

915017

الحمد لله رب العالمين وفضلنا في الدنيا والآخرة
مستغفرين من ذنوبنا وعلينا إليك الرجاء والاعتماد

وَكُذِّبَتْ

مَعَ الْكَافِرِينَ

[illegible]

طبع في المطبع الكائن في كنف دار الكتب بمصر

اطلاعیہ۔ اس مطبع میں ہر مضمون کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جس کی فہرست مطبوعہ ہر ایک شائع کو چھاپ خانہ سے مل سکتی ہے جس کے ساتھ دلائل سے شائقان اصلیات کتب کے معلوم فرم سکتے ہیں قیمت بھی ازان ہر اس کتاب کے پیش چھ کے تین منو جو سادہ سے ہیں انہیں بغض کتب فقہ اردو و فارسی و عربی و غیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جس شخص کی یہ کتاب ہو اس شخص کی اور بھی کتب موجودہ کا نمونہ کے قدر دانوں کو اس کا ہی کا ذریعہ حاصل ہو

<p>نور الدین اردو ترجمہ جلدین آخرین معاملات میں۔ کنز الدقائق اردو۔ سہی ہفتہ اجسم۔ رسالہ چار باب۔ چل مسائل فقہ۔ اشرف المسائل۔ معروف بہ جواہر شرف۔ رسالہ تجنیز و تکفین میث۔ احسن المسائل۔ ترجمہ کنز الدقائق غیر مطبوع۔ احسن الموعظہ حوفا حافظ غلام محمد غوث صاحب مطبوعہ سلسلہ ۱۰</p>	<table border="1"> <tr> <th data-bbox="806 461 1102 636">کتب فقہ اردو</th><th data-bbox="1102 461 1245 636">ذمہ اہل سنت</th></tr> <tr> <td data-bbox="672 636 1245 1868"> <p>۱۔ احکامات۔ جلی رقم۔ ۲۔ فتاویٰ اجنت۔ ۳۔ حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ بے نماز ان سازموسوی مجاہد۔ ۴۔ قایۃ الاوطار اردو۔ ترجمہ در مختار عربی کامل چار۔ جلد میں مطبوعہ سلسلہ ۱۰ کا فہرست سفید و سنائی گندہ۔ ایضاً۔ کا فہرستی ۵۔ کشف الحجابات۔ ترجمہ اردو و مالا بد منہ۔ ۶۔ ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ۔ ۷۔ ہزار مسئلہ۔ ۸۔ مسائل شانہ۔ ۹۔ صدوسی مسئلہ۔ ۱۰۔ مناجات۔ ۱۱۔ علیہ شریف۔ ۱۲۔ نورناس۔ ۱۳۔ پہل مسائل۔ ۱۴۔ شرح محمدی۔ مکتوم مسائل فقہیہ۔ ۱۵۔ تبیہ التاقلین۔ مسائل وینیہ۔ ۱۶۔ التفتہ۔ مسائل مشکہ فقہ۔ ۱۷۔ جواب السائلین۔ ۱۸۔ نور الدین اردو۔ ترجمہ شرح وقایہ جلدین اولین و ثانیہ ۱۹۔ میں مطبوعہ نظامی۔</p> </td><td data-bbox="672 636 1245 1868"> <p>کتب فقہ فارسی</p> <p>۱۔ بدائع منظوم۔ ۲۔ عام حق۔ ۳۔ مائت مسائل۔ ۴۔ شرح وقایہ فارسی۔ مع ماشیہ ملحق الابحر۔ ۵۔ شرح مختصر وقایہ کور میری۔ ۶۔ سبک التعلین منظوم۔ ۷۔ شرح فارسی مختصر وقایہ۔ مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۸۔ فتاویٰ اسکے برہنہ۔ ۹۔ بناء الاسلام۔ مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۱۰۔ ہدایہ کامل۔ ترجمہ فارسی حامل المتن چار جلد میں کامل مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۱۱۔ کنز الدقائق فارسی ۱۲۔ مالا بد منہ نسخ و قیمت نامہ۔</p> </td></tr> </table>	کتب فقہ اردو	ذمہ اہل سنت	<p>۱۔ احکامات۔ جلی رقم۔ ۲۔ فتاویٰ اجنت۔ ۳۔ حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ بے نماز ان سازموسوی مجاہد۔ ۴۔ قایۃ الاوطار اردو۔ ترجمہ در مختار عربی کامل چار۔ جلد میں مطبوعہ سلسلہ ۱۰ کا فہرست سفید و سنائی گندہ۔ ایضاً۔ کا فہرستی ۵۔ کشف الحجابات۔ ترجمہ اردو و مالا بد منہ۔ ۶۔ ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ۔ ۷۔ ہزار مسئلہ۔ ۸۔ مسائل شانہ۔ ۹۔ صدوسی مسئلہ۔ ۱۰۔ مناجات۔ ۱۱۔ علیہ شریف۔ ۱۲۔ نورناس۔ ۱۳۔ پہل مسائل۔ ۱۴۔ شرح محمدی۔ مکتوم مسائل فقہیہ۔ ۱۵۔ تبیہ التاقلین۔ مسائل وینیہ۔ ۱۶۔ التفتہ۔ مسائل مشکہ فقہ۔ ۱۷۔ جواب السائلین۔ ۱۸۔ نور الدین اردو۔ ترجمہ شرح وقایہ جلدین اولین و ثانیہ ۱۹۔ میں مطبوعہ نظامی۔</p>	<p>کتب فقہ فارسی</p> <p>۱۔ بدائع منظوم۔ ۲۔ عام حق۔ ۳۔ مائت مسائل۔ ۴۔ شرح وقایہ فارسی۔ مع ماشیہ ملحق الابحر۔ ۵۔ شرح مختصر وقایہ کور میری۔ ۶۔ سبک التعلین منظوم۔ ۷۔ شرح فارسی مختصر وقایہ۔ مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۸۔ فتاویٰ اسکے برہنہ۔ ۹۔ بناء الاسلام۔ مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۱۰۔ ہدایہ کامل۔ ترجمہ فارسی حامل المتن چار جلد میں کامل مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۱۱۔ کنز الدقائق فارسی ۱۲۔ مالا بد منہ نسخ و قیمت نامہ۔</p>
کتب فقہ اردو	ذمہ اہل سنت				
<p>۱۔ احکامات۔ جلی رقم۔ ۲۔ فتاویٰ اجنت۔ ۳۔ حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ بے نماز ان سازموسوی مجاہد۔ ۴۔ قایۃ الاوطار اردو۔ ترجمہ در مختار عربی کامل چار۔ جلد میں مطبوعہ سلسلہ ۱۰ کا فہرست سفید و سنائی گندہ۔ ایضاً۔ کا فہرستی ۵۔ کشف الحجابات۔ ترجمہ اردو و مالا بد منہ۔ ۶۔ ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ۔ ۷۔ ہزار مسئلہ۔ ۸۔ مسائل شانہ۔ ۹۔ صدوسی مسئلہ۔ ۱۰۔ مناجات۔ ۱۱۔ علیہ شریف۔ ۱۲۔ نورناس۔ ۱۳۔ پہل مسائل۔ ۱۴۔ شرح محمدی۔ مکتوم مسائل فقہیہ۔ ۱۵۔ تبیہ التاقلین۔ مسائل وینیہ۔ ۱۶۔ التفتہ۔ مسائل مشکہ فقہ۔ ۱۷۔ جواب السائلین۔ ۱۸۔ نور الدین اردو۔ ترجمہ شرح وقایہ جلدین اولین و ثانیہ ۱۹۔ میں مطبوعہ نظامی۔</p>	<p>کتب فقہ فارسی</p> <p>۱۔ بدائع منظوم۔ ۲۔ عام حق۔ ۳۔ مائت مسائل۔ ۴۔ شرح وقایہ فارسی۔ مع ماشیہ ملحق الابحر۔ ۵۔ شرح مختصر وقایہ کور میری۔ ۶۔ سبک التعلین منظوم۔ ۷۔ شرح فارسی مختصر وقایہ۔ مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۸۔ فتاویٰ اسکے برہنہ۔ ۹۔ بناء الاسلام۔ مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۱۰۔ ہدایہ کامل۔ ترجمہ فارسی حامل المتن چار جلد میں کامل مطبوعہ سلسلہ ۱۰ ۱۱۔ کنز الدقائق فارسی ۱۲۔ مالا بد منہ نسخ و قیمت نامہ۔</p>				

فہرست مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیریہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۴	کتاب الودیعتہ -	۱	دیباچہ -
۱۴۵	کتاب العاریۃ والبتہ والاجارۃ -	۲	الوصل - علم دین و فضائل علم و علماء -
۱۵۰	کتاب المکاتب والولاء -	۲۳	الوصل - فقہ کے بیان میں -
۱۵۲	کتاب النحر والمآذون -	۲۸	الوصل - در تذکرہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مع علماء
۱۵۴	کتاب الشفعہ -		وفقہاء خفیہ خصوص جکا ذکر اس فتاویٰ میں ہو -
۱۵۶	کتاب القسمۃ -	۸۸	الباب - ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب
۱۵۷	کتاب المزائمتہ -		مستبرہ وغیر مستبرہ وغیرہ -
۱۶۰	کتاب المعاملۃ والذباغ -	۹۲	الوصل طبقات مسائل -
۱۶۱	کتاب الاضحیۃ -	۹۷	اصلاحات مسائل -
۱۶۲	کتاب الکراہتہ -	۱۰۹	الوصل فی الاقواء -
۱۶۳	کتاب الرہن -	۱۳۲	الفصل - اغایط نسخ الاصل بطور نمونہ کے -
۱۶۶	کتاب الجنایات -	۱۳۳	کتاب الصلوۃ و زکوۃ و بیوع و ادب القاضی
۱۶۷	کتاب الوصایا والمحاضر والمجمل -	۱۳۴	کتاب الشہادۃ و کتاب الدعویۃ -
۱۶۸	کتاب الفرائض -	۱۳۵	کتاب الاقرار -
~	باب مشکلات و مشتبهات -	۱۳۶	کتاب الصلح -
۱۶۹	خاتمہ کتاب -	۱۳۷	کتاب المضاربۃ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا اله الا هو رب العرش رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين مولانا محمد وآله وصحبه وعلى عباد الله المستطيفين الصالحين جميعين۔ ابا بعد ترجمہ خلیل کتاب اور اس کے ذی قتل مخلوق پر خالق جل شانہ معبود حق سبحانہ کی نعمت بے عظمتی سے ایک بڑی نعمت یہ ہو کہ اپنی توفیق و رحمت سے اس کے ماتحتوں میں ایک ایسی دینی کتاب کا ترجمہ دیدیا جسے معاملات و عبادات میں اس وقت عموماً مدار ہو یعنی فتاویٰ عالمگیریہ کہ امام الامامہ بقیۃ اہل حق حجتہ اختلف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی اجتہادات و استنباطات کا تصانیف قدیمہ و جدیدہ سے مجموعہ عزیز ہو اور ایضاً امام ہمام محمد بن الحسن الشیبانی کے مسائل اصول کا اور جو کتابیں پچھلے طبقات کی مانند مولفات حاکم شہید و طحاوی وغیرہم کی بمنزلہ اصول کے ہیں انکی منتفی و مختصرات کا مع فتاویٰ طبقات متاخرین و انکی شروح و توضیحات کا ذخیرہ نفیس ہو اس پاک معبود عزوجل کا شکر ادا کرنا مترجم ضعیف پر واجب خاص و سب پر مبہوم القیاس ہو۔ بقولہ تو ملک من فضل اللہ علینا و علی الناس۔ اور یہ کہ قولہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس۔ مترجم گنہگار کو دعا خیر کی توقع ہو کہ میں نے باوجود تنگی معیشت و افکار زمانہ کے حقے انکو اس ترجمہ کو متوافق اصل کے بغیر کسی تصرف و تفسیر کے بڑی کوشش سے ترجمہ کیا اور سہولت و آسانی کو ملحوظ رکھا اور باوجودیکہ یہ کتاب مسائل کی قیود و اشارات سے مضبوط علم ہو ماحامد زبان اردو میں لایا کہ مجھے میں وقت نہ ہو پھر اصل کے سہو کاتب و نقصان طبع کو دیکھ کر کرا سکو اصل مطبوعہ کلکتہ سے مقابلہ کیا اور اس پر بھی نہایت کثرت سے مطبوعہ کلکتہ میں سہو دیکھ کر خاصہ توفیق الہی سے ان مقامات کی تصحیح کی اور فرید طمانیت کے لیے انکو مع توجیہ سہو مطبوعہ و صحت ترجمہ کے علاوہ لکھکر اس مقدمہ میں شامل کیا پھر بھی کوشش کو اس خیال سے ناقص جانا کہ غبار و نمین جگہ واسطے حدیث صحیح مسلم شریف میں مبارکباد فرمائی ہو کہ باوجود غربت کے دین پر ثابت و قائم ہو گئے انکو اس کتاب سے فیضیاب ہونا شاید اسوجہ سے مشکل ہو کہ مثلاً جا بجا ایک ہی مسئلہ میں دو حکم نہ گورہن ایک مقدمہ میں سے دوسرا متاخرین سے تو پہلے جانتا چاہیے کہ ان دونوں اماموں میں سے کون مقدمہ میں کو ان متاخرین اور نظائر مشہور الراۃ اور روایت نو اور اور فتویٰ اور اسی پر اجکل عمل ہو یا یہی اولے ہو

ایک بال سب کافروں سے محبوب ہو۔ حضرت ابن عباس سے صحیح روایت ہو کہ عام ایمان والوں پر علم والوں کی سات سو درجے بلندی ہو کہ ہر دور جہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہو کہ جیسے پانچ سو برس کی راہ۔ اب یہ تو وعدہ فرمایا کہ اس خالق حی القیوم نے جسکی مخلوق کا بے انتہا اندازہ کسی کے وہم میں نہیں آسکتا، اور وعدہ سے زیادہ ابھی فضل باقی ہو، حکم قولہ۔ یوت کل ذی فضل فضله۔ اور جس کریم رحیم جل شانہ سے امیدواری ہو وہ ارحم الراحمین ہو تو حاصل ہو گیا یقینی ہو۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ قل یٰٰ ایتھو الذین یعلمون والذین لا یعلمون۔ صحیح نص ہو کہ علم والے اور بے علم دونوں برابر نہیں ہیں۔ اس میں اشارہ ہو کہ جاننے والوں کو جو کچھ معلوم ہو اس کا مرتبہ اس قدر عظیم ہو کہ اس کا بیان نہیں ہو سکتا۔ اور یہ وہم نہ کرنا چاہیے کہ عالم سے کثافت کی نحوی بلاغت اور تلوخ کے مقدمات اربعہ اور ہر ایک کے مسائل مراد ہیں ایسے کہ علماء ربانی بالاتفاق حضرت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں حالانکہ ان کتابوں کا اس وقت وہ ہر وہی نہ تھا بلکہ انہیں ہنر سے فلسفی پیچیدہ طول کلام سے واقف نہ تھے پس علم انکا یہی فقہ تھا جسکا بیان ہو گا۔ اور اکثر مخلوق اپنے خیالات سے متجاوز ہو کر معرفت صفات الہیہ کی روشنی سے آنکھوں والے ہی نہیں ہوتے ہیں اسی واسطے ماقدرہ اللہ تعالیٰ قدرہ الایہ کا مصداق ہیں۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ انما یحیی اللہ من عبادہ العلماء۔ محبت ملا ہو عظمت کا اور نام تمام بندوں میں سے فقط عالموں ہی کے لیے ثابت فرمایا تو ظاہر ہو کہ انکو قرب منزلت و معرفت سے محرومی میں ذرا بھی سواد ب نہیں چاہتے کہ مبادا دوسروں کی طرح مردود کر دیے جاویں اور مومنین سب انکے ساتھ ہیں جیسے سردار لشکر کے ساتھ لشکر ہوتا ہو۔ از انجملہ قولہ و ملک الامثال یحضرہ بالانسان ما یقبلہ الا بالعلم ان امثال کا سمجھنے والا فقط عالموں کو فرمایا اور کسی کو نہیں فرمایا۔ از انجملہ قولہ قل نفی باندہ شہید امینی و بیگم و من عندہ علم الکتاب۔ اس میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے ساتھ دوسرا گواہ مخلوق میں سے کتاب الہی کا عالم فرمایا۔ اور یہ بڑی فصیلت ہو۔ بیشک جس بندے کو اللہ تعالیٰ نے عالم کیا وہ۔ سوال علیہ السلام کے صدق کو گواہ کے اندر معائنہ کرتا اور پروانہ کی طرح حضرت سردار عالم رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جان قربان کرتا ہو لہذا قرآن و حدیث و فقہ سے پہلے آنکھیں کھولیں پھر اس وقت صدق رسالت پر گواہ ہونگے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ وقال الذی عنہ علم من الکتاب انما شک بہ۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس لانے دے گا یہ وصفت بتلایا کہ اسکے پاس کتاب سے کچھ عالم تھا تو اشعار فرمایا کہ یہ منزلت اسکو بدولت علم حاصل ہوئی۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ قال الذین او تو العلم و یعلمون اب اللہ خیر لمن آمن و عمل صالحا۔ دیکھو قارون کی دولت اہل علم کی ہنگاموں میں بلاشبہ بیچ نمی جی تو ایسے لوگوں کو جو قارون کو بڑا نصیبیہ والا جانتے تھے چون کہا کہ ارے اجمالت کے شامت اسے لوگوں جان رکھو کہ جو ایمان لا کر نیک چال چلن ہوا اسکے لیے جو اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی طرف سے ثواب ملتا ہو وہ قارون کے مال سے بہت بہتر ہو۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ ولور وہ الی الرسول و اولی الامر منہم علی الذین یتنبطونہ منہم۔ یعنی معاملہ کو اگر جو بچا دیتے۔ سوال نامہ اور آیتوں میں سے ایسے لوگوں کو جو جتنے ارشاد پر برتاؤ کرتے ہیں تو علم والوں میں سے جسکو سمجھنی بات محال لینے کا علم ہو دے معاملہ کو سمجھ لیتے۔ دیکھو علم والوں کو انبیاء کے درجے سے ایسے عالم میں دو درجہ کر کے ملا دیا۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ و اللہ جنتا ہم بکتاب

فصلنامہ علی علم۔ یعنی ہم نے تمام بندوں کو ایسی کتاب پاک پہونچا دی جو علم کے ساتھ صاف ظاہر بیان فرمائی ہو۔ اب جو کوئی کتاب کو جانے وہ ضرور علم کے مرتبہ پر فائز ہو اور ہمارا مقصد علم سے یہی علم جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک خود محبوب ہو۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ فلنقصن علیہم علمہ و ما لنا غامبین۔ یعنی جن لوگوں نے رسول کو نہ مانا اور جہالت پر کام رکھے لئے تو ایک مقرر وقت پر ہم انکو جمع کریں گے اور انکی کرۃ سب انکو علم تساندینگی یقین کرو کہ جتنی باتیں تم خیال و گمان و دوہم و قیاس و تخمینہ سے اپنے ثرائہ میں بھرتے ہو وہ نیکار و دورے ہیں تم چاہو انکو موتی سمجھ رکھو اور جو یقینی بات حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی یا دیگر انبیاء علیہم السلام نے فرمائی اس میں تردید بجا ہو دیکھو حضرت آدم سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر ایک کے اسی توحید الہی کی خبر دی اسکے موافق نہیں چلتے اور اپنے خیالات کے وہمی بات پر تیار ہو اور حدیث صحیح کا معجزہ سمجھو کہ قیامت کے نشانیوں میں سے ایک یہ ہو کہ اس وقت ایسے لوگ ہونگے کہ اپنی عقل پر مغرور ہو کر ہر ایک اپنی رائے پر نازان ہو گا اور اصلی غرض انکی فقط دنیا ہوگی اور ہر ایک اپنی خواہش پوری کرنے میں مصروف ہو گا۔ از انجملہ قولہ بل ہو آیات بنیات فی صدور الذین اوتوا العلم۔ انھیں لوگوں کے سینہ میں علم الہی کو فرمایا جو اہل علم ہیں۔ اور صاف روشن بیان کیا۔ اب چند احادیث سننا چاہیے۔ امام بخاری نے صحیح میں اور امام مسلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں اور اکثر اہل سنن و مسانید مثل امام احمد و ترمذی و طبرانی وغیرہم نے نہایت سچے پر بیگزگا۔ تھراویوں سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذا اراد احدکم بعد خیر لفقہ فی الدین۔ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بہتر بات چاہتا ہو تو اسکو دین میں فقیہ کر دیتا ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ اگر وہم ہو کہ علم کی تعریف میں فقہ کی تعریف کرنے لگے تو جواب یہ ہو کہ فقہ اصل میں جامع علوم ہو اور عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ اسکے معنی ظاہر ہو جائیں گے اور اگر کسی سمجھ دار بندے کو بنور ایمانی یہ نظر آوے کہ کچھ بھلے زانے میں اکثر لوگ فقیہ ہونے کے مدعی ہیں مگر ان میں بھلائی ظاہر نہیں ہوتی ہو تو جواب یہ ہو کہ حدیث میں یہ فقہ نہیں مقصود ہو جس کا یہ لوگ دعوئے کریں۔ فی الحدیث العلماء و رحمۃ الانبیاء یعنی اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں کی میراث پانے والے پس عالم لوگ ہوتے ہیں اور عالم کے لیے آسمان و زمین کی ہر مخلوق اپنے خالق سے مغفرت مانگتی ہو۔ یہ حدیث سنن میں ہو اور کچھ مضمون صحاح میں ثابت ہو اس کے ظاہر ہو کہ جب فرشتے دعا کرتے ہیں تو عالم کا بڑا مرتبہ ہو اور سمجھ رکھو کہ ایمان و یقین کامل و معرفت و عظمت الہی تعالیٰ شانہ سب سے زیادہ عالم کو ہو تو بحکم قولہ لا یغفرون للذین آمنوا۔ فرشتوں کا استغفار کرنا مخصوص ہو۔ ترک کرنے روایت کیا کہ خلیفان لایحتمل ان فی منافق حسن سمت و فقہ فی الدین۔ یعنی وہ عقیدتیں ایسی ہیں کہ کسی منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں ایک تو اچھا برتاؤ یعنی جو چال و چلن کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کو پسند آتا ہو۔ اور دوم دین کی سمجھ۔ سراج وغیرہ میں بعض سلف سے منافق کی ایک یہ پہچان بیان کی کہ وہ دنیا کے کام کو مقدم رکھتا ہو آخرت کے کام پر تو مومن فقیہ کی شناخت یہ ہوتی کہ آخرت کو مقدم رکھے اور جب فقہ پوری ہوتی ہو تو اسکو دنیا کی نمود سے بالکل براہت ہو جاتی ہو پھر بھلا نفاق کا اثر کیسے رہیگا کیونکہ وہ بھی منافق ہو کہ اسکا ظاہر و باطن یکساں نہو چنانچہ بعض احادیث میں تصریح موجود ہو۔ بعضی نے بعض

صحابہ سے روایت کی کہ ایمان والوں میں سب سے بہتر عالم فقیہ ہو کہ اگر لوگ اپنی ضرورت سے اسکے پاس جاوین تو اس سے نفع اٹھاوین اور اگر بے پروائی کریں تو وہ انکی کچھ پروا نہیں کرتا ہو۔ طبرانی نے روایت کی کہ۔ موت قبیلہ الیہ بن موت عالم۔ ایک عالم کے مرنے سے ایک بڑے قبیلہ کا مر جانا آسان ہو۔ مقرر حم کتابی کہ زندہ در حقیقت وہی ہو جسکو حق تعالیٰ نے اپنی معرفت سے حیات بخشی اور یہ بذریعہ فضل علم کے ظاہر ہو اور مومن ہمیشہ زندہ ہو اگرچہ عالم نہ ہو اور عالم پوری زندگی کے ساتھ حیات جاوید پاتا ہو اسی واسطے اہل کفر محض مردہ ہیں اور حق تعالیٰ نے اکیا، دھواں سے دونوں فریق مومنین کا فریق کو تشبیہ دی اور یہ تحقیق ہو۔ و فی قول سیدنا علی کرم اللہ وجہہ۔ الناس موتی و اہل العلم اکیا۔ یعنی سب لوگ مردہ ہیں سوائے اہل علم کے کہ وہ البتہ زندہ ہیں۔ اور میں۔ پہلے متنبہ کر چکا کہ اہل ایمان نے جب اللہ تعالیٰ سے عز و ہل کو پہچانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آخرت سے عالم ہو گئے تو جاہل نہیں رہے اور جب نفع سے علم کامل حاصل کیا تو حیات کا پورا حصہ پایا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن وغیرہ میں حدیث ہے کہ۔ الناس معادون لکعادون الذہب و الفضة خیار ہم فی الجاہلیۃ خیار ہم فی الاسلام اذ انفقوا۔ یعنی لوگ تو سونے چاندی کی سی کانین ہیں جو پٹے جو ہر اچھے سمجھے وہ ایمان لانے کے بعد بہتر ہیں جبکہ فقیہ ہو یا وہین۔ اس سے فقہ کی شرافت ظاہر ہو پس خوبی و افضلی و شرافت ذاتی میں سے یہ کہ ایمان والا فقیہ ہو اور اگر یہ بات اس سے ظاہر نہ ہو تو گویا کان کے اندر یہ کنکر تھا یا زہریلی مٹی تھی اسکو خود کچھ شرافت نہیں، اگرچہ وہ سید زاد ہو۔ اور بجائے اسکے جو ذیل فقیر کہ مسلمان فقیہ ہو وہ بزرگوں کے ساتھ بزرگی میں داخل ہو گا جبکہ نفع اسکو دنیا و آخرت میں حاصل ہو اور فقیہ ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام جاننا کافی ہو خواہ عربی زبان میں جانے یا اردو میں حتی کہ جو عربی دان کہ خالی منطق و فلسفہ بانے وہ عالم نہ ہو گا اور اسکو یہ بزرگی حاصل نہ ہو گی اور جو اردو جاننے والا دین کی سمجھ رکھتا ہو یعنی علم دین سے آگاہ ہو وہ فقیہ شمار ہو گا جبکہ اسکو علم یقینی ہو۔ حدیث مشہور میں ہے من حفظہ سنۃ نبی العین حدیثا من السنۃ حتی یدبھا الیم یم کنت لہ شفیعاً و شہیداً یوم القیامۃ۔ اور ایک روایت میں ہے۔ من حمل من اتی اربعین حدیثاً لقی اللہ عز و ہل یوم القیامۃ فقیہاً عالماً۔ یعنی میری امت میں سے جسے چالیس احادیث لینے احکام سنت یاد کر کے لوگوں کو پوچھ جائے تو اللہ تعالیٰ سے فقیہ عالم ہو کر ملیگا اور قیامت کے روز میں اسکا شفیع و گواہ ہو گا۔ پس ہر شخص جانتا ہو کہ خالی حدیث کے الفاظ یاد کر لینا جب ثواب ہو کہ انکو پوچھا دے تو اس سے یہ درجہ پاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے لیے دعا فرمائی ہو جیسا کہ دوسری حدیث میں صاف مذکور ہو حالانکہ اسکا قائدہ یہ بھی صریح مردی ہو کہ دوسرا انکے مطالب کو اچھی طرح سمجھیکا جان تک کہ شاید اسکی سمجھ نہیں پہنچی ہو اور اس سے خود ظاہر ہو کہ عربی زبان ہی پوچھنا کچھ ضرور نہیں ہو تو جب ایک شخص خود انکو سمجھے اور احکام سے واقف ہو خواہ کسی زبان میں مطلب سمجھ لیوے تو وہ بڑا درجہ پاوے گا اور دین کا کعبہ دائمی اور معتبر ہو پس اصل بات فقہت کی سمجھ ہو اسی واسطے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کیا گیا ہو کہ فارسی زبان میں غازی پڑھنا جائز ہو اور حسامی و سید حموی نے تصریح کر دی کہ خالی فارسی کی کچھ خصوصیت

سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ جو شخص چالیس حدیثیں یاد کر لے گا وہ قیامت کے روز میرا شفیع ہو گا۔

مقصود نہیں، اس دیار سے متصل فارسی زبان موجود تھی اس واسطے فارسی کا ذکر فرمایا ہو ورنہ مثل فارسی کے اور زبانوں کا بھی یہی حکم ہو اور مترجم کتا ہو کہ خواہ ناز جائز ہونے کا فتویٰ ہو یا نہ ہو اس سے اتنا توصاف ظاہر ہو کہ مطلب کا سمجھ لینا کسی زبان میں ہو دے اصل غرض یہ اسی واسطے جو لوگ کہ عربی زبان نہیں جانتے ہیں مگر فارسی یا اردو خوب جانتے ہیں اور دنیا کے لیے کچھ درباروں اور دنیا میں امتحان دینے اور نوکریان کرتے ہیں اور دنیا کے مطلب کی باتیں ان زبانوں میں خوب سمجھتے اور ذہن نشین کر لیتے ہیں مگر نماز روزہ کے معنی بلکہ کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کے معنی بھی نہیں سمجھتے اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں وہ ایسی نا سمجھی سے اپنے آپ کو خراب کرتے ہیں اور یہ عذر کچھ قبول کے قابل نہیں، کہ ہم تو عربی نہیں جانتے ہیں ان میں سے کچھ کہتے ہیں کہ میں نہیں معلوم کیا ہے پر دانی کی کہ عربی زبان اتنی بھی نہ سمجھی جو کلمہ توحید کے معنی تو سمجھ لیتے لیکن اس میں کیا عذر ہو کہ اردو ہی میں اس کے معنی سمجھ لو پس ضرور ہوا کہ آدمی مطلب کو کسی زبان میں جس کو خوب سمجھتا ہو ایمان و اسلام و عقائد کا مطلب سمجھ لے اور توفیق الہی تم اپنے دین کی فقہ حاصل کر لے تاکہ عالم ہو کر علماء کے درجہ میں شامل ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت ہو کہ جو شخص دین میں فقہ حاصل کرے اس کو اللہ تعالیٰ رنج سے بچا دے اور ایسی جگہ سے اس کو رزق عطا فرما دے جہاں سے اس کو گمان بھی نہ ہو۔ رواہ الخطیب باسناد ضعیف۔ مترجم کتا ہو کہ منجملہ معرفت کے یہ کہ عارف کبھی غلین نہیں ہوتا بلکہ شعر ہے چتر از دست میرسد نیکوست نہ اور یہ ایک ایسی بات ہو کہ حسین عوام نابینا ہو کر ٹپکنے اور طرح طرح کی باتیں کرتے ہیں اور اکثر انہیں سے تقدیر کے منکرین اور ثابت وہی ہیں جو ایمان والے ہیں لیکن بعض ایمان والے اس غلطی میں ہیں کہ ہم کو تدبیر کرنا چاہیے اور جو تقدیر میں ہو گا ضروری ہو اور عوام نے فقط تدبیر کا اقرار کیا اور ان کے قول سے یہ ضرور اٹھایا کہ تقدیر سے منکر ہو گئے اور عارف کے نزدیک تقدیر اور تدبیر میں کچھ مانگا نہیں ہو اور اسلام میں بکثرت آیات و احادیث و آثار بلکہ بالکل دین ان دونوں کے ساتھ ہوا رہے یہ نہیں دیکھتے کہ جبکہ حق میں جنت مقدر ہو وہ جنتی ہو گا پھر روزہ نماز۔ زکوٰۃ۔ حج۔ صدقہ وغیرہ سب تدبیر جن کا ثواب جنت ہو کیوں ہوتی ہیں جہاد کا کیا فائدہ ہو و عظ و نصیحت سے کیا غرض ہو۔ نہیں نہیں خوب یاد رکھو کہ بے شک تقدیر حق ہو جو علم الہی سبحانہ تعالیٰ میں ہو وہی واقع ہو گا اس کو کسی تدبیر سے آدمی میٹ نہیں سکتا مگر تو کو کیا معلوم کہ اس کے علم میں تقدیر میں کیونکر ہو لہذا انکو اس سے لپٹنا نہیں چاہیے تم صرف اپنے ہوش گوش سمجھ کے موافق تدبیر سے کام کرتے رہو اور جنہوں نے تقدیر سے انکار کیا وہ محض جاہل ہیں ایسے کہ خالق علیم حکم نے جب خلق کو پیدا کیا تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ جانتا تھا کہ اس سے ایسے ایسے اعمال ضرور ہونگے یا نہیں جانتا تھا کوئی نہیں شک کرے کہ دوسری شق باطل ہو کیونکہ نہ جانتا جاہلون کا کام ہو اور بڑا سخت عیب ہو اور خالق تعالیٰ ہر عیب سے پاک ہو تو ضرور وہ جانتا تھا پس دنیا میں اس مخلوق سے وہی انجام ہو گا جس کو خالق عز و جل جانتا تھا اور یہی تقدیر جو اسی واسطے بندہ عارف کو کبھی غم و حزن و ہم نہیں ہوتا اور اس کو ایسی جگہ سے رزق ملتا ہو جہاں سے گمان نہ ہو تو رزق دنیا حضرت رزاق عز و جل سے ہو چونکہ آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے احکام و پیغام پہنچاتے

رات و دن مصروف رہتے تھے تو رزق حاصل کرنے کی تدبیر سے معذور تھے حالانکہ پہلے بعض انبیاء کچھ پیشہ کرتے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ داؤد علیہ السلام زرہ بناتے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام برہمی کا کام کرتے تھے حالانکہ انھوں نے ہلکے نقدیر کا علم سکھایا اور خود توریت پر عمل کرنے پر مامور تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے افضل پیشہ جہاد تھا اور غرض پیشہ سے حصول رزق حلال ہو اور جہاد کا مال سب حلال ہے افضل ہو کیونکہ حلت و حرمت کا حکم اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو ورنہ جو رتو جو رتی کا مال بھی اچھا سمجھتا ہو پس اگر لوگوں کی سمجھ پر موقوف ہو تو ہمارے منہ بھنے سے کچھ فائدہ نہیں بلکہ جو رکے سمجھنے پر حلال ہو جاوے اور یہ بالکل غلط ہے پس اس شغل تعلیم توحید میں اللہ تعالیٰ نے رزق دیا اور جن لوگوں نے اس زمانہ میں جہاد کا الزام دین اسلام پر لگایا اور اسکے کچھ معنی غلط اپنے دل سے گڑھ دیئے وہ حقیقت میں اگلے انبیاء مثل حضرت موسیٰ علیہ السلام و داؤد و سلیمان و یوشع وغیرہم علیہ السلام سے منکر ہیں کیا یہ ممکن ہو کہ کوئی شخص انکار کرے کہ ان پیغمبروں نے جہاد نہیں کیا بلکہ بڑے زور و شور سے اسطرح کہ جب فتح پائی تو کسی کافر کو زندہ نہ چھوڑا کیونکہ اسوقت یہی حکم تھا بھلا اسقدر مشہور متواتر خبروں کو کون جھٹا سکتا ہو پھر جہاد کا حکم شریعت حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں منسوخ کیا گیا۔ اور یہیں سے یہ بھی جان رکھو کہ اس زمانے میں منسوخ کے معنی عیب طرح سے سمجھ کر اسلام پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ خود شریعت توریت میں بالاجماع سب جانتے ہیں کہ جہاد فرض تھا اور شریعت انجیل میں وہ منسوخ ہوا یعنی اب اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت کے موافق اس حکم کی حد بتلا دی اور جاہلون کا وہم اپنے قانون پر قیاس کر کے پیدا ہوا کہ ایک وقت اپنی ناقص بلے سے ایک قانون جاری کیا جب خرابی دیکھی تو منسوخ کیا اور علم الہی بالکل مطابق ہو و بان یہ معنی نہیں ہیں بلکہ جیسے باپ۔ یا استاد اپنے لڑکے کو ابتدا میں حکم دیتا ہو کہ سبق کے بجائے اور روان کو آواز سے پڑھو اور جانتا ہو کہ یہ اسوقت تک ہو جب فن نحو کی کوئی کتاب شروع کرے جب نحو شروع کی تو پہلا حکم منسوخ ہو کہ اب حکم دیتا ہو کہ بالکل خاموش غور سے مضمون میں غور کرو اور سنو سے بولو گے تو ذہن منتشر ہو جائیگا بھلا اس میں باپ و استاد کی کوئی جمالت و نادانی ہو ہرگز نہیں اور قطعاً یہی معنی شریعت میں مراد ہیں مگر جمالت و ہٹ دھرمی سے خدا کی پناہ کہ بات یہ نہیں سمجھتے غریبی سے آنکھ بند کرنے ہیں کوئی عیب نہیں پاتے تو جھوٹا طوفان بتان بانہتے ہیں۔ واضح ہو کہ بیان علم کی فضیلت بیان کرنے میں مترجم نے ایسے مضامین جنکی اسوقت بحث نہیں ہو عہد آؤ کر کیے ہیں کیونکہ یہ کتاب نفیس فتاویٰ فقہ کا ہو تو عوام کی عقل تحریک کرنے اور جو فریب دھوکے انکو دیئے گئے ہیں یا دیئے جاوے ہیں اُن سے بچانے کے لیے بہت باتوں کی ضرورت ہو۔ اور از انجملہ ابن عبد البر نے معلق روایت ذکر کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل ابراہیم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے ابراہیم بن علیم ہوں ہر علم والے کو دوست رکھو ہوں مترجم کہتا ہو کہ وہ علم مراد ہو جس سے بندہ اپنے خالق کو پہچانے اور دار آخرت جو محمود ہو اسکی راہ پاوے اور اگر دنیا کا علم سکھاتا تو دنیا خوب پاوے گا مگر دنیا بھون ہو۔ آمین عبد البر نے حضرت معاذ بن

بنا و ضعیف روایت کی کہ روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کا امانت دار عالم ہو۔ اسکی تصدیق خود قرآن مجید سے ثابت ہوتی ہے بقولہ تعالیٰ - اخذنا ميثاق الذين اوتوا الكتاب لميننه للناس الا یہ - یعنی جن لوگوں کو کتاب آسمانی کا علم دیا یعنی انکو امانت سپرد کی تو انہیں عہد لیا کہ اسکو لوگوں پر صاف ظاہر کر دے اور چھپاؤ گے نہیں۔ پس اچھ ہو کہ دے لوگ ایک بڑے عہد کے ساتھ امانت دار ہیں پھر دنیا میں پیشل امتحان پیش آیا کہ ظاہر کرنے میں لوگ دشمن ہوئے جاتے ہیں اور پادری و جیر یہودی - ستم کے عالم اسلام کو عیش و آرام کی چیزیں ہمیں ملتی ہیں اور اگر چھپاتے اور لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاتے ہیں تو دوسے بڑے معتقد ہو کر نذرانہ سے حاضر ہوتے ہیں پس بعض ثابت قدم رہے اور بہتر سے دنیائی عیش و وسوسہ شیطانی میں پڑے اور خود گمراہ و لوگوں کو گمراہ کیا۔ از انجیل ابن المبارک نے اوزراعی سے انکا قول اور اسن جب ابرہہ و ابو نعیم وغیرہ نے مرفوع روایت کی کہ اس امت میں دو گروہ ایسے ہیں کہ جب دوسے بکڑی تو سب بڑھنے اور جب دوسے ٹھیک ہوں سب ٹھیک ہونگے ایک گروہ عالموں کا اور دوسرا حاکموں کا۔ تہ تبسم کہتا ہے کہ اسکی تصدیق مشاہدہ کر لو کہ لوگ اپنے بادشاہ کے دین پر ہو جاتے ہیں۔ اوزراعی نے کہا کہ لوگوں کو تین فرق بگاڑتے ہیں عالم اور درویش اور بادشاہ - اس سے اتنا معلوم ہوا کہ عالموں کی باطنی حکومت بادشاہوں سے بڑھ کر اور بھی اوزراعی وغیرہ نے فرمایا کہ اسلام میں جو عالم بگڑیگا اسکی مشابہت یہود کے عالموں کے ساتھ رہی یعنی عیش و عشرت دنیا و دولت کا لالچی ہوگا اور دین کا حکم لوگوں کی مرضی کے موافق بتلا دینا اور پتہ بس علیہ السلام کی شریعت بگاڑیگا بات چھپا دیگا۔ کلام کے معنی بگاڑ کر اپنے مطلب کے موافق بتا دیگا علیہ القیاس جو ذمہ کہ احبار یہود میں تھے ویسے ہی ان بد عالموں میں ہو جاتے ہیں نعوذ باللہ منہ الیہ اور فرمایا کہ جو درویش بگڑیگا اسکی مشابہت نصرانی راہب کے ساتھ ہو جائیگی جیسا تہ راہبوں کے حالات خود مشہور ہیں۔ از انجیل قولہ علیہ السلام فضل العالم علی العابد کفضل علی ادنی رجل من اصحابی عالم کی بزرگی عابد بر ایسی ہو جیسے میری بزرگی میرے اصحاب میں سے ادنی آدمی پر ہو۔ بڑا مرتبہ علم کا ظاہر ہوا اور عابد پر عبادت کرنا ہو اسکا طریقہ جانتا اور اسکا علم رکھتا ہو باوجود اسکے عالم نہونے سے سکیر عالم کا شرف زیادہ ہو اور عبادت کے فضائل خود معلوم ہیں تو علم کی بزرگی قیاس کر لو۔ وائیدیت روایت کا ترجمہ و صحیح - از ترمذی و ابن ماجہ و ابوداؤد نے روایت کی کہ فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی البدر علی سائر الکواکب - عالم کی بزرگی عابد پر جیسے چودھویں رات کے چاند کی بزرگی باقی ستاروں پر ہو۔ ابن ماجہ نے روایت کی کہ قیامت کے روز تین گروہ کو شفاعت کرنے کا مرتبہ حاصل ہوگا پہلے انبیاء و کو پھر نبیاء و کو پھر شہیدوں کو - یہ بڑی بزرگی ہو گیونکہ شہیدوں کے فضائل و بزرگیاں نہایت اعلیٰ مرتبہ پر معروف ہیں پھر اس حدیث میں علماء کو انپر ایک درجہ فوقیت ہو۔ اور طبرانی کی حدیث میں ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی چیز کے ساتھ بہتر ادا نہیں ہوتی جیسے علم فقہ کے ساتھ ہوتی ہو۔ اسکے وجہ میں سے یہ ظاہر ہو کہ تعظیم بقدر معرفت و شناخت ہوتی ہو مصرع کہ بے علم نتوان خدا را شناخت کہ تو تعظیم میں انہما درجہ عالم کے دل میں ہوگا اور عبادت یہی تعظیم ہو اور جو کوئی کسی چیز کو نہیں پہچانتا کیسی ہی عمدہ ہو اسکی قدر

نہیں کرتا ہو دہنہ فرمایا۔ و ما قدرہ اللہ حق قدرہ الایہ۔ اگر کہا جاوے کہ علم سے عظمت و کبریاہ الہی کی نشا
ہو جاتی ہو تو میں کہوں گا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ عالم انگوٹھوں دیکھتا اور اندھا نہیں ہوتا، یہ وہ یقین جانتا ہو کہ
عظمت و شان الہی آپ سے اعظم و اجل ہو کہ وہ ان عاجزی کا اقرار کرنا بالیقین ضروری ہو اسی واسطے علماء
زیادہ ڈرتے ہیں بقولہ تعالیٰ انا یحییٰ اللہ من عبادہ العلماء۔ اگر کہا جاوے کہ نصرائیوں میں بڑے بڑے علم و
میں اگر علم سے عظمت کی معرفت ہوتی تو یہ لوگ جو رواور بیٹا نہ کہتے اچلے کہ اس سے تو عظمت و پاکیزگی میں
بڑا نقصان ہوتا ہو اور جیسے مخلوق کی سی بات ظاہر ہوتی ہو۔ تو جواب یہ ہو کہ عالم سے مراد علم دین کا فقیہ ہو
اور نہیں سے ایک بھی ایسا نہیں ہو بلکہ دنیا کو دین پر اختیار کر لیا ہو تو پہلی جہالت اس کی یہ ہو کہ فانی کو باقی پر
ترجیح دی جب اتنی سمجھ بھی نہ ہوئی تو وہ بھلا فتنہ کیا جانے۔ ترمذی وغیرہ نے روایت کیا کہ ایک فقیہ اکیلا
ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہو جاتا ہو۔ اور طبرانی نے روایت کیا کہ تم لوگ ایسے زمانہ
میں ہو کہ تم میں فقیہ بہت ہیں خطیب کم ہیں اور مانگنے والے کم اور دینے والے بہت ہیں اس زمانہ میں عمل
بہ نسبت جاہل سمجھنے کے بہتر ہو اور غریب لوگوں پر ایسا زمانہ آگیا جس میں فقیہ کم ہونگے خطیب بہت ہونگے
دینے والے گھوڑے اور مانگنے والے بہت ہونگے اس وقت عمل کرنے سے علم و یقین حاصل کرنا بہتر ہوگا۔
مترجم کہتا ہو کہ اس وقت تو عظمت کے ساتھ گویا موت کا بھی یقین نہیں ہو۔ اھم فیانی وغیرہ نے روایت
کی کہ عالم و عابد کی منزلت میں سترہ درجہ کا فرق ہو ہر دو درجہ میں اتنا فاصلہ ہو کہ تیز رو گھوڑا سترہ برس میں
ٹے کرے۔ مترجم کہتا ہو کہ اس آسمان کے چکر کے بعد کسی مخلوق کو معلوم نہوا کہ کقدر ملک اسی وسیع ہو
یا کیا چیز ہو اور بے انتہا مسافت کثرت ہو پس اس حیرت کے ساتھ اس زمانہ میں لوگوں کا دعویٰ حکمت
محض جہالت ہو اور حدیث صحیح کا معجزہ صادق آیا کہ قرب قیامت کا نشان یہ ہو کہ گونگے بہرے۔ روئے زمین
کے بادشاہ ہونگے جو سفید و بے وقوف ہیں۔ اگر کوہ کوہ داتا کی ظاہر ہو تو جواب یہ کہ دنیا کے بے جو بلو نہ ہو تو
کمال کیا۔ ابن عبد البر کی روایت میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے اعمال میں سے افضل عمل دریافت کیا اور آپ نے
براہ یہ جواب دیا کہ علم افضل ہو آخر فرمایا کہ علم کے ساتھ تھوڑا عمل کار آمد ہوتا ہو اور بے علم کے بہت عمل بھی
مفید نہیں ہوتا۔ اور طبرانی کی روایت میں مرقوف ہو کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندوں کو انٹھائیگا اور آخر
عالموں سے فرمائیگا کہ اگر وہ علماء میں نے اپنا علم تم میں جان کر رکھا تھا اور اس لیے نہیں رکھا تھا کہ تم کو
عذاب دون سو جاؤ آج میں نے تمہیں بخش دیا۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ ان عالموں کا حال ہو چکا علم انکے
قلب میں ہو انکو معرفت الہی یقین حاصل ہو تو انکو یہ درجہ سہارک ہو اور اللہ تعالیٰ ہمو انکے طفیل میں
بخشدے دھوارحم الراحمین۔ اور جان رکھو کہ جن عالموں کی نیت محض دنیا ہو یا ناموری ہو انکو معرفت الہی
سے حصہ نہیں ہو کیونکہ علم کا دائرہ مرتبہ یہ ہو کہ اسکو یقین ہو کہ آخرت بہ نسبت اس جہان کے اعلیٰ و ادنیٰ ہو
اور یہ تو محض چند روزہ ہو۔ اب حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم دائرہ مسلمین رحمہم اللہ کے اتراں نہاںا۔ یہ
حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے کیل رحمہ اللہ کو فرمایا کہ اے کیل مال سے علم بہت اچھا ہو علم تیرا
نگہبان اور تو مال نا نگہبان ہوتا ہو علم حاکم اور مال محکوم ہو۔ مال خرچ کرنے سے ناقص ہو جاوے جاتا رہے

اور علم جتنا دوتا بڑھے۔ آپ ہی کا قول ہو کہ روزہ وارشب بیدار جہاد کرنے والے سے بھی عالم افضل اور
 اچب عالم مرتا ہو تو اسلام میں ایک رخنہ ہو جاتا ہو اسکو کوئی بند نہیں کر سکتا مگر اس شخص سے بند ہوتا ہو جو
 اسکے بعد علم والا ہو کر اسکی جگہ قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اختیار دیا گیا کہ علم و
 مال و سلطنت انہیں سے جو چاہو پسند کر لو انہوں نے عرض کیا کہ اب مجھے علم دید یا جاوے تو امدت تھائے
 نے انکو علم دید یا اور مال و سلطنت کو اسکے تابع کر کے دیدیا۔ یعنی علم ان سب پر حاکم ہو تو جہان وہ ہو گا وہاں
 اسکے محکوم بھی جادینگے اسی واسطے تم دیکھو کہ جن بادشاہوں کو علم نہیں ہوتا وہ حکومت یعنی انصاف نہیں
 کر سکتے بلکہ یزید کی طرح ظلم و اذیاد کے مرتکب ہوتے ہیں پس سلطنت و حکومت اسکے حق میں و بال ہو۔
 عبد اللہ بن المبارک سے کسی نے پوچھا کہ آدمی درحقیقت کون ہیں فرمایا کہ علماء ہیں۔ پوچھا کہ بادشاہت
 اسکو دی فرمایا کہ جو دنیا سے بیزار ہیں پوچھا کہ پھر ادنیٰ درجہ والے کون ہیں فرمایا کہ جو دین بیکردنیا کھانے ہیں
 اسکا حاصل آدمی فقط عالم کو قرار دیا۔ کیونکہ آدمی کی پیدائش فقط کمال معرفت خالق عزوجل ہو اور یہ بدون
 علم کے ممکن نہیں ہو۔ مشکوٰۃ وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہو کہ رات میں ایک ساعت علم کا درس
 کرنا کام رات کی عبادت سے بہتر ہو اور یہ مضمون حضرت ابو ہریرہ و ایک جماعت سلف سے شیخ حافظ ابن
 کثیر نے تحت تفسیر قولہ تفکرون فی خلق السموات والارض۔ بنا ما خلقت ہذا باطلا الا یہ نقل کیا ہو حضرت ابن مسعود
 ابن عمر رضی اللہ عنہم نے علم حاصل کرنے کی بابت بہت تاکید فرمائی کہ سیکھو اور اللہ تعالیٰ طالب علم کو محبت
 کی چادر اڑھاتا ہو اور اس سے چینٹا نہیں اگر وہ گناہ کرتا ہو تو اس سے اپنی رضامندی کر لیتا ہو لیکن
 وہ علم سے خوف کھا کر تو بہ کرتا ہو پھر دوبارہ سہ بارہ ایسا ہی ہوتا ہو تاکہ اس سے چادر نہ چھینے اگرچہ
 گناہوں سے اسکو موت آجاوے۔ اسکا حاصل اکابر متقدمین و اولیاء صالحین سے اسکی فضیلت میں
 بہت کچھ ثابت ہوا ہو اور میں نے بہت اختصار کیا اور عرض یہ ہو کہ خود دیکھیں کہ کومرہوم و بچہ جاتے ہیں
 ساعت بساعت انکی عمر و ان ہو منزل دور دراز ہو اور ترشہ و زار راہ سے بے فکر ہیں وہاں جہان
 معاملہ سامنے ہو۔ پس آنکھیں کھولو جاگو ورنہ موت نکو جگہ آگی اسوقت رہ ملک نظر آویگا اور تمہارا
 جاگنا بیفائدہ ہو گا اور اب تمکو آنکھیں علم کے سوا کسی چیز سے نہ بینگی پس علم سیکھو اور اسکا یقینا
 جہاد وغیرہ سب سے مقدم ہو دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیقتلوا
 فی الدین۔ یعنی سب مسلمان جہاد کو بخادین یون اچن نہیں کیا کہ ہر گروہ میں سے ایک ٹکڑا جاتا تاکہ
 دین میں سے فقہ حاصل کرتے۔ مترجم کہتا ہو کہ پوری آیت یہ ہو۔ اکان المؤمنون لیقتلوا کافة
 فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیقتلوا فی الدین ولینذر واقعہم اذ رجعوا الیہم لیعلم یخبرون یعنی
 سو منوں کو زبیا نہ تھا کہ سب کے سب جہاد کے سفر میں چلے جا دین سو کیوں نہیں گیا ہر فرقہ سے انکا
 ایک ٹکڑا تاکہ فقہ حاصل کرتے اور تاکہ عذاب الہی سے ڈر سناٹے اپنی قوم کو جب وے جہاد سے لوٹ کر
 انکے پاس آتے اس امید سے کہ سب اللہ تعالیٰ کی ناخوشی کے عذاب سے پرہیز رکھیں۔ علماء تفسیر
 کے یہاں دو قول ہیں اور دونوں طرح علم دین حاصل کرنے کی فضیلت ظاہر ہو ایک قول تو یہ ہو کہ

آیت سر پہ کے حکم میں ہوا اور سر پہ وہ لشکر کہلاتا تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریف تشریف نہیں لیجاتے تھے اور دوسرا یہ ہوا کہ لشکر کبیر کے حق میں نازل ہو یعنی: میں خود آنحضرت کصلعم تشریف لے گئے پس دوسرے قول پر یہ معنی بیان ہوئے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اسو بہتہ کہ اہل و عیال ضائع نہ ہوں اور گریہ و زاری کے مصوبوں والے جو ہنوز مشرف باسلام نہ ہوئے تھے میدان خالی پا کر لوٹ مارنا بہین پس سب کا جانا مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کنبہ کا ایک ٹکڑا سفر میں ساتھ جانا اس غرض سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے انکی فقاہت حاصل کرنے اور خود دین میں نفعیہ سمجھدار ہوتے اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہے بھی ڈر سناتے جب سفر سے انکے پاس واپس آنے اس امید پر کہ قوم والے یا سبکے سب اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں یعنی جس چال و چلن و خیالات و برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہو اس سے بچے رہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگر جہاد سے ایک طرح سعائی بھی ہو تو دین کی فتنہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہو پس وہ مومکہ ہوا۔ حدیث میں بھی آیا کہ طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسالمتہ۔ یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کی اسناد میں اگرچہ کچھ کلام ہو لیکن بقول شیخ زرقانی مد کے حدیث حسن الاسناد ہو گئی ہے۔ اور یہ بیان آگے آدیا کہ فرض کس قدر عظیم ہوا اور دوسرا قول کہ آیت سر پہ کے حق میں ہوا اسکا بیان یہ ہو کہ بعضے یہود وغیرہ منافقوں کے بہانہ و حیلہ و جھوٹی قسموں کے ذریعہ حال جب عالم الغیبہ عزوجل نے نازل کر دیا تو پتے مسلمان جنکو حقیقت میں بدنی تکلیف بیماری وغیرہ کا کچھ عذر بھی تھا اپنے اوپر نفاق کا خوف کر کے ڈرے اور سب کے سب آمادہ ہوئے کہ اب جو لشکر جائیگا ہم اگلے ساتھ جاویں گے تو سر پہ کے ساتھ جانے میں بھی یہی قصد ہوا حالانکہ یہاں جو احکام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہونے وہ خاص معظم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور دور دورہ الی قوموں کو خبر نہوتی حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فقہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ یہ سمجھ ٹھیک نہیں ہو کہ سب چلے جا دیں کیوں نہ ہو کہ ہر فرقہ میں کے ٹھوڑے جاوین اور ٹھوڑے یہیں رہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان والے حاضرین سمجھ لیں اور قوم والے جو سفر میں گئے ہیں جب واپس آ دیں تو انکو سنا دیں تاکہ سب کے سب ناخوشی انکی سے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو کہ علم دین و فقاہت کو جہاد پر ترجیح ہو اور کیوں نہیں اسلئے کہ جہاد کرنے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہزاروں صحابہ اس مال کی چیزوں کو صدقہ کر دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زرد۔ یہاں لعل یا قوت اور ریشمی لباس و جڑاؤ پٹے وغیرہ اور یہ بکثرت روایات میں مذکور ہو پھر مال مقصود نہیں تو کافر دین کی جان مارنا بھی کچھ مقصود نہیں ورنہ چلے آگو ہر طرح سے سمجھانا سمجھانا راہ بتلانا اور انکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو ہمارے بھائی ہو ہمارا تمھارا ایک حلال ہو اور نہ مانو بلکہ ہماری ذمہ داری میں رہو مگر فساد و ظلم نہ کرو تو بھی ہم تمھارے نگہبان ہیں تم اپنے دین پر رہو دیکھو ہم کیسی سچائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرتے ہیں اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل غفلت و ناچیز سمجھتے ہیں امد یہ تمام مال و دولت بے انتہاء سب بیچ و بچ جانتے ہیں یہاں عیش و آرام نہیں چاہتے کیونکہ ہمکو وہ آنکھیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا ملک دیکھتے ہیں

اور اسکے لیے یہاں نیک اعمال کا ذخیرہ جمع کرتے ہیں اسی وجہ سے اس زندگی کو غنیمت جانتے ہیں ورنہ حکم قولہ تعالیٰ منہم من فتنہ بنجدہ و منہم من منتظر۔ ہلکو خوشی خوشی موت کا انتظار ہو تو تم خود دیکھو گے کہ بیشک انکو علم پاک دیا گیا ہو اور بے شک نورانی عقل کے موافق اپنے خالق عزوجل کی اچھی طاعت کرتے ہیں پس تم خود جہالت چھوڑ دو گے اور اسی طرح تین مرتبہ سمجھاتے تھے پھر اگر نہ مانو آخر میں ہم تلوار نکالتے ہیں کیونکہ خالق عزوجل نے ہلکو حکم دیا ہو کہ تم ایسے ظالموں مفسدون جاہلوں کو اس حالت پر پھینکو اور کیونکہ تمہاری ذات سے کروڑوں مخلوق آدمی و جانوروں و پرند و چرند پرانہ و غلظہ ہو تو ان کروڑوں کی جانبین ضائع ہونے سے یہ بہتر ہے کہ تم میں سے غور سے ضائع ہو کر باقی علم کی راہ پر آ جاؤ میں پس مقصود اسکا بالکل علم تھا۔ ارے یہ نہیں دیکھتے کہ جب فتح پاتے تھے تب بھی انکو انکے دین پر رہنے دیتے تھے مگر تائب رہتے تھے اگر قتل کا قصد ہو تا تو اب بالکل مار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد فتح کے یہی حکم تھا اور شاید اللہ تعالیٰ اپنے مخلوق کو خوب جانتا ہو وے کفار سیدھے ہونے والے نہ تھے بہر حال جب جہاد سے مقصود یہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ توحید بلند ہو اور سب یہی معرفت پاؤں تو علم اصلی مقصود ہو اپس جہاد سے مقدم ہوا۔ آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مترجم کی تفسیر سے طلب کرو جو مفصل عمدہ تفاسیر مثل تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابوالسعود و تفسیر کبیر و بیضاوی و معالم التنزیل و سراج المنیر و افادات تبیان و غیرہ یا جو مع زیادت فوائد حقائق و اشارات از عرائس البیان فی حقائق القرآن تبرک تالیف حضرت خاتم الاولیاء شہسوار میہدان ولایت مولانا رکن الدین روز بہرہاں شیرازی رحمۃ اللہ علیہم۔ الغرض طلب علم کے لیے اس آیت میں بھی حکم ہو کہ۔ فاسئلواہل الذکر ان ینصحنکم لعلکمون بالبینات والذکر۔ یعنی اگر تم بینات و ذر سے آگاہ نہیں ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یعنی علم حاصل کرو اور کہا گیا ہو کہ پوچھو تو بینات و ذر بر دریافت کرو یعنی معلوم کرو کہ آیات الہی میں کیونکر حکم ہو اور حدیث میں اسکا حکم کس طرح آیا ہو یا ان دونوں سے کس طرح یہ سمجھنا چاہتا ہو اور اس سے فائدہ یہ ہو کہ لوگوں کی باتیں مان لینے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوات اللہ علیہ و علی آلہ اجمعین کا حکم مانو کیونکہ یہ ہو اور نصارے جو اپنے عالموں و درویشوں کا کمانا اپنے اوپر فرض سمجھتے تھے انکو صحیح رہیت میں کٹر کر فرمایا ہو تو مومنوں کو حکم دیدیا کہ لوگوں کا قول مست پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلعم کا حکم وحی کیونکر ہو لہذا استفہام میں جو لکھا کرتے ہیں کہ علماء دین و مفتیان شرع کیا فرماتے ہیں اسکو یوں لکھنا بہتر ہو کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس واقعہ میں کیونکر لکھو معلوم ہو تاکہ علم الہی حاصل ہو جسکے واسطے حکم ہو اور حدیث صحیح مسلم میں ہو کہ۔ من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك اللہ به طریقاً اسے الجنت۔ جو کوئی کسی راہ پر اس غرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اسکو مایگا اسکی جستجو میں چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے اسکو جنت کی راہ چلا دیگا۔ یعنی اسکا یہ چلنا جنت کی طرف راہ چلنا ہو گا پس اسے جنت کا راستہ اتنا مل کر لیا۔ امام احمد و حاکم کی روایت میں ہو کہ طالب علم کی رضا کے لیے فرشتے پہنچاتے ہیں۔ واضح ہو کہ مخلوق جس کیفیت سے ہو وہ ازراہ خلقت اسی حال پر ہو پس فرشتہ

یہ کام خالص نیت سے اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتے ہیں جس طالب علم کو رضوان الہی ملتا ہو اور ملائکہ کو بھی ملتا ہو اور نفس کا دیکھ کر خوش ہو جانا کچھ چیز نہیں اور نہ اسکا کچھ نفع حاصل ہو پس یہ مقام سمجھ لو۔ ابن عبد البر و ابن ماجہ کی روایت سے ثابت ہو کہ سورج نکت نقل پڑھنے سے علم کا ایک باب سیکھنا بہتر ہو۔ اور ابن حبان کی روایت سے ثابت ہو کہ دنیا و مافیہا سے اچھا ہو۔ اور پہلے گزری حدیث کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہو واری وغیرہ کی روایت مشکوٰۃ میں بھی ہو کہ جس آدمی کو ایسے حال میں موت آوے کہ وہ اسلام زندہ کرنے کے لیے علم سیکھتا ہو تو جنت میں آئے اور انبیاء کے درجہ کا فرق ہوگا۔ اس بارہ میں ثناء حضرت ابن عباس و ابوالدرداء و حضرت عمر و اور ابن ابی لیلیٰ و ابن المبارک و کثافی و عطاء و مالک و غیر ہم جماعت کثیر سلف سے مروی ہو اور علم تعلیم کرنے کے بارہ میں بھی آیات و احادیث بہت ہیں مانند قولہ تلم علم الکتاب و التلمذ و غیر کثیر۔ یعنی ایسا رسول بھیجا جو انکو کتاب و حکمت سکھاتا ہو اور انکو پاک بناتا ہو۔ اور قولہ اذخلوا اللہ متاق الذین او ثروا الکتاب تبیینہ للناس ولا تموتہ۔ اور قولہ من احسن قولاً من دعا الی اللہ۔ یعنی اس سے اچھی بات کسی ہو جو راہ الہی کی طرف بلاوے یعنی تعلیم فراوے۔ اور حدیث میں ہو کہ جاہل کو نہیں چاہیے کہ اپنی جمالت پر چکا بیٹھا رہے اور عالم کو بھی چاہیے کہ جان بوجہ کر خاموش بیٹھا رہے یعنی وہ سیکھے اور یہ سکھلاوے۔ صحاح کی حدیث میں ثابت ہو کہ بعض صحابہ آپس میں تعلیم دیتے تھے اور بعض عبادت کرتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو دیکھا کہ کیا کام میں ہیں لیکن عابد تو مانگتے ہیں چاہے دے یا نہ دے اور یہ تعلیم کرنے عام افغ ہو پجاتے ہیں اور خود انھیں اہل تعلیم کی مجلس میں بیٹھے اور ایک روایت سے ثابت ہو کہ تعلیم والوں کو خوشخبری دی اور آمادہ کیا اور فرمایا کہ میرا مبعوث کیا جاتا تھا اسی تعلیم کے لیے ہو اور اس حدیث سے صریح ثابت ہوا کہ اسلام میں اصلی مقصد و پشت کا تعلیم ہو اور یہی حال جملہ انبیاء مثل موسیٰ و یوشع و داؤد و غیر ہم کا ہو اور جہاد اصلی غرض نہیں ہو بلکہ بضرورت ہو۔ اور جسے یہ گمان کیا کہ اسلام میں قاعدہ ہو کہ بزورِ شمشیر مسلمان کیا جاوے تو یہ شخص محض جاہل ہو اسے لفظ اسلام کے معنی بھی نہیں سمجھے بھلا یہ بتان اپنی جمالت سے کیوں باندھا رہے مگر وہ اسلام تو دل سے توحید کا نام ہو اور صورت کا مسلمان یا زبان کا مسلمان جو دل سے توحید کا مقصد نہ ہو وہ مسلمان نہیں ہو پس بزورِ شمشیر زبان و صورت کو اسلام لیکر کیا کر لگا دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ من الناس من یقول آمنا باللہ و بالیوم الآخر و ہا ہم یؤمنین۔ یعنی بعض لوگ خالی زبان سے کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے حالانکہ وہ ہرگز کچھ بھی ایمان والے نہیں ہیں۔ دیکھو جو خود کہتے تھے انکو تو اسلام نکالے دیتا ہو کہ ناپاک جھوٹے ہیں تو بھلا بزبردستی کھلا کر یوں داخل کر لگا بان بزورِ شمشیر تو جسم تابع کیا جاتا ہو کہ ظالمانہ قانون و جور و ستم نہ کرنے پاوے تاکہ خلق خدا امن و عافیت سے علم سیکھے اور جہاد سے تو تعلیم دینا یا فساد کرنے سے روکنا پس یہی مقصد ہو اور جب یقین کامل ہو کہ دنیا فانی اور آخرت باقی ہو عیش و آرام پس وہیں ہو تو اس جہاد میں بہت بڑے نتائج ظاہر ہیں اب دیکھو کہ طعنہ دینے والے نے کیسی اٹنی بات بنائی اور ہتان باندھا۔ و قولہ تعالیٰ۔

ولکن کو ثوابا یمین بالکتم تعلون الکتاب و یا کتمتم رسول۔ یعنی پڑھنے پڑھانے سے اثر ہو گا تو علماء بانی

ہو جاوے۔ اس آیت سے نکلا کہ پڑھانے والا بھی پڑھانے سے یہ فیض پاتا ہو کہ عالم ربانی ہو جاتا ہو۔ الغرض علم کی فضیلت اور عالم کی بزرگی و پڑھنے و پڑھانے کے فضائل جنہیں سے ادنیٰ فضل تمام دنیا و دنیاویات سے افضل ہو حضرت سید المرسلین پیغمبر صادق کی احادیث اور کتاب الہی کے آیات و سلف کے اخبار سے بہت کچھ ثابت ہیں مگر ہم نے انہیں چند روایات پر اقتصار کیا کہ جن لوگوں کے حق میں سعادت ازلی سابق ہو چکی ہو انکو تھوڑا بھی بہت کفایت کرتا ہو ورنہ بد بخت کو بہت بھی تھوڑا ہو۔ اب مختصر بیان مسلم کی تقسیم کا سننا چاہیے۔ واضح ہو کہ علم کا اصل فائدہ یہ ہو کہ مخلوق ناچیز اپنے خالق عزوجل کو پہچانے اور یہ مراد اُسوقت حاصل ہوتی ہو کہ اپنے آپ کو پہچانے اسی واسطے بعض بزرگوں کا قول ہو کہ جسے اپنے آپ کو پہچانا اُسے اپنے رب کو پہچانا۔ اور اپنی پہچان میں سے ادنیٰ یہ ہو کہ وہ ایک مخلوق ہو جو اپنی پیدائش میں اپنا اختیار نہ رکھتی تھی۔ اور صحت و تندرستی قائم رکھنے یا بیمار سی زائل کرنے میں محتاج ہو جتنے کہ ہر کام میں انکو اپنی محتاجی ظاہر ہوگی پھر عمر بڑھتے اور بڑھا پا پیدا ہو جانے اور آخر مر جانے میں بالکل مجبور ہو تو یہ فعال کسی فاعل کی شان میں اور یہ کام کسی کرنے والے مختار کی قدرت میں کوئی مخلوق بڑا کوئی چھوٹا کوئی کالا کوئی گورا کوئی کسی حال میں خوش اور کوئی اُسکے برعکس منظور کسی خود مختار قدرت والے کی شان کے نمونہ ہیں تو جیسے محسوسات ظاہری اسکے مخلوق ہیں ویسے ہی عقل باطن و حواس باطنی بھی اسی کے مخلوق ہیں پس عقل جو چیز اپنے تصور و خیال و قیاس میں بناوے وہ خالق جل شانہ پر صادق نہوگا۔ وہ تو اس مخلوق عقل کا مخلوق مصور ہو تو خالق عزوجل وہ ہو جو عقل کے تصرف سے اسطے و اجل ہو اب بھلا عقل اسکی تعریف کیا بیان کرے گی کہ وہ کیسا ہو اسی واسطے جو لوگ ایسے گزرے کہ انکو عقل کا دعویٰ تھا انھوں نے اپنی عقل ہی پر بھروسہ کیا کہ خالق عزوجل کی شان کو بھی تصور کر سکتی ہو۔ انکی حماقت معرفت میں بہین سے ظاہر ہو اور ہر شخص اقرار کرتا ہو کہ جس چیز کو وہ نہیں پہچانتا اسکی صفین نہیں بیان کر سکتا حالانکہ تمام مخلوقات کسی نہ کسی بات میں باہم شرکت رکھتی ہیں اور نہ سہی اتنا تو ہو کہ وہ بھی مخلوق اور یہ بھی مخلوق ہو برخلاف اسکے خالق عزوجل بالکل مخلوق سے جدا کچھ بھی شرکت نہیں ہو وہ قدیم یہ حادث وہ خالق یہ مخلوق وہ بے ابتداء و بغیر انتہاء لازوال ہو اور یہ حادث فانی عاجز محتاج ہو تو ضرور ہو کہ وہی اپنے فضل سے مخلوقات کو اپنی صفات سے آگاہ فرماوے اور جسطرح ہم اسکی تعریف کریں ہمکو تہلاوے اور کیونکر اسکی تعظیم و عبادت کریں ہمکو سکھلاوے اور جہاں تک ہماری سمجھ پہنچے ہمکو ہمارا آغاز و انجام بتلاوے چنانچہ اُس کریم جواد و غفور رحیم نے اپنے فضل سے ہماری جنس سے اپنا رسول بھیجا اور اُس پر اپنی کتاب نازل فرمائی تو ہمکو معلوم ہوا کہ حکم قولہ تعالیٰ باخلقت ہمیں والانس الالیعبدون۔ ہلوگ اسی واسطے پیدا ہوئے ہیں کہ اپنے خالق کو پہچانکر اسکی عبادت کریں اور اسکی خلقت بے انتہاء ہو صرف یہی زمین نہیں ہو اگرچہ ہمارے حواس تو آسمان سے آگے نہیں پہنچ سکتے کچھ کام نہیں کرتی کہ آخر آگے کہیں حد ہو یا نہیں ہو پھر ہمکو اپنی پاک صفات بتلائیں جسکو ہماری عقل نے اپنی آنکھوں میں جگہ دی اگرچہ اسکو خود ادراک کی مجال نہیں اور وہ بیچارہ سی حادث ہو

اسکو قدیم کے برداشت کرنے کی تاب کمان ہر اسی واسطے اہل الحق نے بغیر چون و چرا کے اعتقاد پر استقامت اختیار کی۔ پھر اپنی حمد و ثناء اور تعظیم کا طریقہ بتلایا جس پر ہم صدق کے ساتھ عمل کریں اور آخر اپنا فضل عظیم یہ ظاہر فرمایا کہ جو ہم کو اس کا ثواب تمھیں لو ہو اور ادا کرنے کا ثواب اس کا جنت ہو اور دنیا سے جب بندہ بیکر نکلو اور خواہ مخواہ نکلے تب پاؤ گے۔ پھر دنیا میں تمھاری بندگی سے تمھاری عقل و روح خوش ہو اور نفس و شیطان دشمن ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اسباب ہیں کھانے پینے کی خواہش و سرور و گرمی و بہشت و آرائش و مزہ و لذت و فخر و کبر و نفوذ و دبشت اور سائب و بھیر و غیرہ موزیات کا اندیشہ اور لہو و لعب کے کرشمہ اور طرح طرح کی رنگ برنگ چیزیں جن سے کبھی سیر نہ ہو ہمیشہ نئی نئی خواہشیں و جلسہ دار ایشیں آخر موت آگئی اور آنکھ کھلی تو سب بچ بچا ہوا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی ہیں انکے لیے بڑی بڑی کوششیں سب برباد ہو گئیں اسوقت افسوس پھانہ ہوا اب ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ہر طرح علم و دید یا پس اکثر بندے تو شکر کی جگہ کفر کر کے اس دنیا کو پسند ہی نہ ہی آراستہ کرنے لگے اور ظاہر ہو کہ ہر آرائش کٹے لے پہلے اسکا علم سکھا پھر یہ نتیجہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اسکا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا اور جس بدن کی آرائش و آسائش کی حتی وہ شکر گیا پس یہ قسم علم کی علم دنیاوی ہو اور دوسرا بندہ جسے کتاب الہی و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اسکو سمجھ عطا فرمائی اسے روح و عقل کو آراستہ کیا اور معرفت الہی سے مقبول ہو کر ذخیرہ سعادت و آخرت بن گیا اسکی آنکھ کھلی تو حد سے زیادہ تمام کرامت و منزلت دیکھا تو یہ علم و اسکا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی ہزار شکر اس پر نثار۔

ان تو من الالبازن اللہ و محفل الرحمن علی الذین لا یعطون۔ اسی علم کی اول ہم تعریف کچھ چکے اور اسی علم کے عالم بڑی کرامت والے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہو اور فرمایا حق تعالیٰ نے۔ و من یوت الحکمۃ فقد اوتی الخیر کثیرا۔ جسکو حکمت عطا ہوئی اسکو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی۔ اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہو۔ بقولہ کو نوا۔ یا یسین۔ حضرت علی و ابن عباس و حسن و حسین نے تفسیر میں کہا کہ علماء فقہاء حکماء ہو جاؤ۔ اسی فقہ کے لیے حکم دیا تھا فی قولہ لیتفقوا فی الدین الایہ۔ میں۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا بقولہ طلب العلم فرضیت الحمد یعنی ہر عورت و مرد و مسلمان پر علم سکھانا فرض ہو اور اسی علم کا نتیجہ وہ معرفت ہو جسکے واسطے ہمارے پیدا ایشیں ہو بقولہ تعالیٰ ما خلقت الجن والانس الا لیسعدون اسے لیوحدونی اولیٰ عرفونی۔ یعنی بننے جن و انس کو اسی واسطے پیدا کیا کہ ہماری توحید پرستی قائم رہے۔ اب بیان کچھ اوام و سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ جب ہماری پیدا ایش فقط اسی لیے ہو کہ ہم توحید و عبادت ہی کرتے رہیں تو سوا اسے اسکے جتنے کام ہیں جتنے کہ کھانا و پینا و سونا و نوکری و تجارت وغیرہ سب ممنوع ہونگے۔ تو اس سوال کے جواب کو بتوفیق الہی ہم نے بوجہ وضاحت سے بیان کرتے ہیں مانتا جاسیے کہ یہ وہم خالی عبادت و توحید کے معنی نہ جاننے سے پیدا ہوا ہو کیونکہ وہم یہ ہوا کہ عبادت الہی فقط چند افعال مخصوصہ ہیں مانند نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کے حالانکہ عبادت تو یہ ہو کہ صلح اللہ تعالیٰ نے بندہ کا چال چلن پسند فرمایا ہر اسی کے موافق برتاؤ کرے تو اسے بندگی کی اور ایمان سے یہ بات معلوم ہو چکی کہ بندوں کے لیے یہ تمام دنیا مخلوق ہو اور بندے آخرت کے لیے مخلوق ہیں پس دنیا

اُنکے لیے آخرت کے درجات حاصل کرنے کا نصیب ہے۔ تو دنیا میں تصرف جب تک بغیر آخرت ہو محبوب الہی ہو اور جب اپنے نفس کی خواہش پر کام کیا تو یہی بیکاری ہو اور حق تعالیٰ نے نفس کے لیے خطوط و حقوق مقرر فرمائے ہیں یہ نہیں ہو کہ نفس کی کوئی خواہش اس کو مست و ملکہ اسکے حدود میں جکڑ کر دالے جانتے ہیں۔ وہ کہہ قال ملک حدود اللہ و بینہما القوم یلعون۔ یعنی یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر فرمائی ہیں اُن لوگوں کے لیے انکو بیان فرمایا ہو جو علم رکھتے ہیں پس عالم بیان ایمان فادل میں یقین کامل، ناخ ہو کر دشمن کرنا کیونکہ اگر ان حدود کو جانتے تو بیان کی حاجت نہ تھی۔ اور حدیث میں ہو کہ اسلام میں نصرانیوں کی طعن راہب ہو نہیں ہو۔ تو نفس کو بھوک و پیاس سے ضعیف کر دینا و غذا نہ کھانا اور خصی چو جانا وغیرہ کچھ نہوئے بلکہ فرمایا کہ میری است کار راہب بننا یہ ہو کہ جہاد کریں پس جہاد کے لیے ایسا فضیل بننا نہیں بلکہ غلبہ تندرست و قوی ہونا لازم ہو جاتا ہے کہ اس فتاویٰ و دیگر کتب میں مخصوص ہو کہ ثلث وغیرہ بغرض جہاد کی قوت کہ کھانا دینا جائز ہو جب تک حرام چیز نہ ہو اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کلو امن الطبیات و اعلموا اصالحا۔ اور قولہ اهلکم الطبیات و قولہ و الطبیات سن الرزق۔ تاہذا لذذ و یا کیدہ چیزیں کھانے پینے کا حکم دیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ کام نیک کرو۔ اور خود حدیث میں ہو کہ ان لفک علیک حقاً۔ تیرے نفس کا بھجھ جی ہو۔ اور بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے چاہا تھا کہ سونا و کھانا و لذائذ و عورتیں وغیرہ ترک کر دیں تو انکو نبشت منع فرمایا جتنے کہ مروی ہو کہ اُننے کہا تم کو میری اتباع کرنا ہو کہ نہیں سو میں تو یہ سب باتیں کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے عظمت و جلال کا خوف رکھتا ہوں۔ اور کیوں نہیں کہ آپ نے دوزخ وشت سب کو ملاحظہ فرمایا تھا۔ عظمت و جلال کبریائی میں عارف و ولی و صدیق سے بڑھ کر رسول بلکہ اشرف الرسل بلکہ خیر المخلوق تھے صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین۔ تو نفس کو اس طرح ہلاک کرنا خلاف طریقہ رسول قرار دیا۔ اور بیشک جسے اعضا و جوارح کا شکر نہ کیا اُسے جہالت سے کچھ قدر نہیں جانی کیونکہ عجیب حکمت الہیہ اس خلقت میں نایاں ہو کہ انھیں سے محبت حق بخاؤ تعالیٰ بواسطہ اور اک لذائذ و طبیات مستوجب شکر منعم حسن کے دل میں ساری ہو کر بذریعہ معرفت عقلی کے توحیدی ایمان پر باعث ہوتی ہو کہ بندہ اپنے اعضا و جوارح کو عبادت و مناجات میں بصبر و تحمل لگاتا ہو اور آخر میں بندہ کے اعضا و خود مطیع و باعث ہوتے ہیں اور یہ مرتبہ صلاح و تقویٰ ہو اور جسے اس سے پہلے ملاحظہ نہ کیا وہ جاہل کراہ ہو آیا نہیں دیکھتے کہ اگر نفس کے تباہ کرنے میں کمال ہو تو بھوکا رہ کر مر جانے والا ولی ہو کہ مرنا حالانکہ سب مسلمانوں کا اتفاق ہو کہ اپنی جان آپ مار ڈالنے والا جہنمی ہو۔ فقہ میں ثابت ہو کہ زندگی نفس کے لیے فقیر کو کمائی کرنا واجب ہو اگر کر سکتا ہو ورنہ آخر بھیک مانگنا فرض ہو ورنہ مر جائیگا تو جہنمی ہو گا اور اگر یہ طاقت نہ ہو تو جس مسلمان کو اسکے حال سے اطلاع ہو اس پر خبر گیری اس قدر کہ مرنا جو فرض ہو چنانچہ یہ سب اس فتاویٰ میں مصرح منقول ہو اور ایسے ہی نماز میں شرم و عورت فرض ہو لہذا تعالیٰ خذوا زینتکم عند کل مسجد الا یہ اور شدت حاجت کے وقت نباح واجب ہو اور پھر جہاد کا نفع اور اولاد کا ثامن و نفع وغیرہ فرض ہو تو اب ظاہر ہو کہ جو امر فرض کر دیا گیا ہو اگر وہ بغیر دوسری چیز کے اور نہیں ہو سکتا ہو تو یہ چیز بھی ضمتا فرض کر دی گئی ہو اسی واسطے اہل العلم نے کہا کہ مقدمہ الواجب واجب۔ خلا مسجید

نماز جماعت واجب ہو تو اس کے معنی نہیں ہیں کہ جب کبھی اتفاق سے ہم مسجد میں ہوں اس وقت نماز قائم کیجاوے تو ہمیں جماعت کرنا واجب ہو بلکہ اذان سن کر حاضر ہو کر جماعت میں شامل ہو اور یہ بغیر چلنے کے ممکن نہیں ہو تو معلوم ہوا کہ اس لیے چلنا بھی واجب ہو اور تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مسجد جانے کے ہر قدم کا ثواب جمیل ارشاد فرمایا ہو اسی واسطے دور گھر سے آنا زیادہ ثواب ہو۔ پس نماز کے لیے نفس کی اتنی غذا کہ ادا کر سکے واجب ہو اور یہ چیز کسی کمائی کے حیلہ سے ممکن ہو تو کمائی واجب ہو اور حیلہ جب بغیر تعلیم ممکن نہیں تو یہ علم بھی واجب ہوا جس کے اس سلسلہ میں ضرورت ہو۔ اب ہر شخص جانتا ہو کہ قرص واجب و سنت و مستحب یہ نام ان اعمال صالحات کے ہیں خیر آخرت میں اجر جمیل و ثواب جزیل ہو اور قولہ واعملوا الصالحات کے تحت میں داخل اور ثواب برضا سے اتنی ملتا ہو تو اسکی رضا پر یہ برتاؤ ہوا اور اسی کو عبادت کہتے ہیں۔ اور ناراضی اسکی بس فعل پر ہووے بندگی سے خارج ہو۔ اگر وہم ہو کہ مباح چیز تو کچھ ضروری نہیں کہ واجب ہو اور اللہ تعالیٰ نے منع بھی نہیں فرمایا۔ تو میں کہتا ہوں کہ اسی وجہ سے بعض علماء نے مباح سے براہ فقہے پر پھرنے لیا اور حدیث میں آیا کہ آدمی بکا کرتا ہو کہ میرا مال میرا مال اور ہر تیرا مال کیا سو اے اسکے کہ کھا کر برباد کیا یا پس کر پھاڑ ڈالا یا صدقہ دیکر آخرت میں جمع کر لیا۔ تو ان بزرگوں نے اس سے سمجھا کہ مراد اس میں مباح کھانا پینا تھا اور جب برباد ہوا تو دنیا کی زندگی جسکا ہر لمحہ و ہر چیز جب قیمت ہو کہ وہ چند روزہ حیات کے بعد اصلی مقام و وطن میں یہاں کی کھیتی یا تجارت کا نفع پایا یا بظاہر کا مجموعہ ملے اور جہنم میں نہ ہو کہ وہ خواہ مخواہ برباد ہو خسارہ ہو اسی لیے حدیث سے ثابت ہو کہ صحت و فراغت دو چیزوں کی قدر نہ کر کے اکثر آدمی خسارہ میں پڑے ہیں۔ اور حدیث سے ثابت ہو کہ نیک آدمی کے لیے پاک مال بہت اچھا نتیجہ دیتا ہو۔ تو جب مباح میں مال برباد وقت برباد کیا تو اس سے ہنر چاہیے۔ اور بعض علماء نے اسکو بھی عبادت میں شامل کیا اور میرے نزدیک بھی یہی افریب ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس لیے کہ مباح ایک حد ہو جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور ثابت ہو چکا کہ اس حد تک تا فرامانی نہیں ہوئی تو بیکار رہی تب تو ضرور ثواب ملیگا اور حدیث میں صدقات روزانہ شمار فرمائے ہیں مثلاً کسی سے خوش خلقی سے بات کرنا صدقہ ہوتے کرتے کرتے کانٹا کنگر پٹا دینا صدقہ ہو ان سب میں آدمی کا اپنی بی بی سے قریب ہونا بھی صدقہ شمار ہو تو جس نے اس حکمت کو نہ سمجھا اسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہم میں سے کوئی آدمی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں بھی اسکو ثواب ملیگا آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ شخص کسی حرام جگہ پہ فعل کرتا تو سپر عذاب جہنم ہوتا کہ نہوتا۔ عرض کیا گیا کہ ان بیشک مذاب تھا تو آپ نے فرمایا کہ بھر حلال میں ثواب ہو۔ اس میں بہت پاکیزہ اشارہ ظاہر ہو کہ شہوت و خواہش پوری کرنا شرع میں منع نہیں کی گئی ہو بلکہ مقصود شرع کا حد مقرر کرنے فرما کر داری و تا فرامانی کا امتحان ہو پس اگر تا فرامانی کی تو حرام کر کے بندگی و امتاعت سے نکلیگا اور حلال کرنے میں فرمانبرداری کی حد کا قصد کیا تو بندگی میں رہا اور جب تک بندگی کی حد میں ہو اسکو ثواب ہو۔ اور حدیث سعد رضی اللہ عنہ میں صریح ارشاد فرمایا ہو کہ تستلکم جمل فی فی امر ایک یعنی اپنی جو رو کے منہ میں جو نوالہ ہو پوچھتا ہو اس میں بھی مجھے ثواب ہو۔ بلکہ ان سب سے قوی استدلال قول کلون اطیبات الایہ ہو کہ طیبات کھانے کا حکم دیا حالانکہ لذت و غذا ضروری نہیں ہو کہ بغیر اسکے مر جاوے بہت عورتیں

مباح ہیں تو مباح موافق حکم ہو جسکے ماننے میں ثواب ہو جیسے مسافر کا نماز میں قصر کرنا اگرچہ فی الاصل نجاست ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے جو ہم پر صحت کیا اسکا قبول ہم پر واجب ہو۔ ان اتنا ضروری ہو کہ جو ثواب فرض و واجب کا ہو وہ بلامباح کاکب ہو سکتا ہو اور جو حدیث کھا کر برباد کرنے و پہن بھاڑنے کی بیان کی گئی اسکا بیان اس واسطے نہ تھا کہ مباح قائل برباد جاتا ہو کچھ ثواب نہیں ملتا بلکہ اس سے مقصود یہ تھا کہ آدمی کا مال اسکے لیے کیا ہو جو وہ کھا کرتا ہو کہ میرا مال میرا مال کیونکہ اسکی زندگی بس یہی چند روزہ ہو تو اس میں جو کھا یا پیتا تو وہ اس میں نہیں اور جو خیرات کر دیا وہ وہاں جمع کر لیا باقی سب اور دن کا حصہ ہو۔ اسکا اس میں سے بس یہی ہو جسکا مفصل حال مذکور ہوا۔ بالجملہ اصل اس میں ایک جامع آیت کریمہ ہو جسکے سمجھنے والی فقہ حاصل کرنے سے آدمی فقیہ ہو سکتا ہو۔

یعنی قولہ تعالیٰ ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسهم واموالهم بان ہم یجتہدوا۔ یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا ہر بندہ اپنے سے اپنا جان و مال خربہ اور عرض اسکا جنت دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور غیرہ اکابر ملت نے فرمایا کہ سبحان اللہ یہ کمال کرم ہو کہ حقیقت میں اول و بدل دونوں پھر اسی کو دیدیے مع رضوان و فضل عظیم کے کہ یہ اسپر بڑھا دیا۔ پس اتنا تو سمجھ لینا ضرور ہو کہ مومن کو اپنی جان و مال میں اپنی رائے کا اختیار کچھ نہیں ہو اسکو چاہیے کہ کن دونوں کو اسطرح رکھے جسطرح مالک نے حکم دیا تھے کہ اعضاء و بدن سے ناز و روزہ وغیرہ کا کام لے تھے کہ جب ہماری سے پانی بدن پر ڈالنا مضر ہو تو تیمم کر اوسے اسی واسطے اگر زخمی نے مثلاً تیمم کیا اور نہ لیا پس مر گیا تو وہ گنہگار مرا کیونکہ اسنے یہ اپنا زعم لگایا کہ تیمم کرنے سے میرا جی صاف نہیں ہوتا ہو۔ ایسے ہی جسکو عذر نہیں ہو اگر تیمم کیا اور ٹھنڈا سرد پانی نہ لے کر کوبی سچا ڈالو گنہگار ہو اسنے نافرمانی کی۔ اللہم اغفر لنا بفضلک۔ مال کا بھی یہی حال ہو کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہو پھر بھی پوچھا جائیگا کہ کسطرح کمایا۔ پہلے بتلاؤ کہ کھائی واجب تھی کیونکہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ کھائی ضرورت کے وقت واجب ہو پھر کس حلیہ سے کمایا ہو۔ نوکری۔ تجارت۔ پیشہ۔ تو نوکری ایسی تھی جو ظلم و ناحق سے خالی ہونے کے خلاف خراج مثلاً حکم نہ لگانا پڑے کیونکہ خلاف قانون الہی تھا جو قانون ہو گا وہ نافرمانی و ظلم ہو گا کیونکہ نافرمانی خود ظلم ہو اور خلاف شریع جو قانون ہو اسکے موافق فہم کرانے کی وکالت و پیردی نہ کرے۔ نوکری کی جو شرطیں شہری ہوں انکو ادا کرے۔ خدر و خیانت رشوت وغیرہ نہ ہو۔ تجارت میں خرید و فروخت قاسد و حرام طریقہ سے نہ ہو مثلاً کلکتہ سے ہزار سن چانول کی بٹنی آئی اور ہنوز چانول نہ دیکھے نہ ٹاپے تو لے بلکہ خالی بٹنی پر سو روپیہ نفع سے دوسرے کے ہاتھ بیچ دالے تو یہ حرام ہو اور پیشہ کی بھی ایسے ہی حالت ہو۔ پھر اگر اسے عذر کیا کہ میں نے حرام ہونا نہیں جانا تو عذر قبول نہو گا کیونکہ جب یہ پیشہ اختیار کیا تو اسکا علم بانا فرض تھا۔ اب ہم دو باتیں بیان صاف بیان کر دیں اگرچہ سمجھنے والا ہمارے بیان سابق سے بھی سمجھ سکتا ہو۔ ایک یہ کہ علم دین و علم دنیا کی تقسیم کیونکہ ہو اور دوم علم کا طلب کرنا جو فرض ہو وہ کس قدر ہو تب فقہ کے معنی سمجھے جا دیں۔ واضح ہو کہ عبادت اصلی تو فقط یا د آئی و مسکی خالصہ طاعات و دعا و عاجزی و تضرع و حضور وغیرہ ہیں پھر اس میں تندرستی و نفس کی غذا و ٹھکانا و بدن ڈھانپنا وغیرہ ضروریات ہیں۔ جہان تک ضرورت ہو اور کبھی عوارض دیگر بھی حقوق کے ساتھ پیدا ہوے ہیں جیسے اہل و عیال کا نان و نفقہ وغیرہ۔ اور عبادت سے مقدم اسکا طریقہ جانتا۔ پس جو شخص تنہا کسی پہاڑ میں وہاں کے میوہ جات پر بسر کرنا چاہے

جہاں کوئی نہیں ہو تو اسکو کپڑے کی ضرورت نہیں ہو اگرچہ جاہل کو دیاں شیطان ایسا بندہ بنا ڈالے گا اور عالم نے کچھ نہ کیا جبکہ علم کا نفع روک دیا اور ایسی تنہائی بعض اشارات حدیث سے منع نکلتی تھی اور بعض سے جائز بھی انقضیٰ یہ ایک مثال تھی اسکی تحقیق نہیں منظور ہو تم ہمیں رہو اور دیکھو کہ تم عبادت خالصہ کے لیے بیٹھے تو جبکہ کی ضرورت ہوئی لہذا مسجد بنانے والوں کے لیے بڑا ثواب ہو کہ حلال زمین پر بیٹھے پھر کھانے کی ضرورت ہوئی اور کپڑے کی یا جو رو بچہ دو دیگر اقارب کے نفقہ کی تو سوال حلال نہیں ہو کوئی کمائی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ کے حکم پہ چلے تو ثواب وہی ملے گا جو خالص یا دائمی کا تھا اور کمائی میں علم کی ضرورت ہو تو جب تک یہ علم حاصل کرو ثواب ملے گا بشرطیکہ یہی نیت ہو کہ حق نفس و حق زوجہ و حق اولاد اس سے حاصل کر کے پورا کروں اور یہ نیت نہ کہ عیش دنیا اداؤں کیونکہ یہ گمراہ آخرت کے لیے کھیت و منڈی ہو اگرچہ ملک کمائی میں اللہ تعالیٰ اس قدر دیدے کہ اپنے فضل سے لذت کے ساتھ ہو اور نیک کام کرو تو یہ عالم اگرچہ دنیاوی ہو اس راہ سے ثواب ملے گا مگر ایسی چیزوں کا علم نہ جو جمع میں مصیبت میں جیسے علم موسیقی و ساز و سازنگی وغیرہ یا علم مصوری وغیرہ۔ تو یہاں جسد مباح کی ہو۔ غلبہ بدائشہ و تجارت بین حرام پیشہ نہو مثلاً قرانی و حبیب مانگنا وغیرہ۔ اور تجارت حرام نہو جیسے شراب پینا وغیرہ۔ پس جو شخص انگریزی پلٹن کے کو دام کا ٹھیکہ لے جیسے شرط ہو کہ جہاں اور زمین چن و دان یہ بھی شرط ہو کہ شراب اس قدر بہم پہنچاؤ یا کھانے جانور کا گوشت دیا کرو تو یہ مال حرام ہو جائیگا۔ پس یہ حدود نو کری و تجارت و پیشہ صنعت میں علم سے معلوم ہونگے اور جس علم سے معلوم ہوں اس میں اگرچہ ثواب اس نیت پہ ہوگا جو بیان ہوئی لیکن یہ علم آخرت و علم معرفت نہیں ہو جو وہاں ساتھ رہے مرنے کا قاضی ہونے کے لیے جو علم ہو وہ بھی دنیاوی جیگر ہے بکھیرے فیصل کرنے کے لیے ہو وہ کچھ معرفت نہیں ہو۔ الحاصل علم دنیا ہر وہ علم ہو جسکا باقی ہونا آخرت کے ساتھ نہو اس میں۔ و قسم میں ایک وہ عجزینیت صاحب سیکھا ہوا دے کہ وہ حدیثات میں ہوا اور ثواب ملے جیسے فن تعمیر مارت و فن طبابت وغیرہ۔ اور ایسے ہی قاضی بننے کا علم تعلق بآداب القاضی۔ تو یہ بھی ثواب میں داخل ہو اور دوم وہ کہ جو حد مباح میں نہو یا سنت صالح نہو حتیٰ کہ اگر علم قضا و محض اپنے نفس کی عیش کے لیے سیکھا تو کچھ نہیں ہو یا جیسے ساز و گانا علم موسیقی سیکھا تو محض دنیا و حرام ہو۔ اور علم دین ہر وہ علم ہو جسکا نتیجہ اصلاح نفس بقرض آخرت ہو یا نفس علم آخرت و معرفت خالق و جل ہو اور اسکا مرتبہ بہت اعلیٰ ہو اور دوسرا بیان یہ۔ ہا کہ علم کا طلب کرنا کہ قدر فرض ہو تو جانا چاہیے کہ جب کبھی ضرورت کسی شخص کو کسب معاش حلال کے لیے داعی ہو کہ وہ علم دنیا میں سے حاصل کرے تو قسم اول میں سے اتنا کہ قدر ضرورت معاش لہجہ اوسے ثواب و جو بہ میں داخل ہو اور اس سے لاء مباح ہو جبکہ حد مباح میں ہو اور جو چیز کہ محض لایقنی ہو اگر اسکو حاصل کر کے تصنیع و تفتا کرے تو وہ حرام ہو جیسا مثلاً اس زمانہ میں یونانی فلسفہ کا سیکھنا کہ محض لایقنی اور اصح یہ ہو کہ حرام ہو۔ اور حسب دیگر مصالح عامہ کبھی بنظر عارضیہ و اجبات ہو جاتے ہیں اور اسی قسم سے اس زمانہ میں ایسے فنون جیسے بنیر و صوفیہ کے بارہا وہ تو پتہ تربیہ و وغیرہ کی ایجاد وغیرہ بر قدرت حاصل ہو کیونکہ قولہ و در واکھا و تنظیم من تودہ و باطامیل۔ ایسی باتوں کا اشارہ فرمانا ہو بلکہ تنصیص سے اثبات کی امید ہو پس ضرور ہو کہ ایک گروہ علماء کا ایسا ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور ہا علم دین میں سے تو ہر مسلمان و مرد و عورت پر اس قدر فرض ہو کہ نیک

اُس سے اعتقاد خالی ہو یا اسپین سے بعض سے خالی ہو تو وہ کافر کہلاوے اور جب اس قدر عمل سے یا اسپین سے بعض سے جو کاجاوے تو یہ اس ملک سے ہجرت کر جانا واجب ہو اور متہرجم کہتا ہو کہ فقیہ عالم کا کام ہو جب وہ جانتا ہو کہ ایمان کے لیے تمام نبی آدمی مکلف ہیں تو اُنہوں سے اُنے آدمی کے لحاظ سے اس قدر پر اکتفا کرے کہ اللہ ان لا الہ الا اللہ و اللہ ان محمد آئندہ و رسولہ۔ میں گواہی دو کرتا ہوں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی الہ و معبود نہیں اور گواہی دو کرتا ہوں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کا بندہ و رسول ہے پس اگر کسی نے اس قدر اقرار کیا اور بعد اسکے اسی وقت مر گیا تو مجال نہیں ہو کہ کوئی اُس کو کافر کہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ صحابہ کی حدیث اسامہ رضی اللہ عنہ میں صریح ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کافر کہے۔ تم نہیں سمجھتے کہ وہ ان عین لڑائی میں کفار کے لشکر سے جو آدمی اسامہ کا قابل تھا اسے تلوار باری کی کہ سامہ رضی اللہ عنہ کا بازو زبردستی ہو گیا جب اس کا وار پونچا تو اسے پناہ دی ورنہ نہ کہہ لے۔ اللہ اللہ۔ مگر اسامہ نے اس اقرار کو اس کی طرف سے مہجور ہی پر محمول کر کے نہ مانا اور اس کو قتل کر دیا۔ اس آواز کو بعض اہل اشارے نے سنا تھا انھوں نے کہا کہ اے سردار تم نے کیوں اس کو مار ڈالا جبکہ وہ توحید کا اقرار کرتا تھا انھوں نے جو سمجھا تھا بیان کیا تو اہل لشکر نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کر گئے جب مدینہ میں اگر آپ سے عرض کیا گیا تو آپ نے اسامہ کو بلا کر پوچھا اسامہ نے کہا کہ رسول اللہ آپ میرے بھائی ہیں اور میں نے اسے فقط میری تلوار کے ڈبے میں لپیٹا تھا تو آپ نے فرمایا۔ ہاں شہادت کا ہے۔ یعنی تو اسے دل با حال کیا جانے تو نے اس کا دل بھاڑ کر کیوں نہ دیکھا میں نے دل کا بھید اللہ تعالیٰ نے علم میں سلیم ہو۔ اور بار بار فرماتے تھے۔ اقلت رجلا یقول لا الہ الا اللہ ارس تو نے ایسے آدمی کو مار ڈالا جو کہتا تھا کہ لا الہ الا اللہ۔ یہاں تک کہ اسامہ کہتے ہیں کہ میں ایسا خوفناک ہو گیا کہ کاش میں آج مسلمان ہوتا۔ اس حاصل اسی شہادت و کلمہ توحید پر اکتفا کیا جاوے اور اگر کسی نے حضرت سرور عالم و عالمیان سید المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وعلیہم اجمعین کے رسول بندے ہونے کا اقرار کیا تو بھی کافر ہو جیسا نبی صریح احادیث و مشکوٰۃ آیات و طعن جن پھر اس کو اس جامع کلمہ کی تفصیل سے آہستہ آہستہ تعلیم دیا جاوے کہ جب الہ کوئی اور نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ ہے جس نے نہ وہی خالق رازق مالک مختار ہے جسے کہ شرک بالکل چڑھے ہمارے اور سب جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کسی میں خلاف نہ رہے اور دنیا کے آگے آخرت پر ایمان لانا ایسا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یقولہ یومنون باللہ والیوم الآخر۔ جو آخرت پر ایمان کو عموماً ہر ایک عرب کے لیے صریح بیان فرمایا۔ اور صحاح میں روایت ایک صحابی کی ہے جنھوں نے اپنی جھوٹی گواہی اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈبے کہ میں نے اس کو مقدار جرم سے زیادہ مارا تو مواخذہ ہو گا پس آنحضرت صلعم سے اپنا حال ظاہر کر کے غم کیا کہ یا رسول اللہ اس کو آزاد کروں آپ نے حکم دیا کہ بیان بلو او بب وہ آئی تو اُس کے اللہ تعالیٰ کو پوچھا اسے ٹھیک بتایا پھر اپنے آپ کو پوچھا کہ کون ہوں اس نے کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو صحابی سے فرمایا کہ ان اس کو آزاد کر دے یہ تو مومنہ ہے۔ اقول اسپین شاریت ہے کہ جب بندہ اپنے خالق عزوجل کی معرفت میں ایمان رکھتا ہو تو وہ بھائی ہے اور مملوک بنانا اسی کی جھوٹی و تعلیم کے لیے جو غیر از نیکان دونوں آقا و مملوک میں رشتہ اتحاد زیادہ مستحکم ہوتا ہے جسے کہ دلائے قدرت

مخل قربت کے پہنچتی ہو پس آقا خالص عبادت الہی کے لیے فارغ ہو جاتا ہو اور ملوک اسکے لیے رزق حاصل کر لاتا ہو پس دونوں دنیا سے بڑا ذخیرہ لیجاتے ہیں اور اسی واسطے حدیث صحیح میں مومن پر یہ حکم لازم کیا ہے اپنے ایمان کے خصائص میں سے قرار دیا کہ اپنے بھائی کو جسکو اللہ تعالیٰ نے اسکا سخت کیا ہو وہی کھلاوے جو خود کھاوے اور وہی پہناوے جو خود پہنے۔ انما حاصل اس چھو کری سے فقط اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق یقینی پر ایمان کا اکتفا کیا کیونکہ بعلم نبوت اسکی سچائی جانکر مومنہ فرمایا ہو پس اسی قدر سے مومن ہوگا۔ اور علماء جو عوام کی سمجھ سے بڑھ کر انکو تکلیف دیتے ہیں جاہل ہیں۔ ارے یہ نہیں دیکھتے کہ اتباع الہو کے اتحاد الاہمہ بقولہ افراکت من اتحاد الہمہ ہوا۔ اور جسے زعم کیا کہ جسے چاہنے سے بیٹھ میں رہا ہوا اسے نظر میں شرک کیا یہ وقائع عالمانہ ہیں اپنے نفس کو آزما دیں کہ ایسے خفی شرک انہیں کس حد تک پہنچے ہیں حتیٰ کہ زید و خالد و کلو و مرزا و خان و شیخ کے ساتھ عناد اور لڑائی جگر ٹے میں کس مرتبہ تک سنہمک ہیں اور اہم انہیں یہ تھا کہ مقام توحید میں قدم استوار کرتے اور دسانط کے ساتھ برتاو میں بھی احکام شریعت کا اتباع تبھکر شرعاً کرتے لیکن اللہ تعالیٰ خلاق علیم وجود ہے وہی ہوتا ہی۔ الغرض اعتقاد میں تو فرضیت اسطرح شروع ہوئی ہو پھر جب اسنے صفاتی قلب میں یہ نظر دیکھی کہ پانی نے کھیتی لگائی تو فوراً اس خطرہ کو ابھی باہر رکھا دل میں آنے نہ دیا اور عالم سے پوچھ دیا کہ اسکو دل میں جگہ دوں اسنے بتلادیا کہ نہیں نہیں دیکھو بات اسطرح ہی علیٰ مذا القیاس یہاں تک کہ تمام تفصیل سے مومن ہو گیا اور یہیں سے معلوم ہو گیا کہ ایمان و علم کا محل قلب ہو اور صحابہ بلکہ عوامانا بعین رضی اللہ عنہم اسی طرح علماء حکماء امام تھے۔ یہ نہیں دیکھتے کہ فقہ اکبر و عقائد نسفی و جملہ کتابیں یہ اسوقت کہاں تھیں اور یہیں سے صفاتی قلب کا طریقہ بھی اہل ایمان میں معلوم ہو گیا بخلاف اس زمانہ کے لوگوں کے کہ دل میں ہزاروں وسوساں و کفر کے اعتقادات و خطرات جمائے ہیں اور ہر وقت ہر بات کو دل میں لاتے جاتے ہیں اور فکر یہ ہو کہ دل میں صفاتی حاصل ہو بلکہ دل میں لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کو جگہ دے اور سب خیالات و اوام کو نکال دے پھر نئے سرے جو دہم آوے اسکو شرع نے پوچھ کر اتنے دے اور اگر شرع اسکو وسوساں شیطانی بتلاوے تو باہر کر دے۔ اب رہا محل تو نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ ہو۔ مگر نماز تو ہر مرد و عورت پر فقط پانچ وقت دن رات میں فرض ہو اور روزہ کا علم جب رمضان آوے فرض ہوگا اور حج جب مال اسقدر ہو جتنا چاہیے اور زکوٰۃ جب اسکے لیے مال و موسم آوے اور اگر کوئی فقیر ہو تو اسپران دونوں کے مسائل سے اسوقت کچھ بھی نہیں ہو مان اتنا جانتا ضرور ہو کہ اسلام میں ان چیزوں کے فرض ہونے کا اعتقاد ہو اور رہا انکے ادا کرنے کا طریقہ تو وہ جیسی ہوگا جب شرائط وقت آوے۔ اب ایک تنبیہ باقی رہی کہ نماز میں اسکو معلوم ہو گیا کہ شرٹھا کھنا و پاک جگہ اور وضو وغیرہ شرائط ہیں اور آدمی کو حرام کھانے و پینے میں پرہیز کرنا فرض ہو اور پہلے ہنسنے کماٹی کے فرض ہونے کو مفصل بیان کر دیا ہو تو بس حیلہ سے کس بیشت چاہتا ہو اسکے افعال بھی عبادت میں جیسا کہ اوپر تحقیق ہو چکا تو اس سے احکام الہی حکمت بالغہ منعلق ہیں پس آدمی پر انکا جاننا بھی فرض ہو اگرچہ یہ فرض نہیں کہ وہ جملہ صنائع و حرفت و تجارت کے احکام سے واقف ہو۔ مان عالم البتہ ان سب سے واقف ہوگا جہاں تک عالم ہو۔ یہاں سے ظاہر ہو کہ جسے یہ زعم کیا کہ ضروریات دین فقط روزہ نماز وغیرہ

خالص عبادات کے مسائل ہیں اسے کلام بہت مجمل و مخلوط کر دیا کیونکہ ان مسائل کی تعیین میں بڑی تفصیل ہے جو اوپر مذکور ہوئی تھی کہ عامی مرد پر حیض کے مسائل جانتا ضروری نہیں ہے اور عورت پر اس زمانہ میں اور اسے جمعہ کے مسائل ضرور نہیں۔ اور اسے علاوہ حُرمت و صناعت وغیرہ جو حیلہ کسب معاش کا ہوا ہے مسائل کو ضروریات میں داخل نہ کیا اور بدو ان اسکے خالی عبادات خالصہ کی خصوصیت سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔ اور حدیث صحیح میں جن لوگوں کی دعا میں زیادہ قبولیت کی امید کی گئی انہیں مسافر کو شمار فرمایا، اور دوسری حدیث صحیح میں یہ مضمون ارشاد ہے کہ اکثر مسافر گرد آلود سفر اٹھائے ہوئے پریشان بال۔ اٹھ اٹھ کر دعائیں مانگتا ہے اور حالت اسکی یہ ہے کہ جہان سے کھاتا ہے حرام ہے اور جہان سے پیتا ہے حرام ہے اور حرام کی خدا سے پرورش پائی ہے تو کمان اسکی دعا قبول ہوگی اور بعض آیات سے جملہ عبادات کی نسبت بھی ایسی کیفیت ثابت ہوئی ہے پس عبادات اگرچہ بذات خود اصل و مقدم ہیں اور یہ چیزیں انکے لیے شرائط لیکن ادا ہونے کی حیثیت سے تقدیم ان شرط کی حلت ہے اور اشتکالات حیثیت و حست سے ہر ایک کا دوسرے پر مقدم ہونا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے۔ پھر جو کچھ میں نے ذکر کیا ہے سب اس غرض سے ہے کہ اکثر آدمی علم و عبادت فقط ماز و روز و غیرہ خالصہ طاعات میں منحصر جانتے ہیں اور دیگر اوقات و افعال کو بلا ثواب و خارج از طاعات سمجھ کر ایگانہ کرتے ہیں یہ قصور سمجھ کا ہے اور فقہ نام سمجھ کا ہے پس فقہ وہ ہے جسکو دین و ایمان میں سمجھ حاصل ہو لہذا جو فضائل فقہ کی احادیث و آیات سے ثابت ہیں وہ ان بزرگوں کے لیے مسلم ثابت تھے جنکو سلف و صدر اہل و صحابہ و خلف و تابعین کہتے ہیں۔ باوجودیکہ یہ کتابیں جو اسوقت موجود ہیں اور جتنے مسائل انہیں مندرج ہیں وہ اسوقت موجود نہیں تھے اور ایسے ہی یہ بھی سمجھا کہ تصور ہے کہ علم دین فقط ان مسائل میں منحصر ہو جو وقایہ و ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں مدون ہیں حالانکہ انہیں شعور و نصوص و حضور قلب کا ذکر اتفاقی، عقلی ہدایت گبر حرام ہے اور یا شرک خفی ہے اور نہ انکے بکثرت احکام بیان مذکور نہیں ہیں پس حاصل الامر بیان اسطرح جانتا چاہیے کہ بندے جو کام کرتے ہیں ہر کام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حکم متعلق ہے مثلاً یہ جائز ہے وہ حرام ہے جسے کہ جو جائز ہے یا فرض واجب ہے وہ کرنا اور جو حرام یا مکروہ ہے اسکو نہ کرنا اور تمام کام دو طرح ہوتے ہیں ایک دل سے جنکو افعال قلب کہتے ہیں اور نیت بھی دل ہی سے ہوتی ہے اور دوم اعضا سے ظاہری سے جیسے وضو کرنا نماز کے ارکان ادا کرنا اور کسی پیشہ یا نوکری کا کام کرنا۔ پھر ظاہری افعال میں کوئی ایسا فعل نہیں جسکے ساتھ دل کا فعل نہ لگا ہو اور کم سے کم نیت ہے جسے کہ اگر صدقہ دیا اور نیت اللہ تعالیٰ کے لیے ثواب کی غرض سے نہیں ہے تو کچھ بھی ثواب نہ ہوا اگرچہ کام نیک ہے شاید دنیا میں اسکا بدلہ لا جاوے اور دل کے افعال بکثرت ایسے ہیں جنکے ساتھ ظاہری اعضا کے کام کو کچھ تعلق نہیں ہے اور یہ خود ظاہری ہے۔ تو فقہ وہ ہے جو ظاہر و باطن سب افعال و خطرات و وسوسہ کے احکام جانتا ہے جہاں تک اسکو ضرورت ہوئی یا انکشاف ہوا ہے اور جہاں سے اسے جانا دہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب مجید یعنی قرآن کریم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پاکیزہ و اجماع صحابہ خیر الاممہ رضی اللہ عنہم ہے پھر ان تین اصول سے جو طریقہ پہچاننے کا ہے وہی اجتہاد و قیاس ہے اور اجتہاد کے لیے کچھ شرطیں ہیں جو مجمل انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہیں۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کے دل تو سمندر کی طرح لبریز تھے

اور پہاڑوں کی طرح استوار محکمہ ہوئے تھے اور انھیں کے شاگرد حضرات تابعین اُن سے ملنے ہوئے تھے پھر ان کے بعد یہ کیفیت کمان رہی مگر اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسے علماء پیدا کر دیے جنھوں نے نور یقین و ایمان و ادب و تقویٰ و صدق سے اولین و سابقین و لاحقین کا طریقہ پایا اور پچھلون کے لیے جہنم موافق حدیث کے جھوٹ پھیلتا گیا اور موٹا ہوتا و خطوط نفس پسند کرتے گئے۔ اس طریقہ کو صاف بیان کر دیا۔ خود یہ حضرت مجتہدین بے شک فقیہ جامع تھے اور شائع کبار بھی انھیں کے شاگرد تھے لیکن بھجاردن نے یہ کیا کہ باطنی افعال کا مجموعہ ان کتابوں میں جمع نہیں کیا بلکہ وہ شاذ و نادر کسی مسئلہ کے بالکل ذکر نہیں کیا کیونکہ میدان بہت وسیع ہے اور خالی ظاہری افعال و اسکے احکام سب طرح کے ذکر کر دیے تو فقہ اب انھیں ظاہری افعال کا نام ہو گیا ہے لیکن مرد متقی کو چاہیے کہ ظاہر گناہ و باطن گناہ سب کو ترک کرے باطنی گناہوں کا ترک تقضیر حدیث سے جہنم عذاب کے ساتھ بیان ہو تعلیم حاصل کرے اور ظاہری کو فتا و اسے فقہ سے یکے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

الوصل - فقہ کے بیان میں - واضح ہو کہ لغت میں فقہ کے معنی سمجھ کے ہیں اور شروع میں فہم خاص جو کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو جیسا کہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے قول میں ہے کہ اس سے زیادہ ایک فہم جو قرآن میں اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو عنایت فرمادے و اھدیت فی صحیح البخاری - پس فقہ کے لیے اصل یہی دونوں لینے کتاب الہی قرآن مجید اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حدیث ہیں اور فقیہ وہ ہے جو جسم ظاہر کے متعلق احکام ادا و نواہی سے اسطرح واقف ہو کہ دونوں اصل میں کمان سے یہ حکم عمل کرنے کا یا نہ کرنے کا کس طرح نکلا ہے تاکہ ظاہر جسم کو ان احکام کے موافق عمل کرنے سے ظاہری گناہوں کی نجاست سے پاک اور پاکیزہ طہارات و طہات کے نور سے منور کر سکے جیسے طہارت وضو، غسل و ادا سے فرائض و واجبات سے اور قرآن کی قرأت و اسمین نظر کرنے و سننے و سمجھ کر جانے وغیرہ خصال مجبودہ سے راستہ کرتا ہے اور فحش گفتگو و بدنظری و فحش باتیں سننے و حرام کھانے پینے اور چوری اور فحش کی طرف قدم اٹھانے وغیرہ کی نجاست و افعال مذمومہ سے اپنے آپ کو پاک رکھتا ہے۔ اور تاکہ فقیہ مذکور باطن کو سچے اعتقادات و نورانی افعال و حسن صفات سے منور کر سکے اور باطن کو باطل و مذہب خیالات و پیودہ اہام و بد افعال و مذموم صفات کی تاریکی و نجاست سے پاک کر سکے اور اپنے نفس کے عیوب اور دشمن قطعی شیطان کے مکر و وسوسا پر اور ان دونوں کی ظاہر و خفیہ راہوں پر مطاع و آگاہ ہو پس جب اس نے اس واقفیت سے بحکم قولہ تعالیٰ و زدوا ظاہر الاثم و باطنہ الایہ - تمام ظاہری و باطنی گناہوں سے تقویٰ کیا اور توبہ و استغفار و خشوع و خوف الہی سے ہر دم اپنے مالک خالق کی طرف متوجہ ہوا اور اللہ تعالیٰ اس کو اور ایک علم عنایت فرماتا ہے جس کا اشارہ حضرت خضر موسیٰ علیہما السلام کے قصہ میں بتائید خدا صبح گویا صبح ہو گیا ہے اور ابتداء اس صلح کی سلامت قلب ہے بحکم قولہ اذا صلیت صلح بجمہ کلہ - جب وہ صلا پر ہو جاتا ہے تو تمام بدن صلح ہو جاتا ہے۔ اور بحکم قولہ اعدی عدوک نفسک الیٰ بن جنہیک - سب سے بڑا نیرا دشمن تیرا خود نفس ہے جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ میں ہے اس نفس کے ملکات کو پہچانتا اور بحکم قولہ انہیں لامارۃ بالسورہ اس کی بدخواہشوں کو پہچانتا اور وسوسا شیطانی سے بحکم قولہ اذا سمع طائف من الشیطان

یہ ذکر و افادہ ہم مبصرین - متنبہ ہو کر توفیق الہی جل شانہ فوراً پہنچ جاتا ہو اور اگر الہام ہوا بھی تو بلا اصرار منقطع ہو جاتا ہو پس لوٹ دشمن سے پاک اور آخر حکمت الہیہ سے سرفراز ہوتا ہو اور مخلوق الہی اس کے فیض حکمت سے اپنے منازل و مقامات بلند موصول کرتے ہیں اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ فقیہ واحد اشد علی الشیطان من اربع عابد - اکیلا ایک فقیہ ہزار عابدوں سے بڑھ کر شیطان پر بھاری ہوتا ہو اسکی ایک رکعت دوسروں کی ہزار رکعت سے بڑھ کر ہو اور اسکی خاموشی اور دن کے ہزار گلیہ سے افضل ہو اور پاک ہو اور جل جلالہ جسے اپنے بعض بندوں کو سرفراز کیا اور انہیں کو اس کا نفع عائد کیا اور وہ پاک حق سبحانہ تعالیٰ ہر فقیہ کی فقہ و عبادت کی عبادت سے مستثنیٰ ہو۔ پھر خوب یاد رکھو کہ صدق یقین و خلوص عبادت و طاعت کے اصلی فیض عیسائی ویداد حضرت سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلیہم اجمعین سے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ایک منزلت اعلیٰ خاص تھی جس میں کوئی انکا مشارک نہیں ہو سکتا اور ایسے ہی انکے شاگرد اپنے طبقہ تابعین کی کثرت میں کوئی انکا مشارک نہیں ہو پھر ائمہ مجتہدین نے توفیق حق سبحانہ تعالیٰ پہنچانے کے لیے فہم قرآن و حدیث کا طریقہ بتلادیا کیونکہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ آدمی بکثرت تلاوت قرآن و تعلم تفسیر میں عمر صرف کرتا اور احادیث کا ایک ذخیرہ جمع کرتا ہو مگر طریقہ و ہدایت سے موافق نہیں ہوتا بخلاف فقیہ کے اسی واسطے بعض روایات میں ہے کہ اذا اراد اللہ بعد خیر الیقین فی الدین ولیمہ رشدہ - الہام رشد تمہ فقاہت ہو۔ اور کبھی آدمی کو تھوڑی احادیث سے فقہ النفس کام تہ حاصل ہو جاتا ہو۔ وذلک فضل اللہ لوطیہ من یشاء - یہ فقہ جسکا حاصل بیان ہوا درحقیقت فقہ ہے کہ ظاہر و باطن دونوں کی پاکیزگی و تقویٰ سے آگاہ ہوا و خطرات نفس و دوسواں شیطان سے ہوشیار ہو۔ لیکن ائمہ مجتہدین کے پیچھے لوگوں نے تقوایٰ ظاہر کو بنام فقہ اور تقوایٰ باطن کو بنام تصوف موسوم کر لیا اور کتاب توضیح وغیرہ کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے وقت میں دونوں کا مجموعہ فقہ تھا اور بیشک یہی ہونا ضرور ہے کیونکہ جبکہ باطن میں تکبر و غرور و بخل و دنیا کی جاہ و منزلت و مومنوں کی طرف سے بغض و عداوت و حقد و حسد و ظلم و کینہ وغیرہ مذموم و بد سیرتیں بھری ہوں اسکے دھنور و غسل و نماز کی صورت ادا کرنے میں کیا امید ہو اللہم عظم انک - پھر واضح ہو کہ متعارف فقہ کے لیے سوائے کتاب و سنت کے جو اجماع و قیاس کو بھی اصل قرار دیا ہو حالانکہ مترجم نے فقط اول دونوں کو بیان کیا تو اس میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ اجماع کسی حدیث پر ہوتا ہو اور بسبب اجماع کے اس حدیث کی دلالت قطعی ہو جاتی ہے یعنی یہ یقین ہو جاتا ہے کہ بیشک جس طرح راویوں نے نقل کیا اس میں کچھ وہم و نا فہمی وغیرہ نہیں ہوتی ہو باوجودیکہ روایت ہے کہ لا یجتمع امتی علی ضلالۃ - میرے امت کا اتفاق کسی گمراہی پر نہ ہوگا۔ اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ایک حکم عام تھا جس میں یہ بھی شامل تھا جو قیاس سے نکالا گیا پس قیاس سے وہ ظاہر ہو گیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مجتہد کا قیاس خود کچھ ثابت کر سکتا ہے نہیں نہیں بلکہ اسنے ظاہر کر دیا۔ پھر فقیہ کی لیاقت یہ ہوتی ہے کہ اجتہاد کرے اور اجتہاد نام ہو خوب کو شش کرنے کا تاکہ آیت یا حدیث کے معنی معلوم ہو جاوین چنانچہ مثال آدگی - اور واضح ہو کہ مشہور مجتہدین جنکے اجتہادات جمع ہو کر مشہور ہو گئے چار ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ و امام مالک رحمہ و امام شافعی رحمہ

وامام احمد۔ اور بعض متاخرین نے انکے اجماع کو بھی حجت قرار دیا بلکہ امام ابو حنیفہؒ وانکے شاگرد امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے اتفاق کو حجت قرار دیا ہو۔ لیکن یہ اتفاق چند اماموں کا ہو اور امت کا اتفاق اسکو نہیں کہہ سکتے ہیں اور بعضوں نے اسکا استناد حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کیا ہے جو حسینؑ کو کہہ مارا ہوا المؤمنون حسنا فوعد اللہ حسن یعنی مومنین جس بات کو بہتر جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہو اور شاید وجہ استدلال یوں ہو کہ مومنون صبیحہ جمع سے کم سے کم تین برصادق ہو تو مومنین کا اتفاق ہو گیا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ تو چار امام رہے اور المؤمنون الف لام سے بہت فراق ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ جو وقت استدلال کیا جاتا ہو اسوقت یہ حالت ہو کہ تمام روئے زمین کے مسلمان مسلک حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی پر ہیں پس جس امر پر چاروں ائمہ کا اتفاق ہو اسپر تمام مسلمانوں کا اتفاق ظاہر ہو اور یہی مقصود تھا یہ انتہا کی توجیہ ہے جو مشر بہم اس مقام پر بفضل استدلال ظاہر کرتا ہو۔ اور ہمارے زمانہ میں کچھ سفید مدعیان فقہ ایسے ہیں کہ دے جس رسم و راہ کو اختیار کرتے ہیں اسپر بہت سے لوگوں کا اتفاق حجت قرار دیتے ہیں مثلاً اس فتاویٰ میں مذکور ہے کہ قبروں پر چراغ چڑھانا مکروہ بدعت ہے چنانچہ کتاب الکرامۃ وغیرہ میں یہ مسئلہ ملاحظہ کرو مگر ہمارے زمانہ میں ایسے گمراہ کرنے والے مفتی ہیں کہ انکا یہ استدلال ہے کہ مسلمانوں کی پسند سے برابر چلا آتا ہے تو بدعت حسنہ ہوا۔ حالانکہ تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا اسپر اجماع صحیح ممنوع وغیرہ ہوا ہے علاوہ اسکے وہ کون اصل ہے جو سپر اجماع قائم ہوا ہے۔ اور واضح ہو کہ مشر بہم سفا اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہاں ایک سخت نکال وارد ہو اور وہ یہ ہے کہ ایمان جسکی صفت مجتہد مومن کہلاتا ہو خالی زبانی دعویٰ و صورت بنانے و گوشت کھانے سے متحقق نہیں ہوتا اور اہل العلم جانتے ہیں کہ آدمی اکثر اوقات اپنے آپ کو مومن سمجھتا ہے مگر حقیقت اسکے دل میں ایمان نہیں ہوتا۔ آیا نہیں کہیے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ قالت الاعراب آمنا۔ اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لاتے یہ کلمہ انھوں نے منافقوں کی طرح جھوٹ موٹھ نہیں کہا تھا بلکہ انکا زعم ہی تھا کہ ہم ایسے ہیں سو اللہ تعالیٰ نے انکے دل کا اصلی حال اپنے ظاہر کر دیا بقولہ۔ قل لم تؤمنوا۔ کہہ دے کہ تم ابھی مومن نہیں ہوے۔ ولکن قولوا اسلمنا۔ ولیکن یوں کہا کر دے کہ ہم اسلام لائے ہیں یعنی ایمان کے لیے گردن جھکا دی اور اسکی طرف مائل ہوے اور مطیع ہوے ہیں۔ ولما بدخل الایمان نے فلو کلم۔ اور ابھی تک ایمان تمھارے دلوں میں داخل نہیں ہوا حالانکہ دے جانتے تھے کہ ہمارے دلوں میں ایمان آگیا ہو۔ پس معلوم ہوا کہ اصل حالت قلب کی علم کہی میں ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے کہ اللہم ثبت قلبی علیک و نیک۔ اور رب میرے میرا دل اپنے دین پر ثابت رکھو۔ اور یہ مت سمجھو کہ اعراب نا سمجھ لوگ تھے دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم کا حال کہ طبرانی وغیرہ کی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے یہ آیت پڑھی۔ فمن شج احد صدرہ فلا سلام فوعلے نور من ربہ۔ اور فرمایا کہ جب ایمان دل میں آتا ہو تو اسکے لیے سینہ کھل جاتا ہو۔ تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ اسکی کوئی ہیجان ہو آپ نے ارشاد فرمایا کہ۔ التجانی عن دار الغرور۔ فریب کا وہ دنیا سے اپنا پہلو ہٹانا۔ والا نا تہ اسے دار الخلود۔ اور ملک دائمی باقی کی طرف ملک کے ساتھ جھک جانا۔ و استعداد الموت قبل نزولہ۔ موت آنے سے پہلے اسکے لیے سامان سفر مہیا کرنا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ظاہر حال پر اعتماد نہیں کیا بلکہ نشانی دریافت کی کہ آیا ہم میں یہ نشان ہو یا نہیں ہے

اور ان اصول سے اقتباس کرنا، باریہ اور انکے استعمال میں مشاق مرتاض ہونا اور فقہ کے ساتھ اور مباحث اہل
سے واقف ہونا۔ **قال المترجم** اور شیخ محدث دہلوی رح نے عقد المجید وغیرہ میں افضیۃ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ خلفائے وقت وغیرہ کو بھی مفصل لکھا ہے۔ پھر نووی رح نے کہا کہ ایسا مجتہد
تو زمانہ دراز سے مفقود ہے اور رہا مجتہد منسوب تو اسکے چارہ رجب میں اولیٰ وہ کہ بسبب استقلال کے اپنے امام
کا مقلد نہ مذہب میں ہر نہ دلیل میں ہر نان اسکی جانب فقط اسوجہ سے منسوب ہوتا ہے کہ جہاد میں اسی
کے طریقہ پر جاتا ہے یعنی اسکا اعتقاد بھی اسی طریقہ پر واقع ہوا مثلاً لفظ عین سے ایک ہی اطلاق سے
معنی حقیقی و مجازی مراد لینا وہ بھی جائز سمجھتا ہے۔ جیسے اسکا امام۔ دوم وہ کہ مجتہد ہو مگر مقید بذہب کہ مستقل
بتقریر اصول امام خود بدلیل ہے لیکن امام کے اولہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرتا اسکی شرط میں ہے کہ
کہ عالم بفقہ و اصول و اولہ احکام تفصیلاً ہو اور سالک اقبیہ و معال کا بصیر ہو اور تخریج و استنباط بقیات
در غیر منصوص میں پورا مرتاض ہو پھر بھی بسبب حدیث و نحو سے قائل و قوت نہونے کے سبب اپنے
امام کی تقلید سے خارج نہوگا اور ہمارے ائمہ اصحاب الوجوہ اسی صفت کے ہیں۔ سوم یہ کہ رتبہ
اصحاب الوجوہ کو نہ پہونچے لیکن فقیہ امام کے مذہب کا حافظ ہو اسکو تقریر و تحریر دلائل و تصویر و تمہید
سے بیان کر سکتا اور تزیین و تزج دے سکتا ہو اور یہ صفت اکثر اصحاب الترویج آخر صدی چارم و اولیٰ کی
ہر جنہوں نے مذہب کی ترتیب و تخریر کی ہے اور چارم اہل تقلید محض ہیں کہ تقریر دلیل و تخریر اقبیہ میں
ضعیف و لیکن حفظ مذہب و نقل روایات و فہم مشکل میں قوی ہیں ایسے لوگ مذہب کی کتابوں سے جو فوائد
نقل کریں وہ معتبر ہوگا۔ **مترجم** کہتا ہے کہ اس بیان سے ظاہر ہوا کہ طبقات ائمہ خفیہ و طبقات
مسائل جو میں نے آگے نقل کیے ہیں وہ ضروری حفظ کے قابل ہیں تاکہ اس فتاویٰ میں استفادہ میں
عوام کو لغزش نہو اور مجتہد وغیر مجتہد کے اقوال میں امتیاز رکھیں اور مجتہد دن میں بھی مستقل و مجتہد فی اللہ
اور فی مسئلہ و اصحاب وجوہ و اصحاب ترویج میں امتیاز رکھیں لہذا ضرور ہوا کہ جن اماموں و فقہاء و علماء
کے اقوال اس کتاب میں مذکور ہیں مختصر انکا حال اور زمانہ و انکی تالیفات سے آگاہ کروں۔ التوفیق
من اللہ عزوجل۔

الوصل۔ در تذکرۃ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و فقہاء و علماء و خفیہ خصوص جنکا ذکر اس فتاویٰ میں
آیا ہے۔ اس فتاویٰ میں اکثر فقہاء و علماء کا صریح نام اور کتاب کا حوالہ عام ہے اور ان کتابوں میں سے
بعضے متاخرین کے توالیف ہیں جنہیں متقدمین اہل اجتہاد میں سے کسی کی تصحیح پر اعتماد کیا گیا اگرچہ
مؤلف خود مجتہد فی المذہب یا فی المسئلہ یا اصحاب ترویج سے نہو مثلاً تشریح نقایہ۔ برجندی۔ یا ابوالکلام
وغیرہ اگرچہ غالب ان کتابوں سے بطور تائید نقل کیا گیا اور اصل کسی معتد سے مذکور ہے اور بعضی کتابیں
تالیف اصحاب ترویج و تخریج اور بعضے از مجتہد فی المذہب ہیں اور اصول کتب میں سے تصنیفات
امام محمد بن الحسن ہیں جیسے زیادات و مبسوط وغیرہ اور عقرب خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ متفرق ضروریات
و فوائد مصطلحات سے آگاہی ہوگی اور وہیں بیان ہوگا کہ مبسوط امام محمد رحمہ اللہ مبسوط شیخ خنسی وغیرہ

کیونکہ کہتے ہیں چنانچہ اس فتاویٰ میں بکثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہے پس اس تذکرہ سے دو فوائد منجملہ فوائد کے نہایت اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ کہ علماء کے تذکرہ میں انکی تصانیف سے خصوصاً ایسی تصنیف کی تصریح کر دی جائیگی جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہو تاکہ اس کتاب کا مرتبہ معلوم رہے اور جب دو کتابوں سے مختلف حوالہ یا ایک ہی میں کوئی مسئلہ مخالف مذہب مذکور ہو تو مستفید اسکو پرکھ لے اور ایسا نہ کرے کہ نادانی سے ضعیف کو قوی اور اسکا اثنا عمل میں لاوے اور خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ ان کتابوں کی بھی تصریح کر دی جائیگی جنکو محققین علماء خفیہ نے کسی خاص علت سے جو دہان مذکور ہوگی لائق اجتہاد نہیں تصور فرمایا ہے۔ دوم یہ کہ علماء و فقہاء میں سے مجتہد و مقلد وغیرہ اور مقدم و موخر کو پہچانے تاکہ موخر کو مقدم یا برعکس نہ کرے اور یہ امر اہل تقلید کو موخر کرنے میں ظاہر مفید ہو اگرچہ اہل اجتہاد میں بعض محققین کی رائے پر اشکال ہوگا جو کہتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد فی الجملہ یا مطلقاً ختم نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں تقدیم چندان مفید نہیں ہو لیکن ابن الصلاح و نووی نے کہا کہ مجتہد مستقل بعد ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے مفقود ہو گیا اور دور المتأخرین میں کہا کہ قد ذکرنا ان المجتہد المطلق قد فقد یعنی علماء نے ذکر کیا ہے کہ مستقل مجتہد تو مفقود ہو گیا اور میزان شرعی میں سیوطی رحمہ سے نقل ہے کہ بعد ائمہ اربعہ کے صرف شیخ ابن جریر نے یہ دعویٰ کیا مگر مسلم نہیں رکھا گیا ہے مترجم کہتا ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قول قائلے فلولاً تقریر من کل فرقہ منہم طائفۃ الاہل۔ میں مجتہد ہونے کا حکم فرض کیا ہے کہ کما فی المعالم وغیرہ وہ اب منقطع ہوگا اور شرعی نے کہا کہ ان اب بھی مستقل مجتہد ہو سکتا ہے اور نہیں کی کوئی دلیل نہیں ہے خصوصاً جبکہ قدرت الہیہ عظیم اور عجائب قرآن غیر متناہی ہیں۔ مولانا تاج العلوم نے شرح مسلم و شرح تحریر میں کہا کہ اہل فقہ اجتہاد بھی ان لوگوں نے بلا دلیل علامہ نسفی پر ختم کر دی اور اسی سبب سے چاروں ائمہ کی تقلید واجب کی مگر یہ ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شرعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذموم ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اسلام میں ایسے ادعا سے لوگ محض عوام رہنا چاہتے تھے اور بعض آیات الہی عزوجل منقطع ہو گئی اور بڑا سخت فساد برپا ہوگا بلکہ صواب وہی ہے جو امام شرعی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بجناب باری تعالیٰ ہے اور اجتہاد و جمیع اقسام ختم ہونے پر کوئی دلیل نہیں اختتام دیگر اقسام میں محل تامل ہے اور ہر مقدم کو متاخر پر راہ صواب ہر مسئلہ میں حاصل ہونا ضروری نہیں ہے کیونکہ صواب کا علم از جانب حق جل و علا ہوتا ہے ویدل علیہ قولہ تعالیٰ فقینا ہا سلیمان الایہ۔ چنانچہ اُنکے باپ حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ السلام کو تقسیم ہوئی اور بیٹے سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی تقسیم عطا ہوئی۔ فذلک من فضل اللہ تعالیٰ۔ پھر جن اقوال پر فتوے دیا گیا اگرچہ انکو ترجیح ہے لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ عموم بلوی و تغیر اوضاع و احوال وغیرہ کو بھی دخل ہوتا ہے جسے کہ مرجوح ان اسباب کے ساتھ کبھی راجح ہو کر فتویٰ کے لیے متعین ہو جاتا ہے اور یہ صرف ایسے راجح و مرجوح احکام میں ہے جن میں دونوں طرف دلائل موجود ہیں جسے کہ اسی جہت سے راجح و مرجوح ہوے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ کو دیکھ کر حاکم ممنوع احکام کبھی جائز ہو جاتے ہیں جیسے بعضے ملاحظہ کا شیوہ ہے جسکا یہ گمان ہے کہ احکام شرع

شخص یا جمہوری مصلحت و راے پر بدون پابندی از جانب الہی عزوجل بنائے گئے ہیں اور باب الفتویٰ
 میں انشاء اللہ تعالیٰ توضیح آویگی۔ اور فتاویٰ اہل سمرقند یا فتاویٰ آہود وغیرہ سے جو کچھ تذکور ہو اس کے
 یہ معنی ہیں کہ اس زمانہ کے مشائخ نے جو فتوے دیے دے سب یکجا کیے گئے پس فتاویٰ کے احکام پر دلیل
 معلوم کر کے اعتماد ہوتا ہے یا جو اس کے مانند ہو جیسے کسی معتد کتاب میں اس سے بغیر تضعیف نقل کیا جاوے اور
 اس کتاب میں یہی ہو کہ ذخیرہ وغیرہ کے اعتماد پر نقل کیا گیا لہذا مشقت بعید کی ضرورت نہ رہی کہ اس فتوے
 کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان کتابوں کی فہرست علیحدہ لکھنا اور علماء کا تذکرہ زمانہ مقدم و موخر معلوم
 ہونے کے لیے جدا لکھنا بیکار تطویل ترک کر کے مترجم نے یہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود آ
 مصنفوں کے ذیل میں آجاوے لہذا علماء رحمہم اللہ تعالیٰ آئے ذکر میں دونوں فائدے حاصل ہیں اور
 تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صاحبین کے تذکرہ سے رمت الہی عزوجل نازل ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ اجتہاد جسکے موضوع
 کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط و حقیقت حکم الہی عزوجل حاصل کرنا اس طرح کہ جو احکام الہی مخصوص
 و ظاہر ہیں انہیں سے مخفی حکم معلوم کر لینا تاکہ افعال ہمیشہ عبودیت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں
 جو کچھ راہ شیطانی سے جدا اور مستقیم ہو اور اسکی مختصر توضیح یہ ہو کہ ملک آخرت یہاں بالکل اس نگاہ سے
 جو سر کی آنکھوں میں ہر پوشیدہ ہو اور وہ ایسا ملک ہو کہ جسکی کیفیت ان حواس میں نہیں آتی اگرچہ
 بعض عقول خوب جانتے ہیں اور آنکھو کچھ بھی مشکل نہیں مثلاً یہ امر دشوار ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت
 ایسے حال میں ہو کہ اسکا دماغ حرکت نہ کرے حالانکہ اس زمانہ کے ایسے لوگ جو ہر محسوس فن میں مبتلا
 گئے جاتے ہیں اسکو محال جانتے ہیں پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے متعجب ہیں اور
 ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں ہو پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور راناور عقل وہ فیہ
 فضل الہی عزوجل کے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر حواس کو عقل سمجھتے ہیں پھر حواس سے
 دنیاوی چیزیں جب نہیں جانتے تو آخرت سے کیونکر آگاہ ہوں چنانچہ عصاے موسیٰ علیہ السلام میں جو
 امر ذاتی تھا جسکا ظہور بجز وہ ہوتا کہ وہ اثر دبا بن جاتا اسکو ہرگز نہیں اور انگ کر سکتے تھے اسی طرح ہر چیز
 محسوس میں حکمت بالغہ الہی موجود ہے اور غیر محسوس کا ذکر جبار پائس جب آدم علیہ السلام اس دنیا میں
 آئے اور یہاں کی چیزوں سے انتفاع کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس ہر طرح
 کے انتفاع کی طرف راغب کرنے والی موجود ہو حالانکہ ہر چیز کے عجائب آثار سے ایسے اثر کو متمیز کرنا عقل
 ہو اور راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلاف نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ مفرزانی
 جسپر مستقیم ہو کر مصرت سے امان ہو اور میری مراد مصرت سے یہ ہو کہ دنیاوی حیات و حاجات کے باوجود
 راہ آخرت سے موڑ کر غضب الہی میں لاوے ورنہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر
 میں آدمی آنکھ اپنی خواہش میں بہت پسند کرتا ہو لیکن ملک آخرت سے نادان ہو کر تمیز نہیں کر سکتا۔
 حالانکہ اسکے پسند لادانی ہو جو اسکو سخت مضرب ہو پس اس راہ کو اپنے انبیاء و رسول صلوات اللہ تعالیٰ
 علیہم اجمعین کے وساطت سے خلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت بلیغ حکمت ہو جسکا بیان

یہاں گنجائش نہیں رکھتا چنانچہ آخر عہد میں خاتم المرسلین سیدنا مولانا محمد صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 ائمہ و صحابہ اجمعین کی بشت عامہ سے جو آپ کا خاصہ ہر تمام سب مخلوق پر متعین کر دیا جسکا اصلی نتیجہ یہ ہر کہ اس
 فنا گاہ سے نکل کر اصلی قرار گاہ آخرت میں ایسی نعمتوں و اوصاف کے ساتھ متعلق ہوں جو انکے خیالات و ادوار
 سے باہر ہیں اور علم اسکا علم قلبی ہر اسی واسطے اس امت کے فقہاء و علماء جو ریاضی و فلسفہ و غیرہ میں کامل ماہر
 قطعاً متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی فرد افضل نہیں ہو سکتا اور ظاہر
 ہر کہ وہ سب رضی اللہ عنہم ان فنون رسمی سے ماہر نہ تھے بلکہ علم الآخرۃ میں البتہ کامل و مکمل تھے اور یہ علم
 اسی طرح حاصل ہوتا ہر کہ ظاہری شریعت پر عامل رہے یعنی دنیاوی زندگی میں افعال و اعمال کو اسی طریقہ
 پر رکھے جو وحی رسالت سے تعلیم ہوا اور ایسے آثار کی طرف قدم نہ بڑھا دے جو اسکو مضر ہیں اور انکے علاوہ
 جو خاصہ بندگی و اطاعت ہر اس میں قائم رہے پس اہل ایمان نے اس طریقہ کو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم
 کے واسطے سے حاصل کیا اور وہی طبقہ تابعین رضی اللہ عنہم کا ہوا اور انھیں دو طبقہ کی نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بہتر ہونے کی خبر فرمائی ہر پھر انکے بعد جو طبقہ آیا اس میں اختلاط نیک و بد شروع ہوا اور یہ ظاہر ہر کہ
 انفس کی خواہش طرح طرح کی اور افعال کے طریقے عجیب عجیب پیدا ہوتے ہیں تو ضرور ہوا کہ حکمت بالغہ الہیہ
 میں جب بحکم قولہ الیوم اکملت لکم دینکم الایہ تمام دین پورا ہو چکا ہر ضرور قرآن پاک و حدیث شریف میں سب موجود
 ہوا و بیشک ہر لیکن ظہور اسکا بنو عقل ممکن حالانکہ نور عقل پر خواہش نفس کا غبار چھایا جیسا کہ حدیث صحیح میں
 تاخر زمانہ کے لیے آیا تو اللہ تعالیٰ نے کچھ بندے ایسے کر دیے جو ہر زمانہ میں ہر طرح کے افعال کو نور عقل
 سے صراط المستقیم کے احاطہ سے باہر نہ ہونے دینے کے لیے مفید کرتے بلکہ انکے لیے پابندان حواس کو
 قاعدہ بتلا و یا کہ جس سے مدد پاؤں کیونکہ قاعدہ کو حواس سے مناسبت ہوا اور اگلی امتوں میں بعض عہدین
 کثرت سے انبیاء ہوتے چنانچہ ہر فرقہ و شہر میں دہر قوم میں ایک نبی جدا گانہ ہوتا جو رضی وحی سے انکو انکے فعل
 جدید کا حکم بتلاتا اور اس امت میں یہ مقصود اسی امت کے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا اور اس میں
 دو قاعدے ظاہر ہیں اول یہ کہ حکم وحی مختلف نہیں ہو سکتا تو ضرور ہر کہ پابندی میں سختی تھی اور اس امت پر
 اللہ تعالیٰ نے رحمت فرمائی کہ ہر مجتہد کو مصیبت فراد یا پس پابندی فعل سے ثواب دیا ہی حاصل ہوا اور متعین
 قید کی سختی جانی رہی۔ دوم آنکہ مجتہد امتی کو اس درجہ سے ثواب عظیم ملا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی بزرگی ظاہر ہوئی اور یہاں سے اس روایت کے معنی سمجھو کہ علماء امتی کا انبیاء بنی اسرائیل۔ یعنی میری امت
 کے ظالم لوگ جیسے بنی اسرائیل کے انبیاء اور اس مقام پر بہت سے علوم ہیں جنکو بضرورت اختصار کیا جاتا ہر
 پس اجتہاد دوسری راہ آیات و احادیث کو دیکھ کر اس سے حکم دریافت کر لینا لہذا ضرور ہوا کہ مجتہد وہ شخص ہو جو
 اللہ تعالیٰ کا مطیع و رحمت کیا ہو ابندہ و عقل نورانی و لایک کو کار ہو جو ضو آخرت ہی کی طرف مائل ہو گا اور یہی
 سب مجتہدون کا اجمالی حال ہوا اور بعد حضرات تابعین کے بھی بہت مجتہد بندے ہوئے ہیں اور حضرات سلف
 رضی اللہ عنہم اگرچہ سب سے کامل و اعلیٰ رتبہ اجتہاد والے تھے لیکن انھوں نے قواعد و اصول نہیں بنائے
 بلکہ احادیث کو محفوظ رکھا اور نہیں لکھا اسی لیے پچھلے مجتہدون کی طرف زیادہ اجتماع ہوا اور انھیں کی

نسبت سے لوگ حقیقی و شافعی مشہور ہو گئے اور ہرگز یہ مراد نہیں ہو کہ ہرکو خاصہ انھیں سے غرض ہو بلکہ اتنی بات ہو کہ ضرور ہمارے افعال کو مکلف کیا گیا ہو اور وہ ان نورانی عقول کے قواعد منضبطہ سے آسانی و بالاعتماد معلوم ہو جاتے ہیں ورنہ تاثر خیر از شر مشکل ہو گا اور علم آخرت سے اس طرف مشغول ہو کر مخلصہ میں پڑنا مشقت لا طائل ہو اور چونکہ مقصود تصدیق و ثواب ہو وہ اجتہاد مجتہد بقول ہونے سے حاصل لہذا علم الاخرۃ کے لیے خارج ہونے کی غرض سے اپنے افعال کے پابند کرنے کو یہ آسان قبولیت ہو اور اصل مقصود علم الاخرۃ ہو پس غیر متعلقہ ہونا نورانی عقل والے یعنی مجتہد سے بلا خلاف مسلم ہو چلتا ہے فیہ پھر شرائط اجتہاد وغیرہ اپنے باب میں مذکور ہو چکے ہیں انھیں مجتہدوں کا تذکرہ مقصود ہو اور چونکہ یہ کتاب فقط اجتہاد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مطابق ہو لہذا جملہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے فقط امام واسکے اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ مخصوص ہو اور چونکہ ولادت با سعادت امام رحمہ اللہ تعالیٰ کی ششمہ ہجری کی پہلی صدی میں ہوئی لہذا اسی صدی سے شروع کیا جاتا ہو۔ اور واضح ہو کہ دیگر تذکرات و تراجم سے مترجم انھیں اوصاف علماء کو اختیار کر لیا جو واقعی فضائل ہیں اور مانند جدی و غیرہ کے جو حقیقت میں افضل نہیں ہو ترک کر لیا اور اسی طرح جو بطریق مبالغہ یا تعصب یا رجمہ یا قیاس کوئی پہنچ ہو گی بخوف الہی عزوجل اسکو بھی ترک کر لیا اور جو فضیلت اسکے نزدیک ثابت ہو گی وہ لکھنا عین عدل ہو۔ ومن اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق والعصمۃ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم المائۃ الاولی۔ اس صدی میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی دنیا میں موجود تھے لیکن تذکرہ میں فقط ائمہ حنفیہ کا بالخصوص بیان منظور ہو جیسا کہ معلوم ہو چکا لہذا اسلف کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل مثل اسد الغایہ وغیرہ سے استفادہ کرنا چاہیے اس مختصر میں ائمہ حنفیہ کا حال سنو۔ الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آپ کے حق میں ایک جماعت نے علو کیا تو یہ تک کہا کہ انھیں کے اجتہاد پر حضرت امام ہمدی علیہ السلام آخر زمانہ میں جب پیدا ہو کر امام ہونگے عمل کریں گے جسے کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب نازل ہونگے لیکن اسکو بعض مشیین در اختیار نے رو کیا ہو اور بیشک ایسا غلو محصیت ہو کیونکہ غیب کی خبر بدو نوحی کے کیونکہ موقوف ہو گی اور علم غیب کا مدعی ہوتا بڑی محصیت ہو اور بعض نے آپ کی شان میں الفاظ حقارت استعمال کیے اور یہ بھی بہ نیت تنقیص محصیت ہو۔ لہذا مترجم ایسے افراط و تفریط سے نظر بفضل الہی تعالیٰ گریز کر کے جو اسکے نزدیک آپ کے حالات و اوصاف سے صحیح و باب فضائل میں درست ثابت ہوتے ہیں لکھتا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس اجتہادی طریقہ کے جو حنفیہ کہلاتا ہو امام ہیں اور یہ اہل کفایت ہو اور نام آپ کا نمان بن ثابت ہو اور اس سے اوپر نسبت میں اختلافی و قول ہیں۔ اول نمان بن ثابت بن مرزبان بن ثابت بن قیس بن یزید گرد بن شہر یار بن نوشیروان کسری یعنی بادشاہ فارس ہذا ہو الذی ارتضاه القاری رحمہ اللہ فی رسالہ فی رد انفصال اور خیرات احسان ابن حجر المکی میں ہو کہ اکثر علماء اسی پر ہیں کہ امام رحمہ کا دادا اہل فارس سے تھا۔ قول دوم ثابت بن زوطی بن ناہ۔ اسی طرف صاحب تہذیب و صاحب تقریب کا میلان ہو۔ یہ لوگ کتے ہیں کہ زوطی مولیٰ بنی تیم اللہ بن ثعلبہ تھا۔ بعض نے قول اول کی ترجیح میں کہا کہ خطیب بغدادی نے اپنے

اسناد کے ساتھ اسمعیل بن حماد بن الامام سے مولود کجف روایت کی کہ ہم اہل فارس سے آزاد ہیں ہمیں کبھی رقیب نہیں طاری ہوئی اور اسی روایت میں ہے کہ ثابت رحمہ اللہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے حضور میں لائے گئے جنگ کے لیے آپ نے مع اوں و برکت کی دعا فرمائی۔ وقد نوقش فیہ من حیث الاسناد والاشہاد بعض نے ہر دو قول میں توفیق دینے کی کوشش کی اس طرح کہ توں اول بہ نسبت اباہما و اجداد صحیح ہے اور دوسرے سب اسرار فارس سے ہیں اور قول دوم بہ نسبت جندنا یعنی نانا سے ہے اور کہا کہ کسی عورت میں رقیب ہونا کچھ عیب نہیں ہے ورنہ جو عیب کا قائل ہوگا اسے گویا بعض ائمہ اہلبیت رضی اللہ عنہم میں عیب لگایا تو مردود ہوگا اور گویا حضرت اسمعیل بن باجر علیہ السلام میں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فرزند اکبر اور بنی صدیق ہیں عیب لگایا تو کافر ہوگا مترجم کہتا ہے کہ دونوں میں کوئی قول ہو عیب ہر طرح ممنوع ہے بلکہ بری صہیت اعاذنا اللہ تعالیٰ منہ۔

امام رحمہ اللہ تعالیٰ بقول راجح مستحبہ خبری میں پیدا ہوئے اور اس وقت سے پیچھے تک کو فہ و بصرہ وغیرہ میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت زندہ موجود تھی۔ حضرت سنی میں امام کے والد نے انتقال فرمایا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی والدہ سے نکاح لمانی کیا چنانچہ اس درہیم نے حضرت امام کی گود میں پرورش پانے کا فضل حاصل کیا اور بچپن ہی میں ذکی ہونا راہبیدار تھے کہتے ہیں کہ امام شعبی تابعی رحمہ اللہ کی رہبری سے آبائی پیشہ تجارت سے چندے منہ موڑ کر علم میں مشغول ہوئے اور چار ہزار شاخ تابعین و کبار اتباع سے تفقہ کر لے فقیہ کامل ہوئے تھے کہ ان سے اساتذہ و مشائخ نے آخر میں ان کے اجتہاد پر عمل کیا جیسے وکیع بن الجراح و عاصم بن ابی النجود احد المقرء المعروفین۔ امام نے میانہ قدماہل بدرازی گندم کون خوش آئینہ شیرین بیان معین اہل ایمان کیم الخلق خود صورت نیک سیرت تھے۔ قال المترجم وقد قالوا انہ تابعی امام مجتہد حافظ ثقہ ورع زاہد نقی کثیر الخشوع و التضرع و اتم الصمت۔ علاوہ علماء حنفیہ کے شافعیہ میں سے قائم الحافظ ابو الفضل ابن جریر عسطلانی و جلال الدین السیوطی و ابن حجر المکی وغیرہم نے امام رحمہ کے فضائل میں منفرد رہے لکھے و قیل لیس مسلمان فیہ تالیف منفرد و اشہد اعلم۔ واضح ہو کہ امام کے تابعی ہونے میں اختلافات جو بعض نے نفی کی اور بعض نے اثبات کیا اور یہی راجح ہے و قد قیل و هو الصواب۔ نفی کرنے والے بعض کہتے ہیں کہ کسی صحابی سے ملاقات ثابت نہیں ہوتی ہے اور بعض بر تقدیر تسلیم کہتے ہیں کہ تابعی ہونے کے لیے صحابی سے روایت و سماع بھی شرط ہے اور یہ پایا نہیں گیا۔ اور اہل اثبات اپنے ثبوت میں بخلاف دلائل کے ذکر کرتے ہیں کہ حافظ داہقطنی نے فرمایا کہ ابو حنیفہ نے حضرت امیر المومنین رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے ملاقات نہیں پائی۔ سوائے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لیکن انکو فقط آگے سے دیکھا اور اُسے کچھ نہیں سنا۔ کما فی خاتمہ مجمع البیو للفتنی رحمہ اللہ تعالیٰ اور تاج ابن خلکان میں بھی تاریخ خطیب بغدادی رحمہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھنا مذکور ہے۔ کما ذکر ذلک فی مرآۃ الجنان للیاضی و رجال المقرء للبخاری وغیرہما و قال نص علیہ ابن الجوزی والنووی والذہبی والولی العزاقی و ابن حجر العسقلانی و السیوطی کما نص علیہ الحافظ الخطیب والد داہقطنی رحمہم اللہ تعالیٰ قلت و کفاک بہم قدودہ قائم اور ابن حجر مکی نے کہا کہ ذہبی کا یہ قول کہ ابو حنیفہ رحمہ نے صفر سنی میں انس بن مالک کو دیکھا یہی صحیح و تحقیق ہے

کیا فی الشامی من الخیرات۔ اور قسطلانی رحمہ اللہ نے شرح الصبیح کے باب من لم یز الوضوء الخ کے تحت میں لکھا کہ ابن ابی اونی کا نام عبد اللہ ہے جو کوفہ کے صحابہ رضی اللہ عنہ میں سے ہیں۔ سب سے پیچھے عہد ہجری میں فوت ہوئے اور ان کے تابینا ہو جانے کے بعد ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انکو دیکھا۔ ابن جریر کی نے لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے چار کو ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دیکھا اور بعض نے کم و بعض نے زیادہ کہا اور چار صحابہ حضرت انس بن مالک و عبد اللہ بن ابی اونی و سلم بن سعد و ابو الطفیل رضی اللہ عنہم میں اور بعضے کہتے ہیں کہ کسی صحابی کو نہیں دیکھا مگر زمانہ پایا ہو لیکن صحیح وہی قول اول ہے۔ اقول حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دیکھنے پر ائمہ علماء مذکورین متفق ہیں پس ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تابعی ہونے کے لیے اسی قدر کافی ہو اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جملہ اقوال اجتہادی نصوص قطعیہ ہو جاویں جیسا کہ بعض نادانوں نے زعم کیا اور کیونکر ہو گا کہ جن اکابر کے تابعی صاحب روایت و سہل و کثرت ملازمت پر انفاق ہو ان پر یہ اجماع نہیں ہو بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ایسا اجماع نہیں ہو اور یہ امر واضح ہو اس سے منکر ہو گا مگر مجادل متبع ہو او ہوس جو جناب الہی میں خلوص نیت و طلب آخرت نہیں رکھتا اور اپنی رائے ناقص سے دین الہی عزوجل میں فتنہ درخنہ پیدا کرنا چاہتا ہے۔ اور یہ جو کہا گیا کہ تابعی ہونے کے لیے روایت یا سماعت شرط ہو تو یہ قول مرجوم و غیر مختار ہے۔ قال الشیخ ابن جریر نخبۃ الفکر وہو المتابعی من نقی الصحابی۔ تابعی وہ ہے جسے صحابی سے ملاقات پائی ہو قال ونداء ابو المختار۔ یعنی یہی مختار ہے اور قاری رحمہ اللہ نے شرح الشرح میں کہا کہ عراقی نے فرمایا کہ اسی پر اکثر علماء کا عمل ہو اور بیان کیا کہ یہی ظاہر حدیث یعنی قولہ مطوبے لمن رانی و لمن راے من رانی۔ سے متوافق ہے کیونکہ حدیث میں سوائے دیکھنے کے سماعت و روایت کچھ بھی شرط نہیں ہے قلت اصطلاح مذکور اگر غیر مرجوم بلکہ مختار تسلیم کیا دے تو اصطلاح حادث ہے اس سے عموم حدیث کی تخصیص مسلم نہیں ہے خصوص جبکہ دیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل الحق کے نزدیک خاصہ نعمت ہے بدل ہو اور کفار کے دیکھنے اور فضیلت سے محروم ہونے کا خلجان نکرنا چاہیے جبکہ اللہ تعالیٰ نے انکی بینائی کی نفی فرمائی بقولہ تعالیٰ ترسم نظر دن الیک و ہم لایبصرون۔ اسی واسطے ہر قاطبۃ متفق ہے کہ ادنی صحابی کے مرتبے کو کبھی اعلیٰ درجہ کا دلی نہیں پہنچ سکتا بلکہ حدیث صحیح کے مضمون سے مقابلہ کر دے کہ زمین و آسمان پھر سونا خیرات کرنے کو کسی صحابی کے آدھے درجہ کے برابر نہیں فرمایا پس کسی قسم کی مساوات محال ہو فاستقم۔ اور اگر کہا جاوے کہ اصطلاح مذکور نظر مقصود فن روایت ہے تو یہ صحابی سے نہیں سنا وہ روایت نہیں کر سکتا تو رواۃ الدین میں شمار نہ ہو گا تو اسکو تسلیم کرنے میں مضائقہ نہیں ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عموم حدیث سے جو فضیلت ثابت ہوئی وہ بھی منتفی ہو غایت ائمہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث سے جو معنی ثابت ہوئے انکے موافق تابعی ہیں اور لوگوں کے اصطلاحی معنی پر تابعی نہیں ہیں اور یہ کچھ مضمر نہیں ہے کیونکہ اصلی مقصود اتنا ہے کہ حدیث سے جو فضل تابعی ہو وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو حاصل ہوا۔ و الحمد للہ رب العالمین۔ اور عینی رحمہ اللہ نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے روایات بھی بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے ذکر فرمائیں اور علی القاری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے مسند الامام کی شرح میں اسکو ثابت کر دیا اور شاید یہ معنی برین قول کہ بلوغ از شرط روایت نہیں ہے بلکہ مذکور فی الاصول و لیکن مرجع اسکا اسناد صحیح کی طرف

نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حق میں فرمایا کہ لا باس بہ ولم یکن متہماً۔ بعض الافاضل رحمہ اللہ نے لکھا کہ ابن حجر وغیرہ نے تصریح کر دی کہ ابن معین رحمہ اللہ کا یہ قول بمنزلہ لفظ توثیق ہے۔ علی بن المدینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ لقب لا باس بہ تھے قال وكان شعبة رحمه الله حسن الراي فيه۔ یعنی شعبہ رحمہ اللہ امیر المؤمنین فی الحدیث علی ما فی جامع الترمذی رحمہ اللہ ابو حنیفہ کے حق میں اجماعاً اعتقاد رکھتے تھے وقال ايضا ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے سفیان ثوری وابن المبارک وحماد بن زید و ہشام و وکیع و عباد بن العوام و جعفر بن عون نے روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سب بھی اکابر ثقات وائمہ حدیث سے ہیں اور بعضے مقبول مجتہد و ذکر کرنے لائق بعض ہولاء رحمہم اللہ تھے۔ وقد ذکر غیر واحد ان امام البحر والتعديل الشيخ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ قد وثقه غیر مرة۔ اور کی رہنے ابن عبد البر مالکی رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی اور انکی توثیق کی وہ ایسے آدمیوں سے بہت زائد ہیں جنہوں نے انہیں طعن کیا۔ ویقال ان الخطیب ضعفہ وذا الیس شیء وقد ذکرک ذلک للشیخ الباریع الہمام الزاہد الورع الصدوق الامین السید الدہلوی رحمہم اللہ فقال بالخطیب وضعیف الایام ہو اذن الحق بتضعیف نفسه۔ و تلک بطریقہ حفظہ تامة رضی اللہ عنہ۔ ثم رایت البدر العینی رحمہ اللہ قد سبقہ الیہ رحمہ اللہ تھے۔ اور جب تجھے معلوم ہو چکا کہ ائمہ حفاظ متقین مذکورین رحمہم اللہ تھے تو اعلیٰ مقام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت و توثیق کی تو کیا اب بھی حق پسند متدین متقی کے کان پر نہ سننے لگے کہ امام سنی حفظہم اللہ مجتہد مسلم کارقایل العربیہ تھے، اعجب کہ اصول و فروع میں تجھ و وقت نظر و وسعت فکر و بدائع اسلوب و لطافت معانی جو دوسروں کو انکے طفیل میں حاصل ہوتا ہے کیونکہ انکے ائمہین بندہ کے بلا دلیل بلکہ مناقض صریح کسی بانی مدعی کا دعویٰ تسلیم کر لینے۔ ہاں شاید یہ یقین کریں کہ مدعی خوف الہی سے عاری و نفس کا تابع کامل ہو اگرچہ اپنے کو علما و میں شمار کرے۔ و لکن لم یفیع بطنہ و لیس ہذا من علم الآخرة فی شیء لا قلیل ولا کثیر۔ رفاقت روایت کا وہم تو یہ اسی قدر سے دور ہو سکتا تھا کہ باوجود تقدم و فضل حضرات شیخین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی روایات حدیث انہیں بہت کم ہیں اور عجب کہ وہ ہم کو ابو حنیفہ رحمہ کی طرف بدگمانی کرنے کا ثمرہ ملا اور یہ نہیں کہ فضیلت و قبول الہی عز و جل جو عین مقصود ہر کثرت روایت وغیرہ کا نتیجہ نہیں ہوتا ورنہ خلفاء راشدین حمیدین رضی اللہ عنہم و عن الصحابہ کلمہ اجمعین کو تقدم نہوتا وقد اشار الیہ الامام مالک رحمہ اللہ تھے ان لیس العلم بکثرة الروایة و لکنہ نور یضیہ اللہ تعالیٰ فی القلب۔ بھلا کوئی عالم بلکہ مومن گمان کر چکا کہ اونی صحابی جو روایات مجموعہ میں سے شاید بہت کم جانتے تھے اس زمانہ کے مکلف و محدث مفسر فقیہ اصولی جدلی وغیرہ طواری سے کم تھے۔ ہرگز نہیں کیونکہ مومن سفیہ نہیں ہوتا۔ بیان مجھے ایک مسئلہ یاد آیا کہ کسی نے اپنی جو روکی طلاق پر قسم کھائی اگر فلاں مومن مرد سفیہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہے کہ طلاق واقع نہوگی کیونکہ مومن سفیہ نہیں ہوتا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ عمدہ استنباط ہے۔ از قول تھے دمن یرغب من ملۃ ابراہیم الاسن سفیہ نفسہ الایہ۔ فان المعنی لا احد یرغب عنہا الا السفیہ فمن لم یرغب عنہا وہو المومن لیس بسفیہ فلا یقع الطلاق۔ اور واضح ہو کہ فلاں مومن کو بصفت موصوف بیان کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ مومن ہونا نفس مسئلہ میں مقبول ہے ورنہ کسی مسلمان کا نام لینا اگرچہ ظاہر شرع میں مضر نہ

لیکن فی الواقع محتاج ہو کہ بسا اوقات آدمی اپنے حق میں ایمان کا جزم کرتا ہو لیکن کثرت غلبہ نفس و
ہوا سے اسکو نفاق کا تمیز نہیں ہوتا اولاً ترمذی کثیر اسن المتبدلہ کیف یتقوہ بانہ مومن و لیس مومن الا ایمان
الا لاسم بلکہ مومن ہی نفاق سے خائف ہوتا ہو اور مطہین منافق ہو کہ ماروی عن الحسن البصری رحمہ اللہ
باسناد صحیح - اور بخاری رح نے ایک جماعت سلف سے یہ خوف برداشت حسن رد تعلیقاً ذکر کیا اور باوجود اس
فضل و کمال کے حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت خذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے جنگ و آخرت
صلعم نے منافقین بتلائے تھے قسم لی کہ میں تو انہیں سے نہیں ہوں حتیٰ کہ انہوں نے نسکین کر دی - فلم یعرف
المومن من المنافق الا من عرفہ اللہ تعالیٰ وہم الصحابۃ رضی اللہ عنہم بخو کہ تعالیٰ اولئک ہم المومنون لقا
وقولہ اولئک ہم الصادقون وقولہ واولئک ہم المفلحون وقولہ لقد تاب اللہ علی النبی واما جریں والا انصار
الے قولہ انہ ہم رؤف رحیم اسی واسطے قولہ فاراہ المومنون حساقو عند اللہ حسن الحدیث میں حضرت عبد اللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مومنون کی صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر فرمائی ہو اس واسطے کہ وہی بالقطع مومنین ہیں تو انکے
اجماع پر مومنین کا اجماع ہونا صادق ہی ہیں سے ظاہر ہو کہ کچھ نادران جو اکثر اخراجات پر دس بیس ہزار
یا کم و بیش مسلمانوں کا اتفاق کرتا مومنون کا اجماع حجت قرار دیکر بہتر تصور کرتے ہیں خطا بلکہ خطا و خطا ہو
کیونکہ ان لوگوں میں سے کسی کے حق میں قطعی حکم مومن ہونے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایمان پر اسکا خاتمہ
نہو اور یہ بھی معلوم نہیں ہو سکتا اور جو بھی تو پھر اجماع متصور نہیں ہو و نہ السابح لعلہ لا تجد من غیرنا
واللہ تعالیٰ اعلم و طے اس مقام کو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ و دیانت کے ساتھ غور کر کے استقامت کے
طریقہ سے محفوظ کر لینا چاہیے وایک واجدال فائدہ ادا عضال فاستغفر اللہ تعالیٰ ولیک انہ ہو اعفوا لکم
مسئلہ اجتہاد یہ امام مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا کہ قرآن مجید میں سے فقط آیات احکام جانتا جو مجتہد کہنے
مشروط ہو مترجم کے نزدیک ناقص شرط ہو کہ ذاتی جانب الحدیث ایضاً اگر یہ مخالفت اکثر علماء و بولکہ
میرے نزدیک تجر و تحفظ معانی تمام کلام الہی سب مانے کا حتماً اور اکثر از جانب سنن مع امثال وغیرہ سبب
تقدیر جمع کے ضروری یا یہ مراد ہو کہ معانی آیات احکام و احادیث باحق معانی مقصود از قصص و امثال وغیرہ
جو مثلاً قولہ تعالیٰ اذ انتم اے الصلوۃ فاعلموا انما یہ حکم بان اعنی اذا اردتم القيام بین کتیم غیر مندورین عن شمال
الماء ولا فافدین القدرۃ علیہ ولا طاهرین عن نہ الحدیث فی تحقیق ہذا کہ من العذر ما ذکر فی التیم و ما اذا حدیث
و اما المشکوک علی اجتہاد و ما لو توضع عطش و ما ذکر فی حدیث عمر رضی اللہ عنہ عند مسلم من معک علی اللہ علیہ
وسلم الصلوۃ من غیر تجدید الوضوء لکل واحد من مع الحنف مقام الغسل و ما اذا کان جنباً و اما کیفی لا حد ہا و انما
الماء نے رحلہ و ما اذا اقلاب ما وہ و غیر ذلک مانہ تطویل ہنا بلا طائل لکونہ استطراداً فلیتأمل - اور یہ جو کہا گیا
کہ امام رحمہ اللہ روایت بالمعنی کو حدیث کہتے تھے گویا احترام مع اعتذار ہی لینے قلت روایت کا یہ سبب ہوا
کہ امام رحمہ اللہ کو بالمعنی روایت کرنا جائز جانتے تھے - فان قلت نہ الاخص بالی حنیفہ رح فان عامۃ الروایات
انما ہی بالمعنی کما فی طلل الترمذی رح قلت مانی طلل الترمذی من قولہم انما جو المعنی ارید بہ انہ لم یتہ لست حفظ
الفاظ الحدیث کما ہی ہی من لفظ و ترکیب بل ربما وقع فیہا تفسیر لیسر او کثیر لذلک لک یقال للروایۃ المتیۃ مع الاخری

نحوہ اور بمعناہ و کافاظ المتقن اعتمادہ علیہ احدہما ازید من الآخری لكون اتفاق رواتهما اتقن من الآخری و ذلك الامر مجہد فی الصحاح اظهر منها فی روايات البخاری حیث اورد الروایۃ الوحده بالفاظ ربما یختلف بها الاحکام او یستنبط من احدہما الا یتنبط من الآخری فیحصل کما ہما روایتین والذی ظن بانی حنیفہ رحمہ من تجویزہ الروایۃ بالمعنی انما یرید بها احکم المستفاد منها بضرب من الاجتهاد فلو صح ذلك غنہ لا شک فی عدم القبول لانه مع قطع النظر عن الاختلاط یتبین معنی الحديث فیما ادى الیہ اجتهاد فلک المجتہد مع کونہ محملاً للخطا اذ لا خلاف فی ان لا یقطع باصابتہ المجتہد بالکلئۃ و فیہ من المفاسد ما لا یحتمل علی الفطن المتامل فان قبل قد ثبت عن السلف تجویزہم ان من السنۃ کذا و ہذا النوع من الروایۃ بالمعنی علی المعنی الذی جعل منکاً ليقال بل اخبار بقول شوبہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر مدخل للاجتهاد فیہ۔ لیکن یہ ادعا بھی باطل ہو کیونکہ ایک فقیہ مجتہد کی طرف ایسے تاوان قول سے بدگمانی کیجا نہیں جیسکے مفاسد کسی ادعی پر مخفی نہ ہوں اور کیسے ایسے تغیر کو آنحضرت صلعم کا فرمودہ کہنے سے آپ کی طرف غیر فرمودہ کا نسبت کرنے والا نہوگا جسکے بارہ میں وعید شدید ہو اور خبر متواتر ہو پھر کیونکر ثقات ائمہ متفقہ عظیم ایسے شخص کو اپنا سند بھکراُس سے روایت کرینگے پس قائل نے فقط امام ابو حنیفہ رحمہ کی طرف نہیں بلکہ اُسے روایت کنندہ ثقات علماء پر بھی عیب لگا یا بلکہ اقرب وہ قول ہو جو ابن خلدون وغیرہ نے لکھا یعنی امام رحمہ اللہ روایت میں اور آنحضرت صلعم کی طرف کلام کی نسبت کرنے میں کمال احتیاط و ادب مرعی رکھتے اور غالباً یہ روا نہیں رکھتے تھے کہ معنی روایت کو آپ کی طرف منسوب کیا جاوے بلکہ وہی کلام بالفاظ محفوظ ہونا چاہیے اور مانند اسکے شروط میں پوری رعایت کرنے لہذا من بعد جب ائمہ رواۃ نے آسانی کر دی تو انکی روایات میں تکثیر ہو گئی۔ فان قلت ما یالہ یقول فی القضاء بالینۃ کا ثابت عیاناً و ہما لا یقول یہ یقال فی القضاء اجرا حکم کما رہ اشیع ولا یعلق لہ بالقطع و عدمہ للعلم بالواقع حتمے لیس للقاضی ان تعقد بانہ فی نفس الامر علی ما شہدوا بہ الا انہی الے بطلان حکم قضاء بدلیل ما فی الحديث ان یکون بعضکم احن بحجتہ کما فی الصحاح و اما ہما فالمقصود بالقطع ہانے نفس الامر و ذلك بالتواتر او الشہرۃ و لذلک قبل خبر الواحد لیس فی القطعیۃ کالآیۃ و حاشا ہم ان یریدوا بذلک ان لیس الحديث بما ہو فی حق اللزوم و التبعہ کالآیۃ حتمے لقطع بانہ حدیث کان کالآیۃ فی ذلک بل انما معنی ہذا القول عدم القطع بہ کالقطعی بمعنی یتعلق بالاسناد فان قبل فیما یقول بوجوب قرۃ الفاتحہ بتا مما اذلا دلیل علیہ الا انما من الحديث و ہو علی غیر شرط یقال ان المجہزی علی غیر شرط لا یتلزم عدم القبول مطلقاً بل انما یتلزم من شرط ثبوت ہودون ثبوت المتواتر فلذلک اوجب العمل فیما یوجب ذلک و فرق بین الفرض والواجب و ہذا مما استحسنہ بعض شراح المنہاج۔ علاوہ اسکے قلت روایت کو فضل و کمال ذاتی سے تعلق نہیں کیونکہ حضرت شیخین رضی اللہ عنہما سے روایات بہت قلیل ہیں بہ نسبت دوسروں کے رضی اللہ عنہم اجمعین باوجودیکہ انکے تقدم و فضل پر اجماع ہے۔ و ہذا جلی لمن لہ خلوص نظر اے المقصود من حصول رضوان اللہ تعالیٰ نے جملہ الاعمال والاھمال وان کان للجدال فیہ کثیر مجال وان خفی لمن یحیر بنسبویات النفس فی تہیہ الضلال اعادنا اللہ تعالیٰ مع المؤمنین من المحسر ان فی الحال والمآل۔ اور مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے عقد البجید میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ اپنے زمانہ میں سب سے اعلم تھے کہ شافعی رحمہ نے فرمایا کہ فقہ میں سب لوگ ابو حنیفہ رحمہ

عیال ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ فقہ مسائل علی بنیے اجتہاد احکام جنگا برتاو جوارح و مشاعر ظاہرہ سے متعلق ہو
 شعبہ فقہ القلوب جو پس جب قدر اصل حکم ہو اسی قدر فرع اتم ہو اور اصل عین تقوے القلب کا اتم جو پس یہ لفظ و
 چیز امام شافعی رحمہ کی طرف سے شہادت قوی و کامل ہو اور سمجھدار کی بہت کچھ قدر جانگا و من اللہ تعالیٰ عزوجل
 التوفیق اور امام رحمہ کے فقیہ و عالم علوم الآخرۃ و طہارۃ و تقوے و خصائل حمیدہ و اخلاق پسندیدہ اور احوال
 از دنیا و رجوع باختر و غیرہ فضائل کی روایات خطب و غیرہم نے باسناد اور پچھلون نے اعتماد پر نقل کیا بہت سے
 اکابر و علماء سے نقل فرمائیں انھیں میں پین شدا بن حکیم و کی بن ابراہیم یعنی ثلاثیات بخاری رحمہ کے ایک راوی
 ثقہ حیث قال البخاری رحمہ حدثنا المکی بن ابراہیم حدثنا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ۔ اور
 ابن جریر و عبد اللہ بن المبارک و سفیان الثوری و عبد اللہ بن داؤد و احمد بن حنبل و خلف بن ایوب و ابی ابراہیم
 بن عکرمہ و مخزومی و شقیق بن عیاش و ابو بکر بن عیاش و ابو داؤد و صاحب السنن و امام شافعی و کعب بن الجراح و معمر
 بن راشد احد اصحاب الزہری و یحییٰ بن معین رحمہم و الذہبی رحمہم فی کتابہ فی مناقب ابی حنیفہ رحمہ و ابی حنیفہ رحمہ
 بن معین عن یحییٰ بن سعید القطان۔ و یزید بن ہارون و الامام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ کے اور خطیب رحمہ نے روایت
 کی کہ ابن حنیفہ رحمہ نے کہا کہ میری آنکھوں نے ابو حنیفہ رحمہ کے مثل نہیں دیکھا اور عبد اللہ بن المبارک نے کہا کہ
 ابو حنیفہ رحمہ علم و خیر کے کوہ تھے اور وکیع رحمہ نے کہا کہ ابو حنیفہ بڑے امین اور رخصاے انبی کو سب پر مقدم کھنڈے
 اور راہ خدا میں ہر سختی کے تحمل اگرچہ انہیں تلوار بن چڑھیں و کی بن ابراہیم سے روایت کی کہ میں نے علماء کو نہایت سے
 کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا۔ شعرائی۔ جو نے میزان کبر سے میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ۔ کے کثرت
 علم و ورع و وقت مدارک و احتیاط پر انگون و پچھلون نے اجماع کیا ہو اور ابراہیم بن طرمرہ نے کہا کہ میں نے
 اپنی عمر میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے بڑھا ہوا کوئی علم و زہد و عبادت و تقوے میں نہیں دیکھا۔ مترجم کہتا ہے کہ
 روایات میں اس قدر کثرت ہے کہ لوگوں نے مفرد رسائل لکھے ہیں اور بعضے مانند مولفہ زہبی رحمہ و سیوطی رحمہ
 کے زیادہ مبسوط و معتبر ہیں۔ اور امام سیوطی دایک جماعت نے زعم کیا کہ حدیث صحیح مسلم لو کان الحدیث
 عند الزبائنا لہ رجال من ہولاء و تی روایت من ابنا فارس و تی روایت رجل مکان رجال۔ اس میں بروایت رجل
 بصیغۃ واحد امام ابو حنیفہ رحمہ اور بروایت رجال مع اصحاب کے محل صحیح ہیں اور بعضوں نے اکثہ مع دیگر ایک
 حدیث کے محل قرار دیا و ہذا علیہ اقرب۔ اور جن لوگوں نے اسکے محل سے ابو حنیفہ دانکے اصحاب کو خارج کر کے
 دیگر اکثہ کو محل ٹھہرایا انکا قول نصب سے بھرا ہوا نظر آتا ہے قابل التفات نہیں ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔
 واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے فضائل میں زیادہ کلام کی ضرورت نہیں جبکہ بقول شعرائی۔ اٹھے پچھلے متفق
 ہیں ولیکن افسوس ایسے لوگوں پر جو اپنے آپ کو امام رحمہ کا مقلد خیال کرتے ہیں حالانکہ سو سے زبانی
 گفتگو کے اپنے مقدم و امام کی کسی صفت و خصلت کا تتبع نہیں رکھتے پس اصلی مقدم و قطعی پیشوا آنحضرت
 صلعم کی سنن صنائع کرنے میں زیادہ گم ہو گئے اگرچہ اپنے آپ کو عالم سمجھیں کیونکہ تقوے و علم کا محل قلب و
 نثر زبان مان زبانی علم اسی دنیا میں کارآمد ہو۔ و کھو ہوا شد من علم لا ینفع و بقول امام غزالی رحمہ کے علم الآخرۃ
 بیوج و اجارات و سلم و حیض و نفاس پر نہیں ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات پر۔ جو جمع کرنے سے

یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے اور بعد ازل بعد الضلال ان طہارت ظاہرہ کے لیے و حرام و طہات سے محفوظ
حدود انکی قائم رہنے کے لیے ان علوم کا جانا ضروری اور اصل اقتداء و تقلید جس سے رضای آئی عزوجل
حاصل ہو رہی ہو بطرح مقتدی و امام نے اس میں سرگرمی ظاہر کی اور اگر نفوذ باشد تھا تو رضائے الہی
عزوجل نہ ہو بلکہ اس کا ختم ہو تو ابو حنیفہ رحمہ کیونکر راضی ہو سکتے ہیں اور کیا فائدہ اللہم وفقنا یا نا و جمیع المسلمین للہدیان
و لہما رضی بہ عنار بنا و یوں لہما سجاۃ بالآخرۃ و انت مولانا رحمہم الراحمین آمین۔ پھر جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ
کے حق میں کلام کیا وہ سب غیر مقبول و اہی اقوال ہیں اور بہتر سے قول تو یہ ہی البطلان ہیں جیسے مرصع ہونا
و غیر ذلک اور بہت پسندیدہ ہو قول تلح البکی رحمہ اللہ کہ اگلے اماموں کے ساتھ ادب کا طریقہ مرعی رکھنا چاہیے
اور انہیں باہم ایک نے دوسرے کو جو کچھ کہا اگرچہ بظاہر طعن معلوم ہو جیسے معاملہ ابو حنیفہ و سفیان ثوری
رحمہما اللہ تعالیٰ و مالک و ابن ابی ذؤب یا انسانی و احمد بن صالح یا امام احمد و عمارت محاسبی و غیر ہم تازانہ
عزالدین بن عبدالسلام مقلی الدین بن الصلاح تو جھگڑا ان معاملات پر غور نہیں چاہیے مگر جبکہ دلیل واضح سے تنبیہ
کی جاوے اور ان اقوال سے قطعی پرہیز چاہیے کیونکہ بیشتر قسم سے باہر ہیں جیسے ہم صحابہ رضی اللہ عنہم کے
معاملہ میں سکوت کے سواے چارہ نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ عالم الغیب عزوجل نے بقولہ اولیٰ
ہم الصادقون اور قولہ رضی اللہ عنہم و انتہا اسکے آیات و بیانات سے انکی تحسین فرمائی ہے۔ مترجم کہتا ہے
کہ ابن حجر رحمہ نے ابن عبدالبر رحمہ سے بھی نقل کیا کہ بعض اصحاب حدیث کے حق میں مصیوب رکھا کہ انھوں نے
امام ابو حنیفہ پر مذمت کا افراط کیا نقطہ اس بات سے کہ قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہے حالانکہ ابو حنیفہ رحمہ نے
سوائے تاویل کے بعض اخبار احاد میں کسی حدیث کو رد نہیں کیا اور ایسا فعل ابراہیم خفی و اصحاب ابن
مسعود و غیر ہم سے ثابت ہے۔ پھر لکھا کہ علمائے امت میں کوئی نہیں جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو تسلیم کر کے رد کر دے کیونکہ اس سے فاسق غیر عادل ہوتا ہے لازم ہو جائیگا کہ ان یہ کہ امام بنایا جاوے
اور قیاس پر تو تقیہ کاے اصحاب کا عمل چلا آتا ہے۔ مسند خوازمی سے عینی وغیرہ میں یہ قطعہ حضرت عبداللہ بن مبارک
کی طرف نسبت کر کے خوب لکھا ہے حسد و العی اولم ینالوا سنیہ و قال قوم اعداؤہ و خصومہ کفر انہم کفار
فکن لو جہا و حد ابو حنیفہ رحمہ لہم و فی الکلام اشارات لظن النفوس بہا عن برودۃ جہا لایمالیس لہا
بلاغ الیہ الامتوفیق من اللہ عزوجل و کل مقام فی الوصول الی حضرت الرضوان یحسدہ من دونہ او نے
درجہ آخری میں اصحاب مذہب اہل بیت علیہم السلام کی تعریف و تہذیب کی و ان ظن ہم سورہ بلخص الصحیح فی الہدیان
اسے مقام حیات ایشارہ کہ فیہ عہدہ کا شخص نے انھیں مع اتحاد الشریع بل الصنف و قد ذکر ابن کثیر رحمہ اللہ
نے تفسیر روایت عن عبداللہ بن المبارک رحمہ قطعۃ الملائکۃ من یلتفت الیہ فی فضیل بن عیاض رحمہ
اسے انجاء فی الطوس او لہما عیادہ بحرین لو انصرتنا لعلمت انک فی العبادۃ متبعین۔ مع ان الناس
اطالوا الکلام فی مدح فضیل رحمہ قلیت امل۔ اور مسند خوازمی میں اتباع قیاس کے طعن کو اچھی تفصیل
سے دفع کیا حکا خلاصہ یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ و ان کے اصحاب پر اصحاب الراے کا الزام باطل ہے بلکہ طریق

کیونکہ غایت اتباع حدیث سے ضعیف الاسناد حدیث تک قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اقول شارح منہاج البیان والی نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے جو رقم قال اغوازمی اور ہمارے بیان کی تصدیق ان وجوہ سے ظاہر ہو۔ اول یہ کہ امام ابو حنیفہ احادیث مرسلہ کو حجت رکھتے ہیں۔ ثلث واقعہ رحمہ اللہ فی ذلک الامام احمد و مالک رحمہما اللہ تعالیٰ والمشہور عن الامام الشافعی رحمہ اللہ عدم قبول المرسل اما مطلقا و الامراہیل الی العالمیہ و مالک و الا لا اجمع علیہ علی اختلاف بین الشافعیۃ و ائمہ اعلم۔ و لذلک قال نیقض الوضوء بالفقہۃ علی خلاف القیاس لحدیث الاعجمی مع انہ مرسل و ضعیف الشافعیۃ فی اسئلہ علی القیاس و لم یجوز بالمرسل مع انہ من جیاد المرسل عند ابی داؤد و رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ثم قال اور وجہ دوم یہ کہ قیاس چار قسم کا ایک موثر جو اصل و فرع میں با شتر اک معنی موثر ہو مثلاً حرمت لواطت بر قیاس و طی فی بعض لمبات اذی اگرچہ حرمت لواطت خود مخصوص ہو و حبس بر حرمت بعض مسکرات غیر مخصوصہ بخبر بطلت موثرہ سکر و غیر ذلک من اعلیٰ و اخصی۔ اور قسم دوم قیاس مناسب با شتر اک معنی مناسب در میان اصل و فرع۔ اور سوم قیاس شبہ با شتر اک مشابہت احکام ظاہرہ در میان اصل و فرع اور چہارم قیاس مطرود با طراد معنی میان اصل و فرع پس امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جملہ اقسام مذکورہ قیاس مع استصحاب و غیرہ حجت ہیں مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک قیاس موثر تو بالاتفاق حجت ہو اور قیاس طر و بین اصحاب حنفیہ مختلف ہیں اور باقی اقسام قیاس بالاتفاق باطل ہیں حجت نہیں ہیں پھر کیونکہ کہا جاتا ہے کہ احادیث کے سوا کے راے پر عامل میں گویا کہنے والے کو معنی اجتہاد اور قیاس سے غفلت ہو اور خالی احادیث سرسری روایت کرنا اور سمجھ لینا معلوم ہو اور وجہ سوم یہ کہ باوجود وجہ قیاس کے تب حدیث ضعیف سے معارض ہو تو حدیث ہی کو لیکر قیاس ترک کرتے ہیں چنانچہ حدیث ابن مسعود رحمہ اللہ و بارہ و ثلثہ از بنید قمر کو باوجود ضعف کے لے لیا اور اسی مورد پر مخصوص رکھا اور دیگر اشتر بہ میں قیاس پر عمل کیا حالانکہ اشتر اک موثر موجود ہو چنانچہ دیگر ائمہ نے قیاس ہی پر عمل کیا ہے۔ میزان شعرانی میں ہے کہ جس نے یہ طعن کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیاس کو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم کرتے ہیں یہ ایسے شخص سے صادر ہوا جو ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے تعصب کرتا اور دلیری سے بغیر برہنہ گاری کے انکی طرف بائیں لگاتا ہے اور اس سے غافل ہو جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ ان السمع والبصر والفؤاد الایہ اور فرمایا۔ لا یلفظ من قول الا لدیہ رقیب عتید۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا و ہل یلب الناس فی اللہ علی وجہ ہم الاحصاء لکنہم۔ اور ابو جعفر شیرازی رحمہ اللہ نے بسند متصل روایت کیا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ واللہ اس شخص نے ہم پر جھوٹ باندھا جس نے کہا کہ ہم قیاس کو نص پر مقدم کرتے ہیں حالانکہ بعد نص کے قیاس بخلافہ ہو اور روایت ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حکم پہنچ جاوے وہ ہمارے سر آنکھوں پر ہو میرے ان باپ آپ پر قربان ہوں اور ہکو اس سے مخالفت کی مجال نہیں ہو اور جو صحابہ سے آوے ہمارے سر آنکھوں پر اور جو تابعین سے پہنچے اس میں ہم غور کریں گے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم پہلے قرآن مجید پر عمل کرتے ہیں یعنی احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکے معنی خوب سمجھ کر اس پر عمل کرتے ہیں پھر جب کتاب مجید میں نہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ڈھونڈتے ہیں پھر جب نہ پا دین تو حضرات خلفائے راشدین میں خیر ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے قضایا پر پھر بقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضایا پر الی آخر قال رحمہ اللہ تعالیٰ

قال المترجم ہی علم ماخوذ ہی حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے جو معروف ہے اور سیوطی رحمہ اللہ ایک جماعت علماء نے تطعیص کی ہے کہ امام رحمہ اللہ کا ایسا ہی قول جیسا مذکور ہوا صحیح ثابت ہوا ہے اور بیشک بحث چہاں داور ایک معالی ایک فہم یابی ہے جو محض فضل الہی عزوجل ہے اور قد صحیح فی حدیث علی رضی اللہ عنہ قولہ قسم یعطی لہ فی القرآن۔ اور علماء جانتے ہیں کہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تتمہ یا مظهر معانی قرآن پاک ہیں انہیں مغائرت انہی ہی خیال کر مجھے اجمال و تفصیل میں سمجھتے ہو پس بسا اوقات کسنی ظاہر میں کچھ سمجھتا ہے اور آیات و اخبار کے فیض علم اور حکم و اشارات کے نور سے منی حق حاصل کر لیتا ہے۔ اور فتوحات مکبہ میں ابن العربی رحمہ اللہ نے بسند متصل امام رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ فرماتے تھے کہ لوگو تم دین الہی عزوجل میں اپنی رائے کی بات سے پرہیز کرو اور ہمیشہ ایسی بات کو لازم کیے رہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے تابع ہو اور جو اس سے باہر ہو وہ گمراہی ہے اور کہتے تھے کہ جو کوئی میری دلیل کو نہ پہچانے اسکو میرے قول پر فتوے دینا حرام ہے اور فرماتے تھے کہ اپنے اوپر سلف رحمہ اللہ قتالے کے آثار لازم کرو اور لوگوں کی رائے سے بچو اگرچہ وہ اپنی رائے کو کیسے ہی آراستہ کریں کیونکہ حق بات طلب پر ظاہر ہو جاتی ہے اور تم تو صراطِ مستقیم پر ہو اور فرماتے تھے کہ تم بدعت اور تکلف نئی بات نکالنے سے بچو اور وہی رسی مضبوط پکڑے رہو جو سلف رضی اللہ عنہم میں تھی اور ایک مرتبہ علم کلام کے سوال میں فرمایا کہ بدعت ہر تم آثار سلف دانے طریقہ کو اپنے اوپر لازم رکھو اور ایک مرتبہ سماع حدیث میں فرمایا کہ اسکا سنا بھی عبادت ہے اور فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بہتری میں رہیں گے جب تک انہیں کوئی حدیث طلب کرنے والا رہے گا اور جب دسے علم کو بغیر حدیث کے طلب کریں گے تو تباہ ہوں گے۔ عقود ابجواہر المنیفہ میں ہے کہ امام رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں کی رائے سے مجھے ضعیف الاسناد حدیث زیادہ محبوب ہے۔ واضح ہو کہ ان روایات و اقوال سے مع امام کے معروف مذہب کے طریقت یہ بات ظاہر ہے کہ بعض لوگوں کے مطاعن انکے حق میں صحیح نہیں ہیں اور انکے بند کر کے بغلبہ نفس و تعصب ہاں جدال کرنا لایعنی بیکہ سمیت ہے اور زیادہ موہم اور متاثر جدال چند اقوال ہیں اول وہ جو خطیب نے ذکر کیے ہیں اور درحقیقت انکے ثبوت ہی میں کلام ہے تو اُن سے ایک بزرگ عالم مجتہد صاحب فضائل کے حق میں انکو مستند ایک منکر فعل لینے طعن کا جو افعال اتفاق و شیعہ منافقین سے ہو قرار دینا محمل تعجب ہے حالانکہ بر تقدیر ثبوت کے وہی تاویلات جو دیگر ائمہ و ثقات کی طرف سے دفع مطاعن میں معروف ہیں بلکہ عامہ ثقات رواد سے دور کرنے میں مشہور ہیں بیان بھی ضروری تعین علاوہ برین خطیب رحمہ اللہ کی طرف سے انکو طعن سمجھنا بھی غیر ضروری ہے چنانچہ ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا کہ خطیب رحمہ اللہ کی غرض ان اقوال کے جمع کرنے میں فقط یہی ظاہر ہے کہ ایک مرد کے حق میں کہنے والوں کی جو کچھ باتیں روایت کی جاتی ہیں انکو بمقابلہ ان اقوال فضائل کے جو اسکے حق میں ذکر کیے گئے ہیں جمع کر دے اور طریقہ مستمرہ اصحاب سنن کے موافق ان اقوال کی اسناد سے کلام نہیں کیا اور اسکا یہ منشا نہیں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی منزلت گھٹا دے اور یہ بات اسکے نقص سے ظاہر ہے کہ اسے فضائل بدل لائل نقل کیے اور پھر قاعدین کے اقوال باسناد ضعیفہ و مجہولہ روایت کر دیے اور ظاہر ہے کہ مجروح و مجہول شخص کے اسناد سے جو روایت ہو وہ کسی عام مسلمان کے حق میں روا نہیں رکھ سکتا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حق میں

کیونکہ مسلم ہوگی اور اگر ارادہ قدح ہی مسلم کر لیا جاوے تو عینی دفع القدر کا جواب کافی ہو جبکہ نظر تقویٰ سے غافل نہ رہے اور اگر کہا جاوے کہ خطیب ہی پر اعتماد نہیں بلکہ لسانی صاحب سنن نے لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث میں قوی نہیں ہیں۔ تو ایسی جرح مبہم کہ جسکا کچھ چٹا نہیں لگتا ہو کیونکہ خلاف ظاہر وہاں ہر مسلم ہوگی بلکہ اولیٰ یہ ہو کہ اسکے یہ معنی لگائے جاوے کہ قولہ لیس یا یقوے یعنی باتوں میں زیادہ قوی نہ تھے کہ بہت باتیں کرتے ہوں سبکیو تحدیث یعنی مصطلح میں کوئی وجہ جرح کی بیان نہیں ہوئی۔ پھر اگر کہا جاوے کہ کیوں نہیں چٹا سچا امام بخاری رہنے ضعف دین لکھا کہ ثمان بن ثابت کوئی مرجیہ تھے لوگ انکی حدیث وراے سے ساکت ہوئے۔ تو جواب یہ ہو کہ اے کا خلفاء اپنے معنی کے خلاف اسوقت کے کافروں میں بھرا گیا جس سے یہ شور مہوا حالانکہ بالانفاق قیاس اصل معمولی و متحد علیہ ہو تو ظاہر ہو کہ دارا کا محض اختلاف لفظی پر ہوا لہذا بدو نہ ظہور کسی جرح کے جو حدیث کے اصول میں ہیں کہ جب یہاں خالی راے سے چونکہ یہ تو وہ بھی ظہور حال کے رفع ہوئی اور یہی گویا وجہ سکوت از حدیث بھی نمایاں ہو علیہ تقدیم الراہی فی قولہ سکتوا عن راہ و حدیثہ۔ اسی وجہ سے فن بزرگوں پر حقیقت حال کا انکشاف ہو گیا انھوں نے اہل طعن کی زبان روکی اور خود ثناء و صفت بیان کی اور انسے حدیث روایت کی چنانچہ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے چند ثقافت متقنین کا انسے روایت کرنا بیان کیا اور کہا کہ وہی جنہما بن عوام وابن المبارک والیثم و دکیج و مسلم بن خالد و ابو معاویہ الی آخرہ۔ اور یہ لوگ خود حدیث میں امام ہیں چہر انکی روایت کے بعد کیونکہ انکار کا محصل صحیح رہیگا اور اگر یہ وہم ہو کہ انکے واسطہ سے کہنے روایت کیا ہو تو لا محالہ قولہ سکتوا عن حدیثہ مستمر یا تو جواب یہ ہو کہ جن لوگوں پر حال شبہ راہ اور قیاس کو راے وغیرہ شکرات میں داخل سمجھتے رہے انھوں نے باسناد و غیر اسکو قبول کیا لہذا اہل الثباس کا اقتباس کچھ امام رہے کو ضرر نہیں ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی پر انسے روایت قبول کو فرض نہیں فرمایا اسی وجہ سے روایت نہ کرنے والے بھی کچھ گنہگار نہیں ہیں جبکہ انکی طرف موافق شیوہ ایمان کے نیک گمان ہو اور مجتہد نے اگر دوسرے مجتہد سے خلاف میں انکار کیا تو عوام کی بہت مسادہ نہیں بانہیں دیکھتے کہ احکام مختلف میں چنانچہ مجتہد کو ایک دوسرے کی تقلید روا نہیں ہوتے کہ اہل نظر بہ اتفاق روا نہیں رکھا گیا تو ضرور ہو کہ مجتہد کی راے اجتہادی جس طرف مودی ہوئے اسکے نزدیک دوسرے مجتہد کی راے خلاف صواب ہو نہ کیا یہ جائز جانتے ہو کہ مجتہد دوسرے کی راے صواب سے جان بوجہ کر مخالفت کرتا ہو اور ایسی حالت میں اسکی راے اجتہادی سے دوسرے کی خطا پر ہم یقین نہیں کر سکتے کیونکہ عوام کی راہ تقلید ہو لیکن تقلید اسکو مستلزم نہیں کہ عمل کرنے و ثواب لینے کے لیے ایک حکم شرع الہی اپنے طریقے سے حاصل کرے تو ضرور دوسرے مفتی فقیہ کو غلطی بھی کہے گا زعمہ ثم دئمہ من المتأخرین۔ بلکہ مجتہد کو بھی ضرر نہیں کہ دوسرے مجتہد کو خطا پر یقین کرے کیونکہ اپنے آپ کو صواب پر غالب گمان کرتا ہو نہ یقین ہے غیر کو خطا پر یقین کیونکہ کر گیا۔ اسی واسطے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم دائمہ تابیین رہے میں باوجود اختلاف طریقہ عمل کے باہم اسکا دخلوص میں کسی طرح کا اختلاف نہ تھا اور یہی ائمہ مجتہدین و صلحا امت کا طریقہ چلا آیا ہوا نہ بغیر اسباب ہرگی کے عجاب المرید ہمیشہ منکر ہو جیسے کوئی لاپنے دعویٰ اجتہاد میں سرگرم ہو یا تقلید شخص کو کل حال و مسئلہ میں اپنے ادب فرض کر لے بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص دوسرے سے اپنے خلاف میں بغض کرتا ہو اور سرسراہٹا تقلید بنا پاتا ہو

اور اسکا نام بغض اللہ رکھا جو حالانکہ شیوہ سلف سے خود منحرف ہو اور عوام کو ایسے امور کی تکلیف دیتا ہو کہ جو انکی سمجھ سے باہر اور انکے حق میں باعث ضلالت ہو اور وہ خود بھی اس معصیت میں ہر ایک کا مسامحہ بننا ہو ورنہ خود باشندہ من الضلال اور علامہ محدث شیخ محمد طاہر قسری نے مفتی و خانہ جمع ہمار میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ عالم - عابد - ورع تقی امام علوم شرعیہ اور بعضی باتیں جیسے قرآن کو مخلوق کہنا اور معتزلہ کی طرح بندوں کو قادر کہنا یا مجاہدہ وغیرہ ہونا ایسی باتیں جو انکی طرف منسوب کی گئی ہیں بیشک امام رحمہ ان باتوں سے پاک ہیں اور یہ بالکل صریح ظاہر ہے اور اسی طرح ابن الاثیر نے جامع الاصول میں اور صاحب مشکوٰۃ نے اسرار الیال میں اسکو صحیح لکھا ہے۔ بیان تک اہل علم کے رسائل وغیرہ سے متنباط کر کے جو کچھ مختصر لکھا گیا وہ حقیقت وافی ثبوت اس امر کا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں بیشک یہی کہنا چاہیے جو محققین علماء نے مجمع یا متفرق بیان کیا کہ تابعی مجتہد امام زہد عابد متورع و متقی صاحب فضائل جلیلہ تھے اور چونکہ نفوس اسوقت اعتدال سے خارج ہیں لہذا ساتھ ہی یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم جمیعین واجلہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے کم رتبہ ہیں جیسے معاصرین و متاخرین سے بڑھے ہوئے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم

المائتہ الثانیۃ - دوسری صدی کے فقہاء حنفیہ - ابراہیم الصالح بن میمون الرزوی - فقیہ محدث مدون تھے رومی عن ابی حنیفہ وعطاء وعنه حسان بن ابراہیم وغیرہ و انخرج عنه البخاری تعلیقاً و ابو داؤد والنسائی سنداً زرکلی و ڈھلنے کا پیشہ اختیار کیا تھا اور صاحب افضل البجہاد تھے کہ ابو مسلم خراسانی کو مکرر سہر کر منکرات شرعیہ سے سختی منع فرمایا آخر اسنے سلسلہ ہجری میں شہر مرو میں آپ کو شہید کیا قرظی منسوب بروجلاں قیاس ہے - اسمر ایل بن یونس بن یحییٰ کوئی - فقیہ محدث ثقہ ہیں مولد سنہ ہجری شہر کوفہ ہے اور امام ابو حنیفہ و ابو یوسف سے فقہ و حدیث حاصل کی اور آپ کے وکیع و ابن ہدی نے روایت کی اور یہی کافی ہے کہ تخمین امام بخاری و مسلم نے آپ سے تخریج کی آپ سلسلہ میں فوت ہوئے اسد بن عمرو بن عامر بجلي از اولاد جریر بن عبد اللہ بجلي صحابی رضی اللہ عنہ امام ابو حنیفہ کے متقدمین اصحاب شہر میں سے طویل العصبہ فقیہ محدث ثقہ ہیں بعد ابو یوسف رحمہ کے خلیفہ رشید کے داماد اور قاضی واسطہ و بغداد ہوئے امام احمد و یحییٰ بن معین نے توثیق کی اور امام احمد و محمد بن بکار و احمد بن منیع نے آپ سے حدیث روایت کی اور وفات سنہ ۱۸۱ھ میں ہوئی - حمزہ بن حبیب زیات کوئی - البوعارہ یکی از قرا سبغہ مشہورین شہر میں پیدا ہوئے - محدث صدوق زاہد پرہیزگار تھے امام ابو حنیفہ سے بہت سی روایتیں رکھتے تھے امام مسلم نے آپ سے تخریج کی اور سنہ ۱۸۱ھ یا کم میں وفات پائی - حماد بن ابی حنیفہ زاہد قابد پرہیزگار محدث فقیہ تھے - ابن ہدی نے کہا کہ حافظہ اچھا نہ تھا - بعد قاسم بن بن کے کو فکے قاضی ہوئے اور سنہ ۱۸۱ھ میں انتقال فرمایا شخص بن غیاث بن طلق النخعی البوعمر الکوفی - فقیہ محدث ثقہ زاہد متقی منجملہ ان اصحاب امام رحمہ کے جملے حق میں فرمایا کہ انتم سار قلبی و جلا اخرنی - اخذ الحدیث من الثوری و ہشام بن عروہ و عاصم و غیرہ واحد روى عنه احمد و یحییٰ بن معین و القطان و غیرہ واحد و انخرج عنه اصحاب الصحاح و تخریجی

ابو حنیفہ اور سنہ ۱۸۱ھ میں وفات پائی - حکم بن عبد اللہ بن سلمہ البغنی البوطیع - علامہ کبیر ہیں فقہ اکبر امام اعظم سے روایت کی اور کہتے تھے کہ میرے نزدیک ریح و سجدہ میری قین بار تسبیح کہنا فرض ہے اور عبد اللہ بن مبارک آپ کے علم و بات کی وجہ سے نصیر کرتے تھے دکان محدثا روى من الامام و ابن عون و مالک و غیرہم و روى عنه احمد بن منیع و فلان بن اسلم و ہشام بن احمد بن یحییٰ و ابی حنیفہ نے والی بیخ کے نام جو خط بھیجا سین اسی ولیہ کی نسبت

کہ۔ ایتنا ہر حکم جیسا۔ جب آپ نے سنا تو امیر بلخ کے پاس جا کر کئی بار فرمایا کہ تم لوگ دنیاوی رغبت میں گرفتار ہو چکے
 امیر نے آئندہ ہو کر سب پوچھا تو آپ نے منبر پر چڑھ کر مجمع میں اپنی ڈاڑھی اٹھ کر رو کر فرمایا کہ یہ خطاب انہی عروج
 سخن نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو گا کوئی تجھی اور کو یہ کلمہ کہ وہ کافر جو تمام لوگ رونے لگے اور جو آدمی بیخط لائے تھے بھاگ
 گئے رحمہ اللہ تعالیٰ حق بن عبد الرحمن البلیغی معروف نیشاپوری۔ محدث فقیہ ثقہ تھے نسائی نے آپ سے روایت
 کی ہر پہلے بغداد کے قاضی ہوئے پھر چھوڑ کر عبادت میں مشغول ہوئے اور ۹۹ھ میں وفات پائی کہتے ہیں کہ جب
 عبد اللہ بن المبارک نیشاپوری میں تشریف لاتے تو خضر آپ سے ملاقات کرتے تھے۔ حماد بن دلیل قاضی مدائن۔
 ان اصحاب امام میں سے تھے جنکے حق میں فرمایا کہ یہ لوگ قضا کی صلاحیت رکھتے ہیں کیفیت البوزید ہو اور شروطی
 کے لفظ سے معروف ہیں جب کوئی شیخ تفصیل رح سے مسئلہ پوچھتا تو کہتے کہ البوزید سے پوچھ لو۔ ابو داؤد ورنے سنن میں
 آپ سے تخریج کی ہے۔ خالد بن سلیمان۔ امام اہل بلخ از اصحاب فتویٰ ۹۹ھ میں جو راسی برس کے ہو کر وفات پائی
 داؤد بن نصیر بطائی ابوسلمان محدث ثقہ فقیہ زاہد معروف نہایت پرہیزگار تھے میں برس امام ابو حنیفہ کی صحبت
 میں ہے۔ وثقہ ابن عیینہ وغیرہ دروی عنہ ابن عیینہ و آخری عنہ النسائی۔ آپ کے حکایات معروف ہیں ۱۷۵ھ
 یا ۱۷۶ھ میں وفات پائی۔ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے باپ سے پھر دینار میراث پائے انکو کسب حلال جانکر ایک
 ایک انگہ روز خراج کرتے اور گوشہ اختیار کیا تھا اور دعا کی کہ انکے ختم پر میری وفات ہو چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا
 اور امام ابو یوسف کو سبب اختیار عمدہ قضا کے محبوب رکھتے اور امام محمد کی طر متوجہ ہوتے تھے اور صاحبین
 کو جب کسی مسئلہ میں اشکال ہوتا تو دونوں صاحب انھیں کے پاس جلتے تھے۔ آپ اولیاء کے زمرہ میں معدود ہیں
 زفر بن ہذیل بن قیس الغیری۔ ۱۷۵ھ میں پیدا ہوئے۔ ابو حنیفہ رح اپنے اصحاب میں آپ کی تکریم کرتے تھے اور
 آپ کے خطبہ نکاح میں امام رح نے فرمایا کہ ہذا زفر امام من ائمۃ السلفین الخ۔ زفر اور داؤد طائی میں برادرانہ اتحاد
 تھا پس داؤد رح نے عبادت سخلوت اختیار کر لی اور زفر رح نے خلوت و جلوت دونوں کو جمع کیا۔ شدا نے اسد بن عرو
 سے پوچھا کہ ابو یوسف اور زفر میں کون افقہ فرمایا کہ زفر اور ع ہیں شدا نے کہا کہ میں فقہ میں پوچھتا ہوں فرمایا
 کہ پوری فقہ بھی تقویٰ ہے جس سے بڑی بزرگی ہوتی ہے روایت ہے کہ عمدہ قضا سے انکار کرنے میں دومرتبہ انکا
 مکان ڈھایا گیا مگر قبول نکلیا۔ زفر فقیہ محدث ہیں ابونعیم نے کہا کہ ثقہ مامون ہیں ۱۷۵ھ میں بصرے میں وفات
 پائی۔ زفر میں معاویہ بن خدیج کوئی مسئلہ رح میں پیدا ہوئے۔ اصحاب امام میں محدث ثقہ فقیہ تھے وثقہ یحییٰ
 بن عیینہ وغیرہ۔ سمع عن الاعمش دمن فی طبقہ دروی عنہ یحییٰ بن القطان و آخری عنہ اصحاب اصحاب ۱۷۵ھ
 یا ایک سال زائد میں وفات پائی۔ سفیان بن عیینہ۔ محدث ثقہ حافظ فقیہ امام حجت ہیں ۱۷۵ھ میں پیدا ہوئے
 کہتے تھے کہ مجھے پہلے امام ابو حنیفہ رح نے محدث بنایا ہے۔ اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے بکثرت تخریج کی ہے امام
 شافعی رح نے فرمایا کہ اگر امام مالک و سفیان بن عیینہ نہ ہوتے تو حجاز سے علم جاتا رہتا۔ یکم جب ۱۷۵ھ کے مظہر میں وفات
 پائی اور حجون کے پاس مدفون ہوئے۔ تھریک بن عبد اللہ کوئی اصحاب امام میں داخل ہیں امام آپ کو کثیر الفضل
 کہتے تھے۔ تقریب میں ہے کہ پہلے شہر واسط کے قاضی تھے پھر کوفہ کے مقرر ہوئے۔ عالم زاہد عابد عادل صدوق اور
 اہل ہوا و برکت پر سخت گیری کرنے والے تھے آخر عمر میں حافظ متغیر ہو گیا تھا ۱۷۵ھ میں وفات پائی امام مسلم و ابو داؤد

تحقیق

تتبع

تحریر

تألیف

تدوین

تدوین

تدوین

تدوین

تدوین

تدوین

تدوین

تدوین

تدوین

تدوین

وترندی و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی جو شیخون بن براہیم بلخی۔ ابو حنیفہ و عباد بن شیبہ و اسرہل سے روایت کی اور ابو یوسف سے کتاب الصلوٰۃ پڑھی اور مدت تک ابراہیم بن اویس کی صحبت میں رہے فقیر زہد عابد معروف و مشہور میں انکا قول ہے کہ رضائے الہی چار چیز میں ہو روزی میں امن و کام میں اخلاص اور شیطانی رسوم سے عداوت اور موت سے موافقت۔ لکن امام میں شہید ہوئے متوکل کامل تھے اور نہ مرؤہ اولیا و اللہ تعالیٰ میں انکی کرامات و افعال و ایضات معروف ہیں شعیب بن احقان بن عبدالرحمن القزحی الشافعی۔ ابو حنیفہ رحمہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقیہ حیدر تھے انکو حنیفہ کی نعمت دی گئی کہ امام بخاری و مسلم و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی اور دوسری صدی کے مشہور یا مشہور میں فوت ہوئے عمرو بن ہیومن بن بحر بن سعد بن ربیع بلخی۔ محدث ثقہ فقیہ صاحب علم و فہم و صلاح تھے فہم میں اگر امام ابو حنیفہ رحمہ کی صحبت میں داخل ہو کر فقہ حاصل کی مدت تک بلخی کے ساتھ قاضی رہے آخر عمر میں نابینا ہو کر لکھنؤ میں وفات پائی۔ امام ترمذی رحمہ نے آپ سے تخریج کی کہ حنفیت بن زبید بن قیس المازنی۔ اصحاب ابو حنیفہ میں باکرام فقیہ محدث ثقہ تھے۔ عیسیٰ و ہشام بن عروہ سے حدیث بھی سنائی اور نسائی نے آپ سے تخریج کی کہ مشہور میں وفات پائی۔ عبدالکریم بن محمد جہانی۔ فقیہ محدث مقبول تھے امام ابو حنیفہ رحمہ سے راوی ہیں اور ترمذی رحمہ نے آپ سے تخریج کی کہ اور حدود مشہور میں وفات پائی۔ عبداللہ بن المبارک بن الواضی اخطی المروری۔ مشہور میں پیدا ہوئے ابتدا میں ابو ولعب میں مصروف تھے ایک روز بلخ میں بڑا شراب کا جلسہ جمع کیا صبح ہوتے اپنے سر پر درخت کے ایک پرندے سے خواب میں سنا کہ یہ آیت پڑھتا ہے۔ الم یان للذین آمنوا ان یفتح قلوبہم لذلک اللہ و انزل من الحق۔ اسی وقت سے تاب ہو کر عابد ہو گئے اور سفر کر کے امام ابو حنیفہ کی صحبت میں آئے اور دیگر ائمہ کی بار و اعلام اخیار بھی حدیث وغیرہ کی سماعت کی اور بتان احمد میں میں تفصیل احوال مرقوم ہو اور اول حدیث انکا نقل نقل فرمائی بقولہ حدیثا یونس عن الزہری عن السائب بن زیدان شریکاً محضری ذکر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک رجل لا یتوسد بالقرآن۔ امام نووی نے مقدمہ شرح صحیح مسلم میں آپکا ترجمہ ذکر کیا اور فقہ و علم و زہد و جہاد وغیرہ نقل کر کے لکھا کہ اجتناب فیہ حاصل رہا۔ یعنی عبداللہ بن المبارک رحمہ اللہ میں شریک کے جملہ فضائل جمع کر دیئے تھے اور نقل کیا کہ ائمہ اعلام میں سے جتنے فضائل مانگے بیان ہوئے ہیں اور کسی کے مذکور نہیں ہیں اور روایت ہے کہ امام سوائے ابن المبارک رحمہ کے اور کسی کے واسطے جگہ نہیں چھوڑتے تھے اور یہ امر کو جامع علیہ کہ جامع فضائل و فوائد تھے اور جہاد سے واپس ہونے وقت موضع بیت میں ماہ رمضان لکھنؤ میں مسکینوں کی طرح وفات پائی رحمہ اللہ تھا نقل ہے کہ وفات کے وقت اس حالت سے بستر خاک پر جان دیتے ہوئے دیکھا آپ کا غلام نصر نام جو معتبر بن رداۃ حدیث سے ہر روز لگا آپ نے پوچھا تو لکھا مجھے یہی شکیف کی حالت اسوقت رولائی ہے آپ نے کہا کہ امت و دین کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ پروردگار تو گردن کی طرح زندہ رہوں اور مسکینوں کے ساتھ میری وفات ہو سو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء و اداکر تا ہوں کہ ایسا ہی ہوا۔ مروزی نسبت بہر بعض نے کہا خلاف قیاس ہے اور بعض نے اسکی توجیہ خلاف میں کیا کہ مروی کثیر اصروں منسوب بجانب مروگانوں جو واقع عراق قریب بکوفہ ہے اور یہ مروی واقع خراسان ہے فاحفظہ۔ مترجم کتاب ہے کہ اس تذکرہ سے استفادہ بطریق اعتبار اس اصل کے تصدیق کرتا ہے جو حدیث صحیح معروف فی باب القدر سے صحیح استفادہ ہے کہ قبولیت ازل کو کوئی فعل منافی مضر نہیں کیونکہ آخر وہی لطف ازل کی تسکیر ہو کر منزلت عالیہ میں جا کر

اور طرہ دانی کو کوئی طاعت و عبادت موافق مفید نہیں کہ آخر انجام خراب ہو جانا ہی جیسے قصہ بلعم باعور اور معروف بن
 اللہم انی اعوذ بک من الطرد و سوء الخاتمة آمین بزرگوار عم الرضیین عیسیٰ بن یونس کو فی محدث ثقہ فقیہ جدید
 حدیث کو آتش و مالک اللہ تعالیٰ سے سنا اور فقہ کو ابو حنیفہ رحمہ کے اصحاب سے حاصل کیا۔ خلیفہ امون نے ایک کلمہ حدیث
 کے دس ہزار بطور ہدیہ بھیج آپ نے واپس کر دیئے اسے گمان کیا کہ سمجھا کھیرے تو دو چند کر دیے۔ الغرض آپ نے پیرا
 اور فرمایا کہ یہ خاک بقابلہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق قبول نہیں ہے۔ پینتالیس جہاد و پینتالیس حج ادا کیے
 امام بخاری و مسلم وغیرہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور سال وفات ۲۵۷ ہجری میں رحمہ اللہ تعالیٰ۔ علی بن سہر القشیری الکوفی۔ از مکتبہ علی
 ابو حنیفہ رحمہ جامع فقہ و حدیث تھے ثقہ صاحب روایت و روایت ہیں اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی کہتے ہیں کہ
 امام سفیان الثوری رحمہ نے انھیں کے واسطہ سے فقہ ابو حنیفہ رحمہ کو اخذ کیا ہے۔ عبد اللہ بن ادریس بن زید عبد الرحمن
 الکوفی۔ فقیہ عابد محدث ثقہ جدید تھے ابو حنیفہ رحمہ سے ہر چیز میں روایت کی و آتش و ابن سعید وغیرہم سے بھی راوی ہیں
 اور آپ سے امام مالک و ابن المبارک وغیرہم نے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور بڑے تلامذہ
 میں وفات پائی۔ علی بن طبعیان الکوفی۔ قاضی القضاۃ فقیہ محدث عارف باورع تھے حسن خلق سے ہمیشہ بولے پر
 اجلاس کرتے۔ ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی۔ وفات ۲۵۷ ہجری ہوئی۔ عمرو بن الدار۔ امام ناصح فقیہ جدید محدث
 مقبول تھے۔ ابو حنیفہ رحمہ سے فقہ حاصل کی اور امام نے بھی اسے حدیث روایت کی ہے۔ فضیل بن عیاض بن
 مسعود البیہمی۔ عالم ربانی عارف یزدانی زاہد عابد ثقہ محدث فقیہ صاحب کرامات تھے۔ ابتداء میں رہنمائی کرتے تھے
 ایک روز متاثر ہو کر توبہ کی اور کوفہ میں اگر امام ابو حنیفہ رحمہ کی خدمت سے فقہ و حدیث کو لیا اور متعدد ائمہ سے ساعت کی
 امام شافعی و ابن مہدی وغیرہم نے آپ سے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور اولیاء کے تذکرہ
 میں آپ کے حالات و کرامات مبسوط لکھے ہیں اور ابن کثیر رحمہ نے ابن عساکر کی تخریج سے ذکر کیا کہ عبد اللہ بن المبارک رحمہ
 طوس میں آئے اور کو جاتے ہوئے ایٹھ شخص کو جو حرم محترم جاتا تھا چند شعرا لکھوائے کہ فضیل رحمہ کو یہ خط دیدینا اسے مکہ معظمہ پہنچ کر
 آپ کو دیا اولہ یا عابد اکرم بن ابی العشرۃ العجمت انک فی العبادۃ منہن بہ فضیل دیکھ کر رونے اور کہا کہ میرے بھائی نے
 مجھے نصیحت فرمائی ہے پھر اس شخص کو ایک حدیث الملاء فرمائی اپنی اسناد سے ابو ہریرہ رحمہ سے مرفوع کہ ایک شخص نے تہمت
 صلعم سے ایسی عبارت پوچھی جو جہاد کی برابر کرے آپ نے پوچھا کہ تو ہمیشہ رات و دن بلا درنگ نماز میں
 قیام کر سکتا ہے اور ہمیشہ روزہ رکھ سکتا ہے اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! تو مجھے نہو سکیگا فرمایا کہ قسم ہے کہ اگر تو اسکو
 بھی کرتا تب بھی جہاد کے یکر وہ ثواب کو نہ پہنچتا و قد اور حدیث فی التفسیر فرما۔ باجملہ فائز شہرت سے آپ کے
 ذکر فضائل کی حاجت نہیں ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔ قاسم بن عیین بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود صحابی رضی اللہ
 عنہ۔ ابو حنیفہ رحمہ کے ان اصحاب میں سے تھے جنگو فرمائے کہ انہم سار طبعی و جلالہ فرمائی۔ فقیہ محدث طبع العربیہ زاہد سنی
 بامروت تھے ابو حاتم نے کہا کہ ثقہ صدوق مکرر روایت ہیں۔ فی الصحاح حدیث کثر شئی ۵۵۸ میں وفات پائی۔ لیث بن
 بن سعد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ۔ تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ میں نے بعض مجاہدین میں لکھا دیکھا کہ حنفی المذہب
 تھے۔ ۵۸۰ ہجری میں پیدا ہوئے فقیہ محدث ثقہ صدوق جید صاحب ثروت و مقدرت تھے سال میں بائیس ہزار
 کی آمدنی تھی مگر کثرت ایشاء و سخاوت سے کبھی زکوٰۃ واجب نہ ہوتی تھی۔ صحاح میں آپ سے روایات موجود ہیں

اور نگہ انجاء نے آپ سے روایت کی وکرات کا تذکرہ طویل ہو سکتا ہے مگر میں صرف وفات پائی مسعر بن کدام کو فی
 طبقہ کبار اتباع میں سے ہیں۔ نووی نے شرح صحیح مسلم میں لکھا کہ آپ سفیان بن عیینہ و سفیان الثوری کے استاد ہیں
 آپ کی جلالت قدر و حفظ و اتقان متفق علیہ ہے صاحب طباح ستہ نے آپ سے تخریج کی۔ آپ نے امام ابو حنیفہ و عطاء بن
 قنادہ سے روایت کی۔ مشاہیر میں وفات پائی۔ منہل بن علی کوئی۔ اصحاب امام ابو حنیفہ میں فقہ مجتہد صدوق تھے
 ابو داؤد و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہو سکتا ہے مگر میں پورا ہوا ہے اور مشاہیر میں وفات پائی محمد بن الحسن بن الفراء شیبہ
 امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ فقہ و حدیث و لغت میں امام ہیں حدیث کو ابو حنیفہ و ابو یوسف و مسعر و نووی و مالک
 اور ابن دینار و ازاعی وغیرہم سے سنا اور آپ سے امام شافعی و ابو عبید القاسم بن سلام اور ابو حفص کسیر احمد بن حنبل
 بن منصور و ابویسحاق جوزجانی و موسیٰ بن نصیر رازی و اسماعیل بن علی بن سلم و محمد بن سماعہ و ابراہیم بن کرم و ہشام بن عید
 و عیسیٰ بن ابان و محمد بن مقاتل و شداد بن حکیم وغیرہم نے سنا۔ ابو عبیدہ رحمہ نے کہا کہ میں نے آپ سے زیادہ ماہر قرآن الہی
 نہیں دیکھا اور عربیت و نحو و حساب میں ماہر تھے۔ مگر ہم کہتا ہوں کہ فتاویٰ کتاب الشریعہ میں امام محمد رحمہ کا قول لغت
 میں حجت قرار دیا ہے۔ شامی نے کہا کہ مثل ابو عبیدہ و جمعی و کلیل و کسائی کے امام ہیں لغت میں آپ کی تقلید جب ہو
 چنانچہ ابو عبیدہ نے باوجود جلالت قدر کے آپ کے قول سے حجت پکڑی جیسے ابو العباس رحمہ نے اور ثعلب نے سیدویہ
 ہمسفر قرار دیا اور ان کا قول حجت مانا۔ امام محمد رحمہ کے فضائل جامع علوم اور کثیر التصانیف و مذکور و سیدار ہونا وغیرہ عموماً
 و معروف ہیں اور امام شافعی و احمد رحمہما ان مقامات پر انکی تصانیف سے استفادہ کا اقرار کیا اور اہل تذکرہ نے انکی فضائل
 میں تطویل کی ہے اور وہ جو بعض تاریخوں سے دیکھ کر بغض و بغض نے انکا اور امام ابو یوسف رحمہ کا معاملتی قصہ نقل کیا
 محض لغو و مصلح ہے جیسے عموماً مورخین کے رطب و یابس جمع کرنے کا دستور ہوتا ہے لیکن عجیب اس سے نقل کر دینا ان بعض
 کا بطریق اثبات ہو کہ اللہ تعالیٰ لتا و لہ و ہو العفو الرحیم۔ امام محمد رحمہ نے مشاہیر میں وفات پائی۔ علاوہ نوادر رحلی و ابن
 سماعہ و ہشام وغیرہ کے آپ کی خاص مشہور تصانیف میں سے۔ بسوط۔ زیادات۔ جامع صغیر۔ جامع کبیر۔ سیر صغیر۔
 سیر کبیر۔ نوادر۔ نوازل۔ رقیات۔ ہارونیات۔ کیسانیات۔ جرجانیات۔ کتاب الدنار۔ بسوطا۔ بین سرخسی رحمہ نے لکھا
 کہ سیر کبیر آخر تصنیفات سے ہے اور بسوط سب سے اول اس واسطے لکھا کہ اصل کہتے ہیں اور اصول انکے جملہ کتاب ہیں۔
 معروف کرخی رحمہ اولیا الہی تہم میں سے معروف ہیں قطب الوقت ستحاب الدعوات تھے باپ آپ کا فرزند نام نصرانی
 تھا اسکی کوشش سے رام نصرانی و قیس نے ہر چند شرکت تخلیث میں کوشش کی آپ جواب میں توحید ہی کہتے دیکھ کر
 حال میں بھاگ کر حضرت امام السید المعروف علی بن موسیٰ رضا علیہ و علی آباءہ الصلوٰات والسلام کے پاس آکر
 مسلمان ہو گئے چند روز بعد جب گھر واپس ہوئے۔ تو والدین نے پوچھا کہ آخر تو نے کس دین کو اختیار کرنا
 چاہا فرمایا کہ میں نے دین حق پایا یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین حاصل کیا والدین بھی یہ سنا مسلمان
 ہو گئے پھر آپ داؤد و طائی شاگرد امام ابو حنیفہ رحمہ کی صحبت میں علوم ظاہر و باطن سے کامل ہوئے۔ شامی میں ہے
 کہ آپ سے ستر ستر ستر ستر نے علوم ظاہری سے مرتبہ احسان و قبول تک حاصل کیا اور مشاہیر میں آپ نے وفات
 پائی۔ نوح بن ابی مریم ابو عیسیٰ موزری۔ فقہ کو امام ابو حنیفہ و ابن ابی لیلیٰ سے حاصل کیا اور حدیث کو حجاج بن اسلم
 و زہری وغیرہ سے اور تفسیر کو کلبی رحمہ سے اور مخاریق ابی یوسف رحمہ سے حاصل کیا اسی لیے جامع مشہور ہوئے۔ شیخ ابوجام

سہ

منہل

احمد

تسموٹ

توح

نے کہا کہ سوائے صدق کے سب میں جامع ہیں۔ اہل حدیث و نقاد الرجال کے نزدیک آپ غیر مقبول بلکہ مضاعف ہیں اور شہادہ میں وفات پائی۔ نوح بن دراج کوئی فقہ میں شاگرد امام ابو حنیفہ رحمہ ہیں اور نیز زفر و ابن شبرہ و ابن ابی یعلیٰ سے بھی حاصل کی اور حدیث کو زفر و اعش و سعید بن منصور سے روایت کرتے ہیں ولیکن ابن معین حماد کے کذاب لکھا ہے یا ایمنہ ابن ماجہ نے آپ سے اور نوح بن ابی مریم سے تفسیر میں تخریج کی اور شہادہ میں وفات پائی وکیع بن الجراح بن لیث بن عدی کوئی۔ فقہ و حدیث کے امام حافظ فقہ زائد فائدہ اکابر تبع تابعین میں سے شیخ شافعی و احمد وغیرہم ہیں۔ اصحاب خفیہ کی کتابوں میں آپ کا فقہ حاصل کرنا امام ابو حنیفہ سے مذکور ہے ظاہر اس سے کہ نہیں کہ آپ نے فی الجملہ ضرور امام سے فقہیت کا طریقہ حاصل کیا واللہ اعلم۔ اور حدیث بھی امام سے روایت کی اور ثابت ہوا کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتوے دیتے تھے اور یحییٰ بن مکین نے کہا کہ میں نے وکیع سے کوئی افضل نہیں دیکھا۔ اصحاب صحاح ستہ نے بواسطہ ابن المبارک و ایک جماعت ائمہ ثقات نے آپ سے تخریج کی و قد اطلوا فی فضائلہ۔ ثونی رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسئہ۔ یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن خنیس بن سعد بن عقبہ انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کنیت ابو یوسف تھی سلمہ میں پیدا ہوئے۔ فقہ پہلے ابن ابی یعلیٰ سے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ سے حاصل کی اور اصحاب امام میں مقدم ہونے اور قاضی القضاۃ و ائمہ العلماء وغیرہ خطاب سے لقب ہوئے حدیث کو امام اور ایک جماعت ائمہ ثقات مثل سلیمان بنی دہشام بن مروہ وغیرہم سے سنا اور مشہور ہے کہ آپ سے امام محمد و امام احمد و بشیرون الولید و یحییٰ بن معین و احمد بن منیع وغیرہم نے روایت کیا اور احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین و علی بن المدینی نے روایت حدیث میں آپ کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا اور کتاب العشر و الخراج تصنیف مشہور ہوائی و نوادر وغیرہ معروف میں طیار نے انکے بارہ میں بہت تطویل کی اور بعضوں نے سخت ست لکھا واللہ اعلم عند اللہ عزوجل شہادہ میں وفات پائی یحییٰ بن سعید القطان امام حدیث ثقہ متقن باہمیت بالاتفاق ائمہ میں سے ممتاز ہیں سلمہ میں پیدا ہوئے اور شہادہ میں وفات پائی اور مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔ یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند فقیہ محدث قاضی جہت غری بغداد تھے سلمہ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ یوسف بن خالد السمتی۔ مولیٰ بنی لیث جو بسبب نیک چالان کے سمتی یعنی حسن السمیت مشہور ہوئے امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے فقیہ محدث صاحب بصیرت تھے ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ولیکن تقریب میں متروک لکھا ہے اور طحاوی رحمہ نے فرنی رحمہ سے روایت کی کہ یوسف بن خالد اہل انخار میں سے ہیں قلت لعلہذا القول ابی حاتم فی بعضہم کان من خيار عباد اللہ و لکنہ کان یکنذب یعنی ربا لا یتین بالقی الیہ فیصیر شکلا بالکذب فاقم یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ کوئی ابو سعید کنیت تھی۔ چالیس اصحاب ابی حنیفہ جنہوں نے کتب میں تدوین کی انہیں سے آپ عشرہ مقدمہ میں سے تھے جامع فقہ و حدیث میں اور حدیث میں حافظ ثقہ متقن متورع ہیں۔ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ علی بن المدینی نے کہا کہ کوثر میں بعد امام ثوری کے آپ سے زیادہ کوئی اثبت نہ تھا اور نسائی نے آپ کو ثقہ حجت لکھا ہے و لہ فضل جمہ فی تاریخ الخطیب وغیرہ باب سلمہ اور صحاح میں آپ سے تخریج موجود ہے رحمہ اللہ تعالیٰ

المائۃ الثالثہ۔ حسن بن زیاد کوئی۔ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں بیدار مغز و ائمہ فقیہ تھے سنت نبوی

کے بڑے محب و متبع تھے چنانچہ حکم حدیث البسوم ہا لبسون۔ اپنے مالک کو اپنے مثل کپڑا پہناتے۔ امام ابو حنیفہ سے
 کثیر الروایہ ہیں۔ ایک مرتبہ ایک شخص کو فتویٰ دیا پھر جانکر مجھے خطا ہوئی تو منادی کرائی کہ میں نے فلان روز فلان
 مسئلہ کے جواب میں خطا کی ہے جسے پوچھا تھا وہ اگر صحیح کرے۔ باوجود نقصان کہ جبہ کے محدثین کے نزدیک
 ضعیف و متروک الحدیث ہیں اور ظاہر اسباب نقصان حافظہ کے ہو گا کیونکہ جب قاضی مقرر ہوے تو اجلاس پر
 اپنا علم سب بھل جاتے یہاں تک کہ اپنے اصحاب سے پوچھ کر حکم کرتے پھر دوسرے وقت سب علم میں حافظہ ہونے
 لندا افضاء سے استغفار دیا گیا ذکرہ اسمعانی رحمہ واخذ عنہ محمد بن سماعہ و محمد بن شجاع و علی الرازی و عمرو بن میسر
 و الذہبی و غیرہ۔ وفات آپ کی گنتہ میں ہوئی۔ من تو الیفہ المجدد والامالی۔ حسن بن ابی مالک فقیہ ثقہ تھے امام
 ابو یوسف رحمہ سے فقہ لی اور اسے محمد بن شجاع نے اور گنتہ میں وفات پائی۔ موسیٰ بن سلیمان جو زجاجی۔ ابو سلیمان
 کنیت یہ تھیں تاجر المذہب محدث حافظ اور معلی بن منصور کے مشارک ہیں امام محمد رحمہ سے فقہ پائی اور امالی کو لکھا
 اور حدیث کو امام ابو یوسف و ابن المبارک سے بھی سنا اور کتب اصول امام محمد کو لکھا و انکی سیر ضعیف و نادر و معروف
 ہیں گنتہ میں وفات پائی۔ جہان فتاویٰ میں نسف ابی سلیمان مذکور ہے و انھیں سے مراد ہو یعنی اصول تہ میں
 آپ کے لکھے ہوئے میں یہ لفظ ہے۔ نہ ہو عبادت کی وجہ سے عہدہ قضاء سے انکار کیا رحمہ اللہ تعالیٰ تہ میں بدین روایت
 ابو اسلمی ابو خالد امام فقیہ محدث ثقہ سمع عن الائمہ کابی حنیفہ و الثوری و رومی عنہ ابن معین و ابن المدینی رحمہ
 میں وفات پائی۔ خصام بن یوسف الحلی ابو عصمہ برادر ابیہم بن یوسف فقیہ محدث ہیں ابو حاتم نے ثقات میں
 لکھا اور روایت میں جو کہ جاتے تھے امام ابو یوسف سے فقہ حاصل کی و لیکن نازین۔ نع الیدین کیا کرتے تھے
 گنتہ میں وفات پائی۔ حسین بن حفص فقیہ جید و محدثین کے طیفہ کبار کا شرفہ میں سے صدوق تھے مسلم و
 ابن ماجہ نے آپ سے روایت کی۔ فقہ ابو یوسف سے حاصل کی اور صفہان کے قاضی رہے اسی لیے فقہ حنفی و ان
 جاری ہوئی سخی زائد تھے گنتہ میں انتقال فرمایا۔ ابیہم بن کثیم موزی۔ فقیہ محدث ثقہ تھے سمع الحدیث عن
 اسد بن عمرو و لعلی و مالک و الثوری و سعید و حماد بن سلمہ و حدث عنہ احمد بن حنبل و زہیر بن حرب۔ اور ثقہ کو امام محمد سے
 حاصل کیا اور غم غصہ نے اسے حاصل کی اور قضاء کے قبول سے انکار کیا حج سے واپسی میں نیشاپور میں لکھنوی
 وفات پائی۔ معلی بن منصور الرازی۔ فقیہ از ثقات حافظ حدیث ہیں فقہ میں امام ابو یوسف و امام محمد کے اصحاب
 میں سے ہیں اور حدیث کو مالک و لیث و حماد و ابن جینیہ سے سماعت کیا اور اسے ابن المدینی و ابن ابی شیبہ
 و امام بخاری نے غیر جامع میں و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا۔ صاحب تقویٰ و تدریس اور متبع سنت
 تھے گنتہ میں انتقال فرمایا۔ امام ثانی و ربانی کے کتب و امالی و نوا و آپ سے مروی ہیں۔ قضاک بن مخلد بن
 مسلم البصری۔ امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقیہ محمد بن ابو حاتم کنیت و نیل سے معروف تھے
 اصحاب صحاح ستہ نے اسے تخریج کی گنتہ میں فوت ہوئے۔ ثلاثیات بخاری کے رواۃ میں سے ہیں اسمعیل بن
 حماد بن ابی حنیفہ الامام۔ فقیہ عابد زاہد صلح متدین امام وقت تھے ابو سعید بر دعی نے اسے فقہ پڑھی اور بخاری
 نے اپنے والد حماد و حسن بن زیاد سے پڑھی اور حدیث عمرو بن ذر اور مالک بن مخول و ابن ابی ذئب و قاسم بن
 معن و غیرہم سے سنی اور اسے معل بن عثمان و عبد المؤمن بن علی نے سماعت کی اور گنتہ میں جہان انتقال کیا۔

جامع فقہ و رد قدیریہ و مرجیہ میں تو ایف ہیں۔ کبشر بن ابی ازہر نیشاپوری کو فقہ کے مشہور فقہاء میں سے فقہ محدث ہیں کبشر
 فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن المبارک و ابن جینیہ و شریک سے سنی و انسے علی بن المدینی و محمد بن یحییٰ
 ذہبی نے روایت کی سلسلہ میں فوت ہوئے امام ابو یوسف سے فقہ کی روایات انسے مروی ہیں۔ خلف بن ابوب
 بلخی۔ امام محمد و زفر کے اصحاب میں سے فقیہ محدث عابد زاہد صالح تھے فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث اسرئیل و
 اسد بن عمر و ازہر سے سنی اور انسے امام احمد و ابو کریب و غیر ہم نے روایت کی و فی جامع الترمذی عنہ خصلتان لا یجمان
 فی منافق حسن سمت و فقہ فی الدین۔ مدت تک ابراہیم بن ادہم کی صحبت میں رہے اور طریق زہد حاصل کیا کئے
 مسائل میں سے ہر کہ میں ایسے شخص کی گواہی قبول نہ کروں گا جو مسجد میں فقیر کو سوال پر بغیرات دے۔ ایک دفعہ
 سخت بیمار ہوئے تو اصحاب سے کہنے لگے کہ مجھ کو ناز کے لیے کھڑا کرو اور تکبیر کے وقت تک مدد و بھر چھوڑ دینا پس
 باقی ناز تندرستوں کی طرح ادا کر لیتے جب سلام پھیرتے تو شدت ضعف سے گر پڑتے۔ لوگوں نے سبب پوچھا
 تو فرمایا کہ مرض فرمان الہی کی برابری نہیں کر سکتا۔ اور ایسے ہی حکایات بہت لطیف کبشرت مروی ہیں
 عارف باللہ تعالیٰ صالح تھے جبکہ طفیل میں دوسروں کی نجات خاطر ہوتی ہر شے میں انتقال فرمایا جمہ
 اللہ تعالیٰ فتاویٰ میں آپ سے اپنے استاد اسد سے مسائل مروی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن المثنیٰ بن عبد اللہ
 بن النس بن مالک الانصاری صحابی رضی اللہ عنہ و اکثر کہا جاتا ہے محمد بن المثنیٰ جیسے احمد بن محمد بن حنبل کو احمد بن
 حنبل کہتے ہیں۔ امام زفر کے اصحاب میں سے محدث فقہ فقیہ حید تھے ائمہ صحاح ستہ نے آپ سے بکثرت روایت
 کی و امام احمد و ابن المدینی نے بھی عسکر بغداد و بصرے کے قاضی رہ کر ۱۵۷ھ میں وفات پائی۔ ابراہیم بن
 الکوفی فقیہ محدث تھے فقہ و حدیث کو امام ابو یوسف سے اخذ کیا اور امالی کو لکھا و ۱۵۷ھ میں انتقال فرمایا علی بن عبد
 بن شداد الرقی۔ امام احمد کے طبقہ میں سے فقیہ محدث فقہ بقیہ محمد بن حنفی المذہب تھے امام محمد سے جامع صنوبر
 روایت کی اور حدیث کو امام محمد و امام شافعی و ابن المبارک و مالک و غیر ہم ائمہ سے سنا اور انسے اسحاق بن منصور و
 یحییٰ بن معین و یونس بن عبد الاعلیٰ و محمد بن اسحاق و غیر ہم ثقات کثیر نے روایت کیا و آخر عنہ الترمذی و دہلوی
 اور ۱۵۷ھ میں انتقال فرمایا۔ احمد بن حفص المعروف بابی حفص البکیر بخاری۔ فقہ و حدیث میں تلمیذ امام محمد اور
 صالح زاہد معروف فقیہ ہیں۔ تذکرات میں لکھا ہے کہ آپ کے زمانہ میں امام بخاری صاحب صحیح آئے اور فتویٰ دینے
 لگے آپ نے انکو منع کیا کہ تم لائق فتویٰ نہیں ہو مگر انھوں نے نہ مانا ایک روز لوگوں نے دریافت کیا کہ دو لکھ روپے
 ایک گائے کا دو درہم پتا تو کیا حکم ہو امام بخاری نے جواب دیا کہ انہیں حرمت مضاعت نہ تھی ہو گئی۔ فقہاء نے یہ حال دیکھ کر
 ہجوم کر کے انکو غار سے نکال دیا۔ فاضل کفری مرحوم نے اپنے رسالہ تراجم میں یہ قصہ لکھ کر کہا کہ ہمارے اصحاب کی کتابوں
 میں یوں ہی مذکور ہے لیکن امام بخاری کی وقت نظر و متانت استنباط و جدت فکر سے مجھے یہ قصہ بعید معلوم ہوتا ہے۔
 مترجم کہتا ہے کہ بے شبہ یہ قصہ جعلی کسی نے اسحاق کیا ہو ورنہ بخاری رحمہم بہت دقیق الاستنباط ہیں کہاں انکے صریح فتاویٰ
 دو واضح اجتہادات اور کہاں یہ بالکل جہالت کا قصہ جو سخت تعجب کا باعث ہو اور ہرگز قابل تسلیم نہیں ہو امام بخاری
 کی دست نظر و فکر کمال شہادے سے متغنی از بیان ہو اگر کوئی مستور الحال آدمی ہوتا تو شاید اشتباہ ہو جاتا مگر واضح غلطی
 ہونے کو بیان محض سے کور ہو کر یہ قصہ وضع کیا لہذا بیانی الاعتقاد بنان الائمہ اللہ تعالیٰ اعلم حقیقۃً لیس شداد

بن حکیم بلخی۔ امام زفر کے اصحاب میں سے فقیہ محدث و احمد بن ابی عمر بن شیخ اطیادی کے استاد تھے۔ ابو عاصم ضحاہ بن مخلد رحمہ نے بعد وفات امام ابو حنیفہ رحمہ کے انکی صحبت اختیار کی۔ پہلے آپ نے فضا بلخ سے انکار کیا پھر ایک کث بعد خود چاہی تو لوگوں نے ملامت کی فرمایا کہ پہلے میرے سواے اور لوگ صام تھے اب خوفناک ہوں کہ شاید مجھے مواخذہ کیا جاوے خلف بن ایوب سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ کی جو روئے باندی کے ہاتھ آپ کے پاس طعام سحری بھیجا اسکو دیاں دیر ہوئی تو جو روئے باندی کو شہم کیا آپ نے فرمایا کہ جانے دو اگر اسے ہٹ کی آپ نے اثنائے گفتگو میں کہا کہ کیا تو علم غیب جانتی ہو کیونکہ تھمت بڑی برائے کہا کہ ان جانتی ہوں آپ نے امام محمد رحمہ کو صورت حال سے آگاہ کر کے حکم لکھا امام رحمہ نے لکھا کہ نکاح کی تجدید کرو اور وجہ یہ تھی کہ عورت مرتدہ کے حکم میں ہو گئی لہذا بعد تو بکے اسے دوا رہ نکاح کی ضرورت ہوئی مسئلہ حرمین وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عیسیٰ بن ابان بن صدقہ قاضی ابو موسیٰ رحمہ حافظ احمدیث فقیہ حید تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث اسمعیل بن جعفر و ہاشم بن بشر و یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ و امام محمد وغیرہم سے حاصل کی اور کثر احمدیث تھے۔ ابن سماعی کی روایت میں ہے کہ ابتدا میں امام محمد رحمہ کی مجلس سے نفرت کرتے اور کہتے کہ ہم حافظ الاحادیث ہو کر ایسی مجلس میں نہیں جاتے جہاں حدیث سے مخالفت ہو ایک روز باصر اڑھنے لیجا کر ٹھایا امام محمد رحمہ نے فرمایا کہ بھیجیے تمہیں کس بات میں ہماری مخالفت دیکھی عیسیٰ رحمہ نے پچیس مقامات میں حدیث سے اعتراض کیا۔ امام محمد رحمہ نے اور ہر ایک کا جواب بدلائل شرعیہ و اصول حدیث کے مع شواہد وغیرہ اچھی شیخ و بوط سے دیا کہ انکو پوری تسلیم ہو گئی اور پھر امام محمد رحمہ کی صحبت ضروری سمجھ کر چھ مہینے تک اسے فقہ کو اخذ کیا۔ اور نواد کو روایت کرتے ہیں مسئلہ حرمین انتقال فرمایا۔ کتاب الحج آپ کی تصنیف ہے۔ یحییٰ بن حماد بن معاویہ و زنی محدث صدوق فقیہ عارف فرائض ہیں۔ حدیث میں اکثر چوک جاتے ہیں۔ ابن عدی رحمہ نے ان احادیث کو جمع کر کے کہا کہ انکے سواے باقی احادیث آپ کی روایت مستقیم ہیں۔ ابن معین و بخاری کے شیخ ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے و ترفض ہونے کو انھیں نے روایت کیا عصر میں تھے جب قرآن مخلوق ہونے کا قول دیاں بدعت نکلا اور آپ اس پر کفر کا فتویٰ دیا تو دیاں سے نکالے گئے اور آخر قید میں مسئلہ حرمین وفات پائی۔ فرخ مولیٰ امام ابو یوسف۔ فقیہ حید و محدث ثقہ ہیں جامع ائمہ حدیث مثل شعبہ و امام احمد کے آپ کی توثیق کی اور حدیث میں پر۔ طحاوی نے بوطہ شیخ احمد بن ابی عمر ان کے انے روایت کی کہ امام ابو یوسف جب کسی کی ملاقات سے کراہت کرتے تو نکیہ پر سر رکھ لیتے کہ کہہ دو کہ ابھی نکیہ پر سر رکھا ہے وہ گمان کرتا کہ ابھی سوکے ہیں لہذا واپس جاتا فقہ امام ابو یوسف سے حاصل کی مسئلہ حرمین وفات پائی۔ اسمعیل بن ابی سعید البحر جانی۔ امام محمد کے اصحاب میں فقیہ محدث ہیں۔ حدیث کو یحییٰ القطان رحمہ و ابن عیینہ رحمہ سے بھی سنا۔ و سن عجائب تو الیقہ فی الفقہ الیہاں اور وفیہ اجوبہ مسائل عن محمد رحمہ اعترض علیہا وفات مسئلہ حرمین ہوئی علی بن المجد بن جلید البحر ہری البغدادی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں حافظ احمدیث ثقہ متقن تھے حدیث کو طبقہ جریر بن عثمان و شعبہ و مالک وغیرہم سے سنا۔ آپ سے امام بخاری و ابو داؤد و ابن معین وغیرہم نے روایت کیا اور حدیث کو کمال حفظ سے ایک ہی لفظ پر ہمیشہ روایت کرتے۔ ابو حاتم نے کہا کہ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا محامی نے کہا کہ وہ جمہ سے شہم بن عبدوس رحمہ نے کہا کہ یہ غلط مشہور ہو گیا بلکہ آپ کا بیٹا قاضی بغداد البتہ قول جمہ بن صفوان کا قائل تھا۔ مسئلہ حرمین پیدا ہوئے مسئلہ حرمین

انتقال کیا۔ نصیر بن زیاد و نیشاپوری فقیہ محدث امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں ثابت قدم تھے فقہ امام محمد سے اور محدث نصیر بن المبارک سے لی اور ۲۳۰ھ میں انتقال فرمایا۔ محمد بن سماعہ بن عبد اللہ کوفی۔ فقیہ محدث حافظ صدوق تھے فقہ حنفی احمد سے اور محدث بھی اور لیث بن سعد سے بھی حاصل کی۔ اندر عنہ احمد بن ابی عمران ابو علی الرازی و عبد اللہ بن جعفر وغیرہم ۲۳۰ھ میں فوت ہوئے۔ نوادر ابن سماعہ از صاحبین و ادب القاضی و محاضر و سجمات معروف ہیں۔ حاکم بن اسحاق الاصبہانی اولیاء کبار میں معدود اور صاحب مقامات ہیں فقہ و طریقت کو شفیق بلخی سے لیا۔ آپ کا قول ہے کہ بغیر فقہ کے عبادت کرنے والا جیسے جلی چلانے کا گدھا۔ امام احمد نے اسے پوچھا کہ آدمیوں سے کیونکر خلاصی ہو فرمایا کہ یا تو انکو کچھ قرض دیکر پھر نہ مانگے یا انکے حقوق ادا کر کے اپنے حقوق نہ چاہے یا انکے مکروہات کو فقہ نفس سے اٹھا دے اور خود رنج نہ پہنچا دے اور صحیح یہ ہے کہ حاکم اہم مشہور ہو گئے و حقیقت بہرے نہ تھے ۲۳۰ھ میں وفات پائی بکسر بن الولید بن خالد کندی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں سے فقیہ محدث ثقہ متدین صالح عابد تھے امام ابو یوسف سے امالی کو روایت کیا اور حدیث کو دیگر ائمہ سے بھی مانند مالک و حماد بن زید رحمہ اللہ کے سنا اور آپ سے ابو داؤد و ابو یعلیٰ و ابو نعیم وغیرہم نے روایت کی وقال الدارقطنی ہو ثقہ۔ بعد کبر سن کے ۲۳۰ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ توبیٰ داؤد بن رشید خوارزمی۔ امام محمد و حفص بن غیاث کے اصحاب میں سے فقیہ محدث ثقہ تھے یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے توثیق کی اور امام مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ و نسائی نے آپ سے روایت کی اور امام بخاری نے بھی ۲۳۹ھ میں وفات پائی۔ نوادر میں آپ کی کتاب بنام نوادر داؤد بن رشید مشہور ہے اور فتاویٰ میں اسی سے حوالہ ہے۔ آبراہیم بن یوسف بن میمون بن قدامہ بلخی۔ اپنے وقت کے شیخ اکمل محدث ثقہ فقیہ تھے۔ ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ کو بہت توفیر حاصل تھی مدت تک امام ابو یوسف کی صحبت میں رہے۔ حدیث کو سفیان بن عیینہ و دکیع و اسمعیل بن علیہ و حماد بن زید سے سنا اور امام مالک سے صرف یہ حدیث۔ مالک عن نافع عن ابن عمر عن کل مسکرم و کل مسکر حرام۔ سبب یہ ہوا کہ مجلس میں قتیبہ بن سعید موجود تھے جنھوں نے امام مالک سے کہا کہ یہ شخص ارجاء ظاہر کرتا ہے یعنی مرجعہ ہو امام مالک نے مجلس سے اٹھا دیا جس سے یہی ایک حدیث سماعت کرنے پائے۔ حدیث کو ثقہ کے بعد حاصل کیا اور امام ابو یوسف سے روایت کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ کسی کو ہمارے قول پر فتویٰ دینا نہیں جائز ہے جب تک یہ نہ جانے کہ منہ کمان سے لیا ہے یعنی دلیل از شرع نہ ملے۔ روایت ہے کہ ہر روز بعد نماز فجر سے بلخ کے گرد پھرتے جو قبر شکستہ دیکھتے اسکو ہاتھ سے درست کر دیتے اور رستوں کو صاف کرتے اور ظہر کو دیرانہ میں مسجد تھی وہاں جا کر اذان دیتے اور فقہاء و زما و عباد جمع ہو کر آپ کے پیچھے نماز پڑھتے۔ ایک دفعہ امیر بلخ نے فقہاء سے کہا کہ میں آپ کے شیخ سے چند بات دریافت کرنا چاہتا ہوں مگر میرے پاس نہیں آتے۔ انھوں نے کہا کہ کسی کے پاس نہیں جاتے۔ کہا کہ میں جاؤں کہنے لگے کہ گروہ سے بات نہ کر تجھے مان و دیرانہ والی مسجد میں بعد نماز کے تو کہنا کہ رکعت اللہ تو شاید تیری طرف متوجہ ہوئے اسے یہی کیا پھر جوابات حاصل کرنے کے بعد کہا کہ میں بلخ کا حاکم ہوں اگر کوئی خدمت ضروری ہو تو سبجالاؤن آپ بلاتال فراوین۔ آپ یہ سن کر رونے لگے اور فرمایا کہ میرا خون پانی ہو گیا کہ میں نے تیرے ایک سپاہی کو دیکھا جسے کوثر پر اپنا باز پھڑا کے صدر پر چگل سے دھکوتزہ میں پر لٹوٹا تھا مگر وہ سپاہی کچھ رحم نہیں کرتا تھا۔ امیر نے تمام قلم و دین حکم جاری کیا کہ ہرگز کوئی شخص شکاری جانور نہ پالے۔ امام نسائی نے آپ کی توثیق ظاہر کی اور آپ سے روایت کی ہے

جیسی

ہلال

خالد

آریب

احمد

آریب

احمد

احمد

نصیر

احمد

احمد

احمد

وفات ۲۹ھ میں ہوئی۔ یحییٰ بن اکثم مروزی۔ فقیہ محدث صدوق تھے آخر فرات میں آپ سے حکایت لطیف اس
 قنادی میں مذکور ہے۔ حدیث امام محمد وابن المبارک وسفیان وغیرہم سے سنی اور آپ سے ترمذی نے اور غیر جامع میں
 بخاری نے روایت کی خطیب نے کہا کہ بدعت سے سلیم وسنت پر مستقیم تھے۔ ۳۱ھ میں انتقال فرمایا۔ ہلال بن یحییٰ
 بن اسلم۔ فقیہ محدث تھے۔ امام ابو یوسف وزفر سے فقہ اور ابو عوانہ وغیرہ سے حدیث سنی اور آپ سے شیخ بکار بن قتیبہ نے
 روایت کی ۳۲ھ میں وفات پائی۔ ایک کتاب شروط میں اور دوسری احکام میں آپ سے معروف ہیں۔ خالد
 بن یوسف بن خالد اسمعی۔ فقیہ محدث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ جو احادیث اپنے والد کے سواے اوروں سے
 روایت کیں معتبر ہیں ۳۳ھ میں وفات پائی۔ ایوب بن حسن نیشاپوری۔ فقیہ مستجاب الدعوات شاگرد امام محمد بن
 ۳۴ھ میں فوت ہوئے۔ اسحاق بن ہبلول۔ فقیہ حافظ محدث شاگرد حسن بن زیاد وغیرہ فقہ میں و شاگرد اپنے
 باپ کے وابن عیینہ وکیع وغیرہم کی حدیث میں ہیں ۳۵ھ میں فوت ہوئے متفہد فقہ میں تالیف ہے۔ احمد بن عمر
 بن مسیر خصانہ رکینت ابو بکر بن فقیہ اجل محدث زاہد ورع تھے۔ فقہ اپنے باپ و حسن بن زیاد سے پڑھی اور حدیث
 اپنے باپ و عاصم و ابو داؤد طیالسی و مسدد بن سرہن و ابن المذینی و فضل بن وکیع وغیرہم سے سنی۔
 فعلین و موزہ دوزی کی کمائی سے بسر کرتے تھے ۳۶ھ میں وفات پائی۔ تصنیفات میں سے کتاب الخراج
 و کتاب اخیل و کتاب الوصایا و کتاب الشرط صغیر و کبیر اور کتاب المناسک و کتاب الرضاع و کتاب المحاضر و اسطیلات
 کتاب ادب القاضی۔ کتاب النفقات۔ احکام العصیر و درع الکعبہ۔ کتاب الوقف۔ و کتاب اقامیر الورثہ۔ کتاب المقام
 و کتاب السجد و القصر ہیں اس قنادی میں کثرت سے آپ کی تصانیف سے حالہ ہے۔ آبرہیم بن ادہم البلیغی فقیہ
 محدث صدوق زاہد معروف از اولیاء انبی عز وجل صاحب کرامات مشہورہ ہیں بادشاہی ترک کے زاہد ہوئے مدت
 تک ابو حنیفہ سے علم حاصل کیا پھر فضیل بن عیاض رحمہ سے خرقہ ارادت پہنا اور تقریب میں ہو کر فقہ صدوق زاہد
 معروف اور ۳۷ھ میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن حفص۔ معروف بہ ابو حفص صغیر فقہ میں اپنے والد ابو حفص کبیر
 کے شاگرد اور طلب حدیث میں امام بخاری کے رفیق تھے ۳۸ھ میں فوت ہوئے محمد بن شجاع البلیغی بالثناء اثنائہ
 و بحکم قبل لانہ بیع البلیغ و قبل لانہ من اولاد بلخ بن عمر بن مالک۔ فقہ میں شاگرد حسن بن مالک و حسن بن زیاد ہیں
 اور حدیث میں یحییٰ بن آدم و البراسامہ و کیع وغیرہم ان کے ہیں علم کے دریائے اہل حدیث نے مشبہ کی تہمت کے
 سبب ترک کیا اور کہا گیا کہ مشبہ کی تائید میں احادیث وضع کرنے لگے۔ اور جواب دیا گیا کہ انھوں نے مشبہ کے میں
 کتاب لکھی پھر کیونکر یہ تہمت درست ہو سکتی ہے۔ ۳۹ھ میں وفات پائی یہ تصانیف میں سے کتاب تصحیح الآثار۔ نوادر
 کتاب المضارۃ۔ المناسک الکبیر۔ الرواعی مشبہ ہیں۔ اس قنادی میں بعض مشائخ بلخ سے ہو کر اسکے اساتذہ بڑے
 بڑے ہیں وہ کوئی بات بے اصل متقدمین کتاہر دانش علم۔ نصیر بن یحییٰ بلخی۔ تلمیذ ابو سلیمان الجوزجانی ۴۰ھ میں
 فوت ہوئے و قنادی میں حالہ ہے محمد بن الیاس حرقدی۔ از طبقہ ابی منصور ماتریدی متوفی ۴۱ھ و لدہ عالم الدین
 وغیرہ۔ بخار بن قتیبہ قاضی مصری۔ فقہ از یحییٰ بن ہلال رازی و امام زفر۔ حدیث از ابو داؤد طیالسی و اقترانہ و رزی
 غنہ ابو عوانہ و ابن خزیمہ و الطحاوی المتوفی ۴۲ھ از تصانیف کتاب الشرط و کتاب المحاضر و اسطیلات اور
 کتاب الوثائق و العود۔ محمد بن سلیمان بلخی۔ فقیہ کامل ہیں خدا و بن حکیم و جوزجانی سے اور بغداد میں محمد شجاع بلخی سے

فقہ پڑھی اور انہی ابو بکر اسکات نے حاصل کی اور ۳۷۰ھ میں وفات پائی۔ حکایت ہے کہ ابو نصر محمد بن سلام کو قبل وفات کے وصیت کی کہ اپنی زبان اہل القبلہ کے حق میں روکو۔ بادشاہ ہونے والے میردن کے دروازہ پر مرت جاؤ۔ دنیا مت چاہو ورنہ اپنے خالق عزوجل و آخرت کو نہ پاؤ گے اور اگر آخرت چاہو تو اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور دنیا بھی مل جائیگی۔ آپ کے استنباطات سے فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ محمد بن ازہر خراسانی۔ مرجع فتاویٰ و لوازل تھے ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے۔ سلیمان بن شعیب از اصحاب امام محمد بن فقیہ ہیں نوادر کو لکھا اور انہی نے فتاویٰ کی ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی فقیہ محدث ہیں فقہ از ابن سماعہ و بشر بن الولید۔ اور حدیث از علی بن عاصم و شعیب بن سلیمان و علی بن الجعد و محمد بن المثنیٰ۔ ابن یونس نے تاریخ میں نو ثبوت کی ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن عیسیٰ برقی فقیہ محدث ہیں فقہ از ابو سلیمان یحییٰ بن اکثم۔ اور حدیث عن جمع من الائمہ۔ خطیب نے کہا کہ ثقہ حجت تھے۔ ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن موسیٰ۔ فقیہ محدث مرضی ہیں ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے۔ عبد الحمید بن عبد الغفر قاضی القضاۃ بغدادی فقیہ ثقہ متقی ہیں فقہ از عیسیٰ بن ابان و غیر ہم سے پڑھی اور آپ سے طحاوی و ابو الطاہر و باس وغیرہ نے لیا ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے و من توالیقہ المعاضد السجلات و ادب القاضي فی الفرائض۔ محمد بن مقاتل رازی۔ اصحاب امام محمد بن سے فقیہ محدث تھے حدیث طبقہ و کتب سے سنی و قیل ضعیف فی الحدیث۔ موسیٰ بن نصر رازی از اصحاب محمد بن کنیت ابو سہل تھی آپ سے ابو سعید برقی و ابو علی دقاق نے فقہ حاصل کی۔ ہشام بن عبد اللہ رازی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ و محمد بن فقیہ میں اور امام مالک کے حدیث میں شاگرد ہیں ابن حسان نے کہا کہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا کہ صدوق ہیں، و کتاب النوادر وغیرہ علی الرازی۔ عالم عارف زاہد و راجع ہن شاگرد حسن بن زیاد ہیں کتاب الصلوۃ مشہور تصنیف ہے۔ ہدایہ میں انکو مقلدین میں گناہا لائے بغض متاخرین کو اصحاب ترجیح میں شمار کیا گیا، بر فاضل لکھنوی مرحوم نے لکھا کہ لوگوں کی فضیلت زمانہ پر موقوف نہیں بلکہ بحسب قوت و اصابت و اسی واسطے تیس الدین احمد بن کمال پاشا اور ابو سعید عمادی باوجود کثرت تاخر کے اصحاب ترجیح سے ہیں قلت قد شرت الی ما ہوا الحق عندی فی بحث الاجتہاد وغیرہ فیہ۔ ابو علی الدقاق۔ فقیہ زاہد معروف ہیں ثقہ علی موسیٰ بن نصر الرازی و اخذ عنہ ابو سعید البردعی رحمہ اللہ کتاب الجیض۔ احمد بن اسحق جوزجانی ابو بکر تلید ابو سلیمان الجوزجانی فقیہ معتبر ہیں کتاب الفسوق و التمییز و کتاب التوبۃ تالیف کی ہیں

المائۃ الرابعۃ۔ صدی چہارم۔ محمد بن سلام بلخی ابو نصر۔ فقیہ معاصر ابو حفص کبیر ہیں ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے اس فتاویٰ میں آپ کا ذکر جا بجا آیا ہے۔ محمد بن خزیمہ۔ از مشائخ بلخ صاحب اختیارات فی المذہب ہیں ۳۷۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن الحسین ابو سعید بردعی۔ فقیہ معروف ہیں ثقہ علی اسمعیل بن عماد و ابی علی الدقاق و اخذ عنہ ابو الحسن الکرخنی و الدباس و الطبری ۳۷۰ھ میں شہید ہوئے۔ کچھول نسفی تلید ابی سلیمان رحمہ اللہ ۳۷۰ھ میں کتاب لولویات و کتاب الشلع ہے، اسمین امام ابو حنیفہ سے یہ روایت درج ہے کہ جسے نماز میں رفع الیدین کیا اسکی نماز فاسد ہے۔ فاضل لکھنوی مرحوم نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ کیونکہ ایسے فعل سے نماز فاسد ہوگی جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور زعم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس مسئلہ میں کچھ ثابت نہیں سوتا غیر انہیکہ

الحکامہ بھرم الرفعی۔ مترجم کتاب کو کہ ہمارے زمانہ کے مستصیب مجتہد اس دلیل سے کہتے ہیں کہ یہ عمل کثیر ہو اور حکم اسکو
 فی الصلوٰۃ نماز میں سکون کا حکم ہو اور مجھے خوف ہو کہ شاید کسی رکن رکوع وغیرہ کو عمل کثیر نہ تبادیلین۔ ولذا یقول فی اصل
 اللعنوی الیٰ اللہ تعالیٰ من صنیع ہولاء۔ اور مترجم کتاب کو کہ اللہ ہمہ ووقفہ العمل للآخرۃ واجعل ہم الدنیا ہونا علیہم
 ولا یجعلننا من قلت فہم و یجعل الرجس علی الذین لا یعقلون۔ ویأہل الاسلام القوا اللہ عز وجل وکونوا عباد اللہ افراناً۔
 احمد بن محمد بن علامہ الطحاوی۔ فقیہ معتد محدث ثقہ جید ہیں اور کثرت اشتہار سے حاجت تطویل نہیں ہو سمع الحدیث
 عن والدہ محمد بن سلامہ دیونس بن عبد الاعلیٰ و محمد بن نصر وغیرہم و روی عنہ الطبرانی والوبکر المقرئ وغیرہم اور آپ سے
 ابوبکر محمد بن منصور دامغانی نے فقہ حاصل کی۔ وفات آپ کی ۱۳۲ھ میں ہوئی۔ آپ کی تصانیف کثیرہ مفیدہ معروفہ
 ہیں جیسے معانی الآثار، شکل الآثار، احکام القرآن، مختصر الطحاوی، شرح جامع کبیر وصغیر، کتاب الشروط، کتاب
 السجلات والوصایا والغرائب، تاریخ کبیر، مناقب ابی حنیفہ۔ نوادر و اختلاف الروایات وغیرہ۔ اسحق بن برہام
 شاشی۔ شیخ عالم ثقہ ہیں جامع کبیر امام محمد کو زید بن اسامہ عن ابی سلیمان رحمہ روایت کیا ۲۱۵ھ میں فوت ہوئے۔
 احمد بن محمد بن عبد الرحمن سرخسکی کنیت ابو حامد تھی محمد بن یزید سے کتب حفص بن عبد الرحمن کو روایت کیا اور ۳۲۶ھ میں
 فوت ہوئے محمد بن احمد ابوبکر الاسکاف بلخی۔ فقیہ جلیل ہیں محمد بن سلمہ سے پڑھا اور اسے فقیہ ابو جعفر نے پچاس ۳۲۳ھ
 میں فوت ہوئے تیس سال سے وفات تک دائم الصوم تھے فتاویٰ میں اکثر حوالہ ہو۔ احمد بن عباس ابونصر ہمدانی
 فقیہ جید ہیں ابوبکر احمد بن اسحق تلمیذ ابوسلمان سے فقہ پڑھی اور اسے جماعت کثیر نے استفادہ کیا آخر کفار حرب کے
 یاقون شہید ہوئے۔ محمد بن محمد بن محمود ابونصور ماتریدی۔ مشائخ معروف میں سے معتد صاحب زہد و کمالات ہیں
 تصنیف عقاید و رواہل الاموار و البدع میں تصانیف معروف ہیں و فقہ میں بھی ماخذ الشرائع ہو ۳۳۰ھ میں بادنو،
 فوت ہوئے۔ محمد بن محمد بن احمد بن عبد اللہ المعروف بجاکم الشہید فقیہ شجر حافظ الحدیث ہیں اور ابو عبد اللہ حاکم
 صاحب مستدرک آپ سے مستفید ہیں کتاب متقی و کافی و مختصر حاکم آپ سے معروف ہیں کافی میں اصول کتاب امام
 محمد سے چن لیا اور کمرات کو حفظ کر دیا اور یہ در حقیقت بہت مشکل کام ہو اور شاید مجموعہ معانی آگئے ہوں و اللہ اعلم
 ۳۳۲ھ میں بر طبق آپ کی دعا کے اہل بغاوت نے آپ کو شہید کر دیا۔ احمد بن محمد بن عصفہ مصفار بلخی ابو القاسم الصفار شاکر
 زید بن محمد بن یحییٰ تلمیذ ابن سماعہ و استاد ابو حامد احمد بن حسین مروزی ۳۳۶ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن یحییٰ ابو حامد
 السمرقندی متوفی ۳۳۷ھ شاکر محمد بن الفضل السمرقندی۔ عبد اللہ بن حسین بن دلال ابو الحسن الکرخنی فقیہ
 امام ثقہ عابد زہاد مشہور کثیر الصوم والصلوۃ المتولد ۳۳۷ھ شاکر ابو سعید بردعی و استاد ابو بکر البصاص و ابو طے
 الشاشی و ابو القاسم التنوخی و ابو عبد اللہ الدامغانی و ابو الحسن القدوری وغیرہم ہیں۔ حدیث میں شاکر د اسمعیل
 بن اسحق و محمد بن عبد اللہ انصاری و استاد ابن شاپین وغیرہ ہیں۔ ۳۳۸ھ میں وفات پائی مختصر کرخنی و شرح جامع صغیر
 و کبیر وغیرہ معروف ہیں۔ عبد اللہ بن محمد بن یعقوب بن ہونی معروف باسناد فقیہ کثیر الحدیث ہیں فقہ کو ابو حفص
 اور حدیث کو موسیٰ بن ہارون و مشائخ بلخ سے سنا اور آپ سے ابن مندہ نے بکثرت روایت کی و فیل ضعیف فی
 الحدیث اور ۳۳۸ھ میں وفات پائی۔ احمد بن محمد بن عبد الرحمن ابو عمر الطبری۔ شاکر ابو سعید البردعی ہیں ۳۳۸ھ
 میں فوت ہوئے قاری رہے کما کہ طبقہ طحاوی میں شمار ہیں شرح جامع صغیر و کبیر آپ سے غالب ہیں۔

ماتحت بن محمد بن اسماعیل السمرقندی صاحب علم و حکمت اکیسہ بن سمانی رح نے کہا کہ بڑے نیکو کاوشہور تھے فقہ و کلام
 میں شاگرد ابو منصور ماتریدی اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے علی بن محمد بن داؤد نوخی
 اصحاب کرخی رہے میں عارف فنون عدیدہ تھے ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طحاویسی۔ فقیہ زاہد فقہ
 عابد پرہیزگار کنیت ابو بکر تھے۔ شاگرد محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل بلخی ہیں ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں
 حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو علی الشاشی یعنی تاشقندی۔ شاگرد ابو الحسن الکرخی ہیں ابو جعفر ہندی دانی کے معاصر ہیں خدمت
 تدریس کو شیخ سے قبول کیا جیسے ابو بکر الدامغانی فتویٰ پر مامور ہوئے۔ ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ ابراہیم بن امین
 ابو احق الغبری۔ فقیہ محدث ثقہ ہیں ابو سعید عبدالرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے سماعت کی اور حاکم نے مستدرک میں
 اسے روایت کی۔ ۳۳۲ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی رح باب کے نظیر فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبدالرحمن احمد بن
 شعیب الدسانی صاحب سنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی ہے ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن یثاوی
 معروف بقاضی الحرمین فقیہ کامل تھے ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے شاگرد ابو الطاہر الدباس و کرخی ہیں مدت تک حرمین
 کے قاضی رہے۔ محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیہ شاگرد و شیخ کرخی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و دواعی و عبادات
 میں معروف ہیں ۳۳۲ھ میں وفات پائی۔ حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقیہ تھے ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ محمد
 بن سہل ابو عبد اللہ الشاجر۔ امام کبیر ہیں شاگرد ابو العباس احمد بن مارون متوفی ۳۳۲ھ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان
 استرآبادی مثل اپنے والد کے فقیہ محدث ثقہ ہیں متوفی ۳۳۲ھ۔ محمد بن احمد بن عباس حیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ
 وغیرہ متوفی ۳۳۲ھ۔ محمد بن ابراہیم الضریر المیدانی عارف مذہب ہم عصر شیخ عیاضی ہیں ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔
 محمد بن عبد اللہ البلیخی ابو جعفر ہندی دانی۔ شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں شاگرد ابو بکر الانعمش تلمیذ ابو بکر الاسکاف وغیرہ
 و استاد فقیہ ابو اللیث وغیرہ ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پر بہت حوالہ ہے۔ حسن السیرانی النخوی علاؤ الدنیا
 کے صاحب فنون متعدد و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و خشوع و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ اقصیٰ نمین ستہ
 علی مذہب ابی حنیفہ و تولی قضاء، بغداد و نحو امن اربعین اور اپنے ماتم کی مزدوری یعنی کتابت سے لھاتے تھے اور قرآن
 قرآن و تذکرہ زہد و ذکر آخرت پر بے اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک نگلیں رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت کیں
 آخر ۳۳۲ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن الحسین ابو بکر حبیب ص الرازی۔ امام عصر فقیہ محدث زاہد حقیقت تھے۔ احمد
 فقہ الواسل الزجاج شاگرد کرخی سے اور حدیث ابو حاتم رازی و عثمان دارمی و ابن قانع وغیرہم سے حاصل کی محمد بن
 یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد زعفرانی و ابن سلمہ و محمد بن احمد نسفی وغیرہ فقہائے ہند اُنہ نے فقہ ابو علی و حاکم نے حدیث
 روایت کی۔ من توالیف شرح مختصر الکرخی و الطحاوی و الجامع و کتاب الاحکام القرآن و ادب القضاہ و اصول الفقہ وغیرہ
 قبل ہوں اصحاب التخریج و الصواب انہ من المجتہدین فی المسائل۔ ۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن جعفر
 ابو بکر البخاری۔ امام کبیر محمد بن الروایہ کثیر الفتاویٰ۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ استاد سید مونی و استاد فیضی
 ابو علی النسفی و اسمعیل الزاہد وغیرہم دونی فضلہ کلمات۔ ۳۳۲ھ یا ۳۳۳ھ میں فوت ہوئے۔ نصر بن محمد بن احمد
 ابو اللیث السمرقندی فقیہ محدث زاہد متورع تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیہ ابو جعفر ہندی دانی ہیں من
 توالیفہ تفسیر ضخیم و تواتر الفقہ و النوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین۔ احمد بن حسن بن علی ابو حاتم المروانی ہمدانی

حافظ الحدیث عظیم مفسر زہد متورع شاگرد ابو الحسن الکرخی و ابو القاسم الصفارین اور حدیث میں تلمیذ احمد بن حنبلہ المروزی و احمد بن عبد الرحمن المرعی میں خطیب نے کہا کہ مجتہدین علماء میں سے آپ کے مثل حافظ مقنن حاوی الفوائد نہیں دیکھا گیا۔ امام شافعیؒ میں فوت ہوئے تاریخ پہلی تالیف معروف ہے احمد بن محمد بن کحول النیشی۔ فقیہ محدث عارف مذہب معروف ہیں فقہ اپنے باپ سے اور حدیث ابو اسلہ یارون بن احمد اسفرائینی اور احمد بن حمدان المقری سے حاصل کی مولد ششہ ۷۰ اور سال وفات ششہ ۷۲ ہر محمد بن محمد بن سہیل بن ابراہیم بن سہیل نیشاپوری ابو نصر فقیہ معروف ہیں امام الحرمین نے اُنکے لیے مجلس تدریس مقرر کر دی تھی اُسی پر مدت العمر قائم رہے اور ششہ ۷۴ میں فوت ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ عبد اللہ بن محمد بن موسیٰ بخاری۔ شاگرد استاد زیندونی اہل اثناء میں سے ہیں ششہ ۷۵ میں فوت ہوئے۔ احمد بن عمرو بن موسیٰ بخاری معروف بکنیت ابو نصر العراقي فقیہ محدث ہیں حدیث کو ابو نعیم عبد الملک بن محمد بن عدی سے سنا و روایت کیا اور ششہ ۷۵ میں بخارا میں فوت ہوئے عبد اللہ بن موسیٰ بن علی بن بزدوی۔ فخر الاسلام علی بزدوی کے دادا ہیں شاگرد امام ابو نصر و تریڈی اور ششہ ۷۵ میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن محمد بن زعفرانی۔ فقیہ ثقہ تھے شاگرد شیخ ابوبکر الرازی ہیں اس فتادے میں زعفرانی کے نام سے حوالہ دیا گیا ہے میں بھی آپکا ذکر بعض نے کیا کہ زعفران واقع بغداد کی طرف اور بعض نے کہا کہ زعفران فروشی کی طرف نسبت ہو ششہ ۷۵ میں فوت ہوئے حسن بن داؤد سمرقندی۔ ابو علی شاگرد ابو اسلہ الزجاج تلمیذ کرخی ہیں ششہ ۷۵ میں فوت ہوئے۔ محمد بن یحییٰ بن مہدی جرجانی۔ فقیہ معتد ہیں ہر یہ میں آپ کو اصحاب التخریج میں شمار کیا۔ کنیت ابو عبد اللہ شاگرد ابوبکر الرازی و استاد ابو الحسن القدوری و احمد بن محمد ناطقی ہیں ششہ ۷۵ میں فوت ہوئے۔ یوسف بن محمد جرجانی۔ فقیہ طویل مفتی وقائع و فوائد میں شاگرد ابو الحسن الکرخی۔ اس فتادی میں آپ کی معروف تالیف بنام خزائن الاکمل سے حوالہ دیا گیا ہے اور یہ کتاب چھ مجلد میں جامع اصول و فتاویٰ ہے اور سی میں لکھا ہے کہ میری یہ کتاب خزائن الاکمل اصحاب حنفیہ کی بڑی کتابوں کو ناسخ کا فی مولفہ حاکم و بر و جامع امام ربانی و زیادات و مجرد و مفتی و مختصر کرخی و شرح طحاوی و دیون المسائل وغیرہ کو حاوی ہے۔ ششہ ۷۵ میں فوت ہوئے حسین بن علی بصری۔ ابو عبد اللہ فقہاء متکلمین میں سے بحث و مناظرہ کے وسواس میں مبتلا ہو کر آخر مغزلی کے داغ سے موسوم ہوئے اور ششہ ۷۵ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمد بن سفیان الدباس ابو الطاہر شیعہ ائکھور فرخت کرتے تھے لہذا دباس کہلاتے ہیں اور دس دو شاب ائکھور کو کہتے ہیں شاگرد ابو حازم القاضی تلمیذ عیسیٰ بن ابان ہیں اپنے زمانہ کے فقیہ حنفی صحیح الاعتقاد عارف روایات مذہب اور اہل سنت سے ہیں امام محمد کے جامع صغیر کو مرتب کیا۔ اس فتادی میں ابو الطاہر دباس کے نام سے جہاں حوالہ ہے آپ ہی مراد ہیں وقد ذکر عنہ صاحب الاشباہ عنہ القواعد فی ضبط الفروع۔ سعید بن محمد بروعی ابو سعید۔ از اصحاب امام طحاوی محدث فقیہ تھے مسائل میں آپ سے حوالہ مذکور ہے۔ نصر بن احمد عیاضی مرجع علماء و فضلاء و مفتی وقائع و فوائد میں شاگرد اپنے باپ کے جو تلمیذ ابوبکر جوزجانی ہیں و استاد ایک جم غفیر کے ہیں۔ علی۔ بن سعید رستغی سمرقندی۔ شاگرد امام تریڈی ہیں کہتے تھے کہ ہر مجتہد مصیب ہے اور آپ کے ہشاد کہتے کہ مجتہد کو جب حکم صواب حاصل نہوا تو وہ اجتہاد میں خطا کر گیا۔ اقول دونوں استاد و شاگرد میں ظاہر ا لفظی اختلاف ہے کیونکہ دو مجتہدوں میں جب ایک کا اجتہاد دوسرے کے متضاد واقع ہوا تو درحقیقت ایک ہی صحیح ہوگا اور ضرور دوسرا خطا ہوا اور اس سے شیخ رستغی منکر نہونگے اور جب مجتہد نے مواضع حکم شریع کے اپنی تلاش

احمد

احمد

ابوبکر

احمد

عبد اللہ

حسن

احمد

یوسف

حسین

محمد

سعید

نصر

علی

کو پورا صرف کیا تو جو کچھ اس پر واجب تھا اسے ادا کیا پس اس کا طریقہ صواب ہے چنانچہ اللہ عزوجل نے ثواب دینے کا وعدہ فرمایا ہے پس اس معنی میں مجتہد اگر حکم میں جو کہ گیا تب بھی راہ صواب سے نہیں جو کہ ایسی ثواب کا مستحق ہو اور اس کے امام ماتریدی بھی منکر نہ ہو گئے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم تو ایک ہی ہے لیکن مجتہد ہر ایک مصیب ہے اگرچہ اسے حکم حق کو نہ پایا ہو پس وہ طلب کرنے میں راہ صواب پر ہے۔ اقول حاکم شیعہ کے حق میں حدیث میں ثواب میں بھی تفاوت آیا ہے چنانچہ اگر حکم میں صواب کو پاوے تو دو قیاط اور اگر جو کہ جاوے تو ایک قیاط ہے اور ظاہر مجتہد کے حق میں بھی ایسا ہی حکم ہو گا لہذا تہا لے علم بالصواب والیہ مرجع الكل۔ احمد بن محمد بن منصور دامغانی۔ فقیہ محدث معروف زاید بن شاگرد امام طحاوی و کرخی و ابو سعید بر دعویٰ ہیں۔ کتاب میں جہان دامغانی مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں۔ ابو سہل الزجاجی فقیہ حید شاگرد کرخی رح و مولف کتاب ریاض ہیں شیشہ گری کا پیشہ کرتے تھے۔ عتبہ بن خثیمہ بن محمد نیشاپوری۔ قاضی ابوالیثمہ ہمارے ہنوز دیا ہے تحفہ و قلم مثلاً بر وزن و یلم فقیہ مفتی ہیں شاگرد قاضی الحرمین احمد بن محمد نیشاپوری تلمیذ قاضی ابوالطاهر دہلوی شاگرد قاضی ابوخازم عبد الحمید رحمہ اللہ تہا لے۔ جہان کتاب میں اس طرح آیا ہے کہ قاضی ابوالیثمہ نے تینوں قاضیوں یا فضاۃ ثانیہ سے ذکر کیا جیسا کہ کتاب القضاء میں آیا ہے تو مراد ان کے اساتذہ و معوفین ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الرحمن بن محمد الکاتب شاگرد ابوبکر محمد بن الفضل تلمیذ استاذ سید موتی ہیں۔ حافظ اصول مذہب ماہر و قاری و نازل مفتی فقیہ ہیں۔ اور کثرت تبحر سے حاکم کالقب ہے اور اکثر مقبہات میں نام عبد الرحمن مذکور ہے اور بعض کتابوں میں ابو عبد الرحمن کنیت اور محمد نام مذکور ہے چنانچہ اس فتاویٰ میں بھی حاکم ابو عبد الرحمن آیا ہے اور بعض نسخ میں عبد الرحمن ہے واللہ اعلم۔ ابو حفص سفر درسی۔ فقیہ زاید معروف ہیں علامہ زندہ دلی نے آپ سے فقہ حاصل کی۔ عبد اللہ بن الفضل خیزا خیزی۔ فقیہ معروف شاگرد ابوبکر محمد بن الفضل ہیں اور بعض نے نام عبد الرحمن بن الفضل ذکر کیا ولیکن سماعی و سخنانے و قاری نے عبد اللہ پر اعتماد کیا۔ ابو جعفر بن عبد اللہ استروشنی قصہ استروشنی نواح سمرقند کے ہیں استروشنی میں اول بیدن مملہ و دوم منقوطہ ہے شاگرد ابوبکر محمد بن الفضل و ابوبکر ابھیض ہیں۔ فصول استروشنیہ آپ کی تالیف کے کتاب میں بہت حال ہے اور آپ سے قاضی عبید اللہ ابو زید دیوبند بدال مملہ و باء موحده و سین مملہ صاحب الاسرار نے فقہ کیا۔ یحییٰ بن علی بن عبد اللہ بخاری زندہ دلی۔ فقیہ زاید متورع ہیں شاگرد ابو حفص سفر درسی و محمد بن ابراہیم میدانی و عبد اللہ بن الفضل خیزا خیزی ہیں۔ اس کتاب میں زندہ دلی کے لفظ سے اکثر حوالہ ہے زندہ دلی کی نسبت سے معروف ہے اور لفظ نیزہ منقوطہ و نون و وال مملہ و واد و یاء تجتہ و سین مملہ ہے اور نظم زندہ دلی سے مراد آپ کی ہی مملہ تالیف ہے اور بنجلہ مشہور تالیف کے کتاب روضۃ العلماء ہے۔ محمد بن اسحاق بخاری کلابادی۔ شاگرد شیخ محمد بن الفضل ہیں فقیہ معروف مولف کتاب تہذیب۔ حسن بن احمد بن مالک زعفرانی۔ فقیہ معروف تفسیر کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ نے جامع صغیر کو محبوب و مرتب کیا اور زیادات کو بھی اور احکام قربانی میں ایک کتاب تالیف کی اور اصحاحی زعفرانی سے اس فتادی میں یہی مراد ہے۔ اسمعیل بن حسن بن علی ابو محمد

اس نے فقہ طبری اور مسلمہ ہجری میں فوت ہوئے انا السرد انا الیہ راجعون - حسین بن نصر بن محمد بن یوسف نسفی - کینت ابوعلی ہر اور جہان اس فنا وے میں ابوعلی نسفی آیا ہجری مراد ہیں - فقیہ محدث ثقفی بن نجار میں ابو بکر محمد بن الفضل اور ابو عمر و محمد بن محمد بن صابر اور ابو سعید بن خلیل بن احمد بخاری سے اور بغداد میں عبد اللہ بن عبد الرحمن الزہری و علی بن عمر بن محمد سے اور کوفہ میں محمد بن عبد اللہ بن الحسین البردلی سے اور مکہ معظمہ میں احمد بن ابراہیم سے اور ہمدان میں احمد بن علی بن ذلال سے اور رزمیہ میں جعفر بن عبد اللہ بن یعقوب رازی سے اور مرو میں محمد بن عمرو رومی سے اور ایسے طبقہ کے فقہاء و محدثین سے علم حاصل کیا اور آپ سے ایک جم غفیر نے فقہ و حدیث کو حاصل کیا - ۲۳ - شعبان مسلمہ مدینہ فوت ہوئے - احمد بن محمد بن احمد بن جعفر القندوری - ابو الحسن کینت مرقی مسلمہ مدینہ پیدا ہوئے - چوتھے طبقہ کے فقہاء میں سے معروف و مستند بن اسماعیل نے کہا کہ فقیہ محدث صدوق ہیں - عراق میں ریاست مذہب خیفہ آپ پر نہیں جوبی - حدیث ذوقہ ابی ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی شاگرد امام جصاص سے طبری اور آپ سے خطیب بغدادی اور قاضی القضاۃ دامغانی نے روایت کی - توالیف و تصانیف بہت ہیں ازاجلہ تدریسی متن معروف ہر شرح مختصر کنی تجرید و تقریب وغیرہ بن مسلمہ مدینہ فوت ہوئے - قال الترمذی اسی سال میں میں انما سلفہ ابوعلی بن سینا بنی حسن بن عبد اللہ بن سینا مصنف شفا و اشارات وغیرہ جو شاگرد احمد بن عبد اللہ زاہد - اسمیل زاہد وغیرہ ہو انتقال کیا اسی وجہ سے بعض نے اس نسفی فاضل کو خیفہ میں سے معدود کیا مگر حقیقت اکثر اذیاء کو اس شخص کے دین میں کلام ہو و اللہ اعلم بالصواب - اتھی بن ابراہیم بن غلبہ بن عبد المتوفی مسلمہ مدینہ فقیہ محدث صدوق ہیں - خطیب نے لکھا کہ میں نے کچھ علم آپ سے لکھا ہو - آپ کے والد بھی جو مسلمہ ہجری میں فوت ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں و لیکن فقہ میں محمد بن جریر البزری کے مذہب پر تھے عبد اللہ بن عمر بن عیسیٰ - قاضی ابو زید البوسی - المتوفی مسلمہ مدینہ فقیہ معروف ہیں - ایامات میں سے کتاب الاسرار تقویم الاولہ - ام القاضی وغیرہ معروف ہیں - اس فنا وے میں حوالہ آیا ہو - محمد بن محمد بن کمال نسفی المتوفی مسلمہ مدینہ فقیہ محدث ہیں راوی از جعفر و دو مار بن احمد استر آبادی - ولز بن الغائب ما ذکر فی بعض المواضع من الغایہ - ہیشتم بن ابی الہیشتم القاضی - فقیہ محدث شاگرد اپنے باپ کے المتوفی مسلمہ مدینہ جعفر بن محمد نسفی شہر لیس عینی غلبہ میں پیدا ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں - شاگرد ابوعلی نسفی زاہد بن احمد کما و مار بن احمد استر آبادی و ابو محمد رازی و محمد بن احمد غنجا و ابو الہیشتم محمد وغیرہم ہیں - بیشتر تالیف حدیث میں ہیں - صاعد بن محمد بن احمد نیشاپوری - فقیہ محدث صدوق ہیں صاحب نیشاپوری سے آپ ہی مراد ہیں شاگرد قاضی ابو الہیشتم و جامع محدثین المتوفی مسلمہ ہجری رحمہ اللہ قاضی - محمد بن منصور بن نعلی نوذری شاگرد فقیہ ابو جعفر نہدوانی و محدث محمد بن الحسین یزدی - ہیں مدت تک سم قند کے مفتی رہے مسلمہ مدینہ میں و ہیں فوت ہوئے - حسین بن علی بن محمد بن جعفر صیری - فقیہ محدث صدوق شاگرد فقیہ ابو نصر محمد بن سل بن ابراہیم و ابو بکر محمد خوانساری و محدث ابو الحسن دارقطنی و محمد بن احمد جرجانی ہیں و فقہ رومی عنہ الخطیب رحمہ اللہ محمد بن احمد بن محمود بن محمد امیر غی نسفی - فقیہ محدث ہیں حدیث کو مجاز میں سنا اور تفری محمد

بن منصور امام مدینہ سے روایت کی اور آپ سے نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے روایت کی جبکہ امام نجم الدین نسفی اس
فتاویٰ میں بہت آیا ہے۔ محمد بن احمد بن محمد سمنانی۔ شیخ فقیہ محدث صدوق بن حنفی المذہب اشعری الاعتقاد
ہیں حدیث کو نصر بن احمد بن غلیل و ابو الحسن علی بن عمر و ارقطی و عبد الصمد بن محمد رازی وغیرہم سے سنا اور
آپ سے خطیب بغدادی نے سنا و لکھا ہے سنیہ بکری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن عمر و ناطقی۔ عراق
کے فقہائے کبار میں سے صاحب فتاویٰ و فقیہ محدث ہیں اور اس فتاویٰ میں جہان ناطقی رح کے
اجناس کا حوالہ ہے کہ آپ کے تالیفات اجناس و فروق و واقعات وغیرہ سے اجناس مراد ہے اور ناطف
حلوائی معروف ہے چونکہ اسکو بنا کر فروخت کرتے اسی نے ناطقی مشہور ہیں فقہ میں ابو عبد اللہ جرجانی کے
و حدیث میں ابو حفص بن شاپن وغیرہ محدثین کے شاگرد ہیں۔ عبد الصمد بن حسین ناظمی۔ فقیہ ثقفی
ہیں شاگرد قاضی ابو الیثم وغیرہ اور خود بعد سلطان محمود بکتگین قاضی بخارا رہے اور سنیہ میں فوت
ہوئے۔ محمد اسمعیل محدث لاہوری بخارا کے سادات عظام میں سے امام علوم دین تھے سلطان محمود غزنوی
کے وقت میں لاہور میں آکر ساکن ہوئے سب سے پہلے آپ ہی نے علمائین سے لاہور کو اپنے قدم
سے مشرف کیا اور آپ سے ہزاروں اہل کفر نے شرف اسلام پایا۔ سنیہ میں انتقال فرمایا۔ عبد الغیز
بن احمد بن نصر بن صالح بخاری شمس الائمہ حلوائی۔ بعض نے کہا کہ منسوب بجلوار ہیں اور بعض نے کہا منسوب
بہ قصبہ حلوان۔ فقیہ معتد محدث ثقہ جید معروف و مشہور ہیں۔ حدیث شریف کی بھی بہت تعلیم کرتے تھے۔ فقیہ
شاگرد شیخ ابو علی نسفی۔ اور حدیث میں تلمیذ شیخ ابو شعیبہ صالح بن محمد بن صالح اور ابو سہل احمد بن محمد انطاہی
و ابو اسحق رازی وغیرہم جماعت محدثین ہیں اور شرح معانی الآثار طحاوی کو محمد بن عسیر بن حمدان
سے روایت کیا اور آپ ہی سے شمس الائمہ بکر زنجری و آنکے والد شمس الائمہ خضری و محمد بن حسین
و آنکے دو فرزند شیخ الاسلام علی بدوی و صدر الاسلام ابو الیسر محمد بن محمد اور قاضی جمال الدین احمد بن
عبد الرحمن ابو النصر وغیرہم نے تفتہ کیا اور حافظ الحدیث عبد السمیع بن محمد نخعی نے اپنے معجم میں آپ کو
اپنے شیوخ میں شمار کیا اور لکھا کہ میں نے آپ سے امالی کو سنا مترجم کتاب ہے کہ اس فتاویٰ میں آپ
سے اور آپ کے معروفین شاگردوں سے بہت کچھ مذکور ہے اور ترجمہ کے نزدیک اصوب یہ ہے کہ آپ بارہا
فقہاء تلامذہ کو حلو ا کھلاتے اور آئے درخواست کرتے کہ دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ مجھے فرزند صالح سید
عطا فرماوے چنانچہ ایسا واقع ہوا پس آپ حلوائی معروف ہو گئے آپ کی تالیفات میں سے مبوط
و نوادر وغیرہ معروف ہیں۔ سنیہ میں تصبیہ کش ملحق بخامین فوت اور محلہ کلاباد بخارا میں مدفون
ہوئے۔ عبد الوہاب بن علی بن برہان الدین عکبری۔ فقیہ نحوی متکلم نحوی مورخ ادیب تھے ابو القاسم
کنیت تھی۔ حنبلی سے حنفی ہو گئے۔ قدوسی رح کے شاگرد ہیں اور حدیث ابن بسطہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ
سے سماعت کی۔ حادث کریمہ یحییٰ کہ کر بسند کی ازار نہیں پہنتے تھے اور سر کو چادر سے نہ لٹکتے۔ سنیہ
میں انتقال فرمایا۔ منسوب بچانہ عکبر جو بدجلہ پر بنداد سے دس فرسخ مشرق ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ اسی
قصہ سے ابو القاسم عبد الدین حسین عکبری محدث نحوی ادیب حنبلی مولف اعراب القرآن ہیں جو

الازی

لئے

قرب اللہ میں فوت ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبد الغفر بن محمد نسفی حافظ حدیث ثقیفہ جلیل ہیں۔
 سلفی نے کہا کہ میں نے مؤنس ساجی رح سے آپ کا مرتبہ پوچھا فرمایا کہ مثل ابو بکر الخلیف بن محمد بن علی الصوری
 کے خطا حدیث بن سے ہیں۔ ابن منذر رح نے کہا کہ حفظ و اتقان میں یگانہ تھے اور میں نے ایسا ثقیف
 الخط سیرج الکتابتہ و القراءۃ نہیں دیکھا۔ مدت تک حافظ جعفر استغفری سے علم حاصل کیا اور بغداد میں محمد
 بن محمد بن عیلمان سے بھی استفادہ پایا اور شہداء میں نسف میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ۔
 اسمعیل بن احمد بن اسحاق بن شعیب رحمہ اللہ تعالیٰ ابو القاسم الصغار چنانچہ اسی کیفیت سے کتاب
 میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث معروف ہیں زاہد ورع متقی صادق تھے امر حق میں کسی ملامت کرنے والے
 سے ڈرتے۔ بارہا خاقان کو ملامت فرمائی۔ آخر اس نے آپ کو سلاک میں شہید کر دیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔
 مترجم کہتا ہے کہ صحیح حدیث پاک میں ہے کہ جہاد میں افضل جہاد وہ کلمہ حق ہے جو سلطان جائز کو کجاوے سے ترجم
 کتا ہے کہ شیخ ابو القاسم الصغار رحمہ اللہ کو یہ افضل جہاد حاصل ہوا انشاء اللہ تعالیٰ پس عمدہ شہید ہوئے
 علی بن حسین السعفی۔ رکن الاسلام چنانچہ اسی لقب و نام سے کتاب میں بہت حوالہ ہے ثقیف میں شاگرد
 شمس الامام سمری ہیں اور شیخ بزرگبیر سمری کو اس نے روایت کیا۔ حدیث ایک جماعت محدثین سے پڑھی
 و قائل و نواز ل میں مفتی حیدر بن مشرح بامہ کبیر وغیرہ آپ سے یادگار ہیں۔ ابام تحصیل میں بہت تنگی ت
 بسر کرتے تھے اور دولت علم کو دولت فانیہ دنیاویہ پر مقدم کرتے چنانچہ آپ کا قصہ زہد عبرت کا مسطرات
 میں اس امر کا نمونہ ہے کہ علماء آخرت ایسے ہی مردان حق عزوجل ہوتے ہیں۔ علی محمد دم جلابی غزنوی از
 سادات حسنی اولیاء میں معروف ہیں جامع علم ظاہر و باطن عابد زاہد ثقی صاحب کرامات ہیں اصحاب
 ابو القاسم گورگانی و ابو سعید ابو یخو ابو القاسم عسیری محدث و فیرام ہیں لا ہو رہیں اگر رہے فہت الاطیاء
 وغیرہ کتابوں میں آپ کے بسوط حالات مندرج ہیں۔ اور آپ کی تالیفات میں سے کشف المحجوب
 شداد ل ہو اسی کتاب میں آپ نے لکھا کہ ایک دفعہ میں ملک شام میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے موزن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر کے سرخانے سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میں کہ خطبہ میں موجود ہوں
 ناگاہ حضرت سید عالم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے اندر تشریف لائے تو میں دیکھتا ہوں
 کہ آپ ایک پیر مرد کو کچن کی طرح گود میں لیے ہوئے ہیں میں نے ادب سے سلام کیا اور آپ کے مبارک
 قدموں کو چوم لیا اور دل میں خیال کرتا ہوں کہ یہ پیر مرد کون ایسا خوش قسمت ہے کہ جب آپ اسے لطف کو پہنچا
 فرما رہے ہیں آپ نے فوراً مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ مومنین اہل سنت کا امام ہے انہی کلام ہے
 شہدہ ہجری میں انتقال فرمایا اور لا ہو رہیں اپنی خانقاہ میں مدفون ہوئے۔ جلاب محلہ غزنی کا نام ہے۔ محمد
 بن محمد سنائی۔ مثل باب کے اشعری الاعتقاد و حنفی المذہب تھے فقہ و حدیث میں اپنے والد ماجد کے
 شاگرد ہیں فقیہ محدث سند میں خطیب بغدادی نے آپ سے بھی حدیث کو لکھا ہے۔ قاضی ابو عبد اللہ و غفر
 کے داماد ہیں شہدہ ہجری میں انتقال فرمایا۔ کہتے ہیں کہ عقیدہ اشعریہ میں بہت علو فراتے تھے اتول
 ہرے نزدیک صحیح بات ہے ہر کہ شیخ موصوف کہ آیات جنات و احادیث کہ یہ میں عقل و ایمان دھانا بہت

گراں تھا اور تاویلات سے روکنے اور جو مسائل متعلق بہ صفات مقدسہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ ہیں انہیں فکر
تبہیح و تنزیہ کے سواے فکر اور لکی سے منع فرماتے اور جیسے قدرت اللہ مقدس کو اسباب سے منوط تصور
کرنے سے روکتے تھے لہذا اباب زمانہ نے انکے احوال کو ایسی عبارت سے تبصر کیا اور یہ درحقیقت
عدم توجہ و توفیق بقصود شیخ ہو قد کاں الشیخ فقیہا محدثا فقہ صدوقا حسن الاخلاق رحمہ اللہ تعالیٰ والہ اعلم
بالصواب۔ علی بن عبد اللہ خطیبی۔ فقیہ نابہ عابد قائم الدلیل رقیق القلب مومن و کامل تھے اور چھ قریب
دریہ منورہ میں سکے مہجری میں فوت ہوئے آپ کی واسطے قصص فضائل مطولات میں مذکور ہیں۔ اسمعیل
بن محمد کما دی قاضی ابو علی الواسطی۔ فقیہ محدث التوفیٰ سکے مہجریں اسعد بن محمد کرامیسی نیشاپوری۔
جمال الاسلام ابو المنظر۔ فقیہ ادیب عالم فروع و اصول ہیں سکے مہجری میں فوت ہوئے۔ شاگرد علامہ داؤد
تیسندید الاثر رحمہ اللہ ہیں فروق کرامیسی آپ کی تالیف معروف سے اس فنادے میں حوالہ ہو۔ احمد
بن محمد ابو نصر الفقیہ معروف باقطع فقیہ صاحب شاگرد ابو الحسن القدوری ہیں تانا ر یون سے جہاد میں آپ کا
ہاتھ لٹ گیا تھا اس سے اقطع کلام سکے مہجریں فوت ہوئے آپ کی شرح قدوری کا بنام شرح القدوری
الاقطع اس کتاب میں حوالہ ہو۔ عبد العزیز بن عبد الزراق سرفینانی المتوفی سکے مہجریں جامع فروع و اصول ہیں
اور آپ کے چھ بیٹے سب مفتی تھے چنانچہ ایک گھر سے سات مفتی نکلتے تھے مگر نہایت فرزند ان موصوفین کے شیخ ابو الحسن علی
بن عبد العزیز مرغینانی اور شمس اللامہ محمود بن عبد العزیز ازہرندی معروف ہیں۔ محمد بن علی بن محمد بن الحسن
قاضی القصص ابو عبد اللہ اسفانی۔ فقیہ معتد محدث جدیدین۔ فقہ حسن بن علی صہری سے اور حدیث اپنے
استاد صہری و محمد بن علی صوری وغیرہ سے پڑھی اور آپ سے سمعانی کے مشائخ عبد الوہاب بن مبارک
اناطی حسین بن حسن مقدس وغیرہم نے روایت کی عقلی نے کہا کہ مشائخ میں آپ مانند ہارٹ کے مستحکم و
بلند تھے۔ مدرس میں شل شیخ ابواسحاق شیرازی کے لطائف و ظرائف وارد ہوئے کہ نہایت خاطر اہل علم
ہوتی اور شہرت و مہابت جوئی تعل میں امام ابو یوسف سے مشابہت و بیانی تھی۔ سکے مہجریں فوت ہوئے
اسمعیل بن محمد حاجی فقیہ فہم حسن الطریقہ تھے سکے مہجریں فوت ہوئے۔ احمد بن منصور ابو نصر
اسیجانی۔ المتوفی سکے مہجریں آپ کی شرح مختصر الطحاوی سے اس فنادے میں بہت حوالہ ہو بعد وفات
سید ابو شجاع کے آپ ہی مرجع انام ہوئے۔ فقہ اپنے ملک کے علمائینی اسبجباب واقع سرحد تانا ر
سے حاصل کی پھر وہاں سے محققین میں آکر بحسن اخلاق مفتی و مرجع رہے۔ محمد بن اسحق بن ابراہیم
ابو الحسن الباقری از خاندان قضاء و فقہ و حدیث ہیں علم حدیث کو ابو الجحین احمد بن محمد و اعطا ابو علی حسن
بن احمد بن شاذان وغیرہم سے حاصل کیا اور سکے مہجریں فوت ہوئے اور آپ کے والد ماجد اسحق بن ابیہیم
المتوفی سکے مہجریں فاضل محدث صدوق ہیں جن سے خطیب نے احادیث لکھی ہیں عبد اللہ کرمی بن ابی حنیفہ
اندلی۔ فقیہ زاہد متورع محدث ہیں فقہ کو ابو محمد بن احمد طوائی و ابو الطاہر وغیرہ سے پڑھا اور حدیث بھی انہیں
سے پڑھی اور آپ سے عثمان بن علی البکندی نے روایت کی ہو سکے مہجریں فوت ہوئے۔ علی بن
محمد بن الحسن بن محمد بن احمد بن البزوری۔ سکے مہجریں پیدا ہوئے فقیہ ماہر اصول و فروع مرجع انام

مفتی حنفیہ تھے حفظ مذہب بن ضرب المثل ہیں تصانیف مفیدہ بہت یادگار ہیں جیسے اصول میں تین ہفتہ معروف
 اصول فقہ الاسلام نزدیکی۔ و شرح مبسوط گیارہ مجلدات میں و شروح جامعین صغیر و کبیر و تفسیر قرآن و فہار
 الفقہاء و امالی وغیرہ تالیفات اصول و فروع و تفسیر و حدیث میں ہیں۔ حکایت ہے کہ آپ کے زمانہ میں
 ایک عالم شافعی الذہب ہر ایک سے مناظرہ کرتا اور غالب آتا تھے کہ علماء و فضلاء نے جمع ہو کر آپ سے
 کہا کہ آپ اس عالم سے مناظرہ فرمادیں ورنہ ہم سب شافعی ہو جاویں گے۔ آپ نے فرمایا کہ میں مرد گوشہ نشین
 ہوں مجھے مناظرہ سے کچھ کام نہیں، تو آخر ان کے اصرار سے اس عالم کے پاس گئے۔ اُس نے مناقب شافعی
 رحمہ اللہ کو بیان کرنا شروع کیا اور زیادہ زور دیا کہ ہمارے امام نے تین مہینہ میں کلام شریف خط کر لیا تھا۔
 آپ نے ایسی باتوں سے معلوم کیا کہ مرد مجادل ہو اور حقائق فضائل سے خود واقف نہیں ہوئے۔ بلکہ
 قرآن مجید تو دین و ایمان ہو اور خود اسکو ایک امیر کے بیان کا دو سالہ دفتر حساب و کتاب ایک بار شکر خط سنا یا۔
 جس سے وہ سخت شرمندہ ہوا آپ ششم ہجری میں فوت ہوئے۔ قول انالہ وانا الیہ راجعون۔ اس حکایت
 میں اہل الشکر کے لیے علماء آخرت اور علماء دنیا کے افتراق کے واسطے تہذیب لطیف ہو غلیظ فکر۔ احمد بن محمد
 بن صاعد بن محمد استوائی شیخ الاسلام ابو منصور قاضی القضاۃ فقہ محدث شاگرد رضا عد بن محمد یعنی جد خود
 و محدث ابو سعید صیرفی رح وغیرہم اور آپ سے شیخ زاہر و وجہ و عبدالحق وغیرہم نے روایت کی۔
 ششم ہجری میں فوت ہوئے۔ محمد بن الحسین بن محمد بن الحسین البخاری المعروف بخواہر زادہ شیخ الاسلام
 ابو بکر فقیہ فاضل متبحر ہیں اس خادسہ میں آپ سے بہت کچھ منقول ہوا اور اکثر مقام میں امام خواہر زادہ پر
 اکتفا کیا گیا جس سے آپ ہی مراد ہیں اگرچہ دیگر علماء بھی اس لقب سے معروف ہیں۔ فارسی میں اسکے معنی
 بین کا بیٹا۔ چونکہ آپ قاضی ابو ثابت محمد بن احمد بخاری کی ہمشیرہ کے فرزند ہیں اسوقت میں آپ کو کریم یا الفت سے
 باین لقب امتیاز دیا گیا جو مشہور ہو گیا۔ حدیث آپ نے شیخ ابو نصر احمد بن علی حارمی اور حاکم ابو عمر محمد بن
 عبد العزیز قطری و ابو سعید بن احمد صفہانی و ابو الفضل منصور بن عبد الرحمن وغیرہم سے سماعت کی اور
 بخارامین متعدد مجالس میں حدیث کو املاء کیا اور آپ سے عثمان بن علی بیکندی و عمر بن محمد بنی نے
 روایت کی۔ محدث سمعانی شافعی رح نے کہا کہ آپ سے بہکو نقطہ شیخ عثمان بن علی بیکندی کے اس حدیث سے
 حدیث پہنچی ہو۔ تصانیف آپ کی معروف ہیں ازاجملہ مختصر و تجنیس و مبسوط خواہر زادہ سے کتاب میں
 بہت حوالہ ہے۔ ششمہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن عبد اللہ ناہمی نیشاپوری قاضی القضاۃ ابو الحسن فقیہ
 محدث ادیب عارف الذہب تھے شاگرد پدر خود عبد اللہ ناہمی تلمیذ قاضی ابو الیثم عن قاضی الحسین
 عن القاضی ابی الطاہر الدیاس عن القاضی ابی حاتم رحمہم اللہ تعالیٰ اور حدیث کو شیخ ابو سعید صیرفی
 وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ ائمہ حدیث سے سنا اور بغداد و خراسان وغیرہ میں اسکو روایت کیا چنانچہ
 محمد بن عبد اللہ واحد دقان و محمد الوہاب وغیرہم نے آپ سے روایت کی اور محمد سلطان ابی ارسلان
 میں نیشاپور کے قاضی رہے۔ کل شیخ ابو المعالی بن ابو محمد نجفی شافعی سے مسائل میں کلام کرتے اور
 شیخ موصوف نے جودت طبع کی تعریف فرمائی ہے ششمہ میں معاویہ حج سے خراسان میں انتقال فرمایا

۱۰

استاد ابوالمیر صدر الاسلام جنکا ادب و فکر ہو چکا۔ احمد بن اسحاق الصغار شیخ ابو نصر مہمان ابو نصر الصغار
 مذکور ہو آپ ہی مراد ہیں بخارا سے ہجرت کر کے مکہ منظمہ میں رہے اور وہاں آپ سے علم شائع ہوا۔
 حافظ حدیث و فقہ ہیں۔ حاکم نے تاریخ نبی پور میں لکھا کہ آپ حج کے ارادہ سے ہماری طرف آئے اور
 حدیث کو ہر علم میں سے تلاش کیا اور مکہ معظمہ میں ساکن رہے۔ اور طائف میں فوت ہوئے۔ محمد بن علی
 بن الفضل زرتجری۔ شاگرد شیخ شمس الائمہ حلوانی ہیں جنکے حق میں استاد رہنے کی وجہ سے بہت خدمت والدہ
 کے استاد کی زیارت نہ کرنے کی بددعا فرمائی کہ درس میں رونق نہ پونچھو سوائے آپ کے بیٹے بکر زرتجری
 کے کسی نے آپ سے علم نہیں پایا۔ زرتجری معرب و برکری قبیلہ بخارا ہے۔ محمد بن محمد بن احمد بن یوسف شمس طبرستان
 خوارزمی۔ امام فقہ و حدیث و ادب ہیں استاد برہان کبیر عبدالعزیز بن عمر بن مازہ رحمہ اللہ تھے۔ شیخ
 عطاء بن حمزہ سندی شمس الاسلام ائمہ امام فروع و اصول عارف مذہب ہیں کتاب میں حوالہ
 آیا ہے مفتی مودت استاد شیخ نجم الدین نسفی ہیں۔ چھٹی صدی کے فقہار و علماء۔ ابراہیم بن محمد بن اسحاق
 دہستانی۔ مضافات ماژندران کے رہنے والے تھے شاگرد ضلعی تمیز صیری سے فقہ حاصل کی اور
 آپ سے عبدالملک بن ابراہیم ہمدانی مولف طبقات فنیہ و شافعیہ نے پڑھا۔ سنہ ہجری میں فوت ہوئے
 علی بن عبدالعزیز بن عبدالزاق۔ امام ظہیر الدین مرغینانی ساکن مرغینان ہیں۔ بعض نے لکھا
 کہ صاحب خلاصہ کے نانا ہیں اور بعض نے لکھا کہ امون ہیں۔ شاگرد والدہ خود عبدالعزیز و برہان کبیر
 عبدالعزیز و سید ابو شجاع وغیرہم۔ آپ سے آپ کے بیٹے حسن بن علی و احمد بن عبدالرشید والی صاحب
 خلاصہ وغیرہ نے فقہ حاصل کی اور سنہ ہجری میں فوت ہوئے۔ کتاب میں آپ سے حوالہ آیا ہے اور
 بعض مورخین نے لکھا کہ فتاویٰ طبریہ آپ ہی کی تصنیف ہو اور صحیح یہ ہے کہ فتاویٰ طبریہ کے مولف
 شیخ ظہیر الدین محمد بن احمد بن عمر بخاری ہیں۔ محمد بن محمد بن ایوب تھواری مضافات سمرقند کے ہیں۔
 شیخ جلیل واعظ مفسر ہیں سنہ ۷۰۰ میں نازجہ سے واپسی میں گھوڑے سے گر کر فوت ہوئے۔ تھواری
 فضلی بن ابراہیم بن محمد ازاداد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں عالم صالح فقیہ محدث ہیں حدیث میں
 اکثرا کیساتھ چرخی میں فوت ہوئے۔ فتاویٰ فضلی سے آپ ہی کا اشارہ ہو اور بعض نے زعم
 کیا کہ امام ابو بکر محمد بن الفضل کے فتاویٰ ہیں۔ دالاصوب ہو الاول۔ محمد بن الحسین رابندی خوارزمی
 ابو بکر لقب بخوارم القضاء فقیہ محدث حسن الاخلاق متواضع تھے۔ فقہ و حدیث میں شاگرد علماء الدین مروزی
 ہیں۔ سماعی روئے لکھا کہ شہر مرو میں عبدالرحمن بن محمد کرمانی نے آپ سے حدیث کی روایت فرمائی ہے
 کیونکہ میری صنوسنی میں آپ نے سنہ ہجری میں وفات پائی۔ آپ کی تالیف میں تقویم الاول و نظم طبرستان
 ہے۔ بکر بن محمد بن علی زرتجری۔ شاگرد شمس الائمہ حلوانی درفقہ و حدیث اور نیز حدیث کو ابوسل احمد بن علی
 ابو روی و حافظ ابو حفص عمر بن منصور و یوسف بن منصور و ابراہیم بن علی طبری و حافظ احمد بن محمد بجلی
 و میمون بن علی و محمد بن عبدالعزیز تھواری وغیرہم محدثین سے روایت کی۔ بالحدیث و حدیث میں حافظ
 متقن ضرب النثل لقب شمس الائمہ ابو حنیفہ الاصغر ہوئے۔ و تالیف و نوازل میں معتمد مفتی تھے۔

علم حساب و تواریخ سے بھی ماہر تھے۔ مخ بن ابوجعفر احمد بن محمد بن احمد نے اور سرخس میں محمد بن یعقوب کاشانی اور سرمدیہ میں محمد بن علی اور بخارا میں عبدالحکیم بن محمد نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ۱۲۰ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ محمد بن طاہر بن عبد الرحمن سرمدی فقیہ حیدر شاگرد صدر الاسلام ابو الیسر بن المتوفی ۱۵۰ھ ہجری رحمہ اللہ تھے۔ خلف بن احمد ابو القاسم شاگرد عبد العزیز طبری تھے۔ عراق میں سے ہیں ۱۵۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن الفضل خیرافری۔ فقیہ ابو النصر امام جامع بخارا شاگرد والد خود شیخ محمد بن الفضل تلمیذ ہونے کے ذریعہ ورودی عہد محمد بن ابو النصر و توفی ۱۵۰ھ۔ محمد بن احمد بن عبد الرحمن ریغونی۔ المتوفی ۱۵۰ھ ہجری فقیہ محدث متورع صاحب سکون و وقار ہیں۔ فقہ و حدیث میں اپنے والد و جد ماجد و سلمان بن ابراہیم بن احمد سرخی کے شاگرد ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن فاعل مجد اللہ سرخستانی۔ مرجع علماء حاجت طریقہ حسنہ تھے شاگرد طلائع سرمد و بخارا اور حدیث میں تلمیذ ابو المعالی محمد بن محمد بن زید ہیں اور آپ سے ایک جماعت کثیر نے روایت کی اور ضیاء الدین محمود بن نجی نے فقہ طبری ۱۵۰ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ مسعود بن حسین بن حسن بن محمد بن ابراہیم کاشانی۔ ابو المعالی رکن الدین فقیہ محدث بے نظیر ہیں۔ فقہ میں شاگرد شمس اللہ سرخی اور حدیث میں شاگرد ابو القاسم عبید اللہ بن عمر خطیب کاشانی و ابو النصر محمد بن حسین کاشانی ہیں۔ آپ سے امام صدر رشید حاتم الدین نے روایت کی۔ ۱۵۰ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ مختصر سودی آپ کی تالیف معروف ہے۔ عبد الملک بن ابراہیم فقیہ شاگرد ابراہیم بن محمد دہستانی۔ متوفی ۱۵۰ھ ہجری۔ حسین بن محمد بن مسعود طبری۔ حافظ حدیث جامع علوم شرعیہ مولف سند ابی حنیفہ مع تخریج متوفی ۱۵۰ھ ہجری۔ عبد العزیز بن عثمان ازاد محمد بن الفضل معروف فیضی۔ فقیہ حیدر عارف مذہب قاضی بخارا جنکی حسن سیرت معاملہ قضاء بین معروف ہے متوفی ۱۵۰ھ۔ عبد العزیز بن عثمان نسفی۔ فقیہ محدث شاگرد برہان الدین کبیر ہیں صاحب تالیفات حسنہ متوفی ۱۵۰ھ۔ محمد بن جتہ اللہ علی قاضی حلب فقیہ زاہد متوفی ۱۵۰ھ ہجری۔ ابراہیم بن اسمیل بن احمد بن اسحاق بن شیبہ المعروف بزاہد صفار۔ رکن الاسلام ابو اسحق فقیہ متورع زاہد ہیں آپ کے آباء و اجداد فاضل علماء خفیہ میں سے گذرے ہیں۔ آپ امام وقت عالم عامل ہیں راہ حق میں کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے تھے آپ کو سلطان سنجر بن ملک شاہ سلجوقی نے لاکر شہر مرو میں بسایا۔ آپ نے فقہ اپنے والد ماجد سے طبری اور آثار العلماء کی کو سنا اور سیر کبیر کو ابو حفص سے سنا اور حدیث اپنے والد ماجد اور عمر بن منصور اور عبد الملک بن عبد الرحمن وغیرہم سے سنی اور صرف اپنے کانہ کے برتن بیچنے سے صفار کہلاتے تھے۔ کتاب التلخیص الزبہ و کتاب السنۃ و الجماعۃ وغیرہ تصنیف فرمائی۔ حسن بن منصور قاضی خان وغیرہ آپ کے شاگرد ہیں ۱۵۰ھ ہجری میں بخارا میں فوت ہوئے۔ اور حماد بن ابراہیم الصفار آپ کے بیٹے عالم محدث حیدر ہیں آپ کے علاوہ اسمیل بن احمد بن حسین البیہقی وغیرہم سے حدیث پڑھی اور معالی رحمہ اللہ نے کھساکہ میں نے بخارا میں آپ سے ملاقات پائی مگر کچھ سماعت نہیں کی۔ علی بن محمد بن اسمیل بن علی بن احمد سرمدی اسپہانی۔ ۱۵۰ھ ہجری میں پیدا ہوئے۔ اس فائدہ مند میں آپ سے بہت حوالہ ہے۔

فقیہ عالم معرفت و حفظ مذہب میں امام وقت میں علی بن ابی بکر صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے فقہ طحاوی مختصر طحاوی و بسوط وغیرہ کے شروع آپ سے معروف ہیں شیخ بھری میں فوت ہوئے محمد بن محمد بن الحسین - منہاج شریعہ امام وقت میں صاحب ہدایہ نے کہا کہ میں نے کثرت علم و فضل و برکت میں آپ کا مثل نہیں دیکھا - شیخ ۴۰۰ میں فوت ہوئے - عمر بن عبدالعزیز بن عمر بن مازہ - ابو محمد حسان الدین صدر الشہید فناوے میں صدر الشہید و حسان الدین و الصدر الحسام وغیرہ سے آپ کا ذکر فرمایا - فقیہ محدث امام معتز میں شاگرد برہان کبیر عبدالعزیز بن یحییٰ والد خود امام ہاشمیت و انجیل تھے صاحب یحیٰ و صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے علم پڑھا - ایضاً کثیرہ رکھنے ہیں انما بخلاف فائدہ کرب و ضرر و شرح ادب القاضي و شرح شرح جامع صغیر - واقعات و شرح فقہ وغیرہ - شیخ ۴۰۰ میں ایک کافر کے ہاتھ سے شہید ہوئے عبد المجید قیس ہروی - شاگرد خوالا سلام بزدوی وغیرہ و قاضی بلا دردم التوتی شیخ ۴۰۰ - عبد الغفار فرنیہ محدث جید مولف کتاب مجمع الغرائب فی غریب الحدیث التوتی شیخ ۴۰۰ بھری - عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل نسفی معروف بمسئ الثقلین - یعنی مشہور ہو کہ آپ سے جن دانش و دون فتوے لیتے تھے - ابو حفص کینت و نعم الدین لقب تھا - اس فناوے میں بہت حوالہ ہو - فقیہ محدث جید - مخومی ادیب بخوی حافظ ہیں - شاگرد صدر الاسلام ابو الیسر وغیرہ و ایک جماعت کثیر جنکو خود ایک جلد میں جمع کیا ہو اور آپ سے آپ کے بیٹے محمد بن ابواللیث احمد بن عمر نے پڑھا اور صاحب ہدایہ و ابو بکر احمد بنی معروف بن علی نے آپ سے بعض آپ کی تصانیف کو پڑھا اور عمر بن محمد عقیلی نے آپ سے روایت کی - تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں از انجیل التیسر نے التفسیر - النہاج فی شرح الصحاح شرح بخاری شریف جسکے خطبہ میں اپنے استاد کو مصنف تک پاس طرق سے بیان کیا ہو - منظومہ الفقہ - الواقفیت طبعہ علیہ شرح الفاظ کتب حقیقہ - نظم جامع صغیر وغیرہ شیخ ۴۰۰ بھری میں فوت ہوئے اور جن معروف کنز الدقائق آپ کی تصنیف نہیں بلکہ حافظ الدین نسفی رسالہ کی ہو - واضح ہو کہ اہل عرب جب کسی سے ملاقات کرنا نہیں چاہتے تو کہتے ہیں الفیر یعنی پھر جا اور واپس جا اور اصطلاح نخوین منصرف وہ لفظ جسپر کسرہ و تنوین ثقل اعرابی منع منصرف وغیرہ منصرف وہ کہہ جسپر کسرہ و تنوین نہ آوے لیکن جب وہ نکرہ کر دیا جاوے تو منصرف ہو جاتا ہو اور اسکو منکرہ کہتے ہیں اور محاورہ میں جس شخص کی شناخت و معرفت سے انکار کیا جاوے وہ منکرہ ہو اب ایک لطیفہ سنئے کہ ہمارے شیخ نعم الدین رحمہ اللہ جب کہ مغفہ ہوئے تو وہاں علامہ زعفرانی مجاور گوشہ نشین تھے ان سے ملاقات کو گئے اور دروازہ بجایا انھوں نے پوچھا کہ کون ہو کہا کہ عمر - جواب دیا کہ - الفیر یعنی میں نہیں ملو محاکمہ لوٹ جاؤ - شیخ نے اسکو بخوی لطیفہ میں ملا یا کہ عمر بنجلان الفاظ کے ہو کہ جو غیر منصرف ہوتے ہیں تو زعفرانی کے جواب میں کہا کہ یا شیخ عمر منصرف نہیں ہوتا ہو - علامہ نے فوراً جواب دیا کہ ادا کر صرف - جب منکرہ کیا جاوے تو منصرف ہو جاتا ہو لیکن جب اسکی شناخت سے مالک مکان انکار کرے تو واپس ہو جاوے اور لطیفہ یہ کہ خطبہ عمر جب تک معروف ہو غیر منصرف ہو اور اگر کسی نکرہ چیز کا نام رکھا جاوے تو منصرف ہو جائیگا - فافہم - محمود بن عمر زعفرانی ابو القاسم لقب بفرخوارزم اور سیب محاورت کہ کے لقب ببسار اللہ -

مؤثر لیٹری ادیب نحوی بلغ میں تفسیر کثافت و قائل و اساس و ربيع و مفصل و مقامات و غیرہ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں اعتقاد میں معتزلی اور فروع میں حنفی تھے تفسیر میں خود بلاغت و بیان کے سوا علم تفسیر سے غافل ہیں اس سبب سے کہ کلام الہی سجاد کے معانی بزبان پاک حضرت رسالت صلعم و صحابہ و تابعین حاصل ہوئے اور علامہ کو بسبب ہمارے اقتزال کے حدیث میں غفلت ہو اکثر موضوع احادیث سے استدلال کیا اور سو تفسیر وطن پاکابر سے کام لیا اسی لیے بعض ائمہ علمائے اس کتاب پر نظر کرنا حرام لکھا مترجم کتا ہو کہ بیشک بعض مقامات میں آنحضرت صلعم و صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین طعن نکلتا ہو اگرچہ مولف کا قصود خود و لیکن روایات تابعین و صحابہ میں کسے بہت کچھ لکھا ہو اگرچہ انکی تحقیق نہیں جانتا اور صحیح و ضعیف موضوع میں فرق نہیں کر سکتا اسی واسطے بہت خوفناک چیز ہو گئی اور میرے نزدیک جن لوگوں نے انکے روایات سے غافل کیا تو شاید یہی غفلت مراد ہوگی ورنہ کثرت سے اقوال کو معلق لایا ہو اور ایسی غفلت بغیر معرفت علم حدیث و آثار کے اور بغیر طریقہ سنت کے ممکن الزوال نہیں ہو چنانچہ بیضاوی رحمہ اللہ نے بھی جا بجا اسی کی تبعیت میں غلطی اٹھائی ہو چنانچہ مردتدین عارث البیسر غیر متعصب کو دونوں تفاسیر اور تفسیر مدت محقق حافظ عماد الدین ابن کثیر رحمہ اللہ دیکھنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہو اور صاحب سراج النیر نے جا بجا نقل موضوعات پر طعن کیا ہو۔ علی بن عراق بن محمد خوارزمی ابو الحسن فقیہ مودت مولف تفسیر خوارزمی متوفی ۷۸۵ ہجری عبد الرشید بن ابی حنیفہ بن عبد الزیاق دلوامچی۔ ابو الفتح۔ ۸۴۵ ہجری شہر دلوامچ واقع بدخشان میں پیدا ہوئے اور شیخ ابو بکر انصار و علی بن حسن برہان غنی سے فقہ پڑھی اور ۸۸۵ ہجری میں فوت ہوئے فقیہ محقق متمد مولف فتاویٰ دلوامچیہ ہیں۔ کتاب میں اس فتاویٰ سے بہت کچھ منقول ہو۔ محمد بن یونس بن احمد منطری نیشاپوری۔ شاگرد ابو افضل کرمانی فقیہ المتوفی ۸۸۵ ہ۔ احمد بن صدر الاسلام ہمدانی۔ ابو الحسنی صدر الاممہ فقیہ مفتی المتوفی ۸۸۵ ہ۔ بزرگہ قلم و کلام ہو۔ طاہر بن احمد بن عبد الرشید بن الحسین بخاری۔ فقیہ متبہ نے المسائل بقول ابن کمال باشا و علامہ فریہ شاگرد اپنے والد کے اپنے امون ظہیر الدین سن بن علی رضیانی و حامد بن صفار و قاضی خان کے چمن ۸۸۵ ہ میں فوت ہوئے۔ خلاصۃ الفتاویٰ و خزائنہ الواقعات و مضاب مودت و مشہور ہیں۔ اس فتاویٰ میں آپ کی تصانیف سے بہت حوالہ ہو۔ مطلق واقعات سے یہی کتاب مراد ہو بخلاف واقعات مطلق و واقعات حسیہ کے حسن بن علی بن عبد العزیز رضیانی۔ ظہیر الدین کبیر فرغانہ کے قصبہ مرغیان کے رہنے والے تھے۔ فقیہ محدث مودت و مشہور چمن شاگرد برہان الدین کبیر و خمس الاممہ اور جندی و زکی الدین خطیب سودجن سن کا شانی تمییز سرخی۔ استاد طاہر صاحب خلاصہ ظہیر الدین محمد بن احمد صاحب فتاویٰ ظہیر یہ و قاضی خان اور جندی وغیرہم المتوفی ۸۸۵ ہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ آپ کے اقوال شیعہ کا بہت حوالہ مذکور ہو۔

عبد الرحمن بن محمد کرمانی۔ ابو الفضل رکن الدین و رکن الاسلام شاگرد دھرم القضاۃ محمد بن حسین ہانبندی و استاد عبد الغفور بن لقمان کردی و محمد بن یوسف سمرقندی و عمر بن عبد الکریم بخاری وغیرہم مولف کتب مع فروع سے بالاضاح و شرح جامع کبیر و فتاویٰ و اشارات وغیرہ۔ المتوفی ۸۸۵ ہجری شیخ عبد الغفور

بن لقمان نے استاد کے تجربہ کی شرح بسیط سہمی بالیقیدہ والمزید لکھی ہو جس سے حوالہ نقل کیا جاتا ہو۔ محمد بن محمد بن محمد شیخ رضی الدین مرغسی مودود بہ امام مرغسی تلمیذ صدر الشہید رحمۃ اللہ مولف محیط دس مجلد محیط چار مجلد محیط دو مجلد اور ہر سہ کا مجموعہ محیط رضوی و محیط مرغسی کہلاتا ہو جس سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہو المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ محمد بن عبد الرحمن بخاری علاء الدین زاہد استاد صاحب ہدایہ و عمر بن محمد عقیلی و شاگرد احمد بن عبد الرحمن ریند مونی المتوفی ۸۵۰ھ۔ علی بن حسن بن محمد لمی ابو الحسن برہان لمی شاگرد برہان الدین کبیر عبدالعزیز و استاد عبد الرشید ولولبی و محمد بن یوسف عقیلی و بدر امین و غیر ہم المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ احمد بن عمر بن احمد بنی ابواللیث عبد النبی شاگرد والد خود محدث جید و آپ سے سمعی نے صرف ملاقات پائی۔ ۸۵۰ھ میں کر سنج کے راستہ میں قطاع الطريق کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ عثمان بن علی بن محمد سیکندی بخاری۔ ابو عمر و فقیہ محدث متورع عابد زاہد شاگرد امام ابو بکر محمد بن ابی سہل مرغسی و استاد صاحب ہدایہ و غیر ہم ۸۵۰ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ سیکندی قریب بخارا کے ایسا شہر تھا جہیں تین ہزار مکان فقط فقرا کے تھے سمعی نے کہا کہ میں نے انکے آثار خود دیکھے ہیں یعنی بعد دیان ہو جانے کے یہ نشان ظاہر تھے۔ محمد بن مسعود بن الحسین کاشانی۔ شیخ ابو الفتح فقیہ تہجد بن شاگرد اپنے والد مسعود مولف مختصر مسعودی و ابو القاسم علی بن احمد کلابادی وغیرہ۔ عہدہ قضا پر جید بنین تھے۔ ۸۵۰ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ صاعد بن محمد بن عبد الرحمن بخاری اصناف ابو العلار ابن الراسندی فقیہ محدث شاگرد علی بن عبد اللہ خطیبی۔ المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ احمد بن علی بن عبد العزیز لمی۔ ابو بکر طبر لمی۔ شاگرد و نجم الدین نسفی و مرغینانی و اسبیجانی و غیر ہم مولف شرح جامع صغیر المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ عبد الرحمن بن احمد بن عبد اللہ نیشاپوری غفرلہ۔ شاگرد جمال الدین ابو النصر بلخوی المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ ہتیب اللہ بن محمد بن ہتیب المدعیلی فقیہ فاضل اور مولف تاریخ حلب کمال الدین عمر بن احمد کے دادا میں المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ محمد بن ابی بکر صابونی بزدوی۔ ابو الطاہر شاگرد ابراہیم الصفار و احمد بن عبد الرحمن و ابو الیسر بزدوی اور بخارا میں آپ سے سمعی شافعی نے حدیث لکھی المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ محمد بن نصر بن منصور مدینی۔ شاگرد صدر الاسلام بزدوی و مخیر الاسلام بزدوی اور سمعی نے کہا کہ میں نے آپ سے ابو العباس مستغفری کے دلائل النبوة کو سنا ہو۔ المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ محمد بن یوسف حسینی ابو القاسم ناصر الدین سمرقندی امام جلیل القدر و فقیہ محدث فقیہ واعظ مجتہد تھے مولف کتاب نافع۔ و فتاویٰ ملقط و خلاصۃ الفتی وغیرہ جیسے اس فتاویٰ میں حوالہ بھی ہو المتوفی ۸۵۰ھ ہجری حسن بن مخیر الاسلام بزدوی۔ شاگرد عم خود شیخ صدر الاسلام بزدوی المتوفی ۸۵۰ھ ہجری۔ علی بن مودود بن الحسین کاشانی۔ فقہ اپنے چچا مسعود بن الحسین مولف مختصر مسعودی و برہان الائمہ کبیر و محمد بن الحسین ارسابندی۔ نہایت حق گو و اعظ تھے و قد سمع منہ السمعانی رحمۃ اللہ علیہ ہجری۔ عبد الغفور بن لقمان کردی۔ ابو الفاضل شرف القضاہ تاج الدین شمس الائمہ منسوب بشہر کرد و واقع خوارزم عابد زاہد شاگرد ابو الفضل عبد الرحمن بن محمد کرمانی و مولف مفید و مزید و متن اصول الفقہ و شرح جامع صغیر و کبیر۔

شرح زیادات از استاد خود کتاب حیرۃ الفقہاء و کتاب کلمات کفریہ - المتوفی ۱۰۹۲ھ ہجری - اس فتاویٰ میں بعض تصانیف سے قلیل محالہ کہ - محمد بن عبد اللہ الشہید سام الدین - شاگرد فقہ و حدیث میں اپنے والد کے ہیں بغداد میں اپنے والد سے حدیث روایت بھی فرمائی اور ۱۱۰۰ھ ہجری میں فوت ہوئے - جعفر بن عبد اللہ بن ابی جعفر قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ واسطانی - وائقان واقع خراسان کے فقیہ محدث مشہور میں فتاویٰ میں آپ سے نقل ہوئے ہجری میں فوت ہوئے - محمد بن یحییٰ بن محمد بن عبد اللہ بن جستانی - فقیہ حیدر المتوفی ۱۱۰۰ھ ہجری رحمہ اللہ تعالیٰ - محمد بن ابی اکبر المعروف بہ امام زادہ چوغی - واعزاز متوفی مفتی بنجارا - شاگرد مجدد الامم سرکشتی شمس الامم بکر زربجری و رضی الدین نیشاپوری وغیرہم و تصوف میں بزمیہ خواجہ یوسف ہمدانی رح - آپ سے بہان الاسلام زونجی و عبید اللہ بن ابراہیم مجبولی شمس الامم محمد بن عبد الستار کردی نے فقہ پڑھی سماعی نے بنجا - میں آپ سے روایت لکھی - مولف شریعت الاسلام فتنہ میں و اداب الصوفیہ تصوف میں معروف ہیں - معنف جوہر مضیر نے لکھا کہ میں نے شریعت الاسلام کو دیکھا نہایت مفید کتاب ہو - مترجم کتاہ کہ کہ اس زمانہ میں بھی پائی جاتی ہو اگر وہی ہو لیکن شک نہیں کہ موجودہ نسخہ میں بہت سے احادیث موضوعہ و ایہیہ منکرہ داخل ہیں لہذا سماعی کے شاگردی سے گمان تو ہی ہو کہ یہ وہ شرعہ نہیں ہو یا اس میں تحریف و تفسیر کی گئی ہو والد اعلم - محمد بن ابی القاسم خوارزمی ابن الشائخ بقالی رحمہ اللہ فقیہ محدث حسن الاعتقاد کریم النفس میں مورخ نے لکھا کہ شاگرد علامہ جار اللہ زرخشری ہیں انھیں سے علوم پڑھے اور حدیث بھی اسی سے سنی اور دیگر محدثین سے حاصل کی ۱۱۰۰ھ ہجری میں فوت ہوئے - مورخ نے علوم کثیرہ کا عالم ہونا بیان کیا ہے - لیکن یہ ظاہر ہو کہ حدیث میں استاد زرخشری خود محض بے اعتبار ہیں تو شاگردی بھی حجت گیری سے خالی نہیں بلکہ مودعین کی توسیع تحریر مبالغہ پر محمول ہو کر ساقط ہو جاتی ہو حالانکہ اسلام کے علوم نہایت تاکید سے بہت کرتے ہیں کہ یقینی صحیح کو اور وہ بھی تھوڑا ورنہ دراز تقریباً کو قطعی نہ کر دو - بالجلد زبان عربی و نحو وغیرہ سے ماہر تھے اور علوم فقیہہ میں بھی تالیفات رکھتے ہیں اور بجمالیات کے ایک فتاویٰ کے جمع التفاریق - ان کا اصول متنبیہ علی اعجاز القرآن - وغیرہ معروف ہیں - اس فتاویٰ میں اجمالی سے حوالہ بقول ہو اور مورخ نے کہا کہ آثار ابدال وغیرہ بیچنے سے بقال کھلائے - مترجم کتاہ کہ مجھے یہ تحریر خوش کی راے معلوم ہوتی ہو صبیح ہو جو کہ کیونکہ ایسے شخص کو نامی بولتے تھے البتہ ہندوستان میں یہ رواج ہو اور وہاں ہمیں تامل ہو - ہاں ترکاری فوشی سے نسبت ہو سکتی ہو والد اعلم - عالی بن ابراہیم ناصر الدین ابو علی غزنوی - اصولی و فقیہ مفسر مولف شائع مع شہر متابع و فقہ وغیرہ المتوفی ۱۱۰۰ھ ہجری - احمد بن محمد بن عمر ابو النضر زاہد الدین عتابی ساکن غناب محلہ بنجارا عالم ازاد بہر معروف - مولف بسط شرح زیادات عتابی - فتاویٰ عتابیہ جن سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہو دشہ روح جامع صغیر و کبیر وغیرہ المتوفی ۱۱۰۰ھ ہجری - غلام الدین بن شمس الامم بکر زربجری - شاگرد والد خود و استاد جمال الدین عبید اللہ بن ابراہیم مجبولی و شمس الامم بکر بن عبد الستار کردی وغیرہ المتوفی ۱۱۰۰ھ - ابو بکر بن مسعود بن احمد کاشانی - حکام العلماء و علماء الدین شاگرد علامہ ابن محمد ہمدانی مولف تحفۃ الفقہاء و دیوان کھولی و مجدد الامم سرکشتی و استاد مہر خود نمود

بن ابی بکر و احمد بن محمد مولف مقدمہ غزنویہ ہیں۔ آپ کی تصانیف میں سے بدائع شرح تحفۃ الفقہاء و سلاطین السیاح
فی اصول الدین بہت عمدہ ہیں سلسلہ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن ابوبکر صالحی بنی غفرہ فاضل ہیں۔
صابون بنائے تھے آپ نے اصول میں ہدایہ و کفایہ اور کلام میں بھی ہدایہ و مختصر ہدایہ تالیف کیں شمس اللامۃ
کردی آپ کے شاگرد ہیں سلسلہ ہجری میں فوت ہوئے۔ عبد الکریم بن یوسف بن محمد ساکن دینار و اربع ہزار
ابو النصر علاء الدین دیناری حادی فردغ و دھول مولف فتاویٰ دیناری۔ المتوفی سلسلہ ہجری۔ ابن النجاشی
لکھا کہ میں نے آپ کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں پائی۔ مطہر بن الحسین بن سعد قاضی القضاۃ جمال الدین بڑے
خاندان علماء و فضلاء میں سے جلیل القدر ہیں جامع صغیر غفرانی کی شرح تہذیب نام لکھی اور مشکل الآثار طحاوی
اور نوادر البوالیث کو مختص و مختصر کیا۔ ایک فتاویٰ اور شرح مختصر القدوسی لکھی۔ مکن الدین محمد بن عبد الرشید
کرمانی مولف جواہر الفتاویٰ آپ کے شاگرد ہیں۔ سیوطی رح نے حسن المحاضرین لکھا کہ آپ کے ماتحت بارہ
مدارس تھے جہیں بارہ سولہا پڑھتے تھے سلسلہ ہجری میں فوت ہوئے۔ حسن بن منصور بن محمود اور حنفی
نجر الدین قاضی خان۔ امام شہر موعود مجتہد فی المسائل شاگرد محمود بن عبد العزیز اپنے دادا و ظہیر الدین
مرغینانی و ابوالحسن بن ابراہیم صفاری ہیں استاد جمال الدین محمود حصی و شمس اللامۃ کردی و نجم اللامۃ غفرہ
ہیں تالیفات میں سے فتاویٰ قاضی خان و شرح زیادات و جامع صغیر و ادب القضاۃ وغیرہ معروف ہیں۔
قاسم بن تطلوبغا لکھا کہ قاضی خان نے جس مسئلہ کی تصحیح کی وہ اوروں پر مقدم ہوگی کہ وہ فقہ القس ہیں۔
سلسلہ ہجری میں فوت ہوئے۔ یوسف بن حسین بن عبد اللہ بدر ایضاً شاگرد برہان بنی سلسلہ ہجری میں
دمشق میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن محمود غزنوی شاگرد محمد بن علی علوی سنی و صاحب بدائع تلمیذ صاحب
تحفۃ الفقہاء وغیرہ مولف روضہ و مقدمہ غزنویہ وغیرہ المتوفی سلسلہ ہجری۔ علی بن ابی بکر ریفانی برہان الدین
ابو الحسن صدیقی المتوفی سلسلہ ہجری۔ فقہ فاضل جید زاہد عابد پرہیزگار ہیں آپ کے فضل کا قاضیخان وغیرہ نے
اقرار کیا۔ شاگرد مفتی الثقلین نجم الدین نسفی و صدر رشید مسلم الدین و صدر رشید تاج الدین و فیض الدین بنید غنی
و عثمان بیکندی و قوام الدین احمد بن عبد الرشید والد صاحب خلاصۃ الفتاویٰ و بہار الدین علی اسبغالی وغیرہم۔
مولف کتاب معروف سندادل ہدایہ و کفایہ و منتخب و تجنیس و مزید و مختارات النوازل وغیرہ جہیں سے ہدایہ
بہت مروت و متداول ہے آپ سے جم غفیر مثل آپ کی اولاد شیخ الاسلام جلال الدین محمد و نظام الدین عمر اور شیخ
شیخ الاسلام عماد الدین بن ابی بکر اور مثل شمس اللامۃ کردی و جلال الدین محمود استریشنی و برہان الاسلام زر نوجی
وغیرہم۔ آپ کے فصاحت میں سے یہ مضمون محفوظ ہو کہ فرمایا جو شخص عالم ہو کر شرع اتنی میں تہک کرے وہ بڑا
فقہ ہو اور جو شخص جاہل ہو کر عالم مابینے وہ اس سے بڑھ کر فقہ ہو پس مومن و دیندار کے لیے دنیا میں یہ دہرا
فقہ میں قال الترمذی جمہور العلماء سناہ و غفرلہ و لوالہ یہ و اولادہ اسکا اپنی ذات پر نفوذ ہو کہ شاید ان دونوں
میں سے ایک کا مصداق بنو لنہ اہل ایمان سے مستحق ہو کہ اس کے لیے اپنی خلق نیک سے خاصاً بوجہ اللہ تعالیٰ دعا
فرماوین کہ اسکا خاتمہ بخیر ہو آمین یا رحمہ الراحمین۔ شیخ موصوف یحییٰ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے
کہ سبقت کو چار شعبہ کے روز شروع کرانے کا انتظار کرتے اور یہ حدیث روایت کرتے کہ میں شیخ یحییٰ یوم الاربعاء

سینچا بن

سید جلال شاہ

سید علی شاہ

سید سید شاہ

سید احمد شاہ

سید محمد شاہ

الاکم صنی جو چیز روز چار شبہ کو شروع کجاوے وہ پوری ہی ہو جاتی اور مترجم کتا ہو کہ فاضل لکھنوی مرحوم مفتونہ
نے طلب حدیث میں سے بھی اسکا نشان پایا ہے چنانچہ فاضل مرحوم کے فتاویٰ بیہ میں دیکھنے سے معلوم
ہو سکتا ہے۔ اور شیخ موصوف فرماتے کہ امام ابو حنیفہؒ یہی کیا کرتے تھے۔ قال المترجم بعض روایات میں
روز چار شبہ کے نسبت غس مستمر وی ہوا ہو اور دیگر روایات سے اسکی تفسیر ظاہر ہوئی کہ کافرون و
منافقون و مشرکون کے حق میں ہمیشہ کے لیے بعد ہلاک قوم ہو دے کے یا استمرار ہو اللہ جو شخص مومن ہو
فرد انشاء اللہ تعالیٰ اسکے حق میں یہ روز مبارک ہو گا اسی واسطے اقوام ہندوستان بسبب عدم ایمان کے
اس روز مبارک کے اپنے اوپر بخوس ہونے کے متقدمین فقیہینہ والہ اعلم۔ عمر بن عبد الکریم بخاری
بر الدین فقیہ شاگرد ابو الفضل کرمانی دستاؤ خمس الائمہ محمد بن عبد الستار کردی۔ المتوفی ۳۰۰ ہجری۔ عمر
بن محمد بن عمر شرف الدین ابو شخص صقلی از اولاد عقیل بن ابی طالب نفع امین شاگرد صدر رشید و جمال الدین
ریند موتی و دستاؤ خمس الائمہ کردی وغیرہ المتوفی ۳۰۰ ہجری۔ محمد بن عمر بن عبد اللہ نیشاپوری شیخ ابو بکر
رشید الدین امام فقیہ معتد مولف فتاویٰ رشید الدین جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے اور شیخ مکملہ
وغیرہ معروف و مشہور ہیں ۳۰۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد خلیفہ خوارزمی موفی الدین شاگرد
نجم الدین نسفی و جارا اللہ غنشی۔ دستاؤ ناصر الدین مولف لغت منوب و قد ذکرہ السیوطی نے النبیۃ توفی
۳۰۰ ہجری۔ حسن بن حیطر ابو علی نعمان فقیہ محدث مفسر وغیرہ۔ کہتے تھے کہ میں نے مذہب امام ابو حنیفہ
کو نقل کیا اور اپنے اجتہاد کے موافق اسکی تائید و تفسیر کی ہے۔ حمیدی کی مجمع میں یصحیحین کی شرح مجتہ نام
لکھی اور ایک کتاب اختلاف صحابہ و تابعین و فقہار میں تصنیف فرمائی ۳۰۰ ہجری میں وفات پائی علی
بن احمد بن کی حسام الدین رازی مفتی بزم حنیفہ۔ مولف شرح قدوسی بنام خلاصۃ الدلائل و تنقیح المسائل۔
اسی کو صاحب جوہر مضیہ نے حفظ کیا اور اسکے احادیث کی بسیط تخریج لکھی ۳۰۰ ہجری میں فوت ہوئے۔
مسعود بن شجاع بن محمد شیخ برہان الدین فقیہ شاگرد برہان الدین بلخی۔ دستاؤ محمد بن یوسف بیض و داؤد
بن ارسلان وغیرہ المتوفی ۳۰۰ ہجری۔ محمد بن یوسف بن علی غزنوی بغدادی۔ محدث جلیل مستند شاگرد
فقہ میں عبد القدوس نعمان کردی کے اور حدیث میں ابو الفضل بن ناصر و جوہ کے و استاد رشید طراز شیخ منذری
باجازت المتوفی ۳۰۰ ہجری۔ محمد بن عراق قرظی معروف بہ طاوسی شاگرد صنی الدین نیشاپوری و استاد جم غفیر
المتوفی ۳۰۰ ہجری۔ احمد بن محمد بن نوح غزنوی تمال الدین فقیہ فاضل استاد حسن بن علی غوی و مولف فتاویٰ
حاوی قدسی اور چونکہ شہر قدس میں اسکو جمع کیا اسلئے حاوی قدسی نام رکھا المتوفی ۳۰۰ ہجری۔ حسین
بن علی عماد الدین ابوالقاسم لاشی محدث فقیہ ثقتہ امر بالمعروف و نہی عن النکار میں کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے
شاگرد خمس الائمہ طوالی اور حدیث میں ابو بکر محمد بن الحسن بن منصور شیخ مولف اتفاقات و فتاویٰ۔ احمد بن موسیٰ
لکھنی شاگرد نجم الدین نسفی و مولف مجمع النوازل یعنی شیخ ابوالیث محمد بن عبد البکر محمد بن الفضل اور ابو شخص کبیر وغیرہ
کے فتاویٰ جمع کر دیے۔ ریاض الدین ابوالباس فرغانی استاد صاحب ہایہ وغیرہ۔ حسن بن نصر بن ابراہیم الحاکم الاکثنی۔
شاگرد مسعود بن امین صاحب مختصر مسودی اور خود نیزہ حاکم تک پہنچے۔ احمد بن عبد الرشید بخاری فقیہ متبحر معروف

الحمد للہ
مفتی محمد رفیع

نظامی شہید
ایک

نظامی شہید

نظامی شہید

نظامی شہید

مولف شریع جامع صغیر - استاد صاحب ہدایہ و پسر خود مولف خلاصہ - فی الدین: نیشاپوری مولف طریقہ الفقہ
 و استاد رکن الدین امام زادہ محمد بن ابوبکر و فضل رکن الطائوسی وغیرہم - حماد بن ابیہم الصغاری قوام الدین جگہ
 عالم فقہ خاندانی و استاد برہان الاسلام زرنوبی و افتخار الدین صاحب خلاصہ وغیرہ محمود بن عبد العزیز اوزجندہ
 شمس الامتہ شاگرد امام سہمی - محمد بن ابی بکر معروف بحیر البری خواہی آس فتاویٰ میں آپ کے - معروف نام
 سے حوالہ آیا ہے شاگرد ابوبکر محمد بن علی زرنجری و مولف کتاب الضامی وغیرہ - چونکہ و بریٹے، و نٹ کے ہاوں
 کا کام کرتے لہذا و بری کلاتے تھے - عبد الکریم بن محمد بنی رکن الامتہ صباغی اور کبھی اس فتاویٰ میں
 فقط رکن صباغی پر انحصار ہوا ہے شاگرد و صد راسلام ابوالیسہ بردوسے و استاد نجم الدین ممتاز زہدی مولف
 قیہ وغیرہ اور مولف شرح قدوسی وغیرہ - عمر بن محمد بن عبد اللہ سلطان شیخ البوشاج الحنفی فقہ حافظ محدث
 جید مفسر جامع استاد صاحب ہدایہ اور خود بڑے مشائخ سے اجازت حاصل رکھتے تھے - ہی واسطے فتاویٰ میں
 بعض مقام پر آپ کی نسبت بعضے مشائخ معروفین نے کہا کہ وہ بڑا شخص ہوا ہے کے مشائخ بڑے بڑے عالی مرتبہ
 سہمی شافعی رہنے آپ سے مراد اور شیخ و ہرات و بخارا و سمرقند میں حدیث سنی کیا ذکرہ بنفسہ فکتاب الانساب
 اشرف بن ابوالوصاح محمد بن اسید البوشاج بغدادی - استاد عبد الجبید بن اسمعیل قاضی بلادر و مولف علا الدین
 محمد سمرقندی وغیرہم - عبد العزیز بن عمر بن ازہ ابو محمد برہان الدین کبیر و برہان الامتہ و الصدرا الماضي و الکبیر
 ان القاب سے ظاہر ہے کہ بڑے فقیہ جید امام تھے - شاگرد امام شخصی تلمیذ جلوائی و استاد صدر سید
 تاج الدین و صدر رشید صام الدین یعنی دونوں فرزند رشید آپ کے اور شاذ ظہیر الدین کبیر شیخ علی بن عبد العزیز
 مرغینانی - برہان الاسلام زرنوبی نے اپنے شیخ صاحب ہدایہ سے نقل کیا کہ شیخ عبد العزیز رح نے اس خیال
 سے کہ اکثر طالب علم دور سے سبق کو میرے پاس آتے ہیں انکو تمام وقت سبق پڑھانے اور اپنے دونوں
 صاحبزادوں صدر سعید و صدر رشید کو سب سے پیچھے دوہرا پڑھانے جتنی بڑے سے دونوں اپنے وقت
 میں اکثر فقہاء پر فوقیت لیتے - بنجم الامتہ بخاری - مفتی بخارا و خوارزم بلالہ افع تھے سمعہ برہان کبیر و علا الدین
 و بدر ظاہر و استاد و فخر الدین بدیع وغیرہ - محمد بن احمد سمرقندی علا الدین ابوبکر شاگرد یمن کھولی و ابوالہیر
 بزدوی و استاد ابوبکر بن سعید صاحب بدائع و ضیاء الدین محمود بن الحسین استاد صاحب ہدایہ کے ہیں -
 مولف کتاب تحفہ الفقہاء جسر صاحب بدائع کی شرح ہے - محمد بن الحسین بن ناصر بنی ضیاء الدین شاگرد
 علا الدین ابی بکر سمرقندی - و مع صحیح مسلم بن محمد بن الفضل النیشاپوری مع عن عبد النافر الخارسی عن الجلود
 عن الامام مسلم کنا ذکرہ صاحب التذکرہ و اللہ اعلم آپ سے صاحب ہدایہ نے فقہ پڑھی اور تمام مسوعات کی
 اجازت حاصل کی - و کان ذلک شکہم - حامد بن محمد ریفد مونی جلال الدین ابوالنصر مولف محاضر و شروط شاگرد
 اپنے باپ و دادا کے ہیں - محمد بن الحسن بن محمد کاشانی ابو عبد اللہ برہان الدین حافظ الحدیث شاگرد نجم الدین
 نسفی و استاد اشرف بن نجیب ابوالفضل کاشانی و شمس الامتہ محمد بن عبد الکریم ترکستانی معروف برہان الامتہ ہم اللہ
 محمد بن صدر سعید بن صدر کبیر برہان الامتہ سمندنی اسئلہ تھے شاگرد و الد خود تاج الدین صدر سعید و عم خود
 و صدر رشید و استاد فرزند خود ظاہر بن محمود ہیں - مولف محیط برہانی و ذخیرہ و تجرید شرح جامع صغیر

نیشاپوری

برہان

نیشاپوری

برہان

نیشاپوری

نیشاپوری

شرح ادب القاضی للخصاف و واقعات وغیرہ از ابن جلاء اس فنادے میں محیط و ذخیرہ و تجربہ سے بہت حوالہ ہو۔
 علی بن عبد اللہ بن عمر بن فخر الشافعی عمرانی شاگرد علامہ زعفرانی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ صافی معروف بقاضی سدید
 شاگرد فخر الدین ابی بکر اسابندی اور سید البو شجاع ملو سے سمرقندی وغیرہ ہیں اور انھیں سے حدیث روایت
 کی چنانچہ سمعانی نے آپ سے روایت کی کہ وہاں حسن الما خلق البعادۃ محمد ناجید انصیا۔ محمد بن احمد
 بن ابی سعد مولف فنادے فیض التوفی سن۶۸۰ ہجری۔ محمود بن عیسیٰ الترمذی شیخ الاسلام علامہ الدین شاگرد
 عبد اللہ بن محمد بن عثمان مفصلی شاگرد برہان کبیر وغیرہ مولف کتاب عون متوفی سن۶۸۰ ہجری۔ احمد ابو الہمام عواد الدین
 استاد خمس الامم کردی مولف کتاب خلاصۃ المحتاجین جسکی نسبت تاسم بن طولونیابی کہا کرتا مانے اس کتاب کی
 مثل نہیں دیکھی۔ عبد الرحمن بن شجاع بغدادی۔ شاگرد والدہ خود شیخ شجاع بن التوفی سن۶۸۰ ہجری۔ ناصر
 بن عبد اللہ ابو الکلام عراقی خوارزمی۔ معتزلی حنفی حنفیہ زعفرانی مولف غررہ۔ عبد المطلب بن الفضل انجالی الدین
 حدیث کی روایت عمر بطلانی دمشقی اور سعد سمعی وغیرہ سے رکھتے ہیں رئیس حنفیہ تھے سن۶۸۰ ہجری فوت ہوئے
 محمد بن یوسف بن حسین معروف بابن الابیض شاگرد والدہ خود یوسف بن ابیض شاگرد علامہ سمرقندی۔ فقیہ عرب
 قاضی عسکری بن اسدہ۔ الاکل من لایقتدی بامہ + فقیہ فیضی عن الحق خارجہ + فقیہ عیسیٰ بن عیسیٰ بن عیسیٰ
 قاسم + سید ابو بکر سلیمان خارجہ + ان اشار میں فقہا سبعہ مذکور تا بعین تھے جمع کر دیا ہو۔ عیسیٰ بن
 بن عبد اللہ بن عیسیٰ بن سعود اور عروہ لیث ابن الزبیر اور قاسم بن محمد بن العبدی و سید بن السیب و ابو بکر بن
 عبد الرحمن بن عاتق بن ہشام و سلیمان بن یسار اور خارجہ بن زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اربعین محمد
 بن محمد بن محمد عیسیٰ سمرقندی۔ رکن الاسلام ابو حامد شاگرد رضی الدین فیثا پوری در علم خلافت۔ ابن خلکان نے
 کہا کہ رضی الدین سے علم خلافت کو چار کن نے حاصل کیا ایک رکن عیسیٰ دوم رکن الدین طوسی سوم رکن الدین
 امام نادہ اور چہارم کانام یا دینین ہو۔ عیسیٰ سے استفیدین بہت ہیں فیہم ایک نظام الدین احمد بن جمال الدین
 ابو الہمام محمود بن احمد بن عبد اللہ بخاری حنفی مدون تحفیری ہیں۔ اور واضح ہو کہ ابن خلکان کو عیسیٰ کی نسبت
 معلوم نہ تھی اور شیخ سمعی نے بھی نہیں ذکر کیا اور ظاہر استاد عیسیٰ علامہ زبیری و بیان کی طرف ہو وہ اللہ اعلم۔
 سید بن سلیمان کندی مولف ارجوزۃ احمدیث مسمی ثبوس السعدت دانش العارف جسکو قابرہ بن روایت
 کیا التوفی سن۶۸۰ ہجری۔ قاسم بن الحسین صدر الانا فیصل خوارزمی۔ ابو محمد عبد الدین نصیح بلخ شاگرد برہان الدین
 ناصر مولف مغرب۔ دین الیفاۃ تجرید شرح التفصیل والتوضیح شرب القنات و شرح المصل فی البیان وغیرہ۔
 عکرم زید بن بدر موصلی زین الدین فقیہ محدث مولف کتاب منی در حدیث و قد شاع فی حیاتہ و قبری عیسیٰ
 رحمہ اللہ نقالے محمد بن احمد بن عمر بخاری ظہیر الدین شاگرد شیخ حسن بن علی ظہیر الدین مرغینانی و فیہ تم۔
 اس فنادے میں استاد کو بنام ظہیر الدین مرغینانی یا حسن بن علی مرغینانی بیان کیا گیا ہو اور شاگرد کی کتاب
 فنادے ظہیر یا فواد ظہیر سے حوالہ ہو التوفی سن۶۸۰ ہجری۔ بدیع بن منصور قزنبی۔ فخر الدین مفسر فقیہ
 شاگرد و خمس الامم بخاری مولف منیۃ الفقہاء و استاد محمد بن محمود زہدی صاحب فہرہ وغیرہ۔ امام سید علی
 رحمہ اللہ کے شاگرد خمس الدین بن محمد بن علی مالکی نے آپ کو مفسرین میں بیان کیا اور کہا کہ سن۶۸۰ ہجری میں سید

بہارِ عربیہ

بہارِ عربیہ

میں مقیم تھے وہیں فوت ہوئے۔ عیسیٰ بن ملک عادل سینہ الدین ابو بکر علامہ فنون فقہ و حدیث و بلاغت و نحو جو آٹھ برس مصروف بادشاہ رہے شاگرد جمال الدین محمود مصیری و قدس سرہ سند احمد و ردی عنہ۔ اپنے وقت میں علماء کی بڑی قدر کرتے ایسے بڑا مجمع ہو گیا اور مانند سلطان عالمگیر اورنگ زیب کی آپ کے وقت میں بھی بہت کتا بن جس ترتیب معج ہوئے جیسے لغت جامع کبیر مجموعہ صحاح و جہرہ ابن درید و نچرہ و ترتیب سند احمد بالباب فقہ و السہم المصیب فی الرد علی الخلیفہ وغیرہ لک اور خود جامع کبیر امام محمد کی شرح ضخیم لکھی علاوہ کتب عروض وغیرہ کے السنونی سنہ ۱۲۳۱ ہجری۔ یوسف بن محمد خوارزمی ابو یعقوب سراج الدین سکاکی۔ اہر بلاغت و جامع فنون عجیبہ و طلسمات وغیرہ معروف فاضل ابو محمد بن عثمان بن محمد عبدیابادی ہمدانی۔ حسام الدین عالم فاضل شاگرد محمد بن محمود استریشی ہیں راستا شیخ عبدالرحیم بن عماد الدین صاحب فصول عمادیہ ہیں آپ نے فتاویٰ کامل اور تفسیر مطیع العالی وغیرہ تصنیف کیں۔ عبد اللہ اللہ بن ابراہیم جمال بخوبی شاگرد امام زادہ محمد بن ابی بکر فوس الاویہ عمربن بکر زرخیری و قاضی خان ازہدی وغیرہ و استاد پسر خود احمد بن علی طبریزی وغیرہم۔ السنونی سنہ ۱۲۳۱ ہجری۔ محمد بن محمود بن حسین استریشی۔ مجد الدین صاحب فصول استریشیہ وغیرہ شاگرد صاحب ہدایہ و سید ناصر الدین شیبہ ہمدانی و تلمیذ الدین بخاری صاحب فتاویٰ و ظہیرہ وغیرہ السنونی سنہ ۱۲۳۱ ہجری۔ خواجہ معین الدین چشتی قطب وقت عارف مدون ہیں خلیفہ و مرید شیخ عثمان ہارونی ہیں و معاصر شیخ نجم الدین کبری و شیخ شہاب سہروردی قدس سرہ ایم و شیخ حضرت بختیار کاکی اوسی و شیخ فزید شکر گنج و نظام اولیا و خواجہ تفسیر چرخ دہلی و مولانا نضر الدین رحمہ اللہ تلمیذ السنونی سنہ ۱۲۳۱ یوسف بن احمد مجسم الدین خاصی۔ شاگرد و صدر شیبہ و مولف فتاویٰ وغیرہ۔ محمود بن احمد مصیرہ جمال الدین فوسبج مصیرہ شاگرد امام فاضل خان و رفیقہ و مؤلف طوسی وغیرہ و در حدیث السنونی سنہ ۱۲۳۱ ہجری و در دمشق۔ محمد بن عبدالستار فوس الاویہ کردی شاگرد امام زادہ مولف شریقا الاسلام و عمر زرخیری و توام الدین صفار۔ بدر الدین و رسل و شرف الدین عقیلی و نور الدین صالونی ہیں۔ اور آپ کے جہل اساتذہ میں سے امام فاضل خان و صاحب ہدایہ ہیں۔ آپ سے آپ کے خواہر زادہ محمد بن محمود بن عبد الکبیر و مجد الدین ضریہ و حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہم نے پڑھا۔ آپ نے امام غزالی کی کتاب مخول کی رد میں رسالہ لکھا و جگر کردی آپ ہی کی تالیف ہے۔ حسام الدین محمد شاکانی مولف مختصر حسامی جسکے امیر کاتب اقبال و عبد الغزیز بخاری وغیرہ نے شروع لکھیں۔ آپ سے محمد بن محمد بخاری وغیرہ نے فقہ پڑھی۔ محمد بن محمود زجالی خوارزمی فقیہ مرجع الانام ملا الدین السنونی سنہ ۱۲۳۱ ہجری۔ حسن بن محمد صنائی۔ لینے چخانی جولاہور میں پیدا ہوئے اور غزنین میں پڑھیں پائی اور بغداد میں رہے حدیث فقیہ نفوی صدوق امام ہیں۔ دیبا علی نے کہا کہ شیخ صلح صدوق اور فقہ و حدیث میں امام ہیں بالکل غایت شہرت سے محتاج تطویل نہیں اور شاہنشاہ القزاق جو ہندوستان میں بہت معروف ہے آپ ہی کی تالیفات میں سے ہے۔ محمد بن احمد بن عبد بن ملک داؤد خطاطی۔ امام فقیہ محدث مجید ہیں شاگرد جمال الدین حسری وغیرہ مولف نمین جامع کبیر و تفسیق صحیح مسلم وغیرہ اور آپ سے مانی التفتاۃ احمد سہروردی نے فقہ پڑھی۔ کبیر ترکی ناصری۔ نجم الدین فقیہ عارف لیبہ شاگرد عبد الرحمن بن شمس

فصل

جمال الدین

نا

نا

فصل

محمد

جس سے اس کتاب میں حوالہ ہو اور ابو الفضل کرمانی کے فتاویٰ کو غرر المعالیٰ میں جمع کیا۔ محمد بن عبدالکریم
 ترکستانی خوارزمی۔ شمس الدین برہان اللہ امام فقیہ متحررین آپ سے ممتاز راہی مولف فقیہ نے پڑھا
 اشرف بن نجیب اشرف الدین شاگرد شمس اللہ کروری وغیرہ۔ محمد بن محمد بایرغی شمس الدین شاگرد
 شمس الایہ و استاد شیخ عبدالعزیز بخاری وغیرہ۔ محمد جلال الدین ابوالفتح ابن صاحب ہدایہ رئیس مذہب
 حنفیہ اپنے وقت میں تھے۔ محمد نظام الدین شیخ الاسلام ابن صاحب ہدایہ مثل اپنے بھائی کے ہیں مولف
 جواہر الفقه و فوائد وغیرہ۔ محمد بن عبدالعزیز بن محمد بن صدر الشیخہ معروف بعد رجہان بخاری۔ لوگوں
 میں منظم و مکرم تھے۔ محمود ترمذی کی۔ شرف اللہ کی برہان الدین امام وقت اور محمد بن احمد بن اسماعیل
 ترمذی و محمود تاجری ہیں۔ عماد الدین ابن صاحب ہدایہ مانند اپنے دونوں بھائیوں کے ہیں مولف
 ادب القاضی اور آپ کے بیٹے ابوالفتح عبدالرحیم نے فیصول ہدایہ آپ ہی کے نام پر لکھی ہو۔ احمد بن علی بن موسیٰ
 لقب بعد الشریعہ اکبر شمس الدین معروف امام مولف تلخیص العقول فی الفروق۔ نظام الدین شاشی فقیہ
 شاشی معروف ہیں۔ ابوالقاسم تنوخی امام فقیہ محدث شاگرد حمید الدین فرید دہلوی و حمید الدین ہلوی
 و سراج الدین دہلوی شمس الدین خطیب وغیرہ ہیں۔ میمون بن محمد ابوالعین کھولی۔ استاد علما الدین ابوبکر ترمذی
 صاحب تحفہ الفقہاء و مولف مناقب و قواعد التوحید و شرح جامع کبیر وغیرہ۔ محمد الرحیم بن عماد الدین بن
 صاحب ہدایہ ابوالفتح زین الدین مولف فصول ہدایہ جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہیں اور علما نے اس
 کتاب کو مقبول رکھا ہے۔ ابوالعباس تولوی احمد بن مسعود۔ فقیہ معروف مولف شرح عقیدہ طحاوی
 و تفسیر شرح جامع کبیر وغیرہ۔ ابوالبرکات حافظ الدین عبداللہ بن احمد نسفی۔ امام فقیہ شمس الدین شاگرد
 وغیرہ ہیں۔ اور زیادات کو شیخ احمد بن محمد صابی سے پڑھا اور آپ کی تالیفات متداولہ میں سے کنز الدقائق
 اور دانی مع شرح کافی اور شامع شرح کشف الاسرار و تصنیف شرح منظومہ نسفیہ اور تصنیف شیعہ النافع۔ مارک
 ابن زویل تفسیر۔ وغیرہ فلک اور حکایت ہو کہ تاج الشریعہ نے جب ساک آپ شرح ہدایہ لکھنا چاہتے ہیں توسع فرمایا
 میں نے خبر کام ہو چنانچہ آپ نے دانی وغیرہ کو مستقل تصنیف کیا اور بعض اہل علم نے زعم کیا کہ تاج الشریعہ کے منع
 کرنے کے یہ منہ تھے کہ اس کتاب کی شرح آپ کی ریافت نہیں ہو، لیکن یہ زعم محض ناقص ہو اور مترجم
 کے نزدیک باطل و ہم ہو مرنہ کتب متداولہ مع تفسیر کے اجازت دینا اور شرح ہدایہ سے منافعت بے سنی ہوگا
 فافہم والداعلم۔ قاضی القضاۃ ابوالعباس احمد بن ابیہم سروجی۔ شایع ہدایہ کتاب الایمان و مسائل وغیرہ
 حسن بن علی بن حجاج سنائی حسام الدین شاگرد حافظ الدین کبیر وغیرہ ہیں۔ مولف نہایت فخر جس سے فائدہ
 میں حوالہ ہو۔ آپ سے توام الدین محمد بن محمد کاکی مولف معراج الدرایہ نے پڑھا اور سید جلال الدین کرلانے
 مولف کفایہ نے پڑھا۔ اسماعیل بن عثمان قرشی دمشقی رشید الدین ابن المسلم امام وقت فقیہ مفسر محدث جامع فو
 نہایت متقی ناہی شاگرد جلال حصیرے و شیخ محدث سناوی اور شیخ ابن زبیدی محدث۔ استاد ابن حبیب وغیرہ۔
 اور آپ کی وفات سے ایک مہینہ بعد آپ کے بیٹے یوسف بن اسماعیل فقیہ محدث نے انتقال فرمایا۔ واؤ و دین
 مروان ملطی نجم الدین فقیہ اصولی و استاد جم غفیر المتوفی ۷۸۵ ہجری۔ سراج الدین عمر بن محمود معروف بابن سراج

جانب

نہایت

مستند

مستند

نہایت

مستند

مستند

مستند

شاگردہ اللہ خود وغیرہ۔ علامہ الدین عبد العزیز بن احمد بخاری شاگرد حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہ استاد
 قوام الدین کاکی وغیرہ مولف کتب الاسرار شرح اصول بزدوی و تحقیق شرح حسامی وغیرہ جو مشہور ہیں۔ یوسف بن
 عمر بن یوسف صوفی شیخ کبیر عالم غریب ہیں۔ آپ سے فضل اللہ صاحب فتاویٰ صوفیہ نے علم حاصل کیا۔ آپ کی ایضاً
 میں سے جامع المسامیر شرح کدہ روی معروف و مشہور۔ عثمان بن علی بن محمد زبیدی۔ ابو محمد محمد بن عبد العزیز
 قاضی قاہرہ میں امام ہستاد و مفتی تھے ایضاً بن سے شرح جامع کبیر وغیرہ سب سے زیادہ تبیین التفاتی شرح
 گزالتہ تافن متداول معتبر معروف ہے، قول اس فتاویٰ میں تبیین سے بہت حوالہ ہے۔ عبید اللہ صدر الشریعہ
 اصغر بن سعود بن تاج الشریعہ بن صدر الشریعہ اکبر مجہول۔ علامہ اصولی فقہی معروف ہیں و قادیانی کی شرح آپ کے
 متداول داخل درس اور تفتیح و توضیح بھی اور مختصر الوتایہ و مقدمات اربعہ و کتاب الشروط و کتاب المصارف وغیرہ
 متعدد مقبول ایضاً ہیں۔ شمس الدین محمدی اودمی نے فیض آباد کے قریب اودھ کے رہنے والے محدث
 فاضل مشہور تھے اور شیخ نصیر جابغ دہلوی نے آپ کی مدح میں یہ شعر کہا ہے سالت العلم من احوال حقا
 فقال العلم شمس الدین کیجئے۔ آجیا معنی زندہ کرنا یعنی میں نے علم سے پوچھا کہ تجھے کسے جیسا چاہیے ایسا کیا
 تو علم نے فرمایا کہ میرے بچے محمدی شمس الدین کیجئے ہیں۔ حضرت نظام الادبیا، رحمہ اللہ کے مرید ہیں
 اور زمانہ سلطان غیاث الدین تغلق کا تھا۔ شاگرد مولانا طبر الدین بکری وغیرہم رحمہم اللہ تھے۔
 نقل ہے کہ حضرت نظام الدین اولیاء نے ایام طالب علمی میں آپ سے چند سوالات پوچھے جبکہ جواب میں
 عرض کیا کہ میں ابھی اسی مقام تک پہنچا ہوں اور یہ مشکلات مجھ پر بھی رہی ہیں حل نہیں ہوئیں تو شیخ نظام
 نے آپ کو بظاہر سب مشکلات مشحون حل کر دیے جس سے آپ کو شیخ رحمہ اللہ کی طرف بہت اعتقاد راسخ
 ہو گیا۔ قال المترجم بقول حضرت سعدی علیہ الرحمۃ کے یہ کلمہ علم نتوان خدا شناخت۔ تمام اولیاء
 سابقین عالم علامہ گزرے ہیں اور اسی رتبہ سے انھیں آتی بہت عروج بلند پایا و قد قال اللہ تعالیٰ انما یحیی
 المرین عباده العلماء الا یہ بالیقین بغیر علم کے جاہل ولی نہیں ہوتا۔ اور عوام نے جو دعویٰ اٹھایا کہ جاہل صوفیہ
 کو علم باطن حاصل ہو شخص گمراہی ہو ان لوگوں نے اپنی سمجھ پر اعتماد کیا اور بزرگوں کی راہ چھوڑ دی ورنہ ایسا
 نہ کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے ہم جاہلون کو ہدایت فرما دے آمین۔ جلال الدین عبد اللہ بن
 محمد الدین احمد معروف بابن الفصح عراقی کو فی جامع علوم اور حدیث کے نہایت طالب صادق تھے۔ حافظ ثوبی
 و جزئی سے حدیثی اور کامل فائق ہوئے۔ قوام الدین محمد بن محمد کاکی شاگرد علامہ الدین عبد العزیز
 بخاری و حاتم الدین سننانی وغیرہم ہیں۔ معراج الدین راہیہ شرح ہدایہ و عیون المذاہب جامع اقوال ائمہ اربعہ
 ایضاً معروف ہیں۔ امیر ایسم بن علی عرسوی نجم الدین قاضی القضاۃ فقیہ اصولی مولف فتاویٰ وسطیہ
 واقعہ الوساکی وغیرہ۔ امیر کاتب العیاد بن امیر عمر و القانی۔ قوام الدین لطف اللہ۔ شاگرد احمد بن احمد
 خریفی تلمیذ حمید الدین ضریر وغیرہ تصنیف تھے شرح ہدایہ سمی بہ غایۃ البیان تصنیف کی۔ نقل ہے کہ
 دشمن میں امیر نائب السلفت غفرلہ کو رشتہ الدین کرنے دیکھا فتوے دیا کہ نماز باطل ہو گئی بزم مذہب امام اہل بیت
 قاضی ثعلبی الدین بلی شافعی رحمہ نے نکاح قول کی تردید کی پس امیر کاتب نے رفع الیدین کے ابطال میں رسالہ

مفتی محمد قادیانی
 صاحب فتاویٰ صوفیہ
 جامع المسامیر
 شرح کدہ روی

مفتی محمد قادیانی
 صاحب فتاویٰ صوفیہ
 جامع المسامیر
 شرح کدہ روی

تصنیف کیا اور مدار اسکا کھول نسفی کی روایت پر ہوا۔ فاضل لکھنوی رحمہ اللہ مولف التراجم نے بعد اس قتل کے قول بطلان پر تشبیح کی اور جرم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایمن کوئی روایت نہیں ہو اور کھسا کر بطلان کا قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہو جس مسئلہ میں کہ روایات صحیحہ بکثرت موجود ہیں۔ اقول نقد صدق فیما قال۔ سبقت بہ الشیخ محمود بن احمد قونوی جمال الدین الفقیہ قاضی دمشق التتوی سید بھری والدہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ علاء الدین سخطائی بن علیج ترکی۔ امام علم حدیث و فقہ و کثیر المخطوئین بمجلدات الیغات کثیرہ کے متوجہ شرح الصبیح یعنی صبیح بخاری کی شرح اور شرح ابن ماجہ معروف ہیں۔ عمر بن یحییٰ بن احمد ہندی غزنوی ابو حفص سراج الدین امام وقت فقیہ علامہ محقق شاگرد امام ماہر شیخ وجہ الدین دہلوی شیخ شمس الدین خلیب دہلوی و ملک العلماء سراج الدین شافعی دہلوی و شیخ رکن الدین ہداؤلی جوا غر قلاذہ ابو القاسم نونخی شاگرد حمید الدین ضریر ہیں۔ بھر مصر میں جا کر قاضی القضاۃ ہوئے۔ توشیح شرح ہدایہ نامام۔ شرح زیادات و شرح جامعین صغیر و کبیر۔ شرح المختار۔ کتاب المنصوف۔ شرح جمع الجوامع وغیرہ معروف ہیں وفات بقول لکھنوی سید بھری میں اور بہ قول علامہ سیوطی و صاحب کشف الظنون سید بھری بن ہوئی۔ شیخ حمید الدین دہلوی جبکہ مدح ابن کمال پاشا نے لکھی ہے۔ شارح ہدایہ شرح نفیس۔ احمد بن ابراہیم مرغینانی ابو العباس شہاب الدین مولف منبع شرح مجمع البحرین و در فقہ و شرح مخفی کھول فقہ۔ عبد اللہ بن محمد قرضی مے الدین جامع علوم تھے۔ فقیہ محدث ہیں تخریج احادیث ہدایہ وغیرہ معروف ہیں محمد بن محمد بن محمود یا برقی امام علامہ فقیہ محدث جامع فنون ہیں فقہ میں شاگرد توام الدین کاکلی وغیرہ اور استاد سید محقق شریف علی جرجانی وغیرہ بمجلدات الیغات کثیرہ کے عنایہ شرح ہدایہ سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ محمد بن یوسف بن الیاس قونوی شمس الدین محدث فقیہ جامع۔ ابن حبیب نے کہا کہ اپنے وقت کے امام علم و عمل و زہد و تقویٰ و علامہ قدوہ تھے۔ شرح مجمع البحرین اور در البحار وغیرہ معروف الیغات ہیں۔ علاء الدین علی سیرامی استاد سراج الدین قاری ہدایہ جو استاد ابن الہمام ہیں۔ سید یوسف شاگرد مولانا جلال الدین رومی اور مولف یوسفی شرح لب الالباب بیضاوی وغیرہ مدفون دہلی۔ قاضی عبد القادر استاد قاضی شہاب دولت آبادی مدفون دہلی حوض شمس آپ کا شعرا کے حوض دیکھ مسئلہ دین اسے فتح بہت از الف رکت بار بار مسجود بن عمر علامہ تفتازانی علامہ معروف و مشہور ہیں اور بیوچ آپ ہی کی تصنیف ہے۔ ابوبکر بن علی بن محمد صدائے مصری۔ عالم عامل محدث مفسر فقہ زاہد صاحب کرامات تھے ہر روز بندہ رکعت پڑھانے۔ صاحب الیغات کثیرہ ہیں از اہل کشف التنبیہ لکھنوی میں ہے اور جہرہ البزہ شرح قدوری چار مجلد اور سراج الوہاب شرح قدوری آٹھ مجلد فقہ میں انیسے اس فتاویٰ میں حوالہ مذکور ہے اور بحث افتا میں کچھ ذکر موجود ہے۔ علاء الدین الاسود مشہور خواجہ قدوہ مولف عنایہ شرح و قایہ المتن فی شہ عجمی۔ سید جلال الدین کراتی خواندگی مرجع خاص و عام شاگرد حسام سنانی مولف نہایہ و عبد الغنی بخارے مولف کشف بزدوی اور استاد ناصر الدین والدہ حافظ الدین بخاری مولف فتاویٰ بخاریہ و سعد قدوس مولف جواہر الفقہ وغیرہم۔ الیغات میں سے کفایہ شرح ہدایہ متداول معروف ہے۔ ناصر الدین محمد بن شہاب شاگرد سید جلال کر لائے مولف کفایہ و استاد پیر خود حافظ الدین صاحب فتاویٰ ہند و غیرہ۔

بہار

نہا

سید

بہار

بہار

بہار

فصل الثمین محمد بن یحییٰ بن جعفر - فقیہ اصولی صاحب طریقت و حقیقت شاگرد یوسف بن عمر معروف مولف جامع المعتمد
شرح قدوسی - و مرید خاص شیخ فیض الدین صدر الدین بن بہار الدین زکریا مانی - مولف فتاویٰ صوفیہ ابن
کمال نے کہا کہ : فتاویٰ کتب غیر معتبرہ میں سے ہے اگر اصول سے مطابقت معلوم نہ ہو تو قالی انکی روایت پر اعتماد
نہیں ہو سکتا ہے - محمود بن احمد بن عبد اللہ تاج الشریعہ امام معروف مولف و قاضی الردایہ جسکو اپنے پوتے صدر الشریعہ
اصغر کے حفظ کے لیے ہدایہ سے منتخب کیا اور فتاویٰ و ادافات و شرح ہدایہ وغیرہ تالیف کیں - طاہر بن اسلام
خوارزمی سعد قدوش - شاگرد جنال کر لائے وغیرہ مولف کتاب لیلیٰ جو اہل الفقہ وغیرہ - محمد بن محمد بن شہاب
بزارمی - فقیہ اصولی امام وقت جامع علوم مختلفہ ابن مولف فتاویٰ بزارمیہ وغیرہ - التوفی شمسہ بھری عمر بن
علی قاری الہدایہ سراج الدین ہدایہ پڑھانے میں معروف و قاری ہوئے تھے - استاد شیخ ابن الہمام وغیرہ و
مولف فتاویٰ قاری ہدایہ و فیہاشی - محمود بن احمد بن موسیٰ قاضی القضاۃ عینی - مسوب بہانہ عینا
نقیہ محدث جامع فنون ذکی الطبع قوی الحفظ سرلیح الکتابت ہیں شاگرد فقہ میں جمال یوسف طلی و علاء سیرامی
اور حدیث میں زین عرائی و شیخ تقی الدین وغیرہم - بنجلہ تالیفات کے بنایہ معروف یعنی شرح ہدایہ و زیر المعانی
فی شرح کنز الدقائق معروف یعنی شرح الکنز وغیرہ سے اس فتاویٰ میں زیادہ حوالہ ہے و منہ عمدۃ القاری
شرح صحیح البخاری و شرح معانی الآثار و شرح الجمع وغیرہا - التوفی شمسہ بھری - محمد بن عبد الواحد شیخ کمال الدین
ابن الہمام فقیہ متفق معروف امام وقت محدث اصولی شاگرد قاری الہدایہ وغیرہ نقد و اصول میں اور تلمیذ ابو ررہ
عراقی و جمال صیقلی و مس شامی وغیرہ حدیث میں ہیں - فتح القدیر شرح ہدایہ آپ کی تالیفات میں سے متداول
ہے جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ دے گئے ہیں کہ رتبہ ترجیح تک ظاہر میں اور ابدال وقت تک باطن میں تھے
ولیکن مترجم کے نزدیک یہ کلام کسی قدر سہولت ہے اور یوں گنا چاہیے کہ علامہ عارف عامل بنجلہ اہل اللہ تبارک
تھے و اللہ اعلم بالصواب - محمد بن فرامز مشہور بولے خسرو - عالم علوم و فلاسفہ شاگرد برہان الدین ہر دی شاگرد
تفتازانی قاضی مظاہرہ معروف ہیں مولف غرر الاحکام مع شرح درر الاحکام جو بنام غرری الدرر معروف ہے -
اور حاشیہ تلویح وغیرہ - التوفی شمسہ بھری - عبد الطیف بن عبد الغفر معروف بابن الملک - چونکہ آج کے
اجداد میں سے کسی کا نام نہ فرشتہ تھا ایسے ابن الملک کے نام سے مشہور ہوئے - فقیہ مشہور اور حافظ متون
حدیث بہ کثرت اور اہل کفر علوم تھے - تالیفات اکثر فہمہ و متداول ہیں جیسے حدیث میں مشارق الانوار شرح
الشارق - و اصول میں شرح المنار اور فہمہ میں مجمع البحرین کی شرح جس سے اس فتاویٰ میں مبتذل ہو
اور شرح و قاضی در رسالہ تصوف وغیرہ - فخر الدین نجم شاگرد سید شریف جہانی مولف مشتمل الاحکام
صاحب کشف الظنون نے سوے ہر کلی کا قول نقل کیا کہ یہ کتاب بنجلہ کتب و اہنیہ معتبرہ کے متداول ہو چکا
ہے - الیاس بن ابراہیم باہر علوم و فنون نیز طبع سرلیح الکتابہ رتقی الغلب تھے فقیہ اکبر کی شرح معروف ہے
سلطان مراد خان کے عہد میں بردسکے مدرس رہے - اور وہیں فوت ہوئے - ابراہیم بن محمد حبلی -
امام محدث فقیہ مدق ہیں - مولف متقی الاسرار و عینہ السنن یعنی تیسری و مختصر معروف البیہری - وغیرہ معروف
ہیں - محمد بن محمد عرب زادہ رومی - قول علماء میں سے متفق و مدق مدرس قسطنطنیہ مولف شرح و قاضی

منہ

جو اس وقت

نہیں

میں

اس کی

میں

میں

شرح ہدایہ وغیرہ ہیں۔ محمد بن محمد بن مصطفیٰ ہمدانی مودت ابو اسعود مفسر لمیر ملافت و فنون ادیبہ و محقق علوم تعلیمہ علیہ
 فقیہ محدث مفسر ابن شاگرد و مؤثر زادہ تائیدہ جلال دوانے میں تفسیر ارشاد القمیل السید مودت ہائیں ابو اسعود
 آپ کی مشہور تالیف ہو صاحب کشف الظنون نے لکھا کہ بعد بیضاوی کے ہی تفسیر حسن اعتبار و اعتماد سے
 بیضاوی سے بڑھ کر رشید اشتہار کو پہونچا اور خطیب التفسیر بن کا خطاب دیا گیا رحمہ اللہ تھائے۔ محمد بن علی بن
 محمد بن حسین برجندی۔ جامع اصناف علوم تفسیر محدث زاہد رشاد دہلا اصنافی و ملا منصور و حسین الدین کا شی
 و کمال الدین شیخ حسین و کمال الدین سمونشر وانی و سیف الدین احمد نقارانی وغیرہم۔ مولف شرح
 مختصر الوفا یا مودت برجندی اور اس شرح برجندی سے بھی اس فتاویٰ میں بعض مواضع میں حوالہ مذکور ہو
 اور غالباً وہ تائید سے قول یا ظاہر شریع ہو اور یہ تحریک یا ترجیح نہیں بلکہ نقل پر اعتماد ہو اور میرے نزدیک
 اسکے منقولات اصولی طور پر اعتماد و حدیث یا اثر میں اگرچہ اکثر متاخرین ماوراء النہر کے مختارات سے خلاف ہو اور
 اسکی وجہ یہ ہو کہ اگر اساتذہ ماوراء النہر کی توجہ احادیث کی جانب کمتر رہی تھی بوجہ آب اصل کھی پر اعتماد
 کر لینے کے کہ ہمارے مذہب کے متحرک ماحول کتاب و سنت میں ایسا نہ ہو مگر نظر کی حاجت نہیں اور
 اسوجہ سے ایک غلط فہم لوہ واقع ہوا کہ جزیات منصوصہ خالف قیاس کے دیگر وجوہ بردفق قیاس رکھے گئے ہیں
 جیسے نقصان الوضوہ للفقہہ دایسے مسئلہ میں بعض روایت متوافقی قیاس بھی اصحاب میں سے کسی امام سے مروی
 ہوئے تو ان میں سے کسی روایت کو ترجیح دیکر اصل مذہب قرار دیا حالانکہ عند التیقن اصل مذہب وہی قول
 ہو جو خلاف قیاس ہو جو رد و نقص ہو لہذا ایسے متفقین متاخرین مثل شیخ ابن الہمام و ابن کمال یا شاد و تقاسم
 بن قطلوبغا وغیرہم اور اسکے متبعین مانند برجندی وغیرہ کے اقوال و تحقیقات قابل نظر و اعتبار ہیں اور
 انکی مخالفت میرے نزدیک انہی کچھ مقدم شاخ بخار و پیچہ وغیرہ مرجع ہو اگرچہ بالکلید ہو کیونکہ علامہ تاریخی
 و شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم نے فائدہ دیا ہو کہ ان اساتذہ رحمہم اللہ تھائے کا توغل فن حدیث میں کمتر
 ظاہر ہوتا ہو اور ہم لوگ اگرچہ متقدمین ہیں لیکن بقول دلوایہی داہن قطلوبغا وغیرہم کے جبکہ نظر کی اہلیت
 ہو اور اسنے اپنے آپ کو بندہ ہوا و ہوس بنا کر صرف استعدا بالی طریقہ پر اکتفا کیا کہ احوال متخالفہ مرد و مر
 سے کسی قول پر عمل کرے تو اسنے اجماع مومنین و مسلمین سلف و خلف سے مخالفت کی کیونکہ جس مسئلہ کو مذہب
 بھی نہیں ہو اسپر تو یہ لازم ہو کہ کسی اہل نظر سے پوچھ چوچھ وہ بتلاوے اسی پر خواہ مخواہ عمل کرنا پڑے گا اور
 جب یہ بات معلوم ہوئی تو میں کہتا ہوں کہ شریعہ برجندی کو بھی ایسی کتابوں میں داخل کیا گیا ہو جنہر کچھ اعتبار
 بدون موافقت اصول و کتاب مستند کے نہیں ہو سکتا و لیکن ہر جسم کے نزدیک یہ حد سے تجاوز ہو گیا ہوا
 ناقص نے اس کتاب کو اچھی نظر سے مطالعہ نہیں کیا ہو یا اسکو کتاب و سنت سے حفظ وانی نہ تھا ورنہ وہ کبھی
 اسکو مثل جامع الرموز وغیرہ کے قرار نہ دیتا اور میرے نزدیک یہ شرح معتادہ و الدتھائے اعلم بالصواب
 محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب قمر ناشی۔ امام بے نظیر فقیہ قوی الحافظہ فیشر الاطلاع و حید فہرہ تھے شاگرد
 شمس الدین محمد شافعی غرے رحمہ اللہ تھائے کے اور جب ۷۹۷ ہجری میں ظاہر ہوئے تو وہاں مولف بحر اللامع
 شرح کنز الدقائق شیخ زہری بن نجیم مصری اور امین الدین بن عبد العال و علی بن خانی وغیرہ سے فقہ حاصل کیا

مختصر

نہایت

مختصر

امام مفتی مرحوم ہوئے شمس الدین لقب تھا تا ایفادات نہایت لطیف و مستند ہیں جیسے تنویر البصار فقہ میں سبب
 ترمیق کے بہت معروف ہو معین المفتی و مواہب الرحمن و فتاویٰ و تراشی و شرح نادا الفقیہ و رسالہ حرمت قرآنہ
 خلف الامام و رسالہ تصوف مع الشرح وغیرہ ہیں۔ تنویر البصار میں لطیف کی شرح خود فتاویٰ اسکام شیخ الغفار ادریس
 شیخ الاسلام خیر الدین رملی کا حاشیہ ہے اور بہت مشہور شریعتی علامہ حنفی کی درالختار نام ہے۔ واضح ہو کہ تنویر یا اسکی شرح
 سے فتوے دینا نہیں چاہیے جیسا کہ باب افتاء میں بیان کیا گیا ہے اور اسکی یہ وجہ نہیں ہے کہ کتاب غیر مستند ہو
 بلکہ اسوجہ سے کہ نہایت تنگی عبارت و الفاظیہ و صریح و ضمنی وغیرہ سے مفتی سے اکثر غلطی واقع ہونے کا احتمال ہوگا
 ہو کہ چونکہ فقہی مسائل میں قبود سب معتبر ہوتے ہیں جیسا کہ مذہب تحقیقی ہے اور بحث افتاء میں نے الجملہ ذکر ہوا ہے لہذا
 افتاء کے لیے واضح سلیس فتاویٰ مثل اس فتاویٰ عالمگیریہ کے ہونا چاہیے چنانچہ جو شخص دونوں فتاویٰ
 پر غور نظر سے مطالعہ رکھے اسکو خود ظاہر ہو جائے گا کہ تنگ عبارت درالختار سے سمجھنے میں بہت غلط واقع
 ہوتا ہے اور یہی حال اشباہ و النظائر وغیرہ کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ شیخ عمر بن ابراہیم بن محمد معروف ہے
 ابن خیم مصری سران الدین فقیہ محقق کامل الاطلاع شاگرد اپنے برادر معظم شیخ زین بن ابراہیم مصری مولف
 بحر الرائق ہیں و لیکن تحقیق حق کے طور پر اپنے استاد کی شرح بحر الرائق پر بجا بجا اپنی شرح نہر الفائق میں
 تخلیف کیا ہے۔ اس فتاویٰ میں بحر الرائق و نہر الفائق دونوں سے بہت حوالہ مذکور ہے۔ شیخ زین العابدین
 بن ابراہیم مصری۔ استاد شیخ عمر موصوف و بادر معظم۔ علامہ محقق مدنی شاگرد شیخ شریعت الدین باقینی و شہاب الدین
 و ابن الدین بن عبدالمسال و ابوالفیض سلمی و غیرہم و استاد شیخ ترمناشی مولف تنویر البصار و بادر خود
 شیخ عمر بن خیم مولف نہر الفائق وغیرہم۔ تا ایفادات میں سے بحر الرائق، اشباہ و النظائر وغیرہ معروف ہیں و لیکن
 فتاویٰ ابن خیم معتبرات میں سے نہیں ہے کہ مذکور نے الافتاء۔ خیر الدین بن احمد رملی فاروقی مصری
 محدث فقہ صوفی شیخ الخفیہ ہیں شاگرد سراج الدین صاحب فتاویٰ سراجیہ وغیرہ مولف فتاویٰ سارہ
 و فتاویٰ خیرہ وغیرہ علامہ محقق عرف ہیں ایک جماعت نے آپ سے استفادہ کیا اور مدح میں طول دیا ہے
 محمد بن علی بن محمد حنفی منسوب بحسن کینا۔ فقیہ نحوی معروف مولف درالختار شرح تنویر البصار و شرح مفتی
 الابرار وغیرہ التوفیق فی مسئلہ اجیری۔ ابراہیم بن حسین معروف بہ بری زاد مفتی کہ معظم شیخ خفیہ فاضل مفتی
 شایع اشباہ و النظائر وغیرہ۔ عنایت المد محمد لاہوری ابوالعارف عالم عارف محقق میں تا ایفادات میں سے
 ملقط الحقائق شرح کنز الدقائق معروف ہے۔ شیخ نظام رئیس علماء و جنوں نے فتاویٰ عالمگیریہ کو بیچ کیا ہے
 خاتمہ واضح ہو کہ اس فتاویٰ و عموماً کتابوں میں اکثر نام مطلقاً بدین کسی قید تعریفی کے ذکر کرتے ہیں۔
 حالانکہ اس نام میں حسب اوضاع متعدد یا حسب معنی نئی یا جنسی اشتراک ہوتا ہے لہذا تبانی کیا ہے
 تو اگر اسرار و القاب کا بر حسب سے پہلے ترک کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع کرنا ہوں
 کہ جہاں کتابوں میں یہ پاک لقب مذکور ہے مراد اس سے اللہ تعالیٰ کے پاک رسولوں میں سے خاص حضرت
 سیدنا و مولانا سید الاولین و الاخرین خیر المخلات کلہم جمیع محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ بن عبد اللہ رسول اللہ ہیں
 صلی اللہ علیہ و علی آباء و صحابہ و علی جمیع الانبیاء و المرسلین جمیع۔ صلی یہ وہ پاک و منین جنہوں نے آنحضرت

تنویر البصار
درالختار

بحر الرائق

نہر الفائق
درالختار

ملقط الحقائق

نظام

رسول اللہ

نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ پر واقعی ایمان لائے اور جسے سب افضل الامت میں انہیں سے خلفاء راشدین
 جہاں تھے میں مذکور حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم میں عشرہ مبشرہ
 ان چاروں خلفاء راشدین کے ساتھ سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبد الرحمن بن عوف و زبیر بن العوام
 و طاہر بن عبید اللہ و ابو عبیدہ بن الجراح ہیں۔ ابن عباس سے حضرت عباس کی اولاد میں سے فقط
 عبد اللہ بن عباس مقصود ہونے میں فضل بن عباس وغیرہ کوئی مراد نہیں جیسے ابن مسعود سے فقط عبد الباقی
 مسعود اور ابن عمر سے عبد العزیز عمر و ابن زبیر سے عبد اللہ بن الزبیر مقصود ہیں۔ فقہاء انہیں کو عبادہ
 کہتے ہیں اور محدثین بجاے ابن الزبیر کے عبد العزیز عمر و ابن عباس کو کہتے ہیں۔ تابعین و
 مؤرخین جنہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کم سے کم ایک کو دیکھا ہوا اور خاکستر کسی کو ذکر کرتے ہیں
 جسے کچھ دین کی بات روایت کی ہو سلف صالحین خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم اور عموماً صحابہ و تابعین و خلف
 فقط تابعین رضی اللہ عنہم بعض نے کہا کہ تیسری صدی شروع تک والے سلف ہیں والاول اصوب واللہ اعلم بالصواب
 کے دیکھنے والے تابعین ہیں جیسے اکثر ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ۔ ان علماء میں متقدمین و متاخرین
 کنا اصل ہوا اور بعضے مجازاً سلف و خلف یہاں بھی بولتے ہیں جیسے در حقیقت سلف صحابہ رضہ ہیں اور خلف
 تابعین ہیں مگر کبھی سلف سب کو کہتے ہیں اور شن الغارہ ابن حجر المکی میں اگر کہ صدر اول کا لفظ فقط سلف
 صاحبین ہی پر بولا جاتا ہے اور وے تینوں قرن والے بزرگ ہیں۔ فقہاء حنفیہ میں امام سے مراد ابوحنیفہ
 اور کبھی امام اعظم وغیرہ بولتے ہیں۔ محمد و امام حسین بن علی و ائمہ الشیباں شاکر والی حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ
 حسن یعنی حسن بن زیاد اور حدیث میں حسن البصر جیسے ابن ابی لیلیٰ تھے میں محمد بن عبد الرحمن بن سید
 الکوفی اور حدیث میں ان کے باپ مراد ہیں۔ صاحب النہج یعنی ابوحنیفہ رحمہ۔ صاحبین یعنی
 امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ۔ باوجودیکہ امام کے شاگرد بہت ہیں اسوجہ سے کہ امام ابو یوسف
 نے اول فقہ امام کو تالیف سے اور خصوصاً قاضی القضاہ ہونے سے بھلایا اور امام محمد کی تصانیف نہایت
 کثرت سے ہوئیں پس گویا یہی صاحبین ہونے کیونکہ فقہاء کو انہیں سے روایات مذہب بہت ملین تو لفظ صاحبین
 پر اقتضار ہوا اور کسی قدر رف و حسن سے بھی لہذا انچاہر جگہ نام کھد نیا آسان ہوا۔ ائمہ ثلاثہ رحمہم
 اللہ تعالیٰ مع صاحبین رحمہ اور مترجم نے کہیں ائمہ ثلاثہ لکھا اور کہیں کہا کہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک
 اور زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اگرچہ اعتباراً ذکر کرتے ہیں مگر اس طرح کہ ائمہ ثلاثہ و زفر رحمہ کے نزدیک اور انکو
 ملکر ائمہ اربعہ نہیں کہتے بلکہ ائمہ اربعہ جہاں آوے وہاں امام ابوحنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد
 رحمہم اللہ مراد ہونے۔ یحییٰ بن یحییٰ بن ابی اسحاق و ابو یوسف ہیں اور حدیث میں امام بخاری و مسلم بن
 احمد صحابہ میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ طرفین انہیں ابوحنیفہ و محمد ہیں۔ قولہم عند ہم جمیعاً یعنی
 بالاجماع ان سب کے نزدیک مراد اس سے ائمہ ثلاثہ رحمہ کا اتفاق ہو۔ امام شافعی و امام حنفی یعنی
 ابو یوسف رحمہ اور امام ربانی محمد ہیں۔ خصائص و جصاص و قدوری و ترمذی وغیرہ مترجم ہیں مذکور ہونے
 اور انہیں التباس بہت کم ہر ان کفرخی سے الواسع مراد ہیں اور حضرت معروف کفرخی جو ان کے مقدم ہیں مراد ہیں

ہوتے اور واضح ہو کہ فقہاء عراق کے نام کے ساتھ وضعی طوائف لقب نہیں ہوتے ہیں بلکہ پیشہ وغیرہ جو رواج میں
 آئے ہیں اُن سے معرفت ہو غلاف علماء اور راہبہ وغیرہ کے کہ بیان لوگوں نے اُن کے اقباب لکھے ہیں جیسے شمس اللہ
 اور یہ چند فقہاء کا لقب ہو شمس اللہ ندائی و شمس اللہ زہری و شمس اللہ کریمی و شمس اللہ اوزجندہ کے
 لیکن جہاں خالی شمس اللہ مذکور ہو وہاں مراد شمس اللہ سرخسی ہیں و باقیوں کے ساتھ حلوانی وغیرہ کی طرف نسبت
 بھی مذکور ہوتی ہے اور شیخ الاسلام اکثر مراد خواہر زادہ ہیں اور فضلی : بیان مطلق مذکور ہو مراد شیخ امام
 جلیل ابو بکر محمد بن الفضل الکھارمی البزار ہے۔ ذکر کتب جہاں مہمل مذکور ہو لینے جیسے کسی حکم کی نسبت
 آیا گیا یا ہی اصل میں مذکور ہو تو اس سے امام محمد بن مسوط مراد ہوگا نہ کہ کو سب سے متعین تصنیف فرمایا تھا پھر
 جامع صغیر کو پھر جامع کبیر پھر زیادات پھر صغیر پھر کبیر کہ انے غایۃ البیان وغیرہ۔ اس مسوط کو ایک جماعت
 متاخرین نے شرح کیا انہا بکلمہ شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ ہیں انکی شرح کو مسوط کبیر کہتے ہیں و شرح
 شمس اللہ حلوانی وغیرہ اور یہ شرح اگرچہ درحقیقت شرح ہیں لیکن شارح نے اپنے کلام کو امام محمد رحمہ اللہ
 کے کلام سے مختص ذکر کیا لہذا کبھی مسوط شمس اللہ حلوانی یا مسوط شیخ الاسلام خواہر زادہ بولا جاتا ہے بلکہ
 اس فائدے میں اکثر اسی کے مانند الفاظ سے حوالہ مذکور ہو لہذا اس امر کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ تشویش نہو اور
 یہی حال شرح جامع صغیر میں ہے کہ کتاب دراصل محمد بن مسوط کی تصنیف اور شارحین نے شرح میں اپنا کلام
 غیر تميز خط کیا لہذا جامع صغیر قاضی خان یا جامع صغیر فخر الاسلام زیدی کہتے ہیں حالانکہ مراد یہی ہے کہ شرح
 جامع صغیر قاضی خان وغیرہ اور اس فائدے میں مترجم نے کہیں شرح کا لفظ بڑھا دیا اور کہیں اسی طور سے چھوڑ دیا
 ہے و لیکن واضح رہے کہ مسوط شمس اللہ سرخسی سے اطلاق کے وقت شرح مسوط نہیں مراد ہے بلکہ حکم شہید
 المتوفی ۳۳۳ ہجری کی تالیف کالی کی شرح مراد ہو لینے کافی مولفہ حاکم کی شرح سرخسی کو مسوط سرخسی بولتے ہو
 اور فائدے میں اس سے حوالہ دیا گیا نہ کہ کبھی تو مسوط کا ذکر ہوا مباحثہ مل بولتے ہیں اور جہاں روایت
 اصول فقہ جمع مذکور ہو اس سے امام محمد بن مسوط کی جگہ کتاب میں سب مراد ہیں جہاں ذکر بھی ہو چکا کہ انکی روایت و تالیف
 میں ہے کہ بعض نے صغیر کو انہیں نہیں لیا اور مخطاؤں نے کہا کہ بعض نے صغیر کو بھی نہیں لیا۔ غایۃ میں ہے
 کہ اصول مرتب چار ہر دو جامع و زیادات و مسوط ہیں اور یہی نتائج الانکار میں بھی مذکور ہے بالکل جس حکم کی نسبت
 لکھا گیا کہ اصول کی روایت ہے یا اصول میں یونہی آیا ہے اس سے مراد یہ ظاہر قول رد مختار پیش کتب ہیں اور
 بقول غایۃ نتائج الانکار مرتب چار ہیں پس بقول اول جو حکم میر میں ہو وہ بھی ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب
 ہے اور بقول دوم نہیں ہے بلکہ وہ غیر ظاہر الروایۃ ہے جیسا کہ نتائج الانکار میں تصریح کر دی ہے اور خاتم علماء
 فرنگی محل رحمہ اللہ نے مفتاح السعادة سے نقل کیا کہ انہم یقولون عن المسوط والزیادات والجامعین بروایۃ
 دن البسوط والجامع الصغیر والکبیر لظاہر الروایۃ و مشہور الروایۃ انتہی شاید کہ تب کا مسوط نہ کہو کہ مسوط صغیر اسمین
 سے بالکل ساقط ہے اور مسوط و جامع صغیر کو کہہ دیا ہے اور شک نہیں کہ مسوط اصل اتفاقی ہے پھر اگر یہ مراد ہو
 کہ اسکی روایت کو ظاہر الروایۃ و روایت اصل دونوں کہتے ہیں تو اتومی سے ضعیف کی طرف ترقی ایسے متاخرین
 اصل ہو پھر صغیر کبیر سے صغیر مقدم و مشہور تر ہے اور مسوط سب سے زائد باوجودیکہ اسکو غیر مشہور الروایۃ میں لیا ہے

نکات

نکات

نکات

فایضال فیہ اور شاید توفیق اس طرح مقبول ہو کر دایۃ الاصول و ظاہر الروایۃ و ظاہر القدر سب اس مجموعہ کے نشان کے واسطے چھ کتابیں سب ہیں پھر از نیکہ روایۃ الاصول انہیں سے فقط چار سے مخصوص ہو اور پھر الروایۃ باقیوں سے جیسا کہ قول دوم ہو و لیکن ظاہر الروایۃ مثل روایۃ الاصول ہونا البتہ ہو اگرچہ لفظ اصطلاحی قرار دیکر کسی مثنیٰ میں خصافۃ نہیں ہو و اللہ تعالیٰ اعلم اور غریب انہیں کلام آریحہ انشاء اللہ تعالیٰ محیط جس سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہو کہیں مطلق مذکور ہو و کہیں محیط اللہ غیبی مذکور ہو پس محیط سے جہاں مطلق مذکور ہو محیط برہانی مولفہ امام برہان الدین مراد ہو و اور ذیہ و جی انہیں کی تالیف سے مراد محیط انہی سے امام رضی الدین سرخسی کی محیط مراد ہو۔ اور تراجم میں طبقات اور طہارۃ سے چند محیط کا حال ذکر کیا گیا تھا نشان ظاہر نہیں ہوتا ہو۔ ان محیطات میں سے عمدہ ترتیب محیط سرخسی کی ہو کہ ہر اصل نفی مادل پھر روایات اصول پھر نوادہ پھر فتاویٰ کے کو ذکر کیا ہو۔

نہ
نہ

مستحق۔ حاکم شہید محمد بن محمد التوہنی ^{۲۳۲} ہجری میں اور حاکم تہذیب میں وہ ہو کہ جلد فرعیات بہ اصول فقہی محفوظ رکھتا ہو اور اصول الفقہ سے ماہر ہو اور بعض نے اسکی مقدار بیان کی ہو اور حدیث کی اصطلاح میں بھی حاکم کی توفیق میں اختلاف اس طرح مذکور ہو کہ کافی تدریب الروایۃ فی شرح تقریب النوادر کے ملاحظہ السیوطی رحمہ و لیکن تہذیب کے نزدیک فقہ میں جملہ فروغ کے حفظ سے مقید کرنا اس بہت سے مشکل ہو کہ نوازل و دقائق تاقیامت بانی ہیں اللہ الا ان یہ ادبہ مایروی فیہ حکم من المجتہد۔ بخلاف حدیث کے کو یہاں انضباط ظاہر ہو اور اسی اصطلاح بہ صاحب متذکر کو حاکم کہتے ہیں۔ **المصدر الشہید** یعنی حاکم الدین رحمہ و تہذیب میں نے اسی اعتماد پر کہیں کہیں نام چھوڑ دیا ہو صرف اسی لقب پر اقتصار کیا ہو۔ **صدر الشریعہ** اکبر احمد بن جمال الدین المہجوبی۔ **صدر الشریعۃ** اصغر عبد اللہ بن مسعود صاحب فتاویٰ و شرح وقایہ۔ **تاج الشریعہ** محمود بن احمد صدر الشریعہ اکبر مولف وقایہ۔ **الوالمکارم** شایخ وقایہ۔ ابن عابدین رحمہ نے کہا کہ مرہجول جو بچے اسکے حال و علم نکال سے آریٰ ذکر نہیں ملتا ہو۔

نہ
نہ

الباب۔ ذکر طبقات فقہاء و طبقات سائل و ذکر کتب مستبرہ و غیر مستبرہ و غیرہ فقہاء کا ذکر اس باب سے مقدم کرنا طریقہ تفسیر کے مناسب نظر آیا کیونکہ عوام کو جب انکے مختصر حالات و زمانہ سے دانکے رتبہ و تصنیفات سے آگاہی حاصل ہو تو انکی تقسیم طبقات کی راہ سے اور انکے اجتہادی سائل کی تقسیم زیادہ سمجھ سے قریب ہوگی اور پوری بحث دیکھنے پر پُر زیادہ واضح ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو عباس دار فانی میں نازل فرمایا تو اولاد آدم کے واسطے احکام عبودیت ظاہر و باطنی فرض کیے اور باطنی سے میری مراد وہ احکام ہیں جو قلب سے متعلق ہیں جیسے تصدیق آخرت و خیر و غیرہ و خلوص نیت و حسن طوہت و غیر ذلک اور جو کہ یہ عقل جو شہوات و غیرہ سے گونجی ہو اس راہ میں مستقل نہیں لہذا حق سبحانہ تعالیٰ نے بروفق رحمت کاملہ اپنے بندوں کو عدم معرفت میں معذور فرمایا اس حد تک کہ انہیں خاص بندہ و مقبول رسول بیوث فرما دے چنانچہ اسکے واسطے جو احکام و اخبار نازل فرمائے وہ امور واقعہ کی سچی خبریں ہیں اول میں بدگمانی کرنا سوائے کج فہمی صریح کے جو کسی خواہش پسند آدمی کو کسی

نہ

خواہش نفسانی کی وجہ سے عارض ہو کچھ اختلافات تصور نہیں خلاف ایسے لوگوں کے جو امور الہیہ و موجودات میں عقل کو مستقل سمجھ کر گفتگو کرتے ہیں کہ خود بدیہی ظاہر ہو کہ ایک دوسرے سے مخالف اسے ظاہر کرتا ہے تو یہ عارضہ ایک کا مجموعہ ہونا ضرور تسلیم کرنا چاہیے شلا حکمت فلسفہ کو یقینی کہتے ہیں حالانکہ افلاطون کے نزدیک ہم بیولی و صورت سے مرکب بنیں بلکہ بسیط ہو اور اسطرح کے نزدیک بیولی جو ہر جزو و جزو کو لا محالہ ایک کا قول غلط ہو حالانکہ جیسے اُسکو عقل نہ مان لیا گیا تھا پس صریح ظاہر ہو کہ عقل بیان کسی یقین کو غید نہیں خصوص جبکہ خود عقائد ایک وقت کچھ اسے مضبوط سمجھتا ہو اور دوسرے وقت اسکے خلاف پر جزم کرتا ہو اور اس میں کسی نصف کو شک ہو گا پھر ان عقائد و دین کے ماننے والے زیادہ احمق ہیں ایسے کہ یہ خود مغرورین کہ ہمارے نزدیک نماز نہیں ہے زیادہ عقل ہے یعنی خود ہم میں ایسی عقل نہیں جو اسکی برابر می کریں تو سہراں بیو تو فون کے اُسکے عقل باطنی و سخا نے کا بھی کچھ اعتبار نہیں ہو خلاف اخبار و احکام رسالت کے کہ بتقدیر انبیاء و رسل علیہم السلام اللہ تعالیٰ عز و جل نے مبعوث فرمائے سب ایک ہی کام پر متفق ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے سوا کوئی تبارک و تعالیٰ نہیں اور تمھارے لیے آخرت برحق ہو اور حضرت آدم علیہ السلام سے دس پشت تک بزرگ بیو تو تید علی آئی جہاں تک حضرت خالق عز و جل نے مقدر فرمایا پھر توحید میں شرک پھیلنا شروع ہوا اور برابر اللہ تعالیٰ کے رسولوں نے اہل عقل ماننے والوں کو راہ الہی بجا نہ تھا لے بتلائی جس سے دے مقصود کو پہنچنے کی راہ تک کہ خاتمہ و قرب قیامت پر اللہ تعالیٰ نے سب سے افضل و اکرم حضرت مولانا و نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و علی جمیع الانبیاء و المرسلین اممیین کو مبعوث فرمایا اور بندوں کو انبیاء دین حق تعلیم فرمایا اور آپ کی وزارت و صحابت کے لیے حکم کرتے خیر امۃ اخربت للناس تا روزن بالادف و انھون ان النکر الایہ نہایت عمدہ بندہ منتخب و مقدر فرمائے چنانچہ جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا اور خاہر دین خاص توحید پر گناہ سے ایک روز بچا ہوا اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات سے واقف ہو وہ صاحبین آواز سے انکی افضل الامۃ ہونے کا اقرار دل سے کر چکا اور حقیقت افضل الیہ دل کے اصحاب کا بھی افضل ہونا لازم ہو جنھوں نے ایسی تعلیم حاصل کی کہ صدق رضی اللہ عنہم و رضوانہ ہوئے اور راہ الہی میں کوئی اجتہاد کا حق و ادیکالہ اتنے پیچھے انکے اصحاب یعنی تابعین مصداق قولہ خیر القرون قرنی ثم الذین یلوئہم الذین یلوئہم ہوئے اور قولہ من اسے من رالی المحدث سے بشارت عظیم پائی پس صدق ایمان و امانت و مسکن ظاہر با من انین محبوب رضی انکے بعد جزمانہ آیا اس میں تصدیق و اخلاص کو تنزل ہونا شروع ہوا و الاصل مافی جمیع مسلم من قولہ الا انہ تنزلت فی جند یطلب الرجال المحدث لیکن بعینے اسی طریقہ سلف صالحین و صدق اول پر قائم کہ ہے اور لوگوں کی ہدایت کی اور غایت شفقت سے انکو غدا اب اتنی کی طرف جانے سے روکا اور کمال کو کشش انکی صلاح تب پر بھی اور چونکہ صلاح باطن کے ساتھ صلوات ظاہر منوط ہو لہذا احرا و شہادت و معاصی جو ارج و غیرہ سے بچنے کے لیے افعال محمود و مشہور دین کی تمیز فرمائی اور منوع سے منع فرمایا پس انھوں نے بھی صدق ایمان کی علامت خوب ظاہر کی اور چونکہ یہ امتزج خصوص ظاہر ہو کہ ہر زمانہ متاخرین نور ایمان کی قلت اور فساد کی کثرت ہوگی مافی ایمان من قولہ ان رضی اللہ عنہ الذی سمع من نبیائے اللہ علیہ وسلم

اور ظاہر نصوص سے ہر زمانہ کے وقائع جو ایک طرز پر نہیں ہوتے چھپون سے نہیں کمال کئے لہذا انکے لیے ایک قاعدہ بنایا جس سے نوریان کی کمی کا جبہ نقصان فی الجملہ ہو جائے اور اپنے اعمال ظاہری قلبی کے واسطے عام آبی قاعدہ کے معلوم کر سکیں اور جہاں تک ممکن ہو خود بخود نیک و نیکو کام و وقائع کو استخراج کر دیا اور انکے اہم انکے اصحاب نے بھی اتباع کیا و لیکن بفضل اول کو جو ولہذا اقبال اللہ فی رحمہ اللہ رحمہ اللہ اراد التمجید الفقہ فہو عیال لابی حنیفہ رحمہ اللہ۔ پھر چونکہ فروغ اعمال بغرض حصول ثواب نفس کو پابند نہ رکھتے۔ نہ ہیں حالانکہ ایمان نصی مخصوص ہو تو فروغ میں رحمت الہیہ مست تاملہ کو مقتضی ہوئی اور ہر مجتہد کی راہ اجتہادی پر اعطاء ثواب کا وعدہ فرمایا بدین معنی ہر مجتہد ٹھیکہ راہ پر اگرچہ مٹا فطرعات میں در باطن ایک ہی مصیب ہو گا لیکن اصلی غرض ثواب اور اس راہ سے ہر ایک مصیب ہو گا اور اختلاف امت میں رحمت ہوا لہذا طاق اجتہاد کی راہ سے انہیں تائید ظاہر ہوا اور سب کے سب اس راہ سے حق پر ہیں کہ ہر ایک کو ان اعمالوں پر ثواب ہو اور محامد و چکا کہ ان اعمال سے ہی غرض ہو کہ ثواب حاصلاتی قاب سے عین الیقین و قرب رب العلیین کی بزرگی حاصل کیا دے اور یہ کیا کیونکہ مجتہدین میں قصور نہیں ہوا جبہ لیسے جو نوئی اجتہاد کے بھی لائق نہ ہو اس کا فعل ہوا دوسرے پر مبنی و جادیکا اور وہ کہ راہ ہو گا لہذا عوام کو حکم ہو کہ اہل تقویٰ و اجتہاد سے راہ پوچھیں پس جب فقیہ بزرگ شفی پسندیدہ امام مجتہد ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے شلہ پوچھا گیا تو وہ ایک سے دوسرے کو متا جہ آیا ۱۰ راہ لیاقت و صلاحیت نے انے طریقہ اجتہاد بھی لکھا کہ جوابات اسوقت نہیں واقع ہوئی سیک حکم خود اسی طریقہ سے نکال سکیں پھر جہاں تک یہ صلاحیت پوشیت الہی تعالیٰ قائم رہے کہ اس طریقہ میں جد و اجہا و کرب تب تک اٹھوانے لیا گیا آخر یہ بھی لیاقت و امانت مرقع ہوئی اور رشد و پرہیز ہو اتوان لوگوں نے اپنی کوتاہی پر یقین کیا کیونکہ آدمی اپنے نفس کو خود خوب جانتا ہو لہذا اسی طریقہ کو لازم پیرا "سی جہت سے بلوچ پابندی طریقہ اجتہاد کے حنیفہ و ثنائیہ وغیرہ فرق ہو گئے اور حقیقت یہ سب ایک اصل توحید پر قائم ہیں خواہ وہ انحال جو ارجحین کسی طرز پر ثواب کا ذخیرہ منع کریں کیونکہ ہر ایک دوسرے کو نظر ثبوت سے سامان آخرت جمع کرتا دیکھ کر خوش ہوتا اور جانتا ہو کہ اللہ عزوجل اپنے فضل سے اس طریقہ سے بھی ثواب و رضا مندی عطا فرمائے گا مثلاً منفعت حاصل کرنے کے ہر طریقہ سے تجارت کرنے پر متولی و سرپرست ہر ایک سے خوش ہو اسی اجتہادی راہ سے انہیں طبقات میں۔ اول مجتہدین طبقہ عالیہ جنہوں نے قرآن مجید و سنت و اہل بیت سے قواعد اصولی بنائے جن سے ہر طریق قیاس مسائل کا استنباط بالغاب اسید ثواب ممکن ہوا اور یہ اسوقت کے صالح و متاخرین کی قوت ایمان کے موافق بقا اور یہ ایک رحمت الہی اس امت مرحومہ کے واسطے مخصوص ہوئی اور یہ طبقہ مستقل مجتہد تھے جنکو اصول یا فروغ میں اپنے اند کسی مجتہد کی تقلید روا نہیں تھی و لیکن کتاب و سنت جسکی اتباع مقروض و متعین ہو اگر ایمین کسی سئلہ کا حکم نہیں ملا اور نہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قطعی ثابت ہوا بلکہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اسکو لیتے تھے اور اپنے قیاس کو ترک کرتے تھے اور یہ اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم خیر الامۃ ہیں اپنے نو

وقوت ایمان میں مساوات نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر ان ائمہ مجتہدین میں باعتبار تفاوت مشارب کے تنازعہ ہوا اور ان کی
جہادات کا اشتہار بھی متفاوت ہوا اور جبکہ اپنے جنگ کا مذہب شائع ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ مالک بن انس ثوری
و شافعی و ابن ابی یوسف و اوزاعی و احمد بن حنبل و داؤد اصفہانی میں ولیکن ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ
و مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ تمناے کامشرب زیادہ مشہور ہو گیا اور ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
کا مذہب زیادہ شائع ہوا اور محدث دہلوی رحمہ اللہ کے اصناف میں ہو کر اقوی اسباب اشتہار میں سے یہ ہو کر مشیت
انہی عز وجل سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اختلاف ہوئے جس سے تمام سلطنتین فقہ حنفی پر مبرا ہوا اور بعد
انکے بھی اسی فقہ کے مابراکثر قضاۃ ہونے چلے آئے اور امام محمد رحمہ اللہ کی کثرت تصانیف سے تمام شیعہ
و اشتہار ہو گیا تھے کہ بعض ائمہ مشہورین نے میں ان کتابوں کو باسماں نظر دیکھا اور امام نقیہ ربانی شافعی
رحمہ اللہ نے لوگوں کو فقہ میں عیال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قرار دیا۔ اور کفوی وغیرہ کے بیان سے یہ بھی وجہ
نکلتی ہے کہ امام رحمہ اللہ کے شاگردوں میں اہل جہاد علماء ربیت کثرت سے تھے جبکہ اتباع لوگوں میں خود
مرغوب تھے لہذا اثرات ہو گئی۔ اور کفوی کے مابقات میں ہو کر اصحاب حنفیہ میں سے بہت لوگ ملکوں
و شہروں میں متفرق ہوئے چنانچہ شام عراق سے بغداد وغیرہ میں اور شام خراج و بکارا و خراسان و
سمرقند و شہر از و طوس و آذربایجان و ہمدان و فرغانہ و واران و مازندران و خوارزم و غزنین و غیر
ان ملکوں و شہروں میں شہرت ہو گئی اور چونکہ یہ لوگ خود علماء و مجتہدین تھے انکی اندانیت و تذکرہ
سے زیادہ شیوع ہوا اور مالی و توایف و فتاویٰ کی بہت کثرت ہو گئی۔ پس ان فقہاء میں جدید طبقہ
میں اور مع مقلدین سابقین۔ اول طبقہ مجتہدین مستقل جبکہ انساب میں کسی طرف انہیں جیسے امام ابو حنیفہ
رحمہ اللہ و شافعی وغیرہم۔ دوم طبقہ پیغمبر مستقل جو کسی طرف منتسب ہو جیسے امام محمد رحمہ اللہ و ابو یوسف
و زفر کا باوجود استقلال کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منتسب ہیں اور جیسے مزنی رحمہ اللہ کہ شافعی رحمہ
کی طرف منسوب ہیں۔ سوم اکابر متاخرین کہ جنکو قواعد و قررہ اصول و قیاسات و فروع سے استنباط و قائل
نوازل کی فقہ تمام ہو جیسے خصائص و لحاوی و کرنی و طوالی و خرسی و جصاص وغیرہم اور یہیں نے زردوی
دق و بی و قاضی خان و صاحب ہدایہ و ابن الدین صاحب ذخیرہ و میطہ و رطابہ بن احمد صاحب نصاب
و خلاصہ و دیگرے اشال کو ان میں داخل کیا ہوا ہے کہ منبع نظر سے یوں مقرر کیا گیا ہوا اور میرے نزدیک
ایمیں تامل ہوا اللہ تمناے اعظم چہارہ اصحاب توحید کہ جنکو اجتہاد کی قدرت نے اہلہ و کینہ کے اصول و فروع
کے احاطہ سے قول مجمل و مبہم کی تفصیل کر سکتے ہیں اور بعض نے ابو بکر جصاص رحمہ اللہ کہ اسی طبقہ میں داخل
کیا ولیکن عجب ہو جیسا کہ فاضل کفوی مرحوم نے کہا باوجودیکہ فاضل خان وغیرہ کو سوم میں شامل کیا اور میرے
نزدیک اس میں ظاہر ہی متبع کافی نہیں ہے و قوت ایمانی کی تنہی پر اسکا مدعا دے ہوا ہے چنانچہ نفس اقدس قابل
زیادتی نہیں ہے۔ پھر ترجمہ کو اس میں بھی تامل ہو کہ ان لوگوں کو جبکہ ہم میں شمار کیا گیا اور جو علماء اس
قرن میں موجود تھے کیا در حقیقت ایسے تھے کہ انکو اقوی نوع اجتہاد کی قدرت نہ تھی چچم طبقہ صاحب ترجمہ
ہیں جیسے امام قدورے و صاحب ہدایہ وغیرہ ان کی شان فقط یہ ہو کہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دیکھتے ہیں

باین قول کہ یہ اصح ہو یا اولیٰ ہو یا افق بالقیاس یا لوگوں کے حق میں زیادہ آسان ہو یا اوجہ ہو وغیرہ لوگ اد صاحب البحر الرائق نے شیخ ابن الہمام کو بھی اسی طریقہ میں شمار کیا اور کفوی نے ابن کمال یا شا اور مفسر ابو اسعود کو داخل کیا اور بعض نے ابن الہمام کو رتبہ اجتہاد تک کامل کہا ہے۔ دانت کو نامت لے لے الام

نظر لک ان المنزلیین للناس منا ولم انما موقع نظر ہم کثیرۃ القیل والقال وخط الاقوال حتی عدوا الجدل من

علم الدین وانما الا علم عندهم من طال اذیال سانی اقامتہ حج الجہدال العاریۃ عن الاستدلال بطریق المدعیات

عندہ وجل فلا عبرۃ فی کثیر ما حکموا فیہا لا علم بذلک لاحد الا عندہ وجل وهو اعلم بالمستدین۔ ششم طبقہ جنکو

نقطۃ اتنی قدرت آؤ کہ اقویٰ و قویٰ و اصح و ضعیف و ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب و نوادر میں تمیز

کر سکیں جیسے خمس الائمہ کروری و حصیری و نسفی وغیرہم اور انھیں میں سے وہ علماء بھی ہیں جنھوں نے متون یا

کیے جیسے صاحب مختار و ردو قایہ و کنز وغیرہ انکی شان یہ ہو کہ انہی کتابوں میں اقوال ضعیفہ مردودہ کو نقل نہیں

کرتے ہیں۔ طبقہ ہفتم وہ اہل علم جو طبقہ ششم سے بھی ادنیٰ ہیں تو دسے بعض مقلد ہیں انپر لازم ہو کہ کسی

فقیہ کی تقلید کریں اور طبقہ ششم تک کسی نوع کا اجتہاد نہیں کر سکتے اور ابن کمال یا شارح المد نے کہا ان لوگوں

کو کچھ تمیز نہیں بلکہ جو ردایت پاتے ہیں کیسی ہی ہو اسکو یاد کر لیتے ہیں پس خرابی انکی اور اسنے زیادہ

اسکی جو انکی تقلید کرے کذا نقل الفاضل الکفوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام نووی رحمہ اللہ کی شرح المذہب

سے کی رحمہ اللہ نے نقل کیا کہ مجتہد یا مستقل ہو اور اسکی شرطوں میں سے یہ ہو کہ فقیہ النفس و سلیم الدین ہو

اور نسکرتین مراض اور صحیح التصرف والا استنباط ہو اور بیدار و دلائل شرعیہ سے عارف و انکی شرط کا جامع

باوجود روایت کے انکے استقلال میں مراض اور لامعات مسائل فقہ سے ہو یا راور انکا حافظ ہو اور یہ تو زمانہ

در از سے معدوم ہو گیا اور یا مجتہد منتب ہو گا اور اسکی چار قسمیں ہیں اول وہ کہ امام کی تقلید کسی اصول فروع

میں نہ کرے کیونکہ خود اجتہاد میں مستقل ہو اور امام کی طرف نسبت بوجہ سلوک طریقہ اجتہاد ہے۔ دوم قیہ

بہ مذہب کہ اولہ امام و قواعد سے تجاوز نہیں کر سکتا اور یہ اصحاب الوجہ ہیں۔ سوم رتبہ وجہ سے کم لیکن

اولہ مذہب امام کی تقلید و تحریرو ترجیح و تضعیف کر سکتا ہے اور یہی اصحاب ترجیح آخر چوتھی صدی تک تھے۔

چہارم مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہو لیکن تحریرو قیاسات و تقریر دلائل میں کمزور ہو تو

اسکا فتوے جو کتب مذہب سے نقل کرے معتبر ہو گا مگر جسم کتا ہو کہ اس عبارت سے یہ فائدہ حاصل ہوا

کہ اس زمانہ میں فتوے اسی شخص عالم کا معتبر ہو جو حفظ مذہب و نقل و فہم مشکل میں مستقیم اور نے الجملہ

نظر کی اہلیت رکھتا ہو اگرچہ تفسیر دلائل میں پورا نہ ہو اور قیاسات کی تقریر میں جن سے معافی کی توضیح

ہوتی ہو کامل نہ ہو پس سائل کو مذہب سے آگاہ کرے جس میں ہوا و ہوس یا خالی رطب یا بس روایات

میں سے کسی روایت پر مدار نہ ہو کیونکہ اہلیت نظر سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہو اور اگر کسی شخص نے

تعبیر ایسی یافت کی دلیری کی تو وہ جسبم کا پل ہو کہ خود غدا ب میں رہا اور دوسرے اسپر سے پار

ہو گئے۔ اور عنقریب بحث افتاء میں ذکر آتا ہو والدہ رحمہم ہوا لکھا کہ الی سبیل الرشاد

الوصل طبقات مسائل مسائل کے مین طبقہ ہیں۔ اول مسائل اصول اور دسے امام محمد رحمہ

چار یا چھ کتابوں کے مسائل ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور انہیں کو ظاہر الروایۃ بھی کہتے ہیں ان اصولین سے مبسوط اول واصل ہو اور امام محمد رحمہ اللہ سے اسکو اکثر و نثر روایت کیا ازاجملہ اشہر روایت ابو یسلمان جوزجانی رحمہ اللہ اور اسی کے قریب روایت ابو یوسف رحمہ اللہ اور پھر اس کے نسخہ متعدد ہیں ایک نسخہ شیخ الاسلام ابو بکر معروف بہ خواہر زادہ اور یہ درحقیقت شرح ہے اور ایسے ہی مبسوط السرخسی والعمدانی رحمہم اللہ تھے اور پہلے مذکور ہوا کہ مبسوط سرخسی سے علی الاطلاق شرح کافی مراد ہے اور کفوی نے کہا کہ ظاہر الروایۃ کے مسائل میں سے حاکم شیعہ کے فقہ کے مسائل ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں کے بعد یہ کتاب مذہب کے لیے اصل ہے مگر ان ملکوں میں اب منقود ہے اور حاکم کی کتاب کافی بھی اصول مذہب میں سے ہے اور اسکی بھی جماعت مشائخ نے شرح کی ہے ازاجملہ شرح شمس الامثلہ سرخسی و شرح قاضی ایسیجانی معروف ہیں۔ اتوں فقہ اگرچہ اب منقود ہے لیکن ذخیرہ وغیرہ میں اس سے بہت کچھ نقل موجود اور اس فائدے میں انہیں کتابوں سے بہت کچھ حوالہ ہے اسی واسطے یہ فائدہ اصول مذہب دریافت کرنے کے لیے بہت مفید ہے کہ اگر کوئی شخص ایک نسخہ کتاب الاصل کالادے تو اسپر اعتماد اسوجہ سے نہ ہو گا کہ کتاب الاصل عموماً متداول نہیں رہی جیسے وثوق ہو بخلاف نقل کے جو اس فائدے میں متواتر متواتر موجود ہے۔ طبقہ دوم مسائل مذہب میں سے غیر ظاہر الروایۃ کے مسائل ہیں اور مراد ان سے وہ مسائل ہیں جن کو ائمہ سے سوائے ان کتب مذکورہ کے اور کتابوں میں زیادہ کیا گیا خواہ امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری کتابوں میں جیسے کیسانیات و جربانیات و رقیات و ہارونیات وغیرہ اور غیر ظاہر الروایۃ اسلئے کہتے ہیں کہ امام محمد رحمہ اللہ سے یہ کتابیں اسطرح ظاہر شہر مروی نہیں ہوئیں جیسے پہلی کتابیں ہیں اور خواہ سوائے امام محمد رحمہ اللہ کے اور ان کی کتابوں میں جیسے حسن بن زیاد کے مجروحین امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اصلاً اور صاحبین وغیرہ سے تبعاً روایات ہیں اور اسی قسم میں کتب امالی ہیں اور امالی جمع الملاء ہے اور الملاء یہ ہے کہ فقہ کے گرد اس کے تلامذہ و دات قلم کے ساتھ بیٹھے اور جو کچھ اجتہادات وہ بولتا گیا یہ لوگ اسکو لکھتے گئے اسی طرح متعدد مجالس میں مجموعہ ایک کتاب ہو گئی اور حدیث میں بھی ایسا طریقہ موجود تھا اور ظاہر اسی موافقت سے فقہیات میں بھی متعدد میں فقہارین طاری تھا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اذہان سیال مخلوق فرمائے تھے اور اسی قسم سے ہیں متفرق روایات متفرق تلامذہ کے پاس جبکہ نوادر کہتے ہیں جیسے نوادر ابن سماعہ و ابن تہمینے ابراہیم دلوادر ہشام وغیرہ از امام محمد رحمہ اللہ و نوادر بشر عن ابی یوسف وغیرہ پس انکو نوادیا تو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ متفرق روایات ہیں یا اسوجہ سے کہ ظاہر مخالف اصول ہیں پس مشائخ نے انکی صحیح محل یعنی تاویل بیان کی اور بسا اوقات اصول میں جزیئہ مذکور نہیں مگر نوادر میں ہے اور کبھی نوادر میں اگرچہ منفر د ہو لیکن تخریج مسائل سے مخالفت پیدا ہوتی ہے کیونکہ اکثر اصول میں مسائل فقہ کے انواع و اقسام کے قلیل مسائل مذکور ہوئے تاکہ انہیں کے معانی پر تفریحات کر لیا دیں اور دقیق النظر آدمی کو مختصر کتب متون میں سے ہر بات میں یہ طریقہ ظاہر ہو سکتا ہے کیونکہ ہر صنف کے مسائل و ان کے تفریحات کو ایک اصل مقصد شامل ہے اسی واسطے جامع صغیر کو جامع

کہتے ہیں باوجودیکہ بہت صغیر ہو کیونکہ قیود مسائل خود احکام متعدد ہیں لیکن سوائے صاحب بصیرت کے کسی کو استخراج پر اعتماد نہیں رواہ اور شروع جامع صغیر مثل شرح قاضی خان وغیرہ البتہ جید متقدمین اور فائدے میں اس سے بیشتر حوالہ ہو طبقہ سوم مسائل فتاویٰ میں اور انھیں کو واقعات و نوازل کہتے ہیں اور یہ مسائل وہ ہیں جنکو مشائخ متاخرین بہ قوت اجتہاد ایسے دقائق میں استخراج کیا جنہیں ائمہ متقدمین سے کوئی روایت نہیں ہو اور ایسی کتابوں میں سے اول کتاب شیخ ابواللیث فقیہ نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی رحمہ اللہ نے جمع فرمائی اور نوازل اسکا نام رکھا اسمین اپنے شیوخ و مشائخ متاخرین محمد بن مقاتل رازی و محمد بن سلیمان و نصیر بن یحییٰ وغیرہم کے فتاویٰ جمع کیے اور جابجا اپنے آپ جو کچھ اختیار کیا وہ بھی لکھ دیا یعنی مثلاً کوئی حکم کسی مسئلہ میں شیخ سے نقل کیا اور اس پر خود راضی نہیں ہوئے تو لکھا کہ میرے نزدیک ہوں مختار ہو لہذا اس فتاویٰ میں جہاں اس طرح آیا ہو کہ کسی کو فقیہ ابواللیث نے اختیار کیا اسکے یہی منی ہیں کہ یا تو مشائخ سے اس مسئلہ میں مختلف دو حکم مذکور ہیں انہیں سے خود ایک کو قوی سمجھ کر لکھ دیا کہ میرے نزدیک یہ مختار ہے یا قوی ہو یا اپنے نزدیک اس حکم کے علاوہ دوسرا حکم اجتہادی ہدیہ مختار ہو پھر کتاب ان واقعات میں اصل ہو اور اسکے بعد دوسروں نے اسی طرح جمع کر دیں جیسے مجموع النوازل والواقعات از ناطقی رحمہ اللہ و واقعات صدر رشید حسام الدین رحمہ اللہ اسمین بھی اختیارات صدر رشید اکثر مذکور ہیں چنانچہ فتاویٰ میں جابجا آیا کہ کسی کو صدر رشید نے اپنے واقعات میں اختیار فرمایا ہو پھر انکے بعد مشائخ نے اصول روایات کے ساتھ فیظہار الروایۃ و امالی و نوادر و واقعات کو مختلط جمع کر دیا جیسے جامع فتاویٰ قاضی خان و خلاصہ وغیرہ و بعض نے ایک نوع تائز کے ساتھ جمع کیا جیسے محیط شمس الائمہ سرخسی چنانچہ بعض نے پہلے مسائل اصول کو لکھا پھر غیر ظاہر الروایۃ یا مشہورہ الروایۃ کو پھر امالی و نوادر کو پھر فتاویٰ کو اور یہ عمدہ ترتیب ہو خصوص اس زمانہ کے لحاظ سے بہت نافع ہو کیونکہ اب استدر تائز بھی معدوم ہو گیا۔ خواہ قلت اور اک و علم سے اور خواہ اصول وغیرہ مفقود ہونے سے اور بے شبہہ پستی بہت مضر ہوئی کہ کتب اصول امام محمد رحمہ اللہ وغیرہ کم کر دی گئیں اور اب چند کتابیں متاخرین کی تصانیف سے شائع و متحد ہیں انہیں سے بعض متون ہیں اور بعض انھیں کی شروح ہیں اور بعض بنام فتاویٰ سرور ہیں۔ واضح ہو کہ اہل علم میں یہ قول مشہور ہو کہ متون میں جو حکم لکھا ہو وہ حکم شروع سے مقدم ہو اور جو شروع میں ہو وہ فتاویٰ سے مقدم ہو پس اگر شروع میں ایسی بات پائی جاوے جو متون سے مخالف ہو تو متون کا حکم لیا جائیگا اور جو یہ بیان کرتے ہیں کہ متون اسی واسطے ہیں کہ ظاہر مذہب کو نقل کریں۔ مترجم کہتا ہو کہ میرے نزدیک یہ قاعدہ شروع مبسوط و دھروہ اس طبقہ کے واسطے متوافق تھا کیونکہ متون سے مراد اصول ہو جنکو اب متون کہتے ہیں اور فتاویٰ سے مراد خالی متاخرین کے استخراجی مسائل ہیں جنکو واقعات کہتے ہیں پس مراد یہی کہ جب کتب اصول میں کوئی حکم لا اور شیخ شائع نے اسکے خلاف لکھا ہو تو شرح کا حکم ترک کیا جاوے اور اصل کا لیا جاوے کیونکہ وہی اصل مذہب ہو اور جو شروع میں ہو وہ فتاویٰ سے پر مقدم اس جہت سے کہ شرح فوائد قیود مسئلہ ہیں تو گویا یہ مسائل خود اصل میں مذکور ہیں بخلاف واقعات کے کہ ان میں

مفروض ہو کہ صریح یا ضمنی روایت امام سے نہیں ہو بلکہ بقاعدہ اجتہادی متاخرین نے استخراج کیا ہو یا ان کو ممکن ہو کہ کہیں اشارہ اسکی طرف اصل میں ہو اسی واسطے بعض مسائل استخراجی میں لکھا کہ مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں نام محمد بن محمد سے نہیں ہو لیکن غلان شیخ نے یوں کہا اور غلان نے اس طرح پر لکھا کہ یہی صحیح ہو اور امام محمد رحمہ اللہ نے اسی طرف اشارہ کیا ہو پس بطریق اشارہ مذکور ہونا داخل مذکور نہیں ہو مگر مخرجات خروج کے کہ فائدہ قید لینے مفہوم روایت ایک محبت مستبرہ ہو تو وہ ضمنی مذکور ہو پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اس قاعدہ کے منہ کر متون شروع پراد شروع فتاویٰ پر مقدم ہیں یہ ہیں اور اس وقت میں جو متون و شروع و فتاویٰ موجود ہیں انکے حق میں یہ قاعدہ ٹھیک نہیں ہوتا اسلئے کہ شروع اس وقت ہر طرح کے نوادر و امالی وغیرہ سے ملو ہیں اور اگر بوجہ شہرت کتاب تو اثر کے تقدم ہو تو قطع نظر اسکے کہ دلیل مذکور لینے تو کہ کیونکہ متون نقل مذہب کے لیے ہیں الخ جاری نہیں رہتے یہ بھی ظاہر ہو کہ جلد شروع متواتر درجہ تک نہیں ہیں حالانکہ کتابوں کی تواتر و عدم تواتر کی بحث جداگانہ ہو علاوہ اسلئے جبکہ اس وقت فتاویٰ کہتے ہیں وہ خالی نوازل و واقعات کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ ہر طرح کے روایات اصول مع نوادر وغیرہ اس میں موجود ہیں خصوص اس فتاویٰ عظیم کو دیکھو کہ غالباً جلد روایات ہدایہ و وقایہ وغیرہ خواہ انھیں کے حوالہ سے یا مبسوط وغیرہ اصول کے حوالہ سے اس میں موجود ملینگے اور نامہ اس سے بہت سے روایات اصول کا نشان لہائیگا پھر کہو نکر شرح نقایہ ثنائی و شرح ابوالکلام کا اعتبار ہوگا اور اس فتاویٰ کا اس سے کم۔ اور حق تو یہ ہو کہ اکثر متون متداولہ اس لائق ہیں کہ اصول کی روایات اس فتاویٰ سے لیکر انکی شرح لکھی جاوے کیونکہ ایک جم غفیر علماء نے اصول سے ان روایات حاصل ہونے کی تصدیق کی اور کسی نے انکار نہیں کیا تو اخبار بعد تواتر ہو چکے ہیں خصوص جبکہ متدین بادشاہ عالمگیر انار اللہ تعالیٰ برہانہ کی سنی ہو فورہ پر اعتماد و قوی ہو کہ اصول جن سے حوالہ ہوئے بالاعتقاد ہم پر پنجابین یحییٰ پس یہ کتاب جبکہ فتاویٰ کہا جاتا ہو ان شروع متداولہ سے زیادہ مستند ہو۔ بالعمد مجموعی حالت اس فتاویٰ سے بے نظیر کی یہ نہیں ہو کہ اس پر وہ معنی صادق آوین جو قاعدہ مذکورہ میں لفظ فتاویٰ سے مراد ہیں اور جس نے یہ دہم کیا کہ اس وقت کے اطلاق کے موافق الفاظ قاعدہ کا انطباق ہو اسنے خطا کی بلکہ مراد قاعدہ سے وہی ہو جو ہم نے اوپر بیان کر دی ہو اب اس قاعدہ اور اس فتاویٰ میں جو نسبت ہو وہ یہ ہو کہ فتاویٰ مذکورہ مجمع ہو روایات اصول کافی و مستقی و امالی و نوادر و فتاویٰ کا اور ان احکام کے طبقات اوپر بیان ہو چکے ہیں اور حالت یہ ہو کہ جس قسم کا مسئلہ پیش آیا اور اسکا حکم اس کتاب سے چاہا گیا تو دیکھا جاوے کہ اصول و کافی و مشتق میں کہیں مذکور ہو خواہ ذخیرہ و محیط و مبسوط و جہیزہ وغیرہ کسی کے حوالہ سے ہو پس وہ حکم ظاہر الروایہ ہو اور وہی ظاہر لکھ ہو اور اسی پر عمل ہو کہ اس سے کچھ مخالفت نہیں ہو اور اگر ظاہر الروایہ میں بھی ملا اور شرف میں اسکا حکم برخلاف ظاہر الروایہ ملا تو ظاہر الروایہ پر اعتماد ہو اور شرح کو ترک کیا جائیگا مگر در صورت واحدہ اگر اگر ظاہر الروایہ میں نہیں ملا بلکہ فقط شرح میں ہو تو بلا مخالفت اسکو لینا چاہیے اور اگر شرح کے حکم سے فتاویٰ شیخ میں بھی مخالف ملا تو شرح مقدم ہو اور اگر خالی کسی فتوے میں ہو تو اسی پر اعتماد کرنا عین حق ہو پس

تاریخ مذکورہ کے معنی اس کتاب پر اس طرح منطبق ہیں مگر واضح ہو کہ اس تقدیم میں اہل علم نے یہ قید لگائی ہو
 کہ یہ حکم تقدیم کا اسوقت ہو کہ نیچے کے طبقہ میں مصرح کسی حکم کی نسبت صحیح ہونا مذکور ہو چنانچہ مسئلہ فرائض میں کہ
 ایک شخص نے چپاکی دخت اور سامون کا پسر مھوڑا تو خیر الدین رلی نے فتوے دیا کہ کل ترکہ چپاکی دختر
 کا ہو اور اس فتوے کے یہ معنی ہیں کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے ظاہر الروایۃ کا حکم مسائل کو نقل کر دیا اور یہ معنی
 نہیں ہیں کہ مسئلہ میں اجتہاد کر کے جواب دیا کیونکہ یہ حکم ظاہر الروایۃ میں خود مذکور ہو چنانچہ اس فائدے
 کے فرائض کو دیکھو اور اسی مسئلہ میں دوسرا حکم ظاہر الروایۃ کا یہ بھی مذکور ہو کہ کل ترکہ سامون زاد بھائی کا ہو
 شامی نے رد المحتار میں کہا کہ اس مسئلہ میں تصریح موجود ہو کہ دونوں حکم ظاہر الروایۃ کے ہیں اور کہا کہ خیر الدین
 رحمہ اللہ نے جو فتوے بن نقل کیا اسکی نسبت جامع الضمیرات میں تصریح کر دی گئی کہ وہی صحیح ہو اور کہا کہ جہاں
 کہیں ایسا واقع ہو تو ہم پر اسی حکم کی اتباع لازم ہوگی جبکہ صحیح ہونے پر تصریح کر دی جاوے۔ اس بیان
 سے یہ بات بھی کل آئی کبھی اصول سے خود مختلف دو روایتیں ملتی ہیں تو انہیں تصحیح پر مرتب ہو اور اگر نہ ہو
 یا ظاہر الروایۃ مطلق اور حکم شرح صحیح ہو تو انکا حکم بحث الافتا سے تلاش کرنا چاہیے۔ پھر واضح ہو کہ بیان
 ایک یہ قول معروف ہو کہ متون کا حکم مقدم ہو شروع پر اور شروع کا فائدہ ہے۔ اور متون سے مراد وہ متون
 کتابین ہیں جو نقل مذہب کے لیے ملزوم ہیں اور اصل اسکی وہی قاعدہ ہو جو اوپر مذکور ہوا کہ اصول کا حکم مقدم
 ہو اور چونکہ کتب اصول اسوقت مفقود کی گئی ہیں تو سب سے انکے متون داخل کیے گئے۔ اور یہ مشکل ہو اس واسطے
 کہ متون متداولہ میں اکثر ایسے مسئلہ بھی ہیں جنکا اصل مذہب میں وجود نہیں ہو جیسے باب طہارت میں مسئلہ
 وہ درود کہ اصل مذہب میں نہیں ہو اور اکثر مسائل مشائخ کے تخالف ہوتے ہیں چنانچہ ہدایہ دیکھو بان شائد
 مختصر کرنی و مختصر الطہارۃ وغیرہ میں ایسا ہو لیکن اب تو وہ بھی مفقود ہیں اور کمال اعتبار اسوقت و قایہ و
 کزو قدوری برہاؤ بلکہ انھیں پر انحصار ہو گیا اور بعضے مختار مولفہ عبد اللہ بن محمود موصلی متوفی ۸۷۰ ہجری۔
 و جمیع البحرین مولفہ احمد بن علی بغدادی المتوفی ۸۷۰ ہجری متون میں داخل کرتے ہیں۔ اور ظاہر
 حق یہ ہو کہ ان ائمہ نے جس حکم کو مذہب سمجھا ہو اور اسکو قوت و صحت میں مثل ظاہر الروایۃ جانا ایسکو مختلط
 کر دیا جسے کہ سب مذہب قرار دیا گیا لہذا اس قول پر اکثر تنقیح میں کہ جو کچھ متون میں ہو اسکے صحیح ہونے کا التزام
 کیا گیا ہو پس جو مسائل ان کتابوں کے حوالہ سے طبع انکے نسبت یہ سمجھنا چاہیے کہ گویا یہ مولف تصحیح کرتا ہو لیکن
 ایسی صورت میں اگر ظاہر الروایۃ صریح اسکے خلاف ملے تو آیا ظاہر الروایۃ پر افتاد ہو گا یا نہی الزامی
 تصحیح پر۔ بیان اصلی مرجع اس طرف ہو گا کہ گویا ایک کتاب میں روایت آئی کہ یہ حکم ظاہر الروایۃ ہو اور ایک
 متن میں روایت آئی کہ نہیں بلکہ یہ ظاہر الروایۃ ہو جبکہ یہ معلوم ہو کہ حکم متن کا تحریر بھی نہیں ہو اور یہ دراصل
 کتاب کے متواتر و مشہور ہونے پر ترجیح ہو اور اسکے یہ معنی ہیں کہ بعض کتابین اسوجہ سے معتبر نہیں ہیں کہ
 بتواتر ہو چنانچہ ثابت نہیں ہو اور یہ بحث بھی انشاء اللہ تعالیٰ آئی ہو بالجلد اگر متون کو مقدم کیا جاوے
 تو قول مذکور کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جو قایہ میں مذکور ہو وہ شرع و قایہ سے مقدم ہو و اگر اذات
 القاعدۃ و جدتہا مجتہد لایؤثر اے درجہ و ملت اے ان الاصل فاذا ذکر من القاعدۃ اولادہ و مہجۃ منہا

خاتل پس صواب یہ ہو کہ یوں کیا جاوے قاعدہ اصول میں جو کچھ ہو وہ شروع پر مقدم اور شروع کا فتاویٰ کے
 پر مقدم ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور یہاں یہ بھی مذکور ہو کہ متون اس واسطے مخصوص ہیں کہ امام ابو حنیفہ ر
 کے اقوال ذکر کریں و لیکن یہ بھی مخدوش ہو کیونکہ اکثریت سے صامین کے اقوال بلا ذکر خلاف لے گئے
 جس پر فتوے ہو۔ بہر اگر قاعدہ فقہیم متون ماکر اس فتاویٰ سے انطباق کیا جاوے تو اسکا یہ اثر یاد رکھنا
 چاہیے کہ جو مسئلہ اصول سے واسطہ رکھتا ہو کافی میں سے منقول نہ ہو بلکہ ان متون سے منقول ہو
 تو یہ بھی اصول میں داخل کیا جاوے پس شروع یا فتاویٰ پر اسکو تقدیم ہوگی اور ادائے یہ ہو کہ متون کا
 حکم اہل مذہب کے نزدیک مذہب قرار دیا جائیگا اور جب متون کو ناقص مذہب امام مخصوص مان لیا جاوے
 تو فتوے کے وقت اسکے قواعد کے موافق یہ امام کا مذہب قرار دینا چاہیے اور ابھی معلوم ہو چکا کہ متون کے
 کون کون کتاب میں مراد ہیں از انجملہ مختصر الطحاوی وغیرہ بھی ہیں و لیکن اس زمانہ میں مختصر الطحاوی عموماً متذکر
 و متواتر نہیں رہی اگرچہ بعض زمانہ ہوا کہ لوگوں میں متواتر ہو چکی تھی لہذا اس زمانہ میں اگر بسبیل شذوذ و دوچار
 کے پاس ہو تو اس پر حکم نہ ہوگا جو کنز و قدوسی وغیرہ پر ہو کیونکہ اس میں خون الحاق و تکلیف وغیرہ پیدا ہو گیا
 ہو اب ہم چند اصطلاحات مسائل نقل کر کے انشاء اللہ تعالیٰ کیلئے کہ افتاء کیا ہو اور کس شخص سے صحیح
 ہو اور کس کتاب سے چاہیے اور کن کتابوں سے سنتے دینا نہیں روا ہو واللہ تعالیٰ ہو الموفق والمہین
 اصطلاحات مسائل۔ بعض الفاظ نفس احکام سے متعلق ہیں جیسے واجب و جائز وغیرہ اور بعض
 اس سے نوع تعلق رکھتے ہیں مثلاً حکم جماعی یا اتفاقی یا اختلافی وغیرہ اور ہر جسم کو یہاں جحد و مناسب
 نظر آدینکے مختلط بیان کر چکا۔ واضح ہو کہ فرض وہ ہو کہ جو قطعی دلیل سے بلا معارض ثابت ہو اور یہ اوامر
 و نواہی دونوں کو شامل ہو اور اکثر اسکا اطلاق انھیں افعال میں ہو چکا کہ ناقصود ہو لہذا فرض وہ فعل
 ہوا جسکے پالانے کا حکم اس طرح ثابت ہوا کہ قطعی بلا معارض ہو اور واجب وہ کہ قطعی نوع معارض ہو پس
 فرق دونوں میں نقطہ اعتقاد کی راہ سے ہو اور اس پر بعض احکام مبنی ہیں مثلاً سکر فرضیت کا فرض ہوگا ورنہ
 عمل کرنے میں جیسا وہ ضروری ہو ویسا ہی یہ ضروری ہو کسی واسطے بہ قدر آسان قرات قرآن نماز میں فرض
 ہو اور پوری سورہ قاتحہ واجب ہو مگر پورے فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا اعادہ واجب ہو اور یہ جو لکھا گیا
 کہ نقصان کے ساتھ ادا ہوگئی یا اسی کے معنی میں فرائض ادا ہو جانے پر اور الفاظ لکھتے ہیں اس سے نفس
 فرائض کا پورا ادا و جائز ہونا وغیرہ مراد ہو ورنہ نماز ادا نہ ہوگی کیونکہ عادی واجب ہو اور واجب ترک کوئی
 سے بلا جامع مستثنیٰ عذاب جہنم ہوتا ہو حالانکہ لوگوں نے ظاہری الفاظ دیکھ کر واجبات میں لا پرواہی و سستی
 اختیار کر لی ہو مثلاً سکر و سجدہ میں ترک طہائنت بقدرین تسبیح کے جبکہ مستدرامع قول پر واجب ہو لگچہ
 اونے مقدم جہر کو ع کا اطلاق جو فرض ہو تو عوام اہل علم جواز تبلا دیتے ہیں حالانکہ فقہاء کی مراد محانت سے
 اداسے قدر مغرور ہوا ہو نہ جواز نماز اور یہ یاد رکھنا چاہیے پس نماز واجب الا عادی ہو۔ اور جن افعال میں ترک
 مقصود ہو یعنی شرع میں منوع و منہی ہے جن میں انھیں فرض کی تفسیر معلوم ہو اور جبکی حرمت ثابت نہ ہوئی اسکی
 حرمت سے انکار کر دیا ہو اور واجب کا اظہار کر دیا ہو یہی ہو اور جس تفسیر میں زیادہ توضیح کی ضرورت ہو جسے

نیک

واجب

واجب

نہیں ہو کر گھوماہل ایمان واسلام فرض و واجب اور حرام و مکروہ کو جانتے یا سمجھتے ہیں مگر یہ یاد رکھنا چاہیے جو شیخ نے
 ورد الخمار وغیرہ میں ہو کر اکثر اوقات فقہار اپنی کتاب میں واجب ایسے مقام پر بولتے ہیں جو فرض ہی
 جیسے نماز جمعہ باعم از فرض و واجب مراد لینے ہیں اسی سے بعض شارحین نے کہا کہ ایسی فرضیت کا اعتقاد واجب
 و محل واجب ہوا اور اسی قبیل سے ہدایہ وغیرہ میں قول امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک دن اگر دو عید بن جمع ہوں ایک
 واجب وہ دوسری سنت الی آخرہ یعنی جمعہ و نماز عید الفطر بائیسے اور اس سے یہ فائدہ نکل آیا کہ سنت کا اطلاق
 کبھی واجب پر ہوتا ہو کہ نماز جمعہ ہمارے نزدیک واجب ہو اور کبھی فرض ایسی چیز پر بولتے ہیں کہ بدین
 اسکے فعل صحیح نہ ہو اگرچہ وہ رکن نہ ہو جیسے کہا کہ نماز کے فرائض میں سے تحریم ہو باوجودیکہ نماز میں اس سے
 دخول حاصل ہوتا ہو اور کبھی فرض ایسی چیز پر بھی بولتے ہیں جو نہ فرض ہو اور نہ شرط ہو۔ کراہت جہاں
 مطلق ہو تو مراد کراہت تحریمی ہو ورنہ تنزیہی پر تنبیص ہوگی اور کبھی قرینہ کی دلالت پر تنزیہی مراد لیتے ہیں۔
 ذکرہ انفسی فی المستصفیٰ و صاحب البحر وغیرہما اور اس فساد کے کی کتاب الکراہت میں بھی نے اہل مذکورہ ہو
 بعض نے عبادات و معاملات کی راہ سے تفریق کی ہو والکلام فیہ طویل۔ سنت سے مراد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل و قول ہو اور جو کوئی فعل آپ نے کسی دوسرے کو کرتے دیکھا اور منع نہ فرمایا
 یا اسکو ہر قرار رکھا وہ بھی سنت ہو اور جہاں مطلق سنت کسی امر کی نسبت لکھا گیا اس سے سنت الرسول
 صلاوات اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ وسلم مراد ہو اور سنت کا اطلاق سنت خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم
 پر بھی آتا اور فی الحدیث علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین۔ اور پہلے معلوم ہو چکا کہ خلفاء راشدین سے
 چاروں خلفاء صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہوتے ہیں اور اسی سے کہا گیا کہ مراد کج کا جماعت ادا کرنا سنت
 حضرت مزین النبر و الحارث امیر المؤمنین عمر بن الخطاب ہو حالانکہ آپ نے نہ صرف ابی بن کعب رضی اللہ عنہ
 کو جماعت سے بڑھانے کا حکم کیا تھا۔ اور کبھی سنت ایسے فعل پر بولتے ہیں جو بدلیل سنت کے واجب
 ثابت ہوا ہو جیسے نماز عید چنانچہ اوپر گذرا اور جیسے جماعت سے نماز ادا کرنا جسکی جماعت واجب ہو
 و فی البحر الرائق وغیرہ کبھی سنت سے مستحب مراد لینے ہیں اور برعکس بھی اور یہ قرآن سے عالم کو معلوم ہو جاتا ہو
 تتمہ۔ جہاں اس فتاویٰ میں یوں مذکور ہو کہ مثلاً مدعا علیہ کا قول قبول ہو گا اور مدعی پر گواہ لانے کو واجب
 بن بیان واجب سے شرعی معنی نہیں مراد ہیں یعنی اسپر شرع نے یہ امر واجب نہیں کر دیا کہ خواہ خواہ گواہ
 لاوے بلکہ یہ غرض ہو کہ اگر اسکو اپنا حق ثابت کرنا منظور ہو تو اسکو گواہ لانے کی ضرورت ہو یا یوں کہا جاوے
 کہ اگر یہ حق لینا چاہے تو ظاہر شرع واجب کرتی ہو کہ گواہ لاوے اور ظاہر شرع کی قید اس واسطے ہو کہ اگر وہ شخص
 جو گواہ لا یا اور قریب سے حکم حاصل کر لیا تو قاضی کا حکم یہ طور شرع ہو جائیگا جب تک گواہ حق کا حبيب
 و روغ ظاہر نہ ہو مگر شرع نے اسکو حلال نہیں کیا بلکہ اسی زندگی تک یہ حکم رہا اور عاقبت میں وہ ماخوذ ہو گا
 جو آخر میں سے باہر کہتے ہیں یعنی جو شرعاً مانع نہیں ہو اور یہ مباح و مندوب و مکروہ تحریمی و واجب
 سب کو شامل ہو گا کافی حد تک اعلیٰ وغیرہ اور شرع المندوب امام نووی رحمہ اللہ سے منقول ہو کہ جو کبھی بہ معنی
 یصح اور کبھی بہ معنی یحل آتا ہو یعنی کبھی جب بولتے ہیں کہ یہ جائز ہو تو مراد یہ کہ صحیح ہو اور کبھی جائز لینے

سروچ

نیت

میں

چیز

حلال ہو اور عقد الفریض شرعیہ میں ہو کہ کوئی عقد نافذ ہونے سے اسکا حلال ہونا لازم نہیں ہو چنانچہ غائب
پر حکم قضاء شمس الائمہ وغیرہ کے نزدیک نافذ ہو اگرچہ مذہب میں حلال نہ ہو اور غاسق کی گواہی پر حکم صحیح ہو اگرچہ
خلاف مذہب ہو۔ مگر جسم کتا ہو کہ اسکی مثالیں کثرت سے موجود ہیں اور مثلاً بیوع غاسق میں بفسد سے حکم
صحیح ہونے کا حکم ہو باوجودیکہ حلت لازم نہیں اور غاصب نے منصوب چیز کا اجارہ دیا تو صحیح ہونے کا حکم ہوگا۔
اگرچہ حلال نہیں ہو اور یہ سے رجوع صحیح ہو اگرچہ حلال نہیں ہو پس صحت کو حلت لازمی نہیں ہو اور یہ مقام
نمایت حفاظت سے یاد رکھنا چاہیے اور فساد کے باب اجارات اور استیجار عبادات وغیرہ میں بہت جگہ
استفادہ لینا چاہیے مثلاً یہاں فقہاء میں قرآن موافق بعض روایات کے ائمہ کے نزدیک جائز نہیں ہو اور
اجارات میں عقد اجارہ کو جائز کہا تو اس سے اول روایت کی تفسیف جیسا کہ بعض نے زعم کیا ہو وہم ہو اور
بعضوں نے فسخ چنانچہ کے سبب اسکو مخالف حدیث و آثار گمان کر کے طعن کیا اور یہ بھی بیوقوفی ہو کہ چونکہ
احکام کی جہات مختلف ہوتی ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ قاضی کو مدعی کے گواہوں پر بعد عدالت دریافت
کر لینے کے حکم دیدینا جائز ہو اگرچہ در واقع گواہ دروغ ہوں اور ملے ہوا جو رو پر مرد کا کھانا پکانا بہ حکم قضاء
واجب نہیں اگرچہ براہ دیانت اسہر واجب ہو اور نظائر اس کے فروع میں بہ کثرت بہت واضح موجود ہیں
جسکی نسبت اختلاف مذکورہ میں بہت خفا ہو اور باب عبادات میں بھی ایسا اطلاق آیا ہو چنانچہ جس مسائین
کوئی فساد ہو کہ کسی اسکو کہہ دیتے ہیں کہ جائز ہو اسبواسطے شارح لکھا ہو کہ مراد یہ ہو کہ کعب الکرہتہ جائز ہو یا کعب
ہیں کہ صحیح ہو یعنی باطل نہیں ہو اور اباحت و کراہت سے خالی ہونے کا لحاظ نہیں کرتے ہیں۔ پس جہاں
کسی حکم کی نسبت جائز ہو یا صحیح ہو استعمال ہوا اور دوسرے مقام پر اسکی نسبت کمرہ ہونے کا حکم ہو
تو دونوں میں مخالفت تصور نہ کرنا چاہیے بلکہ متبع وغور سے دیکھنا چاہیے اور بیوع میں لکھا کہ شیروانگور
ایسے شخص کے ہاتھ بیچنا جائز ہو تو اس سے شراب بنا دے گا۔ اور کتاب الکراہتہ وغیرہ میں نظر اسکی
کمرہ ہو اور بعض شروع لفظ یہ ہیں اسی مقام پر تصریح کر دی کہ صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک کراہت
جائز ہو قال المسترحم ہندوستان میں ہندوؤں کا مردہ جلانے کو جلانے والے کے ہاتھ لکڑیاں وغیرہ
بیچنا اسی معنی میں جائز ہونا چاہیے ورنہ الکراہتہ سائنسی الکافان لیلہ اجہا اعتبار۔ اور نیز بیوع میں لکھا
کہ اس طرح بیع جائز ہو کہ کون ٹن بڑا حاتا ہو اور یہ بیع فقرا ہو مگر جسم کتا ہو کہ اسی سے اس زمانہ میں خیلام
کی بیع جائز ہو جبکہ دیگر شرط موجود ہوں لیکن معروف یہ شرط ہو کہ شتر ہی کو خیار عیب باخیار ردیت
نہوگا پس اگر بیع کی طرف اشارہ ہو یعنی سلسلے مثالیہ ہو تو خیار عیب خود ساقط یا بشرط ساقط ہو سکتا ہو
اور خیار ردیت کا سقوط خلاف مقتضا سے عقد ہو اسی طرف دیگر امور کو بھی لحاظ رکھنا چاہیے اور مسلمان پر
واجب ہو کہ ان امور کا معاملات میں برتاؤ نہ رکھے جو حرام کی طرف بودھی ہوں اور بہتر ہوگا کہ پہلے بیع
کو دیکھ جائے رکھے۔ اور یہ جو عوام میں چٹھی ڈالنے کی بیع ہوتی ہو کہ مثلاً بیٹس روپیہ کی گھڑی پر بیس آدمیوں
نے ایک ایک روپیہ کی چٹھی اپنا نام کاغذ پر لکھ کر گولی بنا کر دیا اور مجموعہ سے ایک بچے نے ایک پرچہ
یا گولی اٹھالی جسکا نام ہوا اسنے ایک روپیہ میں دے گھڑی پائی اور باقی محسوم رہے اور مالک مال کو

بیع جائز ہے

بیع جائز ہے

بیع جائز ہے

بیع جائز ہے

میں روپیے تو یہ بیع قطعاً حرام اور تمہارے جو ابی اور مالک کو باقیوں کے روپیہ حرام اور پانے والے کے روپیہ میں بھی بسبب فساد بیع کے تصرف حرام ہو اور تمہارے گناہ اس پر باقیوں کو پانے والے سے بڑا ہو گا اور حق عز وجل اس طرح ناحق مفت حرام خوردی جائز نہیں فرماتا ہے

اجتناب اور ادا کے کافی کو کہتے ہیں قال البیضاوی فی المنہاج و ہذا القول لعم اجزاء الصوم عن الکفارۃ۔

یعنی مثلاً تم میں کوئی حادث ہوا اور تنگ دست ہو گیا تو فرمایا کہ روزے سے کفارہ اسکو اجزا رہی اور مرتجع ایسے مقامات میں کفارہ ہو کہ اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے۔ اور یہاں ایک لفظ اجازت پر مشغول

زید نے عمر سے ایک کتاب اس شرط سے خریدی کہ مجھے چار سو روپیے زیادہ سے زیادہ تین روز کی جا کوٹ خریدی پھر انھیں تین دن میں اجازت دی تو بیع جائز ہو لینے چار سو سا قسط کر دیا اور تحقیق میں اپنے قبول

کو تمام ہونے سے روکا تھا۔ اور جیسے مریض نے صائی سے زائد مال کی وصیت کی پھر مر گیا پس اگر وارثوں نے اجازت دیدی تو جائز ہو لینے مریض کا فعل جو زائد میں اس کے حق میں صرف تھا جائز نکلا۔ واضح ہو کہ فرض

سب سے اول ہو پھر واجب پھر سنت ہو کہ پھر سنت اور کبھی مستحب لیتے ہیں پھر تب اور کبھی مندوب بولتے ہیں اور کبھی نفل اور کبھی طوع کہتے ہیں اور کبھی عربی لفظ یعنی اور فارسی سزا دار اور اردو چاہیے ہو کہتے ہیں پھر لباس یا بدن

مضانقہ نہیں ہے۔ فتح القدیر ادب الفاضل میں ہے کہ لا لباس بہ کا استعمال سابع میں اور جبکا ترک کرنا ادا ہے ہو بہت آیا ہے اور رد المحتار میں بجز الائن کے جہاد و جائز سے نقل کیا کہ لا لباس بہ کا استعمال اگرچہ اکثر ایسے

امور میں ہو جبکا ترک ادا ہے لیکن کبھی مندوب میں بولتے ہیں اور لفظ یعنی کو لکھا کہ متاخرین نے اسکو اکثر مندوبات ہی میں استعمال کیا لیکن متقدمین کے بول چال میں اسکو واجب تک میں استعمال کیا گیا

ہو قال المتبرجہم اس کتاب میں جہاں متقدمین کی عبارات میں آیا وہاں اسکو متاخرین کی اصطلاح پر محمول کرنے میں نابل چاہیے ہو۔ واضح ہو کہ لا لباس بہ کا ترجمہ کبھی یون آیا کہ کچھ ڈرنین ہو کہونکہ لباس

زبان عربی میں جنگ و خوف و تنگی و تکلیف و بے چینی و مرض و غیرہ میں استعمال ہوا ہو اور چونکہ شیخ آدمی کی نفسانی شہوات میں قیودی احکام سے دراز رہی کو تنگ کرتی ہو اور اسکو جہنم میں جانے سے روکتی ہو تو

جن اغفال میں تنگی نہیں ہوا ان کے مناسب لا لباس کا مضائقہ نہیں ہو ترجمہ مناسب معلوم ہوا واللہ اعلم قالوا صیغہ جمع ان لوگوں نے کہا۔ اور ترجمہ میں بہ نظر مقام کبھی کہا کہ مشائخ نے فرمایا اور کبھی اماموں نے فرمایا پس متقدمین ائمہ کے اس فرمانے پر اکثر کا اتفاق جانا چاہیے اور یہ درحقیقت قوت قول کی دلیل ہے

اور جہاں مشائخ میں متسل ہو تو یہ قول نہایت و غنا یہ کہ ایسے مقام پر استعمال ہوتا ہے جہاں کسی نے خلاف بھی کیا ہو اور شیخ القدر میں لکھا کہ صاحب ہدایہ کی عادت لفظ قالو میں یہ ہو کہ اختلاف اضعف کی طرف اشارہ کرے اور تفاسیر ان کے حاشیہ کشاف سے بھی فاضل لکھوئی نے ایسا ہی عموماً نقل کیا

لیکن فتح القدیر سے ایک اشارہ نکلتا ہے کہ عموماً اس پر دلالت نہیں ہو سکتی بلکہ جکی عادت ہو ا سکے معلوم میں اختلاف و ضعف پر محمول ہو سکتا ہو مترجم کہتا ہے کہ متبع سے بھی اتنی و انظر ہو والٹر اطم

اور میرے نزدیک یہ بات ایسے مقام پر ہو جہاں ظاہر ہو کہ کسی قد خلط قول مشائخ متعادل

نہجۃ

سہلی

نہجۃ

مستند

مستند

مستند

جس میں جہاں

بیان ہوا اور نیز میرے نزدیک دلائل ضنف پر بوجہ مردم ظہور دلائل ہو اور ملے ہذا معنی ضنف کے قضا مردم قطع بہ قوت ہن لینے جس طریقہ پر مسائل فروعیہ کی صحت پر قطع ہوتا ہو اس سے آگاہی نہ ہو بوجہ اسکے تمام دلیل یا تہ پر دلائل علی ہوا و نہ اگر کسی دلیل کا جو موجب ضنف ہو علم ہوا تو وہ ضیف صریح ہو خصوص جبکہ بمقابلہ قول صحیح ہو۔ پس اس فتاویٰ میں ہر جگہ اسکے ضیف ہونے پر قطع کرنا نہ چاہیے جب تک کہ پوری روایت و فہم و روایت سے کام نہ لیا جاوے۔ قیل عربی میں کہا گیا۔ بعضے کہتے ہیں کہ جو حکم لفظ قیل بیان کیا جاوے یا ترجمہ میں کہا گیا سے مصدر ہو تو وہ ضنف سے اشارہ ہو اور ایک گونہ دلائل اس طرح پر بھی بھی جاتی ہو کہ قائلین جب فاعل ظاہر معروف ہو لینے شائع لے کہا تب ضنف کون اشارہ کیا جاتا ہو تو قیل میں اس سے زیادہ ضنف سمجھا گیا کہ فاعل بھی مہول کر دیا گیا و لیکن تہی سے حق یہ ظاہر ہوتا ہو کہ ایسا لازمی نہیں ہو اور ترجمہ میں اکثر قیل کا ترجمہ یوں کیا کہ بعض لے کہا یا بعض کا قول ہو۔ لفظ قضاء جہاں متصل ہو مراد اس سے قاضی کا وہ حکم ہو جو مجلس فیصلہ حکومت میں بہ طریق شرعی اس طرح صادر ہو کہ لازم و میرم ہو چونکہ اکثر مواقع پر اس طرح لگنا کہ قاضی نے قضاء کی یا حکم قضاء دیا۔ یا قضاء فرمائی (اور دو عبارت میں عوام کے لیے بہت مشتبہ و متکبرہ نظر آیا لہذا خالی لفظ حکم پر اکتفا کیا گیا ہو مگر خصوص ایسے مقامات پر جہاں گواہی و دعویٰ وغیرہ کے مانند دلائل اس امر کی موجود ہو کہ مراد حکم قضاء ہو۔ اور یہ اسوجہ سے کہ قاضی کا ہر ایک حکم ایسا نہیں ہوتا کہ وہ حکم قضاء و حکم میرم کہا جاوے مثلاً ایک شخص نے آکر کہا کہ یہ چوہا یہ میرے پاس فلان شخص کا کرایہ پر ہو اور وہ بیان موجود نہیں اور نہ اسکا وکیل ہو تو کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں اسکو دانہ چارہ دون۔ یعنی اس غرض سے حکم حاصل کیا کہ مالک سے یہ خرچہ واپس لے ورنہ بدون حکم قاضی ایسا کرنے میں وہ من شمار ہو گا کہ حکم قضاء کے ناش کر کے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہو تو بیان قاضی کو روا ہو کہ بدون گواہوں کے التفات نہ کرے اور چاہے گواہوں پر بھی کچھ حکم نہ دے اور چاہے کرایہ سے نفقہ دلوائے اور چاہے متاجر سے دلوائے و لیکن قاضی کا یہ حکم بمنزلہ حکم قضاء کے میرم ہو گا و اسی طرح کثرت سے اسکے نظائر موجود ہیں کیونکہ قاضی تمام امور صلاح و اصلاح کا ناظر ہو اور جہاں میں حکم دیتا ہو کچھ خصوص و ناش ہی پر منحصر نہیں ہو اور کہیں یہ مناسب نظر آئے اسکی جگہ جو اس زمانہ میں اردو بول چال میں ہوتا معروف ہو لینے ڈگری اسکو لکھدی کیونکہ اس سے زیادہ مختصر و واضح لفظ مجھے اور نہیں نظر آیا اور مقصود پر بھی خوب منطبق ہو اور عوام کو اس لفظ میں التباس بھی نہیں ہو چنانچہ اگر مثلاً کشن نے جو حکم عدالت الوقت پر حکم دیا تو وہ خواہ مخواہ ڈگری نہیں سمجھا جائیگا اور اگر ڈگری دی تو اس سے فیصلہ کا حکم قطعی میرم واجب سمجھا جاتا ہو اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قاضی کا حکم قضاء بمنزلہ اسوقت کے اہل تسلط کے ہو بلکہ وہ بطریق شرع ہو اور بطریق عقلی قانون اور یہ کچھ لفظ سے متعلق نہیں چنانچہ جو مقدمہ اسوقت بہ قانون اسلام فیصل ہوا وہ حق فیصلہ ہو اور جو حکم اس پر وہ ڈگری ہو اور اگر کوئی وہم و غصہ کرے کہ یہ لفظ قضاء عربی ہو اسکو انگریزی لفظ میں ترجمہ کیا گیا تو یہ خلاف قاعدہ

ہم دیکھا تعصب ہو کیا یہ معلوم نہیں کہ عموماً فقہی کتابوں میں جسے کہ منکر میں بھی اور اصول الفقہ میں بات مذکور ہو کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں نماز، تحویز، فرامی، حتیٰ اور یہ بات فارسی میں ترجمہ کرنے سے کہیں زائد ہو اور حسامی وغیرہ میں تصریح کر دی کہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہو بلکہ ہر زبان عجم میں جائز ہو اور اسی وجہ سے دیکھو آیات و احادیث کا ترجمہ اردو وغیرہ میں موجود ہو اور عموماً اسی اصل پر تراجم کا رواج ہو اگرچہ نماز کسی ترجمہ سے روایتیں جیسا کہ صحیح قول امام اعظم رحمہ اللہ سے اتفاقاً کہا گیا ہو پس اردو زبان مجموعہ لغات سنکرت و بھاشا و عربی و فارسی و ترکی وغیرہ ہو پھر کوئی وجہ نہیں کہ بھاشا سے کچھ بھکار نہ ہو اور دیگر زبان منکر ہو جاوے اور یہ فقط رسم کی پابندی و عادت کی بنیاد پر ہو یا نہ اگر کسی دین باطل کے ملحق الفاظ میں سے جو منکرات میں سے ہوں کوئی لفظ ایسے بیان شائع کیا جاوے تو وہ القبہ بوجہ شرعی منکر ہونے کے جائز نہیں ہو یا کسی باطل دین کے احکام حق ہونا یا مکمل ہونا ظاہر کیسے جاوے تو منکر ہو ورنہ شرعاً بلا لائل فروع و اصول و قول امام ہتوع رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی وجہ انکار نہیں ہو اور نہ الجملہ اطناب بیان میں لے اسوجہ سے کیا کہ شاید بعض لوگ خلاف تقویٰ و دیانت کے بہ طریق جدال اس پر اعتراض کرتے ہیں فاقولوا اللہ تعالیٰ یا اعلیٰ الالہاب فان خیالاً احکم اخلاقاً کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخلق الحسن ما وافق دین اللہ تعالیٰ باتباع ما جاہد بہ البیئۃ صلی اللہ علیہ وسلم حیث آمن بہ وقد قال صلعم لایوسن احدکم حقے یکون ہواہ تبعاً لما حبت بہ و قال اللہ تعالیٰ اعدوا ہوا اقرب للفقوی۔ اور تعصب و اتباع عادت ایک سخت بیماری ہو کہ نفس کے مالوت پر کبھی منکر نہیں ہوتا اور غیر مالوت و خلاف عادت پر شجب و آس سے متغیر ہونے لگتا ہو اسی واسطے کہ کثرت عیوب نفس لغاف و ہواؤں کو جمع بلا استنکار بنجاتا ہو۔ عنہ۔ یعنی مثلاً امام رحمہ اللہ کے نزدیک۔ اس سے ظاہر ہو کہ امام رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہو۔ عنہ مثلاً محمد سے روایت ہو اس سے ایسا مذہب ہونا ضرور نہیں ہو اور بعضے مشائخ سے بھی اسی طرح لایا کہ عن القیثم ابی بکر رحمہ اللہ یعنی مثلاً کہ کافقہ ابو بکر البلیغی رحمہ اللہ سے مروی ہو تو بیان دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انھوں نے علم روایت کیا اور یہ احتمال غیر مجتہد مشائخ میں چکھوا جتا ہونے المسائل کا درجہ نہیں ہو اظہر ہو اور مجتہد نے المسائل میں ضیف کر ایسے کہ غالباً وہ مسئلہ اصول و فروع وغیرہ میں ہوتا ورنہ کہا جائیگا کہ اصحاب روایت میں سے یہ منفرد راوی ہیں تو مثل حدیث کے روایت غریب ہی بادر صورت مخالف روایت موجود ہونے کے غریب منکر ہو بلکہ قوی احتمال یہ ہو کہ خود کہا و اجہاد کیا یا اپنی مثل کا قول نقل کیا ہو اور جو صیفہ اسم تفضیل ہو اور جان کسی مسئلہ کے آخرین اصحاب ترجیح میں سے کسی کا قول اس طرح آیا کہ ادیسی ادب ہو تو مراد یہ ہو کہ ازراہ دلائل و نظائر و بنظر و طرق قیاسات اسکو زیادہ قوت ہو۔ اوفیٰ یعنی اصل فقہ سے یہ حکم زیادہ موافق چلتا ہو اور لفظ کشفہ یا شبہ بالفقہ ہمارے اصحاب کے قول سے زیادہ مشابہ ہے یہ حقہ بجا کے مشائخ کے ساتھ ہوتے ہیں یعنی اصحاب ترجیح میں سے دو فقہ کا قول ایک ہی مسئلہ میں باہم منافز یا تفضیل و اجمال ذکر کیا اور ان میں سے ایک قول کو صاحب ترجیح نے کہا کا شبہ وغیرہ ہو تو مراد یہ ہو کہ ہمارے ائمہ کا طریق فقہی اس سے زیادہ

دارالحدیث

موجود

ادبیات

ترجمہ

مشابہ ہو یا انکا قول جواز کے لغو میں ہو اس سے زیادہ مشابہ ہو یا صواب سے مشابہ مراد ہو یا جملہ یہ الفاظ
ترجمی میں سے ہیں اور بزرگوار میں ہر کہ مشبہ سے مراد ہو کہ لغو میں لغو سے زیادہ مشابہ براہ روایت
ہو اور روایات میں براہ روایت راجح ہو پس اسی پر فتوے ہونا چاہیے۔ ایسی زیادہ لائق بغیر اصلاح کی
دہر ہیز نگاری یا اس چال سے چلنے میں زیادہ لائق ہو جیسا عمل ہو اور بعض الفاظ بحث افتاء میں آئے ہیں
انشاء اللہ تعالیٰ۔ ظاہر الروایۃ و مشہور الروایۃ و نوادر وغیرہ مصطلحات اور ہر مذکور ہو چکے ہیں۔
عامہ مشائخ اس سے مراد اکثر مشائخ ہوتے ہیں یعنی جہان کہا گیا کہ عامہ مشائخ کا یہی مذہب ہو تو مراد یہ کہ
مشائخ میں سے اکثر اسی طریقہ پر گئے ہیں۔ تطوع و اسی سے ماخوذ لفظ تطوع عبادات میں نقل و اسکا
اداکر نے حالات و معاملات میں نیکی و احسان کرنے والا اور اکثر ترجمہ میں کہا گیا کہ وہ تطوع شمار ہوگا یا قرار دیا جائیگا
اسی لیے کہ اصل ثواب تطوع کا یہ نیت ہو اور جب اسے نالاش کر کے عبادتہ چاہا تو ظاہر ہے شکاک اسے
مفت احسان کا قصد نہیں کیا حالانکہ کتاب میں اسکو تطوع کہا تو اشارہ ہو کہ حکم میں وہ ضمن و غیرہ نہیں
مقرر یا جائیگا بلکہ تطوع ٹھہرایا جائیگا جو عرض کا مستحق نہیں ہو سکتا اور ہا ثواب کا مستحق تو وہ حکم سے متعلق نہیں ہو
حتی کہ جسے نماز ادائیگی کے نازی ہوئے کا حکم دیا جائیگا اور ثواب کا عالم غیب اللہ تعالیٰ جل جلالہ جیسی اسکی نیت ہوگی
و یا پادینکا۔ گریبان نازی ٹھہرایا جائیگا نہ منافق و مرائی وغیرہ۔ المشائخ وقف نہ الفائق میں ہو کہ
مشائخ سے وہ فقہاء مراد ہیں کہ جنہوں نے امام رحمہ اللہ کو نہیں پایا التقیین اس نقطہ سے وہ فقہاء و
ہیں جنہوں نے امام یا صاحبین میں سے کسی کو پایا ہو۔ متاخرین جنہوں نے ائمہ ثلاثہ میں سے کسی کو
نہیں پایا۔ بعض لوگوں میں اس طرح تفہیم مشہور ہو کہ سلف تو امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ سے لیکر امام محمد رحمہ اللہ
تک ہیں اور خلف متقدمین امام محمد رحمہ اللہ سے شمس الامہ طحاوی تک ہیں اور متاخرین طحاوی سے لیکر
حافظ الدین بخاری تک ہیں اور یہ سب سب تقسیم ہو چاہے اس فتاویٰ سے جلد اول میں بعض متاخرین وہ شمار
کیے جو طحاوی سے پہلے ہیں اور یہ جوڑ بھی نہ گئے لکھا کہ دوسری صدی ختم تک متقدمین ہیں اور تیسری
صدی شروع سے متاخرین ہیں تو یہ اصطلاح اصول حدیث و اسما و الرجال کے افق ہیں اور قرون ثلثہ
بھی اسی پر ہیں اور پہلے مذکور ہو چکا ہو کہ سلف کا پہلی اطلاق صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور خلف کا تابعین جہم رحمہ
پر ہو اور کبھی صحابہ و تابعین سب کو سلف صالحین ہوتے ہیں اور بیان فقہاء میں سلف و خلف بہ طریق
تشیبہ مجاز ہو جیسے وضع اصطلاحی سے مجاز ہو یا یہ جدید اصطلاح ہو واللہ اعلم۔ الاصح جن دو جملوں میں سے
ایک کو اصح کہا تو مراد یہ کہ دوسرا صحیح ہو یعنی اجتہاد میں سبب یا بسبب نوع عمل کے مثلاً وضو میں دو
دہ مرتبہ اے نماز کا وضو اور تین تین مرتبہ و لیکن ایسی صورت میں دونوں صحیح اور دوم احسن وغیرہ کہلاتا ہو
تتمہ اصول میں ایسے الفاظ سے اس طرح ات لال شعبین نہیں ہو چنانچہ کتاب مجہد میں بیان کافرون
سے مومنوں کو اہری لینے جو حکم راہ راست پر نہ پایا و مان یعنی مراد نہیں کہ کافر بھی ہدایت پر ہیں مگر
مومن ایسے جڑے ہوئے ہیں کہ انکو کافرون کو صریح گمراہ اور ضل وغیرہ فرمایا ہو اور یہ بحث مفصل ہے
مجموعہ شمس جہم میں مذکور۔ جو بالجمہ ہمارے نزدیک اصول میں مفہوم کے اشلال شعبین نہیں مگر

بہر ہیز نگاری
بہر ہیز نگاری
بہر ہیز نگاری

بہر ہیز نگاری
بہر ہیز نگاری
بہر ہیز نگاری

بدلائل دیگر چنانچہ فقہ کی اصولی کتابوں میں مذکور ہو اور افتاء و انظار کتاب مختصاً زمین ہو کہ اول کتاب و سنت و
 اجماع کی طرح کلام اناس کے مفہوم سے بھی ظاہر مذہب میں محبت لینا جائز نہیں ہو اور سیر کبیر میں جو امام رحمہ اللہ نے
 اس سے محبت لینا جائز کیا ہو وہ خلافت ظاہر الذہب ہو کافی و دعویٰ الفطریہ یہ - اور ہاں مفہوم الروایۃ تو وہ
 محبت ہو جیسا کہ غایت البیان کتاب الحج میں ہو قال المترجم مثلاً قولہم جاز عندہا خلافاً لھم رحمہ اللہ
 یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے جائز ہو
 مگر مترجم جلد اول نے یوں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و ابو یوسف کے نزدیک جائز ہو اور امام محمد
 رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں جائز ہو - اور باب صفۃ الصلوۃ کافی میں ہو کہ انھیں نے روایات بدل علی
 نقیۃ ما عدہ - یعنی روایات میں تخصیص اس کے واسطے کی نفی پر دلیل ہو مترجم کہتا ہو کہ کافی کی یہ مراد
 ہو کہ وضع مسئلہ میں جب کوئی تخصیص کی گئی تو حکم اس قید کی طرف راجع ہو گا اور دلیل ہو گا کہ اس واسطے
 میں یہی حکم بعینہ نہیں ہو مثلاً اگر کہا گیا کہ اگر ایک شخص نے شیرہ انگور خریدا تو قبل قبضہ کے متغیر ہو تو یہ
 حکم ہو اس میں قبل قبضہ کے متغیر ہو تا قید ملحوظ ہو تے کہ اگر قبل قبضہ کے اور بعد قبضہ کے دونوں حال
 میں متغیر ہونے کا حکم ایک ہو تا تو قید بقاء مدعی کیونکہ کلام اصحاب فقہ میں مفہوم مقصود ہوتا ہو بخلاف
 نفوس کے کہ وہاں مقصود نہیں رکھا گیا ہو اور یہی دونوں جگہ فرق ہو گا صریح یہ الحموی نے حاشیہ شاہ
 ولیکن ایسی صورت میں چاہیے کہ ایک شخص کا لفظ بھی ملحوظ ہو یعنی شخص مرد و عورت دونوں کو شامل
 ہو تے کہ غصب یا مرد ہو یا عورت ہو حکم یکساں ہو مگر مترجم کے نزدیک اس میں اشکال ہو اس واسطے کہ کثرت
 سے مسائل ایسے نظر آویں گے کہ ان میں مثلاً کا و اذا اشتتری الرجل منا ما لے آخوہ حالانکہ مرد کی کوئی
 خصوصیت نہیں عورت خریدے تو بھی وہی حکم ہو الا آنکہ یوں کہا جاوے کہ ایسی روایات علوم میں
 ابتدائی ضروری ہیں کہ اگر اتنی بھی سمجھ نہ تو اس کو نظر کرنا ممنوع ہو گا - میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات
 مفہوم دوسرے مقام کی تصریح سے صاف ظاہر ہو کہ اس مقام میں مقصود نہ تھا اور ایسے ہی قولہم جاز
 عندہا خلافاً لھم مثلاً اکثر ایسا ظاہر ہو کہ خلافت امام محمد رحمہ اللہ کا مطلقاً جواز نہ ملے میں نہیں بلکہ ایک
 نزدیک تفصیل ہو پس معنی یہ ہیں کہ شیعین رحمہ اللہ کے نزدیک اسی طرح علی الاطلاق جیسا نہ ہو کہ
 جائز ہو اور امام محمد رحمہ اللہ خلافت کرتے ہیں یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اطلاقاً جائز نہیں بلکہ
 بہ تخصیص جائز ہو اور دوسری قسم میں جائز نہیں ہو اور ثانی نے جامع الرموز شرح نقایہ کتاب الطہارۃ
 میں لکھا کہ روایت میں مفہوم الخالۃ مثل مفہوم الموافقۃ کے بلا خلاف معتبر ہو جیسا کہ مضاف نے اپنی شرح
 نقایہ کتاب النکاح میں ذکر کیا ہو ولیکن زاہری کے اجازت میں ہو کہ معتبر نہیں ہو اور حق بات یہ ہو کہ
 روایت میں مفہوم الخالۃ معتبر ہو لیکن یہ اکثری ہو گئی نہیں ہو جیسا کہ نہایت کی کتاب الحمد و مدین ہو کہ
 فرمایا ہو مترجم کہتا ہو کہ وسیع النظر اگر تدریق سے کلام فقہاء کو مطالعہ کرے تو بیشک اس کو ظاہر
 ہو جائیگا کہ جو نہایت میں مذکور ہو وہی صحیح ہو اور حق یہ ہو کہ توجہ میں سے تخصیص حکم مقصود ہو اور نفی از
 مخالف ایسے اطلاع بھی بغیر ایک نظر احاطہ کے اور غیب نے الجملہ اطلاع بغیر اصول الفقہ کے ممکن نہیں ہو

کیونکہ جہاں حکم اجماعی ہو وہاں کسی دفعہ کی ضرورت نہیں تو اہتمام ایسے قیود کا بھی لحاظ نہیں جبکہ فی الاصل
 تخصیصی قیود نہیں ہاں نفس سہل میں حکم فرعی کے قیود ضروری ہیں اور یہیں سے ادراک کرنا چاہیے
 کہ جامع صیغہ نہایت کبیر ہو اس معنائے ہی معنی ہیں کہ ہر قید سہل ہو۔ قال المتحرر جسم یہ بحث مشکل
 اور وضاحت کے لیے مفید و توسیع چاہتی ہو اور یہ مختصر مقدمہ اسکو متحمل نہیں اور عوام کو اس سے
 زیادہ غرض متعلق نہیں ہو البتہ یہ تنبیہ مقصود ہو کہ مترجم جلد اول نے ہر جگہ خلافت کے ترجمہ میں حکم
 مذکورہ کے برعکس آئے تصریح کر دی ہو اور میں نے ہر جگہ ایسا نہیں کیا بلکہ جہاں دوسرے مقام سے
 خلافت کے یہی معنی معلوم ہوئے وہاں تصریح کر دی ورنہ مانتہ نہ کورہ سابقہ کے کہ خلافت قول امام محمد
 رحمہ اللہ کے شیخین کے نزدیک جائز ہو وغیر ذلک عبارات سے احتیاط کر دی تاکہ چنانچہ اگر وہاں خلافت مقبر
 ہو تو حکم ظاہر ہو گیا ورنہ مذکورہ سے خلافت ظاہر ہوا اور اسبقہ رفیقہ مقبر سے ہم کو پوچھا ہو نافرہ حکم اجماعی
 اس سے مطلقاً یہ مراد ہو کہ ائمہ حنفیہ نے اس حکم پر اجماع کیا ہو اور یہی معنی اتفاق ہو اور مقصود نہیں کہ اجماع
 دلیل شرعی جو قطعی ہو بیان موجود ہو و جہاں اجماع اہل ایمان یا اہل سنت کا مراد ہو وہاں صریح
 مذکور ہو اور ایسے ہی جہاں باران ائمہ کا اجماع مقصود ہو وہاں بھی تصریح کر دی ہو۔ اور اکثر مقامات
 میں ائمہ کا اجماع یا انجاء جماع ہو یا سب کا اتفاق ہو اس سے تیون الامون کا اجماع و اتفاق مراد ہو
 اگرچہ دیگر اصحاب حنفیہ مثل امام زفر وغیرہ کے متفق نہ ہوں۔ عسہ ہم جمیعاً انکے سب کے نزدیک نہ
 کبھی ترجمہ کیا کہ سب ائمہ کے نزدیک یعنی تیون الامون کے نزدیک۔ غلغلہ ہمارے نزدیک۔ ہمارے
 اصحاب کے نزدیک۔ ہمارا مذہب ہو۔ ہمارے اصحاب کا یہ قول ہو۔ یہ سب الفاظ متقاربہ ہیں اور مراد
 اس سے ائمہ حنفیہ و شریعت کا متفق ہونا اور اشیاہ دیگر ائمہ مثل مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا مخالف ہونا۔
 مثلاً کہ ائمہ و القذف کی کو اہی۔ مطلقاً ہمارے نزدیک مراد ہو یعنی مذہب حنفیہ میں یا ائمہ حنفیہ کے
 نزدیک کیونکہ کیا اوقات ائمہ حنفیہ میں سے بعض اصحاب بھی ذہاب موتے ہیں مگر مذہب جو کہ ہمارا ہمارا
 انکے خلائی اثر سے خالی ہو نہ اور نہ مذہب ہو ورنہ سب کا اتفاق مراد ہو اور خصوصاً اشارہ اس سے
 دیگر ائمہ اہل مذہب کے خلاف ہو کہ اگرچہ اصحاب حنفیہ میں سے بھی کوئی مخالف ہو لا روایت لہذا
 فی کتاب۔ اس سہل کی کوئی روایت کسی میں نہیں ہو اور اس سے یہ ہو کہ اس مسئلہ کے لیے
 کوئی حکم صریح امام محمد رحمہ اللہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی سر و قند اور کہ کتابوں میں سے کسی کتاب
 میں نہیں ہو اور نیز سہل جہیز میں شلالا یا قوم ادب کہ کتاب ابو یوسف و کتاب الاجارہ و کتاب اللب
 و الشفعہ وغیرہ میں کہ میں نہیں ہو پس جہاں جہاں بیع کے منی بعض اوضاع پر متفق ہو جانے ہیں
 جیسے مہر بعض آخر میں بیع ہو یا قسمت یا شفعہ وغیرہ کے سائل میں تو ان فصل کتب میں بھی نہیں
 ہو اور اس سے نوادر کی نفی مقصود نہیں ہوتی چنانچہ خود ہی جا بجا بعد اس قول کے نوادر سے
 ذکر کیا ہاں اگر نوادر میں بھی نہ ہوا اور نکاحا کہ لیکن شائع نے تخریج کی اور باہم اختلاف کیا
 نوید دلائل ہو کہ نوادر میں بھی نہیں ہو اور کبھی کسی شخص بیع کی ترمیم میں کہا کہ اطلاق امام محمد رحمہ اللہ

چونکہ

کتاب شریعت

کتاب شریعت

اسی پر دلالت کرتا ہو یا امام رحمہ اللہ نے بھی مختصر میں اسی طرٹ اشارہ کیا ہو اور یہ مرتب ہو کہ یہ سیکہ کسی کتاب میں
نہو تا بدین منے ہو کہ مرتب مذکور نہیں ہو اگرچہ اشارہ موجود ہو۔ تو ہم قائل ان بقول کذا و قائل
ان بقول کذا۔ یعنی حکم سیکہ صریح مذکور نہیں اور تخریج میں دو طرٹ تردد اسوجہ سے ہو کہ دونوں
طرٹ قیاسی دلائل مقیس علیہما نظر مقاربت ملتے ہیں تو فروع مظلونہ میں کسی طرٹ انقطاع نہیں ہو سکتا
بلکہ یوں بھی کہ سکتا ہو اور دوسرا یا وہی خود اسی طرح بھی ظن کر سکتا ہو قال المترجم اسی صورت میں انحراف
یہ ہو کہ مفتی مغلہ مختار ہو گا کہ چاہے جس قول پر فتوے دیوے اور ایسا مفتی اپنی ذات کے لیے موزی و محل
خطر ہو اور اگر اسکو نظر اہلیت ہو اور اسے صاحب تخریج کے دلائل معلوم کر کے تسادی الطرفین ہونے سے
خارج پایا بوجہ اسکے کہ احادیث یا آثار متنوعہ سے موافقت یا ترجیح ملی تو وہ ترجیح دیوے اور یہ ترجیح
وہ نہیں ہو جسکے ختم ہونے کا حافظ الدین بخاری رحمہ اللہ جب مذکور کیا گیا ہو کیونکہ ترجیح روایات مجتہد واحد
میں یا دو مجتہد میں جبکہ متخالف ہوں تحقیقی واقع ہوتی ہو اور ترجیح افتاء بقوا عد مقررہ اصحاب تخریج
وغیرہ میں ہو اور شاید کہ یہی فرق ہو جو اقربان ادب ترجیح و ابصار بطریق ترجیح و چنانچہ انتشار اللہ تعالیٰ
عقرب آتا ہو اور بعض فضلاء نے دوسرے طور پر توفیق دی ہو۔

مبنیہ۔ واضح ہو کہ فقہ میں اکثر خلاف و مخالفت وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہو اور اردو زبان و محاورہ میں
ان الفاظ سے ایک طرح کی خصوصیت کی لواتی ہو کیونکہ عموماً اسی معنی میں کان عادی ہو گئے ہیں لیکن ائمہ
چلار و فقہاء میں جو اہل تقویٰ و دیانت تھے جنہوں نے ہمہ تن اپنے آپ کو اپنے حقیقی مالک خالق
جس سلطانہ و تعالیٰ شاد کے بندے کامل بننے کی کوشش میں صرف کیا تھا کبھی یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ
ان میں کسی طرح کی خصوصیت تھی کیونکہ ایمان کا نور متحد ہو اور یوں کا ایک ہال تمام دنیا و مافیہا سے کہیں
افضل و محبوب ہو پس جب قدر ایمان کامل اسی قدر اتحاد و اصل و محبت تمام ہوگی اور اسی سبب کے لایمان
کامل تھے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں الفت بعد کمال تھی اور ان سب کی محبت آن حضرت
اکرم المخلوق صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین سے بعد کمال تھی اسی طرح اردن کو قیاس
کر دیکھ مراد یہ ہو کہ ایک کے نزدیک دلائل شرع سے دوسرے کے اجتہاد سے مغایر حکم صحیح ثابت ہوا اور
مجتہد اپنے اجتہاد کا پابند کیا گیا ہو تو ضرور اس پر سی حکم کی پابندی از جانب حق تعالیٰ لازم آئی جو اسی
نے اجتہاد سے ظاہر کرنے کی توفیق پائی تھی اور اس میں ایک خاصہ رحمت ایسی تھی جو حوام کو بھی پہونچی اور
اسی طرح یہ سلسلہ رحمت برقرار رہا اور اس رحمت اکیہ کو تنگ و محدود نہ کرنا چاہیے ورنہ اپنے آپ پر سختی کرنا
لازم ہو گا اور حدیث صحیح میں ہو کہ جبہ دین کو اپنے ساتھ سخت کرنا ناجائز اس پر دین غالب ہو جاتا ہو یعنی
وہ مطلوب ہو کر آخر امور دین سے پہلو تھی کرنا ہو تو فاسق ہو جاتا ہو کما فی البخاری وغیرہ۔ بالجلد مخالفت کا
کسی امام کی طرٹ نسبت دینا حقیقت میں مجازی منے ہیں کیونکہ ایک نے دوسرے کے خلاف اجتہاد
کرنے کا قصد نہیں کیا تو حقیقت میں وہ خلاف کرنے کا فاعل نہیں ہو بلکہ اجتہاد سے جب حکم ایسا نکلا کہ
وہ دوسرے کے حکم اجتہادی سے مغایر ہو تو دونوں اجتہادوں کے حکم و نتیجہ میں مغایرت ہوئی اسکو

مخالفت کیا یعنی دونوں علم باہم متخالف ہیں بالکل کسان نہیں ہیں پھر دونوں کے مجتہدوں کی طرف مخالفت کی نسبت مجاہد بیان کی اور اس سے غرض یہ اظہار ہو کہ دونوں کے اجتہاد سے حکم متعارض نکلا ہو۔ اور یہ جو دو گونے علم بدل وغیرہ فقہ میں داخل کیا اور جس سے بادشاہوں و وزیروں کے دربار میں مباحثہ و مناظرہ وغیرہ کے جلسہ کرنے لگے یہ ہرگز علم دین نہیں ہو اور نہایت مذہب ہو واللہ تعالیٰ اعلم پس اسی بدل کے آثار سے ہو کہ آپس میں ایک نے دوسرے کے امام کو فہم وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا اگرچہ ظاہری مادیل سے اس لفظ کو صلاحیت پر بھی محمول کر سکتے ہیں اگرچہ استکراہ اس سے ظاہر ہو اور بقول امام محمد علی علیہ الرحمہ کے جو بات سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ماثور ہو ایسی نئی بات ہر ایک زمانہ کا اتفاق ہو نا بھی تجھے دعوہ کے میں نہ ڈالے اور تو اسی طریقہ سلف پر مضبوطی اختیار کر واللہ تعالیٰ ہو الموفق۔ **انفس الفاظ**

قرآن میں سے ہو اور مشہور ہو کہ امام رحمہ اللہ نے اسکو اوسے حالات میں خراب انگوری واسکے مثل پر منطبق کیا اور دیگر اشربہ جو کہ اس کے حکم میں شامل قرار دیا بدلیل آنکہ ہر سکراب ہم ہو اور متاخرین کے پاس اس میں طویل بحث ہو اور مفہوم اسکا ترجمہ کی تقریر سے کیہ قدر خلاف ہو اور اہل مشرب کے نزدیک گوہی تقریر زیادہ مستند ہو مگر ترجمہ نے اپنی فہم کے موافق کلام کیا یعنی امام رحمہ اللہ کی مراد یہی ہوگی کہ ابلے مراد اس لفظ غمر سے اس حیثیت سے کہ نفس میں ممانعت کے وقت نازل ہوا تھا وہی غمور ہیں جو اس وقت غمر معروف نہیں اور جو پھرا۔ بجا و ہو میں انکو بصفت سکر شامل ہو اور اکثر ایسا ہو کہ نزول کے وقت بدلات خاصہ لفظ کے ایک معنی اوسے لیے گئے اور دیگر شمولی افراد غمر سے دے گئے چنانچہ تفسیر کی عبارت سے اسکے نظائر بہت ظاہر ہیں اور غامکہ اسکا یہ ہو کہ اوسے مراد تو قطعی ہو گا برین معنی کہ حرمت قطعی ہو دیگر سے احتراز واجب ہو اگرچہ بہ نظر فسق فرض و واجب کے دوسرے افراد سے تکفیر متعلق نہ ہو پس جو امام نجاسی رحمہ اللہ کے توفیق کی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول انحرافا من الغسل الخ پیش کیا وہ امام رحمہ اللہ پر وارد نہیں کیونکہ وہ بھی ناچار غمور کو حرام یعنی ثانی کہتے ہیں چنانچہ صحیح مسائل مذہب اس بات پر دال ہیں کہ مسکر حرام ہر یکس فرق منصوص و مشمول کا ہو جس سے چند احکام متفرع ہیں مانند تکفیر منکر حرمت و یکسان حرمت قبیل و کثیر فر منصوص و اسکی نجاست زائد از قدر درجہ طے ماہو مذہب الجمہور و ان مخالفت کے انجاستہ شرعہ ممن لم یصل اے درجہ جسم الاسرار فالمد اعلم۔ اور افراد غیر منصوصہ میں یہ بات نہیں ہو پس امام سے جو روایت ہو کہ غمر مخصوص بنشاب انگوری ہو بقدر صحت اسکے معنی موافق اصول تفسیری کے یہی ہیں کہ نزول کا فرد اوسے یہی ہو اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی فرد دیگر غیر موجودہ وقت نزول کو شامل نہیں ہو چنانچہ منافقین کے افراد اولیہ ہی ہیں جو نزول کے وقت تھے اور بالاجماع مابعد زمانہ کے اہل نفاق کو تا قیامت شامل ہو آ یا نہیں دیکھئے کہ خطاب یا ایہا الدین آمنو کا تا قیامت سب کو ہو اگرچہ بقاعدہ و خنداء و ضابطین حاضرین سے مخصوص ہوتا ہو و قد حق بذالکی موضوعہ میں مقرر ہوا مگر جس کے نزدیک جو معنی ظاہر ہوئے اور بلا تکلف ہیں انپر محمول کیا اور تفسیر بہاد سے

اگر یہی مراد ہو تو فیہا در نہ معلوم نہیں کہ کسی بزرگ سے نامید ملتی ہو اور اگر نہ ملے تو بھی امر حق میں احتیاج نہیں
ہو۔ بجز ترجمہ جسم کہتا ہو کہ جب غم کے لفظ میں یہ کلام ہو تو کتاب الاثر یہ میں مترجم نے غم کو اسی لفظ سے
تفسیر کیا اور بانی کتاب میں لفظ شراب سے ترجمہ کیا الا انما اشار الیہ تعالیٰ۔ الثوب اصل زبان میں پٹے
کا کپڑا اگر فقہاء نے کہا کہ اس نے مقدار اسکی اس قدر ہے کہ اس سے نماز جائز ہو جاوے کہانی الایمان وغیرہ

وانما قلنا کذا کلام لا من عندنا واصلح لیسر بلم یخبر لہ فیہ نیتہ اولیٰ ما یجوز بہ الصلوۃ عند الوضوء لہ لم یزوا الصلوۃ
جل لہ و لا سلام۔ پس جہاں کہتا ہے ترجمہ کیا گیا وہ اسی ثوب کا ترجمہ ہو و علیٰ ہذا یہ ٹوٹی وغیرہ کو شامل
نہ ہو گا اور ایسے ہی بھوناد وغیرہ چنانچہ کتاب الایمان میں خود مصرح ہو مرتب مترجم کو یہ تنبیہ مقصود ہو کہ
اسے ثوب کا ترجمہ پڑا لکھا ہو اور ایسے ہی بہت الفاظ اور ہیں جن میں عموم و خصوص وغیرہ کے فرق سے
احکام بدل جاتے ہیں مثلاً دار و منزل و بیت وغیرہ چنانچہ فارسی میں بھی الفاظ لسانی ترجمہ مفرد لفظ سے
نہیں ہو سکتا مثلاً مصرح بہ فی کتاب کیونکہ ان کے نزدیک غازیہ بولتے ہیں اور یہاں رسیمان گھر کا لفظ یا مکان
کوئی بھی کافی نہیں آرا۔ ایسے جملہ الفاظ اب متناکلات و تشابہات اور فرہنگ میں مع لغات بسط
ہیں۔ اجمع و مافی معناہ۔ واضح ہو کہ عربی زبان میں کثر جمع ہیں ہو اور زائد کی طرف بعض صیغوں میں
تو جمع انتہا ہو اور انکو جمع ثبات کے اوزان کہتے ہیں اور باقیوں میں کوئی حد نہیں ہو اور وہاں ایک
یہ بھی قاعدہ ہو کہ الف لام داخل ہو کر معنی متفرق لیتے ہیں اور پھر اس نے مقدار کی طرف معنی جمعیت کا
کا لحاظ نہیں رہتا ہو یا رہتا ہو علیٰ تفصیل نے الاصول۔ اب میں کہتا ہوں کہ جن مترجمین نے جمع کے
صیغے اپنی زبان میں ترجمہ کر دیے اور حکم مسئلہ کا مدار معنی جمعیت پر ہو تو انھوں نے سخت غلطی اٹھائی اور
بڑی غلطی اس واسطے کہ ہماری زبان میں یا فارسی میں کثر جمع دو ہو اور جہاں مدار حکم کا الف لام تفرق
ہو وہاں ترجمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری زبان میں ایسا الف لام ہی موجود نہیں اور نہ کوئی حرف یا
اسکا قائم مقام ہو اور اگر عہد کوئی لفظ مانہ بکل یا سب وغیرہ کے قائم کیا گیا تو بیسیان مسئلہ محض بیکار
ہو گا کیونکہ اب تو صریح لفظ آگیا اور ترجمہ سے مقصود عربی زبان سمجھنا نہیں ہوتا بلکہ یہ جاننا کہ
ہماری زبان میں ایسے بول چال میں کیا حکم ہو پس جسے ایسا فقرہ ترجمہ کیا اس نے غلطی کی بیان اسکا
اس طرح ہو کہ مثلاً اور یا کھاج میں ایک رکھنے کہا کہ اس کے مجھ پر اہم ہیں یا جو میری مٹھی میں درو
سے ہیں وہ اس کے ہیں تو عربی زبان میں جب کہا کہ علی کہ در اہم تو اس پر تین درم لازم ہونگے کیونکہ
اس نے مقدار جمع کی یعنی ہو ایسے کہ اس سے کم نہیں ہو سکتے اور اس سے زائد لازمی نہیں جب تک
کہ مقرر کسی عدد کا اقرار نہ کرے اور اگر دو زبان میں اگر اقرار کرے کہ مجھ پر پیر کے روپیے ہیں تو وہ لازم
ہونگے پس ایسے مقامات میں مترجم نے عربی فقرہ مع ترجمہ جسک لکھ کر اپنی زبان کی تصریح کر دی ہو
اور دوسری مثال از مسائل نذر مثلاً کہا کہ لہ تعالیٰ علی صوم جملہ۔ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر
ایک جمعہ کا روزہ ہو یا جمعہ کا روزہ ہو تو ایک جمعہ کا روزہ موافق نذر کے جب چاہے ادا کرے اور
اگر اسی مہینہ یا اسی سال میں سے کہا ہو تو اس طرح ہو گا۔ اور اگر کہا کہ لہ تعالیٰ صوم حجج تو بچائے جمعہ

نور کے صیغہ جمع لایا اور یہ جمع قلت ہو پس یقیناً نذر ادا ہونے کے لیے زیادہ سے زیادہ دس جموعہ روزے رکھے اگرچہ ادا کرنے مقدار تین ہی ہیں حکم یقینی طور سے ادا ہو جانے کا مذکور ہوا اور اس صورت میں اگر اردو ترجمہ کر کے بدون اصل عبارت عربی کے یہ حکم لکھا تو صریح غلطی ہو گی کیونکہ اردو میں یہ ترجمہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے پھر جموعہ کے روزے ہیں اور ہمارے یہاں جمع قلت و کثرت کی کوئی تفصیل نہیں ہوتا کہ انتہائی مقدار قلت معلوم ہو۔ اور اگر کہا کہ اللہ علیٰ صوم اہل بیت یعنی صیغہ جمع کو الف لام سے محلی لایا تو امام رحمہ اللہ کے نزدیک وہی دس جموعہ کا اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک تمام عمر کے جموعہ کے روزے اس پر واجب ہیں اور یہ ایسی صورت ہو کہ اس کا ترجمہ ممکن نہیں ہو کیونکہ اگر الجمع کا ترجمہ جموعہ لکھا جاوے تو باوجودیکہ امام رحمہ اللہ کے مذہب پر ہی مترجم نے جو حکم دس جموعہ واجب ہونے کا ترجمہ کیا خطا ہو سکتی اسی قدر جیسی صورت درم میں سب کے قول پر بھی صاحبین کے موافق عم بصر کے جموعہ کا حکم اسکے ترجمہ پر لگانا محض غلط ہے اس لیے کہ الجمع عربی میں الف لام سے مستغرق ہو سکتا ہے اور ترجمہ اردو میں تو کوئی حرف متغیر کا نہیں آیا اور اگر الجمع کا ترجمہ کل جموعہ یا سب جموعہ کے ساتھ مقید استغراق ناقص لایا جاوے تو خیر صاحبین رحمہ اللہ کا قول درست ہو سکتا ہے ولیکن امام صاحب کے موافق فقط دس جموعہ کا حکم غلط ہو جائیگا کیونکہ الف لام تو استغراق کے معنی میں ہونا ضروری نہیں ہوتا اسی لیے امام رحمہ اللہ نے دیکھو نہیں لیا بخلاف صریح لفظ کل کے کہ اس میں اس احتمال کو گنجائش نہیں ہو لہذا ضرور ہوا کہ ایسے مقامات میں قدرہ بعینہ نقل کر کے اس کا ترجمہ مناسب حکم کے لکھ کر توضیح کر دیا وے اور مترجم نے جہاں تک اس کو توفیق عطا ہوئی ہو ایسا ہی کیا ہے اور اس پر طبع تقدیم شرط و تاخیر جزا و دبا عکس اور دیگر مختلف موانع اصول کی رعایت میں علی قدر التوفیق اہتمام کیا ہے اور بعض مواضع کا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ بحث حج ادا لے مناسبت سے بیان بفرض خاص ایراد کی گئی۔

الوصل فی الافسار۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ عجل نے فرقان مجید قرآن عظیم جامع صفحہ و کتب اللہ مع عظیم برکات خاصہ عطا فرمایا اور اس کے ساتھ آنحضرت اکرم الاولین والآخرین شیہ الانبیاء والمرسلین علیہ السلام کو جبکہ حدیث صحیح اور حدیث کلمہ۔ احادیث حکمت جات عطا فرمائیں پس کتاب و سنت میں سب کچھ موجود ہے اور جو شخص تقاضا سیر کی سعادت رکھتا ہو اور تقویٰ و دیانت سے قریب ہو اس کو وقتاً فوقتاً موافق توفیق الہی سہانہ عود جل کے ایسے ایسے علوم اس میں سے حاصل ہوتے ہیں کہ وہ خود تہجد ہو کر تسبیح الہی عود جل میں متغرق ہو جاتا ہے اور یہ علوم تو اعلیٰ رحمت الہی عود جل ہے بلکہ ان ریاض و حسن عبودیت و خلوص عبادت سے لطائف اسرار مرغوب ظاہر ہو جاتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ تفکر ساعة عن السيل خیر من ايامنا علی ما ذکر نے تفسیر الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ بخود اوستغناء ما فی مشکوٰۃ بلفظ مدارس العلم ساعة اے آخر یہ اپنے رات میں ایک ساعت علم میں جو مایانی فکر کرنا تمام رات علی عبادت سے بہتر ہے۔ پس ایسے شخص کو تحقیق ہو جاتا ہے اور مضائقہ نہیں کہ ادا لے لطیفہ فکر جبر عموماً اس زمانہ میں اہل علم بے فکری سے رنج و چین لکھا جاوے اور وہ مال و جاہ و ہوا و ہوس ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان اللہ اشترى منکم

القصم وانوالہم الاۃ اور امرِ تقدیر ہی کا منظر اب وہوں ملک میں خدا کی اوت نہیں اور اسباب کو عمل میں نہ لانا اطلاع
 انبیاء و صلحاء امت کے خلاف ہو اور تعلقِ پیشیت ایک معصیت یعنی اللہ تعالیٰ دانا تر ہو کہ رزق کیونکر
 مقدر فرمایا جان ضرور مقدر فرمایا ہو پس ہلکوشیت سے بحث کرنا کہ ہم اسبابِ ظاہرہ کام میں نہ لادینگے
 مشیت کو پکڑینگے یہ معصیت ہو جیسے یہ کہنا کہ ہم تو تقدیر پر بیٹھے رہینگے حالانکہ تقدیر ضرور برحق ہو اور
 اسکا منکر پہلے وقت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ خالقِ عوالم نے جو وقت ہلکوپیدا کیا ہمارے ہر فعل و ہر
 حال کو جو موت تک ہونگے سب جانتا تھا اور اسکا علم ہرگز خلاف نہیں ورنہ اس کے عالمِ الغیب ہونے
 کے اعتقاد سے جو ہم پر فرض ہیں ہو انکار لازم آئیگا اور یہ کفر ہو کیونکہ نعوذ باللہ تعالیٰ ہم کبھی اسکیجاہل
 نہیں سمجھ سکتے ہیں اور جو کوئی یہ عیب لگا دے کہ وہ نہیں جانتا تھا تو وہ جاہل کا فر ہو رہا یہ دوسو
 کہ بھروسہ کیون عذاب کرینگا یہ اسکی حکمت سے بحث ہو جو کبھی کسی آدمی کو نہیں معلوم ہو سکتی وہ کہاں
 سے اتنا علم لادینگا پس اس سے بحث بیوقوفی ہو علاوہ اس کے وہ جو چاہے کرے اور جو کرینگا وہ اپنی پیدا
 کی ہوئی مخلوق پر کرینگا پھر اس کے اختیارات تو ہم یقین کرتے ہیں کہ وہ سب طرح مختار ہو جو چاہے کرے
 اب ہم اس سے کیونکر بحث کر سکتے ہیں کہ ہمارے حق میں کیا مقدر فرمایا ہو اور کیوں ایسا مقدر فرمایا
 ہو تو یہ کہنا کہ ہم بیٹھے رہینگے تقدیر سے لپٹنا ہوا جو معصیت ہو بلکہ یوں کہو کہ ہم تقدیر پر یقین کیے ہوئے ہیں
 اور متوکل ہیں وقد قال تعالیٰ قل لن یصلینا الا التائب العبد لنا الاۃ اور سب کام کیے جاؤ جو مسکو
 نیک بتائے گئے ہیں دیکھو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جنہر یہ آیت نازل ہوئی اور جبکہ طفیل میں پہنے
 ہدایت پائی ہو وہ متوکلین کے سردار ہو کر سب نیکیاں کرنے سے متعاری نظر کس طرف ہو ذرا ہوش
 سے غور کرو۔ بالجلہ تقدیر حق اور اسکا منکر سخت جاہل ہو اور توکل و تقدیر کے یہ معنی سمجھنا کہ جاہل بنے
 بیٹھے رہو محض جہالت ہو بلکہ نفس کو نیک کام میں لگاؤ جو حکم ہو کیونکہ اول آیت کے حکم سے تم اسکو
 اپنے خالق کے ماتر فروخت کر چکے اب خالق نے جو اسکو حکم دیا اس میں لگاؤ اور جو کچھ کہاؤ اسکو نفس کے
 کھلانے پلانے وغیرہ میں موافق حکم کے مرن کر دو اور جبکہ نفس کو سونے و آرام دینے کا حکم ہو وہ بھی
 کرو۔ سو بوجہ ماں تجارت وغیرہ سے نفس کماؤ۔ وہ بھی تمہارا نہیں ہو بلکہ بچی ہوئی چیز ہے کہا یاؤ
 اسی طرح کیا جس طرح تجارت وغیرہ حلال ہو جب تم نے عہد پورا کیا اور خیانت نہ کی تو تمکو جنت ملی
 جسکے آگے ادنیٰ مثال یہ آؤ کہ یہ تخت و تاج تمام روئے زمین سب گھوڑے سے بھی کمتر ہو اور بے شک
 تمہارے حواس و اہل تک نہیں پہنچ سکتے ہیں پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو چ مانو اور یقین کرو نہیں تو
 یہی چند روز بعد موت کے دقت جانو گے اور اسوقت محض بے فائدہ ہو پھر تو یہاں سے بھی بدتر ٹھکانا جنہر ہو
 اب دیکھو کہ کوئی نسل آدمی کا خواہ کھانا پینا ہو سونا ہو یا کوئی ہو جبکہ حکم اتنی ہو کوئی برباد نہیں بلکہ عباد
 ہو اسلئے کہ عبادت تا بعد اسی حکم کی ہو اور سمجھو مننے قولہ تعالیٰ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدن
 اور دیکھو حدیث ان النفس ملک بھا۔ اور قولہ حتیٰ اللقیتمہ فی فی امر اہم۔ اور اس سے ظاہر
 ہو کہ خود انسان فقیہ ہو اگرچہ مال کثیر رکھتا ہو جبکہ ایسا مومن ہو اور کافر فقیر ہو اگرچہ مال اپنا سمجھے

و قوله تعالى ومن اسوأ الاخرة نسوة من لم يمسسها الاية اور فرمایا کہ۔ کلامہ ہوا اور ہوا اور من عطا ربک الاية۔
 پس جسے آخرت چاہی اس کے لیے دنیا تو بڑا سنبچہ ہو کہ نفس کے بٹا ہو اور آخرت اصلاً ہو اور رہنے کا
 چاہی اس کو یہی ملی اور وہاں کچھ نہیں ہو اور لصوص سے بھیج ہو کہ جو کافر نیکی کے کام کریں وہ برباد اس
 منے میں نہونگے کہ جو چیز اس نے اختیار کی ہے دنیا وہ عوض دید جائیگی و قوله علیہ السلام الا ان الدنیا
 لموتیہ الحدیث تو جسے دنیا کے لیے اہل کفر سے نزاع کیا وہ درحقیقت ایمان نہیں لایا اسی واسطے یہود
 کا دعوے جھوٹ بتلایا بقولہ قل ان کانت لکم الا الاخرة عند اللہ الاية اور موت کی تباہی کا نشان بتلایا
 پس صادق الایمان کو زندگی فقط ایسے عزیز ہو کہ خوبیاں زیادہ جمع کرے اور پھر موت عزیز ہو اسی واسطے
 صحابہ رضی اللہ عنہم صادق الایمان تھے تو فرمایا۔ ومنہم من قضی نحبہ ومنہم من یتطرد ما بدوا بہ سدا۔ اور
 کوئی انہیں سے حکمت کا معاوضہ دنیاوی نہیں چاہتا تھا چنانچہ معراج میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایا
 ہیں کہ اکثر انہیں سے قولہ تعالیٰ اذینہم طیبہ تم فی حیوٰکم الدنیا الا یہ سے اپنی جانوں پر خوف کرتے اور ان حضرت
 علیہ السلام اس دنیا سے پاک ہونے میں سرنجات تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے صحابی تھے
 اور انکی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت میں ہو کہ فقیر ہوگے اور آپ کے اصحاب فقیر
 ہونگے اسکے ہی معنی میں ہیں عثمان رضی اللہ عنہ اس اصل سے فقیر تھے اور ترمذی میں بعض صحابہ کو شب
 محبت کا دعوے کیا تھا فرمایا کہ جسکو مجھ سے محبت ہو جلد اسکی طرف فقر دوڑتا ہو دیکھ تو کیا کتا ہو انہوں
 نے یہی مصمم کیا باوجودیکہ صحابہ رضی اللہ عنہم سب جان آپ پر قربان کرتے تھے پھر انہیں مال کی راہ
 سے تو نگر بھی تھے ولکن حدیث الترمذی من احب۔ فقیہ جامع ذخائر سعادات تھے اور وہ یہ حدیث
 نعم المال الصالح للرجل الصالح کبھی بہ واسطہ مال اور کبھی بہ واسطہ افعال وغیرہ انکو حاصل ہوتے تھے
 پس سوائے کافر منکر کے جسکو سمجھ نہیں ہوتی ہر ایسے مسلسل صحیح مقصد لطائف سے کون نہکر ہو سکتا ہو
 اور کیونکر اس پر حق پوشیدہ ہو نہکا اور کیونکر اپنے نفس کو آراستہ نہیں کرے گا۔ اب جاننا چاہیے کہ اصلی مقصد
 آرایش اپنے نفس کی ہو اور یہی اسکے لیے ان آیات الہی میں تفکر کا عمدہ نتیجہ ہو پس اتنا درحقیقت
 سب سے پہلے اپنی نفس کو ہو اور پھر دوسروں کو جو بچارے قرآن وحدیث سے آگاہ نہیں ہوئے
 ہیں انکی اصلاح حال کے مطابق ہو انکو فتنے لینے اور عالم کو فتنے دینے کا حکم ہو الا فتار۔
 بحث اجتہاد سے معلوم ہو چکا کہ فقہ ابستہ الی کمال انسانی ہو اور تکمیل اعمال موافق اس علم کے
 ہونے والی ہو اور اعمال سے ترقی بجانب کمال ورتبہ احسان ہو جو بحصول رضوان حق عزوجل
 ہو اور درحقیقت کمال یہی ہو پس مجتہد کو جوہ خود بینائی حاصل ہونے کے ہر حال میں مکاتہ نفس و
 شیطان سے احتراز بہ توفیق الہی تعالیٰ ممکن ہو پس اسکی ترقی بجانب اعلیٰ جسکے مراتب بے انتہا
 ہیں بہت فائق ہو اور وجہ سے ایک یک ذلتی تزیین تحسین اخلاق و تحصیل مرضیات الہی سبحانہ و
 احتراز کمالات غیر مرضیہ بدرجہ اتم واکمل اسکو حاصل ہو دوم یہ کہ دوسرے اہل ایمان کو جو مرتبہ
 اجتہاد نہیں ہیں اپنی بنیائی سے انکھول والا کہ کے علی اسفار آخرت میں راہ جہنم سے پھیر کر شاہراہ

جنت کی طرف لے جاتا ہو اور ہر شخص کو موافق اُس کے تعلقات دنیاوی کے مخلص تبتا تا ہو مثلاً ایک بندہ مومن تمہارت کرتا ہو اور دوسرا مزدوری کرتا ہو تو عملی کام دونوں کے یکساں نہیں چنانچہ تاجر کو جن مکان میں نفسِ شیطان کا مقصد ہو وہ مزدور کے دامِ فریب سے معافیت رکھتا ہو اگرچہ باطنی وساوس میں دونوں یکساں بھی ہوں پس اصل میں فقیہ بندہ عارف ہو جس سے باطنی امراض و ظاہری خدشات سب سے نجات کی راہ حاصل کر کے بعض مریضیات تک وصول ممکن ہو اور ہر وقت میں ایسے لوگ موجود ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنین پر اور حجت کا فیر میں پر ہو اور البتہ فیوض الہی سب جانہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر شان میں ایک خاص طریقہ خاص ہیں بندہ مومن نیک نیت خالص موعود کو چاہیے کہ توحید میں اس کا قدم استوار ہو پس جو طریقہ سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا اس سے تجاوز نہ کرے اعتقاد میں اور نہ اعمال میں ہان ویسے اعمال بے شک و شبہ اور ہیں تو فرما کہ کفن و اوجبات ہی سہی تھے مع سنن موعودہ اور ہر ایک کے ساتھ قلبی افعال بھی ہیں مثلاً تکریمِ جسم اور خشوع واجب و نیت خالص فرض ہو اور یہ افعال قلب پر آدمی کے اختلاف باطن سے مختلف ہیں مثلاً بعض شخص اپنی حیات میں مغرور نہیں مگر نامرد اور بد دل ہو تو اس کو دلیری کی تعلیم واجب ہو چنانچہ یہ بھی ایک باعث ہو کہ اس زمانہ میں جب کو فقہ کہتے ہیں وہ افعال باطنی کی بحث سے بالکل خالی ہو الا قدر قلیل بلکہ اس میں فقط افعال جوارح سے بحث ہو لیکن عالمِ فقیہ سے دونوں قسم اعمال دریافت کر کے اپنے زاد راہ و توشہ آخرت کو درست کرنا لازم ہو اور یہی دریافت کرنا استفادہ ہو اور اس کا جواب

افقا ہو اور ایسے ہی عالمِ مفتی کے حق میں صادق ہو تو قولہ علیہ السلام فقیہ واحد اشد علی شیطان من الف عابد الحدیث اور متاخرین نے کہا کہ فقیہ مجتہد علی الاطلاق نعمت سے نہیں رہا لیکن ہمیں شک نہ کرنا چاہیے کہ ہر زمانہ میں فضل الہی تعالیٰ ایسے لوگ ضرور موجود رہتے ہیں جو اہل ایمان و طالبانِ آخرت کے لیے ہر طرح کے اقوال ضعیفہ و باطلہ جھکا جی راہِ سقیم سے کجی کی طرف ہو تمیز کر لیں اور شاہراہِ رضا و ہدایت ہر جماعت مخلصین کے ساتھ روانہ ہوں و لقد قال تعالیٰ والذین یقولون رہنا بسببنا من ازواجنا و ذریاتنا قرة اعین و اجعلنا للمتقین اماما الایہ۔ پس اہل تقویٰ ہر کس ناکس کے اقوال پر اعتماد نہ کریں کیونکہ جو شخص خالی طرب و دلباس روایتوں کو جمع کرتا ہو اور ان کے اصول و دلائل و غیرہ سے آگاہ نہیں اور نہ اس کو انہیں نیز ہو تو یہ قول علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ کے اُنکے لیے عاقبت کی خرابی اور جو انکی تعلید کرے اسکی بربادی و ہلاکی ہو اور یہ دامِ فریب کہ تیز روایات و فہم دلائل بھی اس زمانہ میں کسی کو حاصل نہیں ہو و سوسہ شیطانی ہو جن لوگوں نے جمال کو اپنا معنی عالم بنایا وہ عالم حق نہیں جانتا تو نائبِ شیطان سے کم نہیں اور جنہوں نے اُسکو پیشوا کیا اپنی ہزار افسوس اور دے کہ قدر و سوا اس شیطان کو قبول کرتے ہیں اور اہل الحق ہمیشہ قلیل ہیں اور راہ حق کا ہادی ہمیشہ عوام میں مہجور ہے جو جیساکہ امام غزالی علیہ الرحمہ نے حضرت سفیان الثوری رحمہ اللہ کا قول مرتج ذکر فرمایا ہو پس ای لو گو دیکھو کہ کس سے تم اپنے لیے عاقبت و جنت کا سامان جو جو اہر سے کہیں زیادہ بیش قیمت ہیں پتے ہو پس اہل صدق و صفا و حاشیہ بوسان بساطِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگو اور یہ جو کتا ہیں ہیں جنہیں مخصوص اعمال جوارح نہ کہ وہ ہیں انہیں بھی

ہر طرح کے اقوال کا مجموعہ جو تو ان کے لیے جو قواعد باہر ہیں وہ ہیں بعض رسائل سے منقطع کر کے لکھے دیتا ہوں تاکہ اسی سے فتوے حاصل کرنا ان اعمال میں آسان ہو بالمدنعاے التوفیق۔ شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ کے کتاب النفا نفع القدر میں فرمایا کہ اصولین کی رائے اس امر پر مستقر ہو کہ مجتہد ہی مفتی ہوتا ہو یعنی فتوے دنیا حقیقت میں فقط مجتہد کا کام ہو اور جو مجتہد نہیں بلکہ مجتہدوں کے اقوال اسکو یاد ہیں تو وہ حقیقی مفتی نہیں ہو اس سے جب سوال و دریافت کیا جاوے اور استفتاء لیا جاوے تو اسپر واجب ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند کسی مجتہد کا قول بطور نقل و حکایت کے بیان کر دے یعنی جواب میں کہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول اس مسئلہ میں فلان کتاب میں مذکور ہو اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں من موجودہ لوگوں کا فتوے ہوتا ہے وہ درحقیقت فتویٰ نہیں ہو بلکہ کسی مفتی کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ اسکو مستفتی اختیار کرے۔ اب ایسے مجتہد سے نقل لانا بھی دہی طرح سے ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس ناقل مفتی سے مجتہد تک کوئی سلسلہ سند ہو یعنی ناقل کے کہ مجتہد ہے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان نے بیان فرمایا جنھوں نے اپنے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان سے سنا تھا اے آخر وہ اور دوسرے یہ کہ کسی کتاب معارف و مشہور سے نقل کرے جو مجتہد سے اسوقت تک باہقون ہوتا ہے ۱۰۰ ف جلی آئی ہو یعنی ایسی کتاب نہ کہ کسی وقت میں نایاب یا کیا اب ہوگی یا ابتدائی میں معروف نہیں ہوئی تھی بلکہ اگر ہمارے زمانہ میں نوادریکے بعض نسخے پائے گئے تو جو احکام مسائل اس میں مذکور ہوں انکو امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہ اللہ کی طرف نسبت کرنا حلال نہ ہوگا کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں مشہور نہ ہوئی اور دست بدست نہیں پہنچی یعنی وہ ابتدا ہی میں معروف نہ تھی اور اسپر بھی ہمارے یہاں شہر نہ ہوئی۔ ہاں اگر نوادریکے کوئی نقل مشہور و متداول کتاب مثل ہایہ و مبسوط وغیرہ میں پائی جاوے تو اسکا اعتماد البتہ فقط اسوجہ سے ہوگا کہ یہ کتاب مجسین نقل ہو معروف و متداول ہو قال المتحرر بمبسوط سے ملا امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف نہیں بلکہ شرح یا شرحی رحمہ اللہ کی شرح کافی مراد ہو۔ یہ لکھا کہ اگر ناقل مفتی کہ مجتہدوں کے مختلف اقوال یاد ہیں اور اسکو دلائل کی شناخت نہیں اور نہ اسکو اجتہاد کی قدرت ہو یعنی نے اجماع اجتہاد بطریق ترجیح بھی نہیں کر سکتا تو کسی مفتی کے قول پر قطع نہ کرے کہ اسی کو فتوے کے لیے متعین کر دے بلکہ جملہ اقوال کو مستفتی کے لیے نقل کر دے وہ انہیں سے جس قول کو اصوب جانے اختیار کر لے ایسا ہی بعض جراح میں مذکور ہے اور میرے نزدیک اسپر سب کا نقل کرنا واجب نہیں ہو بلکہ کوئی قول نقل کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہو کہ جسکی چاہے تقلید کر لے کذا فی نسخ القدیر۔ مترجم کتا ہو کہ بعض اخبار میں آیا کہ اہل سنت و جماعت وان الفتوک الحدیث۔ اور روایت قابل حجت ہو والشر اعلیٰ من بقعنا سے قولہ وان الفتوک خطا عامی کو ہو مفتی کو نہیں اور باوجود اسکے اسکو استفتاء فیہی کا حکم ہو تو اسکی صورت یہی ہے جو بعض جراح سے ظاہر ہے اور مٹنے پہ میں کہ مفتی کبھی حالت باطنی سے آگاہ نہیں ہوتا کیونکہ مستفتی نے ظاہر نہیں کیا اور حکم قولہ الاثم باحاک صدرک الحدیث مستفتی کا دل فتوے پر جتنا نہیں تو وہ دیگر اقوال کو جو حال کے موافق ہوگا اور اصوب و ادنیٰ جانے اختیار کر لیا پس میرے نزدیک مفتی کے لیے بھی احوط اور مستفتی کے لیے

بھی اصوب فہمی ہو جو بعض جوامع میں مذکور ہو فاعلمہ تعالیٰ اعلم۔ اس بیان میں قیمن بائین لائق اہتمام ہیں۔
 اول کسی مجتہد کا قول نقل کرے یعنی جس قول پر فتوے دیتا ہو اور منقرب آتا ہو کہ علماء خفیہ نے
 مطلقاً یا خاص خاص قسم کے مسائل میں ایسے خفیہ میں سے کسی کو مخصوص کیا ہو۔ دوم جیسی کتاب سے
 فتوے جائز ہو مثلاً مشہور متداول ہو اور دیگر شرط آتی ہیں۔ سوم اقوال نقل کر دے یا کسی قول
 کو متبیین کر دے۔ اور مترجم کے نزدیک اقوال کا حکایت کرنا اصوب ہو اور فتاویٰ کے سراجیہ میں
 ہو کہ کسی شخص کو فتوے دینا روا نہیں ہو مگر اس صورت میں کہ علماء کے اقوال جانتا ہو اور یہ پہچانتا ہو کہ انھوں نے
 کہاں سے یہ قول کہا ہو اور آدمیوں کے معاملات سے واقف ہو پھر اگر وہ شخص علماء کے اقوال کو یاد رکھتا
 ہو مگر یہ نہیں جانتا کہ کہاں سے کہا ہو تو ایسے جب کوئی مسئلہ پوچھا جاوے اور وہ جانتا ہو کہ جن
 علماء کا مذہب اسے اختیار کیا ہو دے سب اس مسئلہ میں اس قول پر متقی ہیں یعنی جواز یا عدم جواز پر
 مثلاً مضافاتہ نہیں کہوں کہہ دے کہ یہ جائز ہو یا نہیں جائز ہو اور یہ قول اسکا بہ طریق حکایت ہو گا اور اگر ایسا
 مسئلہ ہو کہ جیسے انھوں نے اختلاف کیا تو مضافاتہ نہیں کہ یہ فلاں کے قول میں جائز ہو اور فلاں کے
 قول میں نہیں جائز ہو اور اسکو یہ اختیار نہیں ہو کہ چنانچہ بعض کے قول پر فتوے دے جب تک انکی
 جہت کو نہ پہچانے۔ مترجم کتنا ہو کہ یہ صریح اس امر کا مؤید ہو جو میں نے زعم کیا۔ اور اس سے
 ایک امر یہ بھی ثابت ہوتا ہو کہ اگر اصحاب کے اقوال کی تحقیق دریافت کر لے تو اسکو مردا ہو کہ تقویت مجتہد
 کسی کے قول کو فتوے کے لیے مختار کرے اور اسی منی میں مترجم نے فتاویٰ میں تحت ترجمہ بعض
 اقوال کی ترجیح کر دی ہو اور مترجم کو اصحاب ترجیح اصطلاحی ہونے کا دعوے ہرگز نہیں ہو ہاں بہرے
 نزدیک یہ بڑا مفیدہ اور نفع دہو کا شہطان کا ہو کہ حجتہ مومنین موجود ہیں بحال ظاہر سب مثل
 بہائم کے ہیں کہ انکو اقوال مذکورہ کتب میں سے ضرور کسی قول پر جبر چاہیں عمل کرنا چاہیے اور نحو و
 اپنے دین کے واسطے احتیاط اور احتیاط کے مفردات میں صواب اختیار کر لے کی راہ نہیں ہو اور
 حق یہ ہو کہ جبکہ اس زمانہ میں علماء کثرت میں انھیں کی ذات سے رد و تہاج و دھال و ناموری وغیرہ
 مفاسد کے آثار نہایت قوی پیدا ہوتے ہیں پس اصوب و احوط یہ ہو کہ جو شخص اپنے فعل خالص بوجہ اللہ تم
 عزوجل کرے اور عاجزی کے ساتھ قوتیں کا خواست گار نہ ہو فنا کر رہے اسکو اسی پر فتوے دینا
 واجب ہو اور اہل جہال و مراد و ہوا پرست لوگوں کے افعال سے خوف و کچھ پرواہ نہ کرے پس
 اگر انھوں نے حق کو رد کر کے دنیا میں ناموسی حاصل کی تو انکا یہی نتیجہ ہو انکو اور انکے نتیجہ کو چھوڑ د
 اور کہدے والقوا اللہ یا اہل الکلام والاسلام۔ اور غافل لکھنوی نے نقل کیا کہ فتاویٰ قاسم
 بن قطلوبغا میں فتاویٰ و لو الجیر سے نقل کیا کہ جو شخص اسی بات پر اکتفا کرے کہ مسئلہ کے اقوال و وجہ
 میں سے اسکا فتوے و عمل کسی قول یا کسی وجہ کے موافق ہو جاوے اور چاہے جس قول و جس وجہ
 عمل یا فتوے ہووے اور کچھ بھی غور و نظر اس میں نہ کرے کہ ان افعال میں سے باوجود دین سے کس کو
 ترجیح ہو تو وہ جاہل ہو اس نے مومنین میں کے اجماع کو توڑ دیا۔ اور اسی فتاویٰ میں مذکور ہے

مستام پر ہو کہ آدمی اس وقت دو قسم کے موجود ہیں ایک وہ جو محض عقائد پر چلنے لگا ہو اور دوسرے وہ کہ جسکو فطرت کی بات ہو پس قسم اول پر تو اسی کا اتباع واجب ہو جسکو مشائخ نے صحیح کہا ہو اور دوسرے فریق پر واجب ہو کہ جو اس سے نزدیک مرجع ہو اس پر عمل کرے مگر فتوے اسی پر ہوں۔

جسکو مشائخ نے صحیح کہا ہو کیونکہ فتوے لینے والا اس سے دبی ہو چکا ہو جو اہل مذہب کے نزدیک سب سے

ظہر ہو قال المترجم عوام کے لیے حقیقت میں اجتہاد ہی مذہب میں سے کوئی مذہب نہیں ہو بلکہ اصل وہ مومن باللہ عزوجل و بجا جاوے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسے غیر عوام ہیں پھر حکم الہی تمنا ہے کہ کسی عالم سے فائدہ نازلہ میں حکم حاصل کر لیا ہو اور وہی اسکے لیے مذہب ہو نہ کہ کہ ایک نے اسکے فتوے دیا اور اسے عمل کیا پھر دوسرے نے برخلاف فتوے دیا تو اگر اس نے دوسرے کو زیادہ پیوستہ کرنا چاہا تو آئندہ اسے فتوے پر عمل کرے اور پہلا عمل صحیح رہے کہ اگر حکمہ تضاد میں پیش ہو گا تو فاضل اس پر پہلے عمل کی نسبت مواخذہ نہیں کر سکتا چنانچہ اس فتوے کی کتاب ان تضاد میں معتبرات سے یہ بحث اچھی طرح منقول ہو چکے ہیں مشائخ پر سائل کو فتوے دینا فقط اتنے خیال سے واجب کیا کہ مشائخ ترجیح منقرض ہو گئے ہیں اور شاید یہ خوف کیا کہ اہل جہالت بدون علم کے فتوے دیویں اور گمراہ کریں جیسے خود گمراہ ہیں تو واقعی یہ احتیاط بتوفیق ہی اور اہل تقویٰ بہت کم ہیں لیکن عوام کو یہ نہیں ہو چکا کہ اس سے خلاف وضع پر عمل کرنے والے پر انکار و جدل و تکفیر کریں جیسے اس زمانہ میں مشاہدہ ہو بلکہ سیرت سلف صالحین پر قائم رہیں اور آپس میں متفق ہو کر کوشش کریں کہ ہم سب اس زمانہ میں لامحالہ تقاض ہو کر آخرت میں مغفور و سرور ہوں کیونکہ میں افعال کا شریعت و سنت میں ہونا معلوم ہو وہ راہ کفر کے افعال ہرگز نہیں ہیں پھر کیونکہ تکفیر کرنی جائز ہو اللہ اللہ خوف کر دے کہ تم کسی کو کافر بنا کر خارج کر دو اور وہ مومن ہو۔ اگر تم سے ایک آدمی ایمان مانا تو موافق حدیث صحیح کے نایاب و عزیز الوجود چیز سے بہتر ہو حالانکہ اسکے برعکس تم خارج کرتے ہو اور جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کو خارج نہیں فرمایا جبکہ قطعاً جانتے تھے اور بعض کو مقتول کرنے میں مبتلا ہوا اور یہی کما مراد اللہ علیہ الفخاق لا تعلیم اللہ لعلمہ الا یہ پس دیکھو کہ کتنا بے فہم ہو بلکہ برعکس معاملہ تم نے اختیار کیا۔ ہاں حدیث میں بقولہ الا ان تردا کفر اجماع ضد کم۔ اجازت بقیہ وضیع فرمائی ہو۔ جیسے اس زمانہ میں کوئی سالت انبیاء و مرسلین و وجود ملائکہ و شیاطین و وحی و معجزات کا انکار کرے اور وحی اتنی کو نیابت بر آدمی بتلاوے اور شریعت کو قانونی مصلحت کہے اور مانند اسکے تو یہ کھلا کافر ہو کہ جو شیعتہ و مسلمان و مومن کہے وہ خود کافر ہو اور اسکا عقیدہ اہل اسلام پر شیطان کے زیادہ چمکے ہوئے دوسروں کے عقیدہ کو بے بنیاد کرنا جس ذہنیت پر کمال غیبت ہو اور جسے عموماً آنکھیں آخرت سے بند کر دے اسی غرر متوجہ کر دی ہیں اس لیے کہ انہیں غلام حواس ہمیشہ کی قوت ہو ورنہ قوی ہو بالجمہ کہ کسی مسئلہ کی تکمیل پر فتوے دینا نہیں چاہیے مگر جبکہ کھلا ہوا کفر دیکھا جاوے اور معلوم کیا جاوے ورنہ کسی کے دل کے بھید پر مدار کر کے تکفیر نہیں جائز ہو اور یہ کلام درمیان میں کیا ہے۔ بے تین پھر رجوع کرتا ہوں۔ واضح ہو کہ اقوال جہر فتوے دینا جیسا

کس ترتیب و تخصیص سے قرار دئے گئے ہیں اور یہ اقوال اس وقت کن کتابوں سے لینے چاہیے اور کن کتابوں سے لینا نہیں جائز ہے ایک دراز بحث ہو اگر مختصر طور پر فوائد بعض الافاضل سے انتخاب کرتا ہوں۔ اقوال پر فتوے دینے کا کلیہ قاعدہ فتاویٰ سرسراجیہ میں اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی قول پر امام حنفیہ متفق ہوں یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و صاحبین بالقصد و باقی بالقیع متفق ہوں تو مفتی اسی پر فتوے دیوے اور اگر مختلف ہوں تو فتوے میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے دینے چاہئے عبادات کے مسائل ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں سب میں علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے دیوے اگر انکا قول موجود ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر پھر امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر پھر انکے بعد قول زفر رحمہ اللہ و حسن بن زبیر ہو اور بعض نے کہا کہ اگر امام ابو حنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ چاہے جس قول پر فتوے دے مگر قول اول اصح ہو یعنی مطلقاً امام کے قول پر فتوے دیوے دوسرے مفتی خود مجتہد نہ ہو یعنی صاحب اجتہاد نے المذہب یا صاحب ترجیح نو فہذا یحصل کلام اور حاوی قدسی میں ایسی صورت میں قوت دلیل کا اعتبار کیا ہو یعنی جبکی دلیل قوی ہو اسی پر مفتی فتوے دے۔

قال بعض الافاضل رحمہ اللہ دونوں قول میں اختلاف نہیں ہے اس طرح کہ حاوی کا قول ایسے شخص کے حق میں ہے جسکو ترجیح کی قدرت ہو اور سرسراجیہ میں مراد وہ مفتی ہے جو صاحب ترجیح نہ ہو اس قول پر توفیق ظاہر ہے لیکن ممکن ہے کہ حاوی نے فقط صاحب تیسرہ برکت کیا ہو جبکہ مراد صاحب ترجیح سے کم ہو اور اسکا فائدہ ہر زمانہ میں ہوتا ہے وہ منقطع نہیں ہے کہما قال ابن قطلوبغا و سیاتی۔ اور غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے کہ علماء نے عبادات میں امام اعظم رحمہ اللہ کے قول پر فتوے قرار دیا ہے اور استقراء سے بھی ایسا ہی وقوع ثابت ہو چیکر امام سے کوئی روایت موافق قول مخالف کے نہیں پائی گئی جیسے مسئلہ پانی کی طہارت وغیرہ میں ہے۔

اذا تضرع الاشباہ والنظائر میں ہے کہ باب القضاء کے متعلق مسائل میں فتوے امام ابو یوسف کے قول پر ہو گا فی القنیۃ والبرزخ۔ اس قول اس فتاویٰ کی کتاب القضاء میں بھی ایسا ہی مخصوص ہے اور میری زادہ کی شرح الاشباہ میں ہے کہ شہادات میں بھی امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے مگر شہدۃ مسائل میں امام زفر رحمہ اللہ کے قول پر فتوے دیوے جسکو میں نے علامہ رسالہ میں تحریر کیا ہے۔ اور فتاویٰ النجریہ کتاب الشہادات میں ہے کہ ہر ایک نزدیک یہ بات مقرر ہو چکی کہ فتوے و عمل فقط امام اعظم ہی کے قول پر ہو گا کہ اس سے امام ابو یوسف و امام محمد و دونوں یا ایک کے قول کی طرف تجاوز نہ ہو گا مگر ضرورت انتہی اقوال شامد علامہ خیر الدین نے کتاب القضاء و الشہادات کے مسائل میں امام ابو یوسف کے قول کو لینا ضرورت قرار دیا لیکن اس فتاویٰ میں معجزات سے منقول ہے کہ جب امام ابو یوسف قاضی ہوئے اور لوگوں کے اختلاف اور دلائل و معاملات کے بڑا کڑھ تھا کیا جس سے آگے زیادہ علم حاصل ہوا تو انھوں نے خلاف کیا اور جو قول اجتہادی دوسرا تھا اسی پر فتویٰ دیا پس اس توجیہ سے ضرورت ظاہر نہیں ہوتی ہے اور شاید لفظ ضرورت سے ایک عام معنی مجازی مراد لے ہوں جو ایسے وجہ کو بھی ضرورت میں رکھے و نہ اختلاف بمیدان فہم۔ یہاں تک تو ان اقوال کا بیان ہوا جو امام حنفیہ سے

یہ نسخہ
میں ہے
میں ہے
میں ہے

مردی ہیں باب رہے ایسے مسائل جنہیں ان صحاب سے منقول مرتب نہیں ہو تو حاوی قدسی میں اگر کہ جب کسی واقعہ میں ان
ائمہ سے کوئی قول ظاہر یا بخا صے اور شاخ متاخرین نے اسکا حکم نکالا اور سب ایک قول پر تفرق ہیں تو وہی بیا جاو
اور اگر ان میں اختلاف ہو تو اکثر مشائخ کا جو قول ہو وہ بیا جاوے بشرطیکہ ایسے ہوں جن پر مانند طحاوی و ابو حفص و ابو جعفر
و ابو الیث وغیرہ کے اعتماد کیا جاتا ہو اور اگر ان سے بھی کوئی جواب ظاہر نہیں ملا تو منشی کو چاہیے کہ اس میں تامل و غور و کوشش
سے نظر کرے تاکہ ایسا حکم مکمل آوے کہ عمدہ افتاء کا ذمہ پورا ہو یا اس سے عمدہ برائی کے قریب پہنچے اور
یہ بجا ہے کہ لا بائی اس میں کوئی حکم لکھ دے۔ اقول غلام متاخرین مشائخ سے اہل ترجیح تک شامل مراد ہیں۔
حکمو کسی رتبہ کے اجتہاد کا منصب ہو پھر مفتی کو غور و نظر و اجتہاد کا حکم یعنی کوشش بلیغ ہو بمخصوص باصحاب ترجیح ہو
والہ اعلم اور ولو الجحیہ سے اوپر مذکور ہوا کہ بلا ترجیح کے بنیاف اقوال میں سے جس قول پر چاہے عمل کر لینا بہت
وظائف اجماع ہو اور درالاحتیاط میں ناہم میں فطرتیاً کی تہذیب اعتدالی سے لایا ہو کہ اگر کوئی کہے کہ کبھی خبر قول
کو بلا ترجیح کے نفل کر دیتے ہیں اور کبھی ترجیح و تصحیح کرتے ہیں اس میں اختلاف کرتے ہیں یعنی بعض نے
ایک قول کو اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ایسی صورت میں ترجیح و تصحیح کیونکر معلوم و متعین ہو اور کیسے کیا
کیا جاوے تو جواب یہ ہو کہ جیسے طور پر انھوں نے عمل کیا اس پر عمل کریں باعتبار رد واج متغیر ہونے اور لوگوں نے
حالات بدلنے وغیرہ کے اور جو لوگوں پر آسان و نرم ہوا و مشہور علمہ کا مظاہرہ آتا ہوا و جبکی دلیل قوی ہو لینے ان امور کے
اعتبار سے مشائخ کے عمل کے موافق ہم بھی ان اقوال میں سے ایک قول اختیار کرینگے اور جو شخص ان امور کی راہ سے
قول کو اختیار کرے ایسا شخص ہر زمانہ میں ضرور ہوتا ہو پس وہ بطریق تحقیق اسکا منہر معلوم ہوتا ہو گان ہی گان نہیں ہوتا ہو گان
جو اس وقت ایسا ہو گان وجہ سے تیز نہ کر سکے اسکا چاہیے کہ خود بری مذمہ ہونے کے لیے اپنے شخص سے رجوع کرے جو خبر
کر سکتا ہو نہ تحصیل کلامہ قول اس کلام سے کسی باتیں تحقیقی ظاہر میں اول یہ کہ شاخ اصحاب ترجیح کسی نصیح میں اختلاف
کرتے ہیں لیکن تحقیق یہ ہو کہ دونوں قول اپنے اپنے محل پر صحیح ہوتے ہیں اور یہ تحقیق تصحیح میں اختلاف نہیں ہو اور نظیر
اسکی یہ ہو کہ شلا پیر سے غضب کیے ہوئے بریہ رنگ سے قیمت میں زیادتی نہیں بلکہ نقصان ہونا امام اعظم رحمہ اللہ کا
قول ہو جو نئے زمانہ کے لحاظ سے صحیح تھا کیونکہ خوامیرہ کے عہد سلطنت میں سیاہ رنگ عیب تھا اور صاحبین کے زمانہ
میں عہد سلطنت عباسیہ میں یہ رنگ محبوب ہوا تو اس سے قیمت کی زیادتی کا قول جو صاحبین سے مروی ہو صحیح ہو حتی کہ
اگر کسی عہد مالک میں سیاہ رنگ عیب شمار ہونے لگے تو فوری کے لیے وہی امام کا قول صحیح ہو گا پس یہ حکم بہ اعتبار
تغیر احوال ہو اور دونوں صحیح ہیں ایسے ہی ہرزہ میں صاحب ترجیح ان اسباب مذکورہ کی حجت سے نصیح کرتے ہیں ہاں
موافق بحث اجتہاد کے کبھی ثبوت دلیل بھی مختلف نصیح و نفع ہوتی ہو یا نہ ہو بلکہ ایک کو ثبوت ایک قول کی اور دوسرے
کو دوسرے قول کی ظاہر ہوتی جیسے ائمہ ربیعہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں ارکان اجتہاد سے ایسا اختلاف واقع ہوا اور سب
بنی نہیں راہ حق پر ہیں کہ تہذیب علم اتنی وسنت سالت پناہی صدم میں ہر ایک کوشش کی اور ہوا جو اس سے نفس کدو کا اور یہ
ایک ہی طریق سے آسان ہو جو منصب صاحب ترجیح کے لائق ہو پس رنگ کی مثال جو ترجمہ نے اوپر ذکر کی تغیر العرف
سے متعلق تھی اور قوع لینے بہت میں کلام بعض مواضع فتح القدیر میں مبسوط ہو اور اصل اس میں قول علیہ السلام
لن یثابروا الدین احد الا غلب علیہ محمدیث ہو اور مؤید اسکا قول فی تھتہ البقرة التي امرت بجا ہوا سرائل ولكن شدود

فشد واللہ تعالیٰ علیم القدر یہی لفظ جب دو قول بدیل اجتہادی ظاہر ہوئے اور رجحان دونوں طرف برابر ہو اور ایک انہیں سے ارفق و آسان ہو تو عوام کو فتویٰ دینے میں مفتی اسیرت پل کرے اور اسکی مثالیں بہت ہیں اور اسی قسم سے ہر اس زمانہ کا امام واقعہ تمباکو پینے کا چنانچہ بعض نے سخت تشدد کو راہ دے کر اسکو حرام نکالا حالانکہ یہ استخراج نہیں ہو بلکہ ہوس دیکھو نیکہ حرمت کی دلیل کوئی نہیں پائی جاتی اسلئے کہ حرام تو منصوص قطعی ہو اور بیان غلطی نص بھی موجود نہیں اور اگر مکروہ تحریمی مراد ہو تو بھی ظاہر نہیں الا یہیں ضعیف لا شاہد بوضیف الدلائل ان کراہت تنزیہی وغیر تنزیہی راجحت میں تردد بدلائل ہو اور وجہ دوم کے لئے عموم کتب مؤید پس الایق فتوے قول دوم ہو کیونکہ مفتی ثقیہ نہیں کہ عوام کو حرام میں مبتلا کرے غلبہ امل فیہ - و ظہور تعامل کے یہ معنی ہیں کہ صالحین سے اسکا عملدرآمد چلا آتا ہو جو دلیل شرعی پر نبی ہونے کی دلیل ہو اور بعضے متاخرین کے کلام اس امر کے شاہد ہیں کہ لوگوں میں ایسا معاملہ جاری ہو دلیکن مترجم کہتا ہو کہ یہ یہودی اور ائمہ میں سے جسے ایسا کما دہ اشارہ ہو کہ سلف صالحین سے پیچھے اسکا حادث ہو نا ظاہر نہیں ہو سبب قرب زمانہ کے اور ہمارے وقت میں یہ بات نہیں ہو اور اس دیار ہندوستان میں تو بالکل اسکا اعتبار نہیں ہو اس واسطے کہ کثرت سے خلاف شرع امور بلا انکا ظاہر شائع ہیں اور تحقیق اس میں تفصیل ہو لینے جو معاملہ ایسا ہو کہ رکن شرعی میں سے کوئی امر فوت نہیں لیکن وہی چیز جسکی شرط یہ تعالٰیٰ ہی لینے بلا نزاع رضا مندی تو اس میں اعتبار ہو مثلاً استمناع علی خلاف القیاس بسبب تعالٰیٰ الناس جائز ہو حالانکہ بالاتفاق ابتدائی بیچ نہیں ہو تو انتہا میں جب بنانے والے نے چیز بنائی اور بنوانے والے نے پسند کر کے لی یا نہیں تو رد کر دی اور باہم کچھ نزاع نہ ہو تو معلوم ہو کہ تعالٰیٰ معنی یا بھی رضا مندی ہو جو شرط بیچ یا تم رکن قبول و ایجاب ہو علی ما حققت بالتقریر المعقول علی التقادار البیع بالایجاب والقبول - پس واضح ہو گیا کہ مفتی کسی حال میں راہ شرع سے جسکی پابندی نفس ہو پرست پر فرض ہو بلا دلیل شرعی تجاوز نہیں کر سکتا اور یہ جو اس زمانہ میں بعض جہال لمحدین برادران دجال نے اپنے مبتدعین کو سکھایا کہ شرع ایک جمہوری مصلحت ہو اور اوقات و ادضاع کے تیسرے اس میں تغیر لازمی ہو محض شیطانی راہ ہو اور اسکا مستفاد کا فر ہو اسلئے کہ راہ آخرت مستقیم ایک ہو جسکے سلوک کے لیے نفس کو جو شیطانی ہوسات کا بالطبع مطیع ہو ایک مسلک مستقیم سے تجاوز نہ کرنے پر پابند کیا گیا ہو پس جب آخرت کا اعتقاد ہو و ایمان حاصل ہو جس میں تبدیلی نہیں تو شاہراہ واضح میں تبدیلی بحال ہو قد قال تعالیٰ ولن تجد لسنة التمر تبدیلا ولن تجد لسنة العذرا تبدیلا - پھر جس ادضاع و اطوار کی طرف ننانہ میں تبدیلی ہوئی اگر لوگوں نے ان اطوار کو خلاف عدل و خلاف صواب اختیار کیا تو خود انہیں اطوار کی طرف میل کرنا صریح ظلم قبیح ہو اور اگر عدل کے ساتھ ہو تو تبدیلی کیونکر ہوئی اسلئے کہ راہ اول محض عین عدل تھی تو لا محالہ تبدیلی بجانب ظلم ہوئی ہو - اور اصل بات یہ ہو کہ تحقیق آخرت و ایمان توفیق میں ایسے ہوئے جنہوں نے خدا سے دنیا کو بہ عین الیقین مشاہدہ کیا ایسے قصہ معاشرت کو تاہ کو کے خلوت اختیار کی اور یہ عمرہ نہیں بلکہ اقویٰ و اصوب یہ ہو کہ تمدنی طرز کے ساتھ عام جماعت کو دروازہ آخرت تک بہ تمام عدل آراستہ لجاوے اور یہ پسندیدہ شیوہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تعالیٰ اشاعت علم الہی

و جس اخلاق و تعلیم صل و تہذیب نفس میں کمال فرماتے اور جن ملکوں کو تابع کرتے ان کے حق میں نہایت
خوبی و بالکل بھلائی چاہتے اور یہی اسلام کا حکم عام ہے۔ بالکل مفتی و عالم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خود کوئی
حکم دے ان شرع کی نیابت میں کہ سکتا ہے کہ شرع سے یہ حکم جائز ظاہر ہوا اور جب کسی عام پر مبنی
کتاب و سنت کے یقین کرے تو کہہ سکتا ہے کہ حرام و حلال واجب و مکہر حرام ہو اور یہ اسکا حکم نہیں ہے
بلکہ شرع کی طرف سے نقل ہوا اور کلمات کفریہ میں ہو کہ جو مجتہد کی طرف سے حکم اختیاری خیال کرے لینے جو کچھ
چاہے حکم دے سکتا ہے وہ کافر ہے پس مفتی و حقیقت اس مرتبہ کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنے فضل سے عنایت کیا
ہو اس کا۔ کے لیے محکوم ہو کہ مسائل کے احکام عوام کو باجہاد و استخراج بتلا دے اور تمام کوشش نہ کرے
لہذا حاوی میں کہا کہ عمدہ اجتہاد و کوشش سے گوئے الوسع پورا کرے اور لا ابالی بات نہ کہے اور صاحب
تصحیح القدوری نے مقالہ غیر متبر کے حق میں کہا کہ وہ میز کی طرف رجوع کرے تاکہ خود برسی الذیہ ہو جاو
چھو اگر کوئی کہے کہ یہ کلام تو صاحب نہ جج کے لیے ہے کیونکہ اسی کو ایسی تمیز حاصل ہوتی ہو اور وہ بہ قول
عامہ مقلدین ختم ہوا اور بعد صاحب اللہ کے کوئی نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ برآقیم تسلیم اس دعویٰ
کے صاحب تصحیح القدوری کے کام سے یہ مار ہونا مسلم نہیں ہو اس دلیل سے کہ اسنے فرمایا کہ دلا
یخلو الوجود عن غیرہ حقیقۃ لا ظننا۔ یعنی ایسا نیز سر زمانہ میں موجود ہوتا ہو جو محض گمان و خیال پر نہیں بلکہ
حقیقت میں ایسے اقوال کو تیز کر سکتا ہو فی الجواب ایک کو صحیح کہا گیا اور فتویٰ دوسرے پر نیز دافق
متون پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ قال اللہ جسم متون جمع روایات، مہول بین و نیا فیہ اللہ اعلم و ایضا فی البحر
فی مصرف الزکوۃ جب تصحیح مختلف ہو تو واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ کی تلاش یعنی کریں اور اسی کو ترجیح قرار دیں فیہ
فی کتاب الرضا ع جب فتویٰ مختلف ہو یعنی ایک قول کے نسبت لکھا گیا کہ اس پر فتویٰ ہوا اور دوسرے قول
پر بھی لکھا گیا تو جو قول انہیں سے ظاہر الروایۃ ہو اسی کو ترجیح ہو قال المتزجم ان عبارات میں غور سے اس امر کی
تائید ملتی ہو جو مترجم نے اوپر ذکر کیا ہوا۔ بحث نقطہ روایات کی جہت سے ہو بنا بریکہ مالی مقالہ میں کوئی دلیل
بحث کی اجازت نہیں ہو دلیل غنیۃ المستملی شرح منیۃ المسلمین بحث تعدیل الارکان میں لکھا کہ فقہ یہ بات
معلوم ہو گئی کہ قوسہ و طلبہ میں سے ہر ایک میں حمانیت و متفقان دلیل واجب ثابت ہوئی ہے کہ نبی حبیب اکرام
ابو یوسف وغیرہ سے مروی بھی ہے دلیل سے بھی وہی ثابت ہوا ہے پھر لکھا کہ شیخ ابن العمام نے فرمایا کہ درایت سے
مد دل نہیں چاہیے جبکہ کوئی روایت اُس کے ساتھ موافق ہو قال اللہ جم لینے جب مذہب میں اقوال مروی
ہوں اور ایک قول ان میں سے اصول شرع سے متوافق ہو تو اس قول سے مخالفت نہیں کرنی چاہیے
گو یا استدلال کو مغنونات میں واجب العمل ہونے کے لیے سلم رکھا ہو اور ظاہر اشایع نے جو لکھا کہ یہ بات
تحمس معلوم ہو گئی اس میں علم سے یہی مراد ہے، یہ فریعات منظور ہونا اتھانی ہو اسوجہ سے کہ حق عمل میں یلین پند
علم یقین ہے فافہم و سبائی الزیذیہ۔ و فی وقف البحر جبکہ میں و دتول ایسے یلین کہ ہر ایک کو صحیح کیا گیا ہے تو
ایک قول پر فتویٰ دینا داکے موافق حکم قضا جاری کرنا جائز ہو فی قضا و القوائت نہ جب ظاہر الرادین
کوئی مسئلہ نہوا و فریز ظاہر الرادین پایا جاوے تو اسی کو لینا متین ہو جاوے قال المتزجم یہ بحث بھی روایت ہے

مقصود ہو اور دونوں قول صحیح میں سے کسی کی ترجیح کا حکم نہیں دیا اور یہ حکم ظاہر فقہم القدری کے قول سے مخالف ہو کیونکہ اس میں تمیز کرنے کا حکم مذکور ہو اور پویش و بین کے حکم قضا، ایسی صورت میں مختلف ہو سکتا ہو اور فقہی بھی مستفتی کے موافق مدعا قول پر فتویٰ دیکھا ہو اور زیادہ اشکال اس وقت ہو کہ مدعی و مدعا علیہ میں سے ایک کے موافق ایک قول اور دوسرے کے موافق دوسرا قول ہو مگر یہی کہا جاسکتا ہو کہ حکم قاضی لازم واقع ہوا اور نتیجہ معلوم ہو کہ حکم قضا و فی نفسہ لازم نہیں ہوتا مگر جبکہ شرع کی اجازت سے دلیل الزامی واقع ہو اور بیان حق دلیل میں دونوں مساوی ہیں پس اگر قاضی دوسرا قول اختیار کرتا تو رد و انتقاد اور اگر ایک قول بجز اختیار کرنا لازم ہو تو مدعی اپنے حق میں یقین پر کیونکر ہو گا مگر یہی کہا جاسکتا ہو کہ حکم قضا ظاہر و باطناً نافذ ہوتا ہو اور اس میں مشائخ و ستاخرین علماء ترجیح کے اقوال کیسے مضطرب ہیں کمالا یغنی علی بن اسد انہما الفتن علاوہ انہما عدم نفاذ قضا ظاہر و باطناً کی بھی روایت موجود ہے اور خود امام رحمہ سے پیشتر صورتوں میں بطلان حکم قضا کا حکم روایت کیا گیا ہو مثلاً جبکہ گواہوں کا کاذب ہونا یا غلام ہونا یا بعد و القصد ہونا ظاہر ہو جائے پس معنی یہ کہ حجت شرعیہ کا پورا ہونا ظاہر ہو تو حکم لازم ہو گا لہذا حکم لازم کامل النہج ہوا اور قولہ علیہ السلام بعضکم ائمن بحجتہ المحدث سے متوافق عدم نفاذ قضا ہو اور بقول ابن الہمام رحمہ روایت سے جو روایت متوافق ہو اس سے عدول روا نہیں ہو پس ظاہر اجماع راجح وہی قول ہو جو فقہم القدری میں مذکور ہو و فی شرح الاشبہ البیری زادہ نقلاً عن شرح الہدایۃ لان الشیخ رحمہ کوئی حدیث صحیح ہو جاوے اور مذہب کے خلاف ہو تو اس حدیث پر عمل کیا جائیگا اور یہی مذہب قرار دیا جائیگا اور اس پر عمل کرنے سے حنفی مذہب ہونے سے مقتضی مذکور یا نہیں ہو جائیگا کیونکہ علم عام رجوع الہ سے صحیح روایت آئی ہو کہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے تو وہی میرا مذہب ہو قال الشیخ ایسا ہی بعض ائمہ شافعیہ نے کہا کہ صلوة الوسطی بہ قول شافعی غازی ہو اور حدیث مسلم بن نازعہ ثابت ہوئی تو لکھا کہ شافعی کا یہی مذہب ہو اور غالباً اہل دیانت بلا تعصب کے اپنے اپنے ائمہوں سے ایسا ہی روایت کرتے ہیں کہ یہ چاروں مذاہب تو درحقیقت ایک ہی ہیں کیونکہ سب ہی سنت و حدیث کی طرف مستند ہیں اور جن لوگوں نے باہم جدائی و تفریق کر کے تعصب کو راہ دی اور اتفاق باہمی جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھا جس پر اللہ تعالیٰ صل شانے اپنے حبیب صل سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان کھاتا تھا اسکو برباد کیا تو میں نہیں جانتا سوائے اسکے کہ وہ سخت گنہگار ہیں جنہوں نے اہل السنۃ والجماعت میں تفرق ڈالا اور ایسی باتیں پیدا کیں جس سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی ظاہر ہو اور کثرت سے احادیث دلالت کرتی ہیں کہ آپس میں اتحاد و اتفاق ضروری ہو اور عمل کی صورت میں اختلاف ہونا کچھ بھی مضرت نہ تھا دیکھو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باہم اعمال کو بصورت ہما سے مختلف بنیت خالصہ ثواب الہی ادا کرتے اور کسی کو دوسرے کی طرف خیال بھی نہ ہوتا سچو دلال کا کیا ذکر ہو۔ پھر ترجیح کتا ہو کہ اس مقام پر ایک بات ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض سائل ایسے ہیں جنہیں احادیث صحیحہ کی طرف میں اور فقہی علم والے آدمی کو نظر آتا ہو کہ اتنے مختلف احکام کتنے ہیں حالانکہ جب علم والا امین فکر صحیح کو دخل دیکر اجتہاد و کوشش کرتا ہو تو سب میں اختلاف نہیں رہتا ایک حکم کتنا ہو لیکن دوسرے علم والا امین دوسرے طریقہ سے فکر کرتا ہو تو سب میں اتفاق ہو کہ دوسرا حکم کتنا ہو مگر دونوں طریقے فکر کے علیحدہ علیحدہ ہیں اس بنا پر کہ مثلاً آیت جو قطعی ہوتی ہو اسکو حدیث احاد سے شیعہ کر سکتے ہیں یا نہیں ہیں ایک مجتہد کے نزدیک کر سکتے ہیں اور دوسرے نزدیک نہیں اور دونوں کے دلائل اپنے مقام پر مذکور ہیں ایسی صورتیں

توفیق احادیث کے راہ میں تفاوت ہو گا اور ایسے ہی عمل کی صورت میں تفاوت تکلیف کا موجب معنی کو دلچسپ کر
حق تعالیٰ خود جل نہ ہر جہت کے فعل پر اپنے فضل سے ثواب عطا فرمایا ہو تو دونوں ایک میں ہاں یہ اعمال جو طرح
خصوصیت سے ثمرہ ثواب دیتے ہیں جب مستقیم ہیں کہ ایمانی نیت صحیح ہو اور وہ جمعی ہو کہ حضرت سید المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے موافق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متوافق ہو اور یہی لوگ
اہل ائمتہ و المجاہدین فافہم و استقم اور فاضل لکھنوی نے ترمذی الباریہ ملا علی قاری رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ قاری رحمہ
نے لکھا کہ کیدانی نے اپنے رسالہ خلاصہ میں عجیب بات لکھی کہ نماز کے اندر جو افعال حرام ہیں انہیں سے وہاں
فعل النہیات کے تخریم انکشت شہادت سے اشارہ کرنا جیسے اہل حدیث کا عمل ہے یعنی ان لوگوں کا جو حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم میں اور یہ قول کیدانی کا خطا و عظیم و جرم جیسے ہو اور اسکا سبب یہ واقع ہوا
کہ شخص قواعد اصول سے جاہل اور روایات فرع کے مراتب سے ناواقف ہو اور اگر اسکی طرف نیک گمان کرنا ہوتا
جس سے ہم اسکے قول کی تاویل کرتے ہیں تو نہ صرف اسکا کفر صریح اور ارتداد صحیح ہوتا یعنی ہم اسکو مومن گمان کریں کہ
یہ تاویل ہے دیتے ہیں کہ اسکی مراد یہ ہو کہ اس وضع سے اشارہ نہ کرے جیسے اہل حدیث لکھتے ہیں کہ یا علمہ
کر کے اشارہ کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ حدیث میں جس طرح آیا ہو وہ حرام ہو ورنہ ہلالی مومن کو حلال
ہو سکتا ہو کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل شریف سے اس طرح ثابت ہوا کہ تنواتر کے قریب پہنچ گیا ہو
اسکو حرام بتلاوے اور بہر صحابہ رحمہ سے لیکر آخر تک علمائے متفقین میں اسکے جواز سے انکار کرتے اور حال
یہ ہو کہ ہمارے امام اعظم نے فرمایا کہ کسی کو یہ حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک اسکا ماخذ کتابیہ
یا سنت شریف یا اہل بیت یا قیاس میں ملے معلوم نہ کرے اور شافعی نے فرمایا کہ جب حدیث صحیح ہو جاوے
جس سے میرا قول خلاف پڑے تو میرے قول کو دیوار سے مار دو اور حدیث ضابطہ پر عمل کرو جب یہ
بات معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اگر امام رحمہ اللہ سے کوئی صریح روایت اس مسئلہ میں نہ ہو تو اہل متبعین
پر لازم تھا کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اس پر عمل کریں اور یہ علماء اگر امت متبعین پر
لازم ہو عوام مسلمانین میں اور ایسے ہی اگر امام رحمہ سے یہ ثابت ہو تا کہ انھوں نے اشارہ کرنے
کو منع کیا اور خیر الامام علیہ السلام سے اسکا ثبات ہوا تو کوئی شک نہ تھا کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے ثابت ہوا وہی لازم ہو پھر بجلایمان تو اس مسئلہ میں امام سے جو روایت ہو وہ مسند صحیح سے
مطابق ہو موافق ہو پس جو عدل پر قائم اور ظلم سے باز رہا وہ ضرور جائیگا کہ سلف و خلف کے اہل تقویٰ
کی یہی راہ ہو اور جو اس سے پھرا وہ کہنہی گمراہ ہو اگرچہ لوگوں میں بڑا بزرگ مشہور ہو ائمہ کلامہ مترجما
اور دوسرا رسالہ سبب تہذیب التہذیب میں لکھا کہ جو شخص اس امر کا قائل ہو کہ فتویٰ اسی قول پر ہو کہ اشارہ
نہ کیا جاوے تو وہ شخص اس امر کا مدعی ہو کہ میں معتقد فی المسئلہ ہوں اور یہ ایسے مسئلہ میں ہو سکتا ہو
جس میں امام رحمہ سے دو روایتیں یا امام سے ایک اور صاحبین سے دوسری روایت ہو پھر بھی باوجود
اسکے یہاں دلیل ترجیح کی ضرورت ہو گی کیونکہ بلا مرجع کے ترجیح مقبول نہیں ہے پس اگر امام رحمہ سے
دو روایتیں پائی جاویں تو وہی روایت راجح ہو گی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مطابق ہو اور جمہور علماء امت کے موافق ہوں اور یہاں تو عدم اشارہ پر فتویٰ مرتب مخالف ہو دیگر شائع متبرین کے قول سے جنہوں نے ذبا یا کہ فتویٰ اسی قول پر ہو کہ اشارہ عمل میں لایا جاوے اور وہ بلا خلاف سنت جو اسے کلام مترجم نہ تھا۔ مترجم کہتا ہو کہ ایسا ہی فاضل لکھنوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہو اور اس میں شک نہیں کہ اجادہ اگرچہ مرتب موجود ہوں انہیں بحث اجتہادی ضروری ہو اور عموماً مدعیان علم کو درجہ اجتہاد حاصل نہیں ہو لیکن مجھے یہ یقین نہیں ہو کہ اجتہاد ترجیح بھی ختم ہو کر لوگ عوام کا لالچام رہ گئے ہیں جنکو دلائل مفصلہ مدونہ آئمہ علماء امین نظر کرنے اور سمجھنے اور احادیث و آیات کے ظاہر سمائی سمجھنے کی بھی لیاقت نہیں ہو اور یہ کیونکر اہل حق بات بلکہ محل و مناقض کلام کہا جاتا ہو جبکہ خود مسائل مدللہ و عبارات تقبیہ و تفاسیر و احادیث بلکہ لغویات منطق و فلسفہ کا عالم جانتے ہیں اور علامہ و مدقق و غیرہ القاب سے سرفراز بنے جاتے ہیں گویا ایسے الفاظ عوام کذب و افتراء، لباس لایاس ہمارے میں کر لے ہیں لکھنؤ بالمدین شہر و الفسناؤن سیات اعمانہ۔ اور حق ظاہر یہی ہو جو عبارات علامہ قاسم صاحب تصحیح القدوسی شیخ شوق ابن الہمام و علامہ قاری رحمہ اللہ سے واضح ہوا۔ پھر اگر کہا جاوے کہ مناسب ترجیح یا کم از کم حدیث رب تمیز ہوئے سے وہ متبہ مقلد سے خارج ہوا اور اسکو روا ہو کہ اہل اجتہاد میں سے کسی کے قول پر عمل کرے تو روایات نقیبہ اسکو کافی ہیں اور جب مجتہدین تو اسکو تفسیر و حدیث میں بحث سے فائدہ نہیں بلکہ شیخ اوقات ہو تو میں کہوں گا کہ استفادہ تعالیٰ ہرگز یہ بات صحیح نہیں ہو چنانچہ اوپر دلو الجہ سے منقول ہو کہ فتویٰ یا عمل کسی وجہ مسئلہ سے بنیہ نظر کیے ہوئے کافی مجتہدین و ذریق اجماع ہو اور لایالی ایسی حرکت سے بری الذمہ ہو گا علاوہ اسکے جو مقاصد عظیمہ اس میں موجود ہیں وہ تعجب ہو کہ ایسے لوگوں پر کیونکر مخفی رہے جنکو عالم و علامہ و مدقق و غیرہ طولانی القاب سے یاد کیا جاتا، دظاہر انکو سوائے الفاظ میں طول کلام کے اصلی نتیجہ علم پر نظر کی توفیق ہوئی و اعوذ بالمدین علم لایفیع دیکھو اصلی نفع علم کا مثل اخلاق و اصلاح نفس و اندام و مکارم و شیطان ہوتے کہ قوت ایمان سے لائق قبولیت بارگاہ کبریائی عز شانہ و جل سلطانہ ہو جاوے اور کتب نقیبہ میں اس سے بہت ہی کم بحث ہو اور وہ بھی بالترجیح و اسطراف اشارہ و تصریح کر کر گذر چکی اور یہاں برطس اسکے علم سے حضرت عالم علامہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ علم حدیث و تفسیر پر نظر نہا پیچہ حالانکہ احادیث شریفہ و آیات عظیمہ و تفصیل عبرت و اشارات لطیفہ نہایت پاکیزہ الطاف اکیدہ اسکو درجہ قبول تک رسائی کے لیے متکفل ہیں اور جب اسنے اسے منہ موڑا تو فشانہ شیطانی بنا اور انجام ہلاکت ہو اور نقیبہ کتب میں خالی چند اعمال جوارح سے بحث ظاہر ہوئی ہو اسی واسطے علمای قلوب یعنی اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ جنکو ظاہری صورتہائے اغفال کے علاوہ انہی معانی و ثواب سے بالقصد بحث رہتی ہو اور حقیقت میں وہی نقیبہ ہیں ان علماء کو علماء و ظواہر کہتے ہیں۔ بالجمہ راہ حق عزوجل تمام جدال و شیطانی خیال سے پاک محض سنور و مستقیم راہ ہو جو چاہے بقول مولوی روم علیہ الرحمہ علم دین فقہ است و تفسیر حدیث۔ ان علوم سے حاصل کرے اور اجتہاد اختیار کرے والدہ تعالیٰ ہو الہامی و فوہ بالمدین الضلال۔ واضح ہو کہ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایت میں نہیں ملا اور نوادر وغیرہ غیر ظاہر الروایت میں ملا تو اسی کو لینا مقلد کو لازم ہو گا مگر من البحر اور معنی یہ ہیں کہ نوادر وغیرہ سے اسکو

کسی معتد کتاب متداول میں نقل کیا گیا ہو فافہم۔ جامع المضمرات میں ہو کہ مفتی کو حلال نہیں ہو کہ کسی دیکھ
 و مجر قول پر بغرض کسی نسخ کے فتویٰ دیوے و کتاب القضاء من الاشباہ میں ہو کہ بزاز یہ کے باب المہر سے
 واضح ہو کہ مفتی ایسے قول پر فتویٰ دیکھا جو اسکے نزدیک اصلاح کے لیے لازمی معلوم ہو اور حموی رحمہ نے حواشی
 میں کہا کہ شاید اس قول میں مفتی سے مراد وہ ہو جو اہل اجتہاد سے ہو ورنہ جو مفتی مقلد ہو وہ تو اسی قول
 پر فتویٰ دیکھا جو صحیح ہو خواہ اس میں منہی کے لیے سہولت ہو یا نہاد شاید مراد مقلد ہو مگر ایسے مسئلہ میں جس میں دو قول
 ایسے ہیں کہ ہر ایک صحیح کہا گیا ہو تو اسکو روا ہو کہ دونوں میں سے وہ قول اختیار کرے جس میں سستی کے حق میں
 اصلاح ہو۔ قال المترجم قول وہم اشبه ہو کیونکہ اصلاح کرنا عموماً ہر اسکے لائق آدمی پر فرض ہو جیسے
 انسا و عموماً حرام ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو وہ قول جو اشباہ میں شرح مجمع و حاوی قدسی سے لایا کہ
 وقف کے مسائل میں اسی قول پر فتویٰ لازم ہو جو وقف کے واسطے زیادہ نافع ہو قل المترجم وجہ دلالت یہ کہ
 بیان بطور قاعدہ کلیہ کے ہر مفتی پر خواہ مجتہد ہو یا مقلد ہو ایسا کرنا لازم ہو فافہم والد اعلم۔ اس تمام بیان سے
 واضح ہو کہ بشرخص انسانی لیاقت نہیں رکھتا ہو اور جو لیاقت رکھتا ہو اس پر احتیاط و حسی ضرور ہو مان
 عوام مقلدین کو اپنے حق میں عمل کرنے کے لیے جبکہ وہ کسی قول کو ظاہر الروایت یا کتاب اصولی یا مانند
 اصول میں پاوین عمل کریں مگر فتویٰ نہ دیں اور حمان مختلف اقوال پا دین تو صحیح پر عمل کریں اور بساوی
 تصحیح میں ایک ہی واقعہ میں دونوں پر عمل نہیں کر سکتے اور اختیار ان پر لازم ہو گا جیسے راجح لازم ہو تا کہ
 اور کتاب القضاء میں بھی اسکی بحث مذکور ہو وہاں بھی رجوع کرنا چاہیے وبالجملة تدین کے لیے ان پر لازم ہو
 کہ اقویٰ و اثبت پر عمل کریں اور اشغال ہو تو سہل کر لیں اور یہ روا نہیں ہو کہ مختلف متضاد اقوال پر جس طرح
 جب چاہیں عمل کرے لکھیں کیونکہ اسطرح شرع سے لعبت لہو حرام ہو یعنی مثلاً ایک مسئلہ میں آیا کہ بعض
 کے نزدیک جائز اور بعض کے نزدیک ناجائز ہو تو مقلد کو یہ روا نہیں ہو کہ جس قول پر جب چاہے
 عمل کرے بلکہ باستفتاء قلبی اس پر ایک کا اختیار لازم ہو مگر آنکہ دوسرا راجح ظاہر ہو جاوے پس وہی
 لازم ہو گا اور پہلا عمل باطل نہو گا اور آئندہ اسی اختیار پر عامل رہے اگرچہ اس پر کوئی امر لازم نہ پایا جاتا ہو
 مثلاً ناجائز اختیار کر کے سے کبھی اسکو جائز کی ضرورت پڑے تو اس پر مہجور لازم ہو سیکا فافہم والد تعالیٰ اعلم۔
 الفائدہ جن مسائل پر فتویٰ ہو باجماع بین ائمہ الفوائد و علامات جاری کتابوں میں مبتدین اور بعض
 بہ نسبت دوسرے کے زیادہ دموکہ ہیں چنانچہ صحیح کے بہ نسبت فتویٰ زیادہ قوی ہو یعنی یہ صحیح ہو اس سے
 بڑھ کر اسی پر فتویٰ ہو فی الفتاویٰ الخیر یہ صحیح و شبہ جو علامات ترجیح ہیں ان سے فتویٰ زیادہ دموکہ ہو
 اور اس سے بڑھ کر بہ یقینی یعنی اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور صحیح سے بڑھ کر اصح ہو اور احتیاط سے بڑھ کر
 احوط ہو۔ فی البرزانیہ شبہ کے معنی شبہ بمقصور یعنی حکم مخصوص سے زیادہ مشابہ ہو براہ و روایت راجح
 برادر و روایت قوی ہو اسی پر فتویٰ ہو گا۔ فی خزانة الروایات لقد عن جامع المضمرات شرح القدوری اتفاق
 کے علامات یہ ہیں۔ اسی پر فتویٰ ہو۔ اسی پر فتویٰ دیا جاوے اسی پر اعتماد کیا جاوے۔ اسی کو ہم
 لیتے ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اسی پر اعتماد ہو۔ اسی پر آج کے روز عمل ہو۔ اس زمانہ میں

اسی پر عمل ہوتا ہو۔ یہی صحیح ہو۔ یہی اصح ہو۔ یہی ظاہر ہو۔ یہی اظہر ہو۔ یہی مختار ہو۔ اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہو۔ ہمارے مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہو۔ یہی کاتب ہو۔ یہی ادھر ہو اور اسی نے مانند دیگر علامات ہیں فی حاشی الحاشی اور اسی پر عرف جاری ہو اور اسی کہ ہمارے علما نے لیا ہو اور یہی معارف ہو۔ فی القیۃ جب دو امام سہرین باہم تعارض ہو ایک نے کہا کہ یہ صحیح ہو اور دوسرے نے اپنے حکم کو اصح کہا تو اسے صحیح سے اتفاق آیا اندھا صبح کا کیا اولیٰ ہو گا فی الدر المختار اگر کسی روایت کی نسبت کتاب مستندین لکھا کہ اصح یا اولیٰ یا اذنیٰ یا ائمہ لکھا تو مفتی کو اس پر فتویٰ دینے کا اختیار ہو اور اسکے مخالف پر جسکی نسبت کر کے اصح لکھا ہو اس پر بھی فتویٰ دیکھتا ہو ایسی دونوں میں سے جس پر اپنے فتویٰ دلوے اور جہان صحیح یا ماخوذ یا مفتی ہے۔ یا بہ مفتی لکھا ہو اس کے خلاف پر فتویٰ نہیں دیکھتا ہو لیکن اگر مثلاً ہدایہ میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہو اور کافی میں لکھا کہ وہی صحیح ہو تو یہ اور وہ دونوں میں سے جو قویٰ و اسبق و اصل ہو اسکو اختیار کرے فی رد المختار اصح مقابل صحیح ہو اور صحیح مقابل ضعیف حاشی اشباہیری زاوہ ایسا اکثری ہو ورنہ شرح الجمع میں مقابل شاذ بھی آیا ہو۔ بیان ان کتابوں کا جسے فتویٰ دینا جائز اور جسے نہیں دینا جائز ہو جن کتابوں سے فتویٰ دینا جائز ہو وہی کتابیں ہیں جنہر طرح اعتماد ہو اور انکا ذکر طبقات مسائل کے ذکر میں اجمالاً آگیا ہو اور انکی تفصیل میں خارج اہمیت تطویل ہو اور مختصار اسطرح لائق ہو کہ جن کتابوں سے فتویٰ نہیں جائز ہو انکو بیان بیان کر دیا جاوے تو ایسی صفت و حالت کے علاوہ جن کتابوں کا حوالہ اس فتاویٰ میں مذکور ہو انپر اعتماد روا ہو۔ واضح ہو کہ یہ قاعدہ اتنا دین قضا و تنقید المقدیر شیخ ابن العمام کا قول مذکور ہو چکا کہ اگر نوادر کتابوں میں سے کوئی اسوقت دستیاب ہو تو اس پر اعتماد نہیں ہو سکتا تو کیونکہ وہ امام محمد کے زمانہ میں مشتمل نہ تھیں تو اس زمانہ میں کیا اعتبار ہو گا ان نوادے اگر کسی ہند کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں منقول ہو تو اس کتاب مستند سے اسپر اعتماد ہو گا علی مامر مفصلاً۔ رد المحتار میں شیخ بہتہ اللہ جابلی کی شرح اشباہ سے نقل ہو کہ ہمارے شیخ صاحب رہنے لکھا کہ ایسی کتابوں سے فتویٰ دینا روا نہیں ہو جو مختصر ہیں جیسے نیر النافی اور عینی کی شرح نیر الدقائق اور رد المحتار شرح توبیر الابصار وغیرہ اول یعنی ایسی کتابوں میں تنگی عبارت و اختصار اس قدر ہو کہ کمتر مطالب کا وضوح ہوتا ہو اس لئے ان سے اتنا روا نہیں ہو کہ کہہ کہ اور ایسی کتابوں سے بھی فتویٰ نہیں جائز ہو جسکے مضمون کا حال نہیں کہلا کہ وہ لوگ کس درجہ کے تھے یا کون تھے جیسے ملا سکن کی شرح آئین الدقائق اور جیسے صلیح الرموز تفساتی شرح نقایہ اور ایسی کتابوں سے بھی اتنا نہیں جائز جو جنہن اقوال ضعیفہ نقل کیے گئے ہیں جیسے زاہدی کی تصنیف سے قیہ ہو پس ایسی کتابوں سے اتنا نہیں روا ہو مگر جبکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ کہاں سے نقل کرتا ہو اور اس سے نقل صحیح ہو اول اس فتاویٰ میں قیہ سے اکثر سائل لایا ہو اور بیشتر ان میں سے تحقیق میں مگر بعض میں تاہل ہو اور بعض کے لیے متہرات سے تائید موجود ہو اور واضح ہو کہ جاسمین رحمہ اللہ نے ایک ہی مسئلہ میں جسکے چند وجوہ ہیں اکثر ایسا التزام کیا ہو کہ ہر وجہ کو علیحدہ کتاب کے حوالہ سے نقل کیا اگرچہ حملہ وجود ایک ہی کتاب میں موجود ہو اور اس سے اشارت ہو کہ اصل مسئلہ ان سب کتابوں میں موجود ہو لیکن مترجم کو تنہا رہی کہ کاش حملہ وجود ایک متبر اصول سے

نہر قادی

نقل کر کے بالمعنی دوسروں میں موجود ہونے کا حوالہ دیا جاتا لیکن جہاں بعض وجود دوسری کتابوں میں نہیں ہیں صرف اسی میں ہیں جس سے نقل کیا گیا تو ایسی صورت میں سوائے اس طریقہ کے جو اس کتاب میں ہو کوئی چارہ نہیں، پھر واضح ہو کہ مسئلہ میں جو وجوہ کہ مبہرات سے منقول ہیں ان پر اعتماد کرنے میں کوئی اشکال نہیں، ہونا جو وجہ کہ مثلاً فقہ یا اسکے مانند کتاب سے نقل ہو اس میں بغیر نال کے فتویٰ میں اشکال ہو اور الحنا وغیرہ سے اس فتاویٰ میں نقل ہی نہیں، اور عینی شرح الکتر جسکو در المختار کے مانند قرار دیا گیا اگرچہ اس سے نقل ہو لیکن انکا غیر مبہر ہونا سبب مختصر ہونے کے ہو اور جب مطلق و واضح و مبہر روایت اصل موجود ہو تو حقیقت اعتماد اسی پر رہا اور در المختار و شرح الکتر عینی گو یا روایات ہیں پھر شیخ موصوف رحمانے فرمایا کہ کتاب اشباہ و النظائر کو بھی ایسی ہی مختصر کتابوں میں لاحق کرنا چاہیے جسے فتویٰ دینا نہیں جائز ہو کیونکہ اس میں بھی ایسی مختصر عبارت سے مضمون ادا کیا گیا کہ اسکے معنی یوں سمجھ میں نہیں آتے جب تک کہ اصل کی طرف جہاں سے حکم لیا گیا ہو رجوع نہ کیا جاوے بلکہ بعض موضع میں ایسا اختصار ہو جس سے اسے معنی میں خلل واقع ہو گیا ہو چنانچہ تیسے حواشی سے ملا کر اسکو خوب ملاحظہ کیا، اس پر یہ بات روشن ہو جاتی ہو اور جب یہ حال ہو تو معنی کو ضروریہ خوف رکھنا چاہیے کہ اگر اسی کتاب پر اختصار کر کے تو غلطی میں نہ پڑ جاوے لہذا ضرور ہو کہ اس کتاب کے حواشی یا اصل ماخذ کی نزت رجوع کر کے تب جواب لکھے پس معلوم ہو گا کہ در المختار کی طرح یہ کتاب بھی اس قابل نہیں ہو کہ اس سے فتویٰ دیا جاوے قال المترجم بیان سے معلوم ہوا کہ افتاء کے لیے عدم اعتبار جو مذکور ہوا تو ان سب کتب مذکورہ میں کیساں وجہ سے نہیں ہو بلکہ فقہ میں جو نقل روایات ضعیف و اعتراف مصنف ہو اور باقی کتب میں وجہ اجازہ اختصار یا عدم ہشتہار کے ہو اگرچہ اس امر میں کہ ان میں سے کسی سے فتویٰ دینا نہیں جائز ہو کیساں نہیں یا پھر کبھی عدم جواز اسوجہ سے متعلق کہ کتاب مذکور شدہ اول و ثانیہ جیسے نوادر وغیرہ کہ خود نوادر کے نسخہ اگر دستیاب ہو جاوے تو فتویٰ بناوا ہو گا اور نہ اس پر اعتماد ہو گا ہاں کسی مبہر مشہور میں اگر اس سے نقل ہو تو وہ اس مشہور پر اعتماد ہو چنانچہ شیخ القدیر کتاب القضاء سے مذکور ہو چکا ہو، اور وجہ اسکی یہ ہو جو ملا علی قاری م نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ کل قیوہ میں سے یہ بات قرار پائی ہو کہ قرآن مجید کی تفاسیر کو یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو یا سائل فقہیہ کو نقل کرنا ہر کتاب سے روا نہیں ہو بلکہ فقط ان میں کتابوں سے جائز ہو جو ہاتھوں ہاتھ شدہ اول مشہور علی آتی ہوں کیونکہ جو کتابیں مشہور نہ ہو مین یا وہ شدہ اول نہیں رہیں تو ان پر اعتماد نہیں رہا اس لیے کہ یہ احتمال و خوف پیدا ہو گا کہ ان میں زندیق و محد لوگوں نے جا بجا اپنی طرف سے لاحق نہ کر دیا ہو اور ظاہر ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں نے جبوتی احادیث بنائیں باوجودیکہ ہم کئے والے موجود تھے جنہوں نے آخر ہر کھ لیا تو بھلا ان کتابوں پر کیونکر اطمینان ہو سکتا ہو جو کسی کو زبانی یا دہی نہیں ہیں بخلاف ان کتابوں کے جو ہاتھوں ہاتھ شدہ اول مشہور علی آتی ہیں ان میں یہ احتمال نہیں ہو کیونکہ انکے صحیح نسخے متعدد موجود ہیں متبے کلامہ مترجم و قال المترجم یہ اصل نہایت نفیس و بہت عمدہ ہو اور بیان سے تنبیہ حاصل کرنا اور یاد رکھنا چاہیے کہ بعضے لوگوں نے جو تفسیریں لکھنا شروع کیں اور ان میں ہر طرح کے رطب و یابس و شاذ و غیر مشہور وغیرہ روایتیں بھرنے لگے ایسی تفاسیر بالکل بے اعتبار ہیں بلکہ عوام کے لیے نہایت مضربین کیونکہ وہ کیونکر قوی و ضعیف کو جدا کر سکتے ہیں

اور اسی قبیل سے وہ روایات ہیں جو شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے ابو سعید کے فضائل القرآن سے اتقان میں نقل کر دیں
 اگرچہ انکی اسانید کے نسبت صحیح حسن لکھ دیا لیکن جب وہ ایک غیر مشہور و غیر متداول تالیف سے ہیں تو محض
 غیر معتبر ہیں بھلا انکی تصحیح و تحمیل پر کیا اعتبار ہو حالانکہ اس سے عوام میں عجیب غلط فہم پھیل گیا لہذا ہوشیار
 رہنا چاہیے کہ ایسے روایات و اقوال کا پختہ اعتبار نہیں ہو اور یہ ظاہر ہو کہ مصنف مجید جنواری مشہور چلا آٹا
 وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے با شامت حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب رحمہ اللہ و جہتہ متداول ہوئی اسط
 مترجم نے اردو تفسیر میں توفیق آئی سچا نہ تھا ایسی روایات کہ نہیں لیا بلکہ صحاح شریفہ و معتبر روایات کو آئمہ
 نقہ و ثقات مشہورین مثل حافظ عماد الاسلام و المسالین ابن زحرہ رحمہ اللہ تھانے وغیرہ سے نقل کیا ہو والد
 ولی الاتمام و احمد مد رب العالمین اور اس سے نقل احادیث میں غیر مشہور و متداول کی مثال بھی ظاہر ہو
 اور اسکا نثر بھی واضح ہو اور اگر سیوطی رحمہ اللہ نے غیر مشہور و متداول سے نقل کیا تو اسپر اعتماد نہیں ہو جائیگا
 کیونکہ بکا غیر متداول ہونا مسلم ہو وہ کیونکر متداول ہوگی اور میں اجتہاد و استنباط کہ دخل نہیں ہو کیونکہ مطلوب
 نفس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور ایسے دیگر اخبار و آثار جنہیں اجتہاد و کتبائش نہیں بخلاف
 مسائل نوادر کے نفسیات میں سے ہیں کہ انہیں قیاس و استنباط کو کتبائش ہو اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ
 نوادر سے جو حکم معتبرات میں منقول ہو اسکے معتبر ہو جانے کا حکم جو فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہے اسکے یہ معنی
 نہیں ہیں کہ وہاں تک مشہور و متداول تھے یا نقل سے متداول ہو گئے کیونکہ نوادر کے غیر مشہور ہونے کو
 پہلے ہی مان لیا گیا ہو بلکہ یہ معنی ہیں کہ جس معتبر کتاب میں نقل ہو اسکا مولف خود صاحب اجتہاد تھا تو اسنے
 حکم مذکورہ نوادر کو صحیح پایا اور نقل کیا تو حقیقت اعتماد اس شخص ناقل کے اجتہاد پر ہو مان اعتقاد البتہ
 بڑھ گیا اور ظاہر روایت میں جب حکم مذکور ہو اور غیر میں ہو تو اسی کو لینا مستقیم ہو جیسا کہ بحر الرائق میں لکھا
 تو یہ اسی اعتقاد کی وجہ سے ہو ورنہ فتاویٰ و اسکا حکم کیسا ہو لہذا اگر نوادر کا حکم بتضعیف مذکور ہو تو
 ترک کیا جائیگا اور متاخرین کا فتویٰ مختار ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم اور نوادر اگرچہ امام محمد کے استنباط ہوں
 اور امانی اگرچہ امام ابو یوسف کے مرویات و مجتہدات ہوں مگر غیر مشہور و غیر متداول ہونے کی قطعی انکی طرف
 نسبت نہیں کر سکتے اور اسی سے ظاہر ہو کہ مولف اگرچہ عالم کبیر ہو جب تک اسکی تصنیف محقق اور مشہور و
 متداول نہ ہو غیر معتبر ہو فی مقدمۃ العمدۃ بعض الافاضل نقل عن بعض رسائل ابن نجیم رحمہ اللہ فی بعض صور الوقت
 رد علی بعض معاصر یہ رقم نقل عن محیط البرہانی کذب الی آخرہ یعنی شیخ ابن نجیم رو کے بمصر فاضل نے محیط برہانی کا
 حوالہ دیا تو ابن نجیم نے جواب میں لکھا کہ محیط برہانی کے حوالہ سے نقل کرنا جھوٹ ہو کیونکہ محیط برہانی تو مفتود
 ہو گئی ہو جیسا کہ شرح منبہ الصلی میں شیخ ابن امیر الحاج نے تصریح کر دی ہو اور اگر میں یہ بھی فرض کر لوں
 کہ اس زمانہ والوں میں سے کسی کو نہیں ملی مگر ہمارے بمصر کو ماتم لگ گئی تو بھی اس سے فتویٰ دینا
 اور نقل کرنا روا نہیں ہو جیسا کہ کتاب القضاء و فتح القدیر میں مصرح مذکور ہو انتہی مترجم اور نیز ابن نجیم
 کے قواعد زینیہ سے سید حموی شارح اشیاء نے نقل کیا کہ تو اجد و ضوابط سے فتویٰ دینا حلال نہیں ہو بلکہ مفتی
 پر واجب ہو کہ صریح نقل سے جواب دے جیسا کہ فقہاء نے تصریح کر دی ہو انتہا مترجم۔ اقول اسکے معنی

حسن الظن کے اعتماد کر لینے میں انجائیش معدوم ہوتی ہو و لکن یہ ضرور ثابت ہو جاوے کہ یہ قول بے شک اصحاب کا قول ہو اور اسکے واسطے درجہ شہرت کافی ہو و علی ہذا کتب معتبرہ متداولہ پر اعتماد جائز ہو پس جن کتابیں غیر متبرہین وہ خارج ہوئیں اور جو معتبرین مگر متواتر دست اول نہیں ہیں وہ کبھی خارج ہوئیں جیسے محیط برہانی وغیرہ فی المذمہ للفاضل المرحوم اور بجلہ غیر معتبر کتابوں کے نقایہ کی شرح جامع الرموز منسوب بہ مس الدین محمد قستانی مفتی بخارا ہو چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفتاویٰ کے اٹھامہ میں لکھا کہ قستانی تو ایک ایسا شخص جیسا رات کو لکڑیاں جمع کرنے والا کہ محض بے تیزی سے ترہ خشک وجوہات کو آیا اٹھایا اور اسکی یہ حالت اسی بات سے ظاہر ہو کہ زاہدی معتزلی کی کتابوں سے استناد کرتا ہو اور علامہ علی القادری نے رسالہ القرائین فی ذمہ الرد فی حق میں ایک جگہ لکھا کہ مولانا عصام الدین نے قستانی کے حق میں شیخ فرمایا کہ شیخ الاسلام بروہی کے شاگردوں میں سے یہ قستانی نہیں ہو نہ نیروان میں اور نہ جھوٹوں میں بلکہ انکے زمانہ میں کتاب فردش بلکہ کتاب فروشی کا مال تھا اور اپنے وقت کے لوگوں میں تو کوئی اسکو فقہ دانی یا کسی علم کا حامل نہیں جانتا تھا قاری نے کہا کہ اس قول کی تصدیق میں یہ ظاہر دلیل ہو کہ اس شرح جامع الرموز میں وہ ہر طرح کے قوی و ضعیف و صحیح و سقیم اقوال کو بغیر تحقیق و تدقیق کے جمع کرنا چلا جاتا ہو جیسے رات کا لکڑیاں جمع کرنے والا جوتا ہو بجلہ غیر معتبرات کے مختصرہ کو قایہ کی شرح ابوالمکارم ہو چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفتاویٰ الحامدہ میں کہا کہ مقلد پر تو یہ واجب ہوتا ہو کہ اپنے امام کے مذہب کا اتباع کرے اور سرخ لباس پہننے میں ظاہر امام کا مذہب وہی ہو جو مذکورہ بالا علما و متعین نے نقل کیا یعنی مکروہ و اور وہ مذہب نہیں ہو جو ابوالمکارم نے نقل کیا کیونکہ ابوالمکارم ایک مرد مجہول ہو کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ کون شخص اس وقت میں اور کہاں تھا اور اسکے اس کتاب کی بھی یہی کیفیت ہو اقول لینے قابل اعتماد اس وجہ سے نہیں ہو کہ ناقل کا جب تک حال معلوم نہ ہو تب تک اسکے نقل کو ثقہ کی نقل معتد نہیں کہہ سکتے ہیں لہذا کتاب بھی غیر معتد رہی اور اگر کسی نے ان اقوال منقولہ کو جانچ لیا تو اعتبار اسکے جانچ لینے کا ہوتا ہو اسکی ضرورت نہیں رہی فافہم بجلہ کتب غیر معتبرہ کے فتاویٰ ابراہیم شاہی ہو اور شیخ عبدالقادر بدایونی نے اپنے استاد علامہ شیخ حاتم سہیلی سے نقل کیا یہ فتاویٰ قاضی شہاب الدین دولت آبادی کا جمع کیا ہوا مشہور مگر قابل اعتبار نہیں ہو اور شیخ حاتم روزمانہ بادشاہ جلال الدین اکبر میں بڑے عالم علامہ تھے۔ اور انھیں غیر معتبرات میں سے جملہ تالیفات نجم الدین مختار بن محمود بن محمد زاہدی معتزلی ہیں یہ شخص اعتقاد میں معتزلی تھا اور فردوس میں حنفی تھا جس نے ۶۵۷ھ میں انتقال کیا پس اسکی تالیفات میں سے قنیہ و حاوی زاہد کا معتبر شریعہ قدوری و زاد اللامہ وغیرہ ہیں اور یہ سب غیر معتبرات ہیں چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفتاویٰ الحامدہ میں کہا کہ مذہب حنفیہ میں معتبر کتابوں میں جو منقول ہو اسکے خلاف زاہدی کی نقل معارض نہیں ہو سکتی ہو چنانچہ ابن وہبان نے فرمایا کہ قنیہ کا مولف جو کچھ نقل کرتا ہو اگر وہ فقہا حنفیہ کی نقل سے مخالف ہو تو قنیہ کی نقل پر التفات نہ کیا جائیگا جب تک کہ اسکی موافقت میں کسی کتاب معتد سے نقل موجود نہ ہو۔ اور ایسا ہی ہر الفائق میں بھی مذکور ہو اور دوسرے مقام پر لکھا کہ زاہدی کی تالیف حاوی

مخصوص کے اصول الفقہ سے بھی مخالفت موجود ہو پھر بھی دہان کے اہل علم غافل رہے جس سے یہ افسوس ہوتا ہو کہ اصول کتاب و سنت اور علم حدیث و سیرۃ سے وہ ملک خالی ہو گیا اور یہ مقام عبرت ہو کہ علم حدیث سے بے اعتنائی کا نتیجہ ایسا ہوتا ہو اور حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے سچ فرمایا کہ لوگ جب تک حدیث حاصل کرنے پر جھکے رہیں گے تک اچھے برے بنیں گے اور جب اسکو ترک کرینگے تو برباد ہونگے اس رسالہ میں بہت سی باتیں مخالفت معتبرات بلکہ غلط ہیں چنانچہ لفظ تکبیر بروقت تحریم کے واجب لکھتا ہو حالانکہ معتبرات میں تصریح ہو کہ وہ سنت ہو اور محرمات میں لکھتا ہو کہ آواز سے بسم اللہ پڑھنا اور کچھ چہرہ کا دائیں یا بائیں موڑ کر التفات کرنا اور بغیر عذر کے ستون یا ماتھ وغیرہ پر تکیہ دینا اور غیر مشروع موقع پر ماتھ اٹھانا الی آخر۔ فاضل مرحوم نے لکھا کہ یہ سب مخالفت اکثر معتبرات ہیں چنانچہ علماء کے نزدیک انہیں سے بعض تو مکروہ بھی نہیں ہیں ان بعض کو انھوں نے مکروہ کہا ہو۔ قال المتعجب ہم ظاہر اصول رسالہ نے مکروہ کو باب عبادات میں یعنی مکروہ تحریمی قرار دیا چنانچہ اصطلاحات کے ذکر میں فی الجملہ بیان ہو چکا ہو پھر جب یہ چیزیں مکروہ تحریمی ہوں تو مولف کے نزدیک حرام ہوں گے کیونکہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں مترجم کے نزدیک بھی جو کتاب عوام کے واسطے بتائی جاوے جس سے عمل مقصود ہو تو چاہیے کہ اس میں حکم عملی ہی مقدم رکھا جاوے مثلاً اس زمانہ میں لوگ رکوع و سجدہ میں تین تسبیح پوری نہیں کرتے حالانکہ سبب الدلیل اصح یہ ہو کہ یہ مقدار واجب ہو جس سے نماز کا اعادہ واجب ہو تو اثر انیم ملا جنکو خطرہ ایمان کہا جاتا ہو ظاہری عبارات علماء پر نظر کر کے جو از نماز کا حکم دیدیتے ہیں حالانکہ جو ان سے علماء کی مراد ادا ت قدر مفروض ہو نہ اداے صلوٰۃ پس عذاب جہنم کا مستوجب رہا اس سے فائدہ مترتب نہیں ہو ا کیونکہ اصلی مقصود حصول رضا سے حق تعالیٰ اور حصول جنت و تسکین آخرت ہو پس لازم ہو کہ یوں حکم دیا جاوے کہ نماز ادا نہیں ہوئی جبکہ اس نے تین تسبیح سے کم طاعت کی ہو جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کرنے والے کو فرمایا تھا کہ (صل فانک لم تقصل) یعنی پھر نماز پڑھ کہ تو نے ہنوز نہیں پڑھی ہو اور اس سے ظاہر ہو کہ خلاصہ کیدانی میں مکروہ کو حرام لکھنا دو باتوں پر مبنی ہو ایک یہ کہ باب عبادات میں اس نے مکروہ سے تحریمی سمجھا یا علی الاطلاق مکروہ سے تحریمی مراد لیا ہو اور دوم یہ کہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں پس ابتدائی رسالہ میں اگرچہ حرام کے ساتھ قید لگائی کہ مخصوص قطعی ہو مگر براہ اعتقاد در نہ حق عمل میں مکروہ تحریمی و حرام کو یکساں لکھا ہو اور یہاں محرمات علی کا شمار بیان کیا ہو پس اس میں مکروہ بھی حرام ہو ان جن باتوں میں اس نے افراط کیا ہو اور وہ مکروہ بھی نہیں ہیں جیسے اشارہ بسبابہ جو شرح ہدایہ و شرح وقایہ وغیرہ سے مخالف ہو۔ پھر واضح ہو کہ جن کتابوں کے نسبت معلوم ہو کہ غیر معتبر ہیں خواہ اسوجہ سے غیر معتبر ہوں کہ ان کے مصنفین کے حال سے اطلاع نہیں ہو یا اسوجہ سے کہ ان کے مصنفوں کا غیر معتبر مفسد معلوم ہو گیا یا اسوجہ سے کہ باوجود مصنف کے معتبر ہونے کے اسکی کتاب میں ہر طرح کے رطب و یابس جمع ہیں یا اسوجہ سے کہ مصنف معتبر و کتاب بھی بشہادت سابقین معتبر تھی لیکن در بیان میں بدرجہ تو اثر نہیں رہی بلکہ عموماً مفقود ہو گئی جیسے فقہین محیط ربانی و حدیث میں مسند امام احمد و فضائل القرآن ابو عبیدہ وغیرہ یا اور کسی جہ سے

توان کتابوں کا حکم ہے جو کہ جو انہیں سے صافی ہو لیا جاوے اور جو کچھ رہو وہ چھوڑا جاوے پھر جو لیا گیا وہ بھی غور و تامل کے بعد دیکھ کر مقتضات و اصول سے مخالف نہ ہو لیا جائیگا اور سند امام احمد بذات خود بہت مستند لیکن عموماً ماہرہ انقطاع پہنچ گیا تو اب اس سے مامون نہیں ہو سکتی کہ اس میں اہل الحاد و مبتدعین مثل روافض و خوارج کے کچھ کہنا دین پڑھا دین اسوجہ سے جو روایات اس میں مقرر ہوں ان پر باصول نہ کورہ بالا اعتماد کیا جائیگا اور جب کوئی مومن خالص جسے دل میں نفاق و صغف نہ ہو اپنے آغاز و انجام پر نظر کریگا اس کو معلوم ہو جائیگا کہ میرے لیے قرآن مجید متواتر احادیث میں تب متواترہ و فقہ میں کتب متواترہ نہایت کافی ہیں جیسے اعمال روزہ و نماز و سبوح واذکار میں سے جو اعمال باجماع است ثواب و بہتر و اعلیٰ ذخیرہ آخرت میں وہ اسکے لیے کافی دانی میں جبکہ وہ دارالآخرت و قیامت پر یقین رکھتا ہو اس زمانہ میں مترجم کے نزدیک تمام اہل ایمان کے لیے یہی راہ صواب ہو جس سے وہ دنیا میں باہم متفق و برابرانہ محبت سے بسر کر کے آخرت میں مغفور و مرحوم ہو جائیں پھر واضح ہو کہ حقیقہ و عمادیت ایسی کتابوں میں وارد ہیں جن کا فن فقہ و غیرہ میں اعتبار ہو تو درحقیقت کتاب موصوف کو اسی فن فقہ میں ستمبر رکھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی احادیث بھی سب صحیح ہوں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ان بزرگوں کا اعتبار فن فقہ میں بھی ساقط ہو چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہدایہ کے نسبت اول شرح سفر السعادت میں لکھا کہ غالب استعمال ان استاد و در حدیث کمتر بود یعنی شیخ مصنف ہدایہ کا شغل حدیث میں بہت کم رہا ہو گا اور ایسے ہی ملا علی قسری رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ موضوعات میں تحت روایت لکھا کہ یہ حدیث نہیں بلکہ اسکی اصل بھی حدیث میں نہیں ہو اور لکھا کہ اگر صاحب الہنایہ اور دوسری شرح ہدایہ نے اسکو اپنی شرح میں وارد کیا ہو تو انکی نقل کرنے کا کچھ عتاب نہیں ہو کیونکہ وہ لوگ کچھ محدثین نہیں تھے اور نہ انھوں نے یہ نقل کیا کہ محدثین میں سے کس نے اسکو اخراج کیا ہو قول واضح ہو کہ خشک نقیہ جسکو روایات قصیدہ پر بہت عبور ہو اور حدیث سے دقت نہو کتر برج کا فقیہ ہو جاتا ہو اور ہر عالمہ ذی بیہت جانتا ہو کہ فقہ جسکے فضائل بہت مادی ہیں وہ عیوب نفس مکر شیطان سب سے واقف ہونے کا نام ہو اور خالی صوم و صلوة و بیع و وکالت وغیرہ کے مسائل پر اختصار نہیں ہو بلکہ یہ تو حفظ چند روایات کا جو ہند احادیث سے غلط نہایت ضروری ہو جس سے عالم ربانی و صدق آیات قرآنی ہو جاتا ہو واللہ تعالیٰ ہو الہامادی الی سبیل الرشاد و بہ العصۃ والساد الوصل فی الرحیمۃ واضح ہو کہ خطبہ کتاب میں ترجمہ نے اشارہ کیا کہ خاصہ رحمت البینۃ عنانہ و جل سلطانہ لبثت محبوب محمود احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ وسلم جو نزول قرآن پاک مادی لولا کہ کا حقیقہ العارف فی العوارث اور حفظ کامل اسکا حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم کو ملا اور لاحقین تابعین جسم اللہ تعالیٰ میں اور آخر کم ہونا شروع ہوا ختم کرنے کے اس زمانہ میں بسبب جمالت ہو او ہوس کے ایمان ہی میں بڑا فتور ہوا تو اعمال کا کیا ذکر ہو اور جب عربی زبان سمجھ میں نہ آوے تو عامی آدمی کیونکر علم سے حصہ پاویگا اور حکم قولہ انما لبثت معلما سے علم دین ہر مومن کے لیے فرض ضروری ہو اور وہ نقطہ فقہ نفس و کلمہ و نہ خاص عربی زبان لہذا علما ربانی نے اسکو ہمارے مادی زبان میں ترجمہ کر دیا جس سے اس قدر علم حاصل کر لینا کہ تقویٰ ممکن ہو آسان ہو اور یہی تقویٰ سب کرامت ہو لقولہ ان

اگر کم عند القام الایہ۔ اب یہاں دو مقام ہیں اول آنکہ ترجمہ فرمایا جائے، دوم ترجمہ کے معنی و ادب عنونا اور اس ترجمہ فتاویٰ کے الزامات خصوصاً واضح ہو کہ جو از ترجمہ کے لیے اصل تو قصص قرآن میں کیونکہ بگوینے میں کہ انبیاء علیہ السلام کی گفتگو عربی نہ تھی اور حدیث میں ایک صحابی رضی کو یہودی زبان سیکھنے کا حکم کیا گیا اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے فارسی میں نماز کا جو از بھیجا اور شرح حسامی میں تصریح کر دی کہ فارسی کی تخصیص مقصود نہیں بلکہ عربی کے سب زبانیں یکساں ہیں پھر فتویٰ عدم جو از نماز پر بوجہ خصوصیت نظم قرآنی ہو اور ترجمہ میں کچھ شبہ نہیں ہو یہ مختصر بیان مقام اول تھا۔ اب بیان مقام دوم یہ ہو کہ ترجمہ کے معنی از قسم تہ لفظی سب لوگ جانتے سمجھتے ہیں نہیں اور اول علیہ لسان بلسان آخر میں حیث ماول اهل اللسان۔ اس میں حقیقت قید سے میری غرض یہ ہو کہ مطالبہ نفس الزام عبارت و اشارت وغیرہ کا لحاظ مثل اصل کے واجب ہو اور محصل مراد کا ادا کرنا مستحب نہیں ہو وغیرہ تشکلات و تشابہات کی فصل میں کچھ بیان آویگا اور یہاں ایک مثال لکھتا ہوں کہ مثلاً قولہ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوۃ فاغسلوا الایہ میں یوں نہ کہا چاہیے کہ ای ایمان والو جب تم نماز کا ارادہ کرو اور تم کو وضو نہ تو تم کی آخرہ یا یوں مت کہو کہ دھو ڈالو یا تم کو کہنیں سمیت بلکہ کہو کہ کہنیں تک کیونکہ کہنیں سمیت کہنے سے امام زفر رحمہ کا مذہب ساقط ہو جائیگا حالانکہ اسی فتاویٰ عالمگیری کا میں نے ترجمہ قلمی جو بعض نوابی ریاستوں میں ہوا ہو ایسا ہی ترجمہ اپنی مراد کے موافق دیکھا پھر اگر وہم ہو کہ ایہ اد البیوع علی الماء اور قلنق علی الارض میں عرب کا مجاز برعکس ہو تو جواب یہ کہ معنی ہی میں جو ہم لو لیتے ہیں اور ایسے ہی قولہم ترک الی کذا میں ہو کہا سباتی حتمے کہ اگر محاورہ کا لحاظ نہ تو کبھی ترجمہ غلط ہو گا اور کبھی سکرہ جیسے ضرب فی الارض کا ترجمہ زقن زمین ایک کر اہت کے ساتھ ہو اور سیر بر دی زمین عجرہ ہو اور یہ باب ترجمہ اپنے ادب کے ساتھ دراز تفصیل چاہتا ہو اس میں سے یہاں صرف اس قدر لکھتا ہوں کہ اعلیٰ ترجمہ وہ ہے جس سے مطابق دلائل کا مفہوم اصل ترجمہ سے بعینہ ظاہر ہونے کے علاوہ جو بات باشارہ و کنایہ ظاہر ہوئی تھی وہ بھی باقی رہے اور ترجمہ ضعیف عنی المتدعہ نے اس ترجمہ میں جہان تک توفیق دی گئی ایسے مقامات کو نہایت اہتمام سے ملحوظ رکھا ہو باوجود کم فیض و دست اس قدر تھی کہ بارہ جزو ماہوار ہی اصل کتاب کے مجھے ترجمہ کرنا پڑتے تھے اور اس پر بھی معیشت میں بہت تنگی تھی مجھے بالکل کہ یہ ترجمہ پورا ہوا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی رحمت سے امید ہو کہ اس ترجمہ کو اپنے کرم سے ہر دل عزیز و نافع فرما دے اور اپنے فضل سے مترجم اپنے بندہ ضعیف گنہگار کو بخش دے و ہو الوالی رحمہم الرحیم و نعم الوالی و نعم الحبیب۔

الفصل اغلاط نسخ الاصل کے بیان میں۔ اس فتاویٰ کا کوئی قلمی نسخہ جس پر اعتماد ہو مترجم کو دستیاب نہیں ہوا بان مطبوعہ نسخے جو مختلف مطابع میں چھپے ہیں نظر سے گزرے غالباً مطبوعہ کلکتہ جو عموماً علما و زمانہ میں بہت مستند سمجھا گیا ہو وہی باقیوں کا مقبول عندہ ہو اور اسکے بعض حواشی سے یہ بات البتہ ظاہر ہو کہ اسکی طبع و صحت کے وقت متعدد نسخے قلمی بکمال اہتمام مع کتب لغات موجود تھے اور شاید اسی اہتمام پر نظر سرسری اس امر کا باعث ہوئی کہ اسکی صحت پر تمام دثوق مشتہر ہو رہا ہو چونکہ ترجمہ کے شرائط سے ہو کہ مترجم کو اصل کی اور اک سے بہرہ وافی ہو جاوے تب اسکو دوسری زبان میں لاسکتا ہو لہذا توفیق اللہ عزوجل اس میں تاقدیر کو کشش کی نظر رہی جسکے عمدہ نتائج سے ایک یہ ہو کہ اس مستند اصل یعنی مطبوعہ کلکتہ میں بھی بکثرت

اعلاط ظاہر ہوئے از انجملہ بعضے ایسے بھی ہیں کہ ذمہ داری صحت نے منقول عنہ سے اس باعث سے مخالفت کی کہ اُنکے زعم میں منقول عنہ کا یہ مقام سہ یا غلط تھا حالانکہ اسے اپنی اصلاح میں خود غلطی اٹھائی لیکن اصل عبارت حاشیہ پر لکھی جس سے صحت مقام دستیاب ہو جانے پر اسکا شکریہ ادا کرنا چاہیے اور دیگر مقامات میں ظاہر نہیں ہوتا کہ منقول عنہ اسی طرح سہو کے ساتھ اسکو حاصل ہوئی یا طبع کی بے اعتدالی ہو اور چونکہ علاوہ ایک عظیم فائدے کے بنظر ترجمہ بھی مزید احتیاط اسی میں ہو کہ ان مقامات میں سے چند خفیف و چند قابل اہتمام نظر مواضع کو مقدمہ میں لکھ دیں جو مطبوعہ کلکتہ سے بنی طبع ترجمہ مقابلہ کرنے کی لوفیق حاصل ہونے میں نظر آئے اگرچہ جس اصل سے ترجمہ کیا گیا تھا بوقت ترجمہ اسی اصل کی فرو گذاشت کا زعم تھا و یا انا آخر میں منقول ہو گا علی اللہ تعالیٰ

کتاب الصلوٰۃ باب چارم سئلہ التلاۃ لفظ عزال فقط بزرگ سطور ہو اور ظاہر صحیح عزال ہو
اول زاد المعاد پھر مصلح ہو۔ باب ہفتم سئلہ کافی میں لا یتقی بعینہ نفی سطور ہو اور صواب میرے نزدیک بعینہ اثبات ہو
کتاب الزکوٰۃ باب اول سئلہ مبسوط سرخی میں لکھا وادی الزکوٰۃ من السائئ۔ اور صواب من الدرہم
ہو واللہ اعلم۔ اس قدر نوٹ لکھا گیا واضح ہو کہ پہلے ترجمہ کو اس طرح انتخاب اغلاط کا خیال نہ تھا اور مطبوعہ کلکتہ کی جلد اول و جلد دوم تاخاتہ کتاب السیر مالک عاریت کو واپس کر چکا تھا کہ یہ عزم ہوا لہذا کتاب الکلاخ الی السیر کی قابل غور اغلاط سے حاشیہ ترجمہ پر تنبیہ کر دی گئی ہو وہی نوٹہ خیال فرمایا جاوے۔ اور جاننا چاہیے کہ کتاب البیوع سے آخر تک اغلاط بہت زائد و فاحش ہیں نوٹہ لکھا جاتا ہو

کتاب البیوع باب پنجم فصل دوم سئلہ سراج الوباح میں لکھا فلاحۃ من التمر۔ اور صواب من التمر ہو
باب ہفتم فصل سوم سئلہ محیط قولہ فخذ مقطوع والصواب منقطع ایسے اغلاط بہت ہیں۔ فصل ہفتم سئلہ محیط ولوان رجلا اشتری عبد الی قولہ ولم یقل البائع۔ یہ خطا ہو اور صواب وان لم یقبل البائع۔ اور اسی فصل میں کافی بن اشتری عبد اثم باعہ من آخر الی قولہ فان کان الرد بقضاء یجوز۔ سہو ہو اور صواب یہ کہ بقضاء ربینہ کہا جاوے۔ باب ۱۳ قولہ البائع اشتری عبد ابقرۃ الی قولہ ان یترو القضۃ۔ صواب یہ کہ ان یرد القضۃ کیونکہ من کو بائع مسترد نہ کر سکا۔ باب پانزدہم المحادی باع الرجل المتلع بزع دہ یا زود الی قولہ ثم باعہما۔ والصواب یا عاہما اور آخر فصل پنجم میں قولہ عشر اخطۃ نصف عشر الشجر۔ یہ کاتب کا سہو فاحش ہو اور صواب نصف عشر الشجر و عشر الشجر ہو واللہ اعلم و انما جعلتہ من سہو الکاتب لان ذلک ادنی ان لا تترتاب فی شان الیکابر و الا لئلا یسور الظن فانہم۔ باب ۲۸ فصل احتکار الفتاویٰ الکبریٰ کتب الاسن حرام الی قولہ منع غیر ما اشتری۔ صحیح و اشتری۔ ظاہر ہو کہ واو سے معنی فاسد ہوتے ہیں۔ اسی سئلہ میں قولہ و ہو قول الکرنی۔ ظاہر انصیف کاتب ہو فانہم

کتاب ادب القاضی باب ۲۵۔ التاتارخانیہ لو ان رجلاً قدم رجلاً الی قولہ
وہ اخذ بعض الشاغل علی انہ الخ ظاہر ایسان عبارت ساقط ہو اور صواب و بعضہم علی انہ یا
ناتہ اسکے ہو

کتاب الشہادت باب فصل ۳۔ لولم یدکر بینه واحد کی جگہ تثنیہ چاہیے باب ۵۔ مسئلہ ظہیرہ کے بعد ذکر القیہ البوالیث الخ میں حدود۔ بدال کے جگہ براۓ حملہ چاہیے۔ باب ۷ فصل ۲۔ قولہ ذکر فی اتقی افاشہدا علی دارالرجل اے قولہ فلیس لہ ذلک۔ صواب لیس ذلک الخ ہو کما لایفنی۔

کتاب الرجوع عن الشہادۃ باب ۶۔ الحادی قولہ نحوہا۔ غلط ہو صواب نحوہا اور نحوہا الاثر لکاتب کتاب الوکالۃ باب اول الحادی وکیلان الخ صواب بالنصب ہو و باب سوم الہدایۃ وقالا یجوز۔ یہ غلط ہو والصواب لایجوز۔ کما فی نسخ الہدایۃ علی اصل معروف۔ باب ۷۔ مسئلہ قاضیان قولہ ذاللیل لک بارہ غلط الکاتب والصواب لاللیل ذلک۔ اور اسی باب کے فصل الوکیل یقین العین مسئلہ مبسوط میں قولہ وجہ الاستحسان الخ ٹیک نہیں ہو ظاہر یہاں عبارت ساقط ہو مثلاً یون کہا جاوے وفی الاستحسان لکیون مشطوفاً وجہ الاستحسان الخ لان الاستحسان لم یدکر اساحتی تعلیق بہ التوجیہ فافہم۔ باب دہم قولہ واستاجر لی بعیرا بدرہم ونصف الخ مترجم کہتا ہو کہ یہ خطا ہے فاحش ہو اور صحیح وصواب اس طرح ہو کہ استاجر لی بعیرا بدرہم فاستاجر لہ بعیرا بدرہم ونصف الخ لینے ان المهور زاد علی الاجر الذی سماہ لہ الموکل تنہ صار مخالفاً ما بدون ذلک فلیس بظہر للحکم المذکور وجہ فافہم والدہ تعالیٰ علما بالصواب

کتاب الدعوی اس کتاب میں سے بھی بطور نمونہ چند اغلاط لکیرہ و اغلاط فاحشہ جو اس فتاویٰ کے نسخہ میں سے اعلیٰ اعتمادی مطبوعہ کلکتہ میں مترجم کے نزدیک ظاہر ہوئی ہیں لکھتا ہو کیونکہ جب اس مطبوعہ سے بہتر کوئی نسخہ قلمی یا مطبوعہ مترجم کو نہیں ملا اور اسکی نظر میں یہ مقامات خطا سے خالی نہیں تو یہی طریقہ احوط واقع ہو کہ ان مقامات کو لکھ دیا جاوے تاکہ مترجم کو خود سو کی صورت میں معذور رکھا جاوے یا صواب رلے کی حالت میں دعا کے مغفرت و ثواب سے اہل الحق محروم نفرادین اور آئندہ اس فتاویٰ کی تصحیح جو مدار افتاء سمجھنے کے قابل ہو ممکن ہو فاقول وباللہ تعالیٰ توفیق الصواب باب دوم فصل دوم کذا فی الخلاصۃ وان ادعی عینا الخ عین بیا تحتمہ لکھا اور صواب ہرے نزدیک عنب بمعنی انگور بنوں و بار موصدہ ہو۔ اسی باب و فصل قریب آخر میں قولہ کذا فی الفصول العادیہ لو ادعی علی آخرانہ قبض سنہ کذا فیہ حفظ امانتہ فواجب علیہ رد امانت قیمتہا قائمۃ الخ اقول صواب یہ کہ لفظ قیمتہا ساقط کیا جاوے اور کہا جاوے کہ فواجب علیہ رد امانت قائمۃ کیونکہ رد العین میں قیام قیمت کی شرط لگانا خلاف امانت بلکہ بے معنی ہو کیونکہ عین شر قائم ہونے کی صورت میں قیام قیمت کے کچھ معنی نہیں ہیں اور اگر قیام قیمت سے یہ مراد لیجاوے کہ وہ شے مال متقوم باقی ہو تو بھی خلاف امانت ہو علاوہ انہیں جب فرض مسئلہ کیوں میں ہو جو شے ہوتا ہو نہ قیمی تو قیام قیمت کی کوئی وجہ نہیں ہو اسی واسطے آگے فرمایا وان کانت ہالکۃ واستملکۃ فرد شہا۔ ہاں یہ دعویٰ خطا ہو اسلیئے کہ امانت دار در صورت ہلاک و ولایت کے مطلقاً ضامن نہیں ہوتا اسی واسطے تقریر دعویٰ کے ہر سہ وجہ خطا سے خود تصحیح فرمائی کہ بعد بخار امانت کے مثل غاصب کے ضامن ہو گیا ہو تب اس پر اداسے مثل واجب ہو و ہذا امر آخر فافہم۔ باب دوم فصل سوم کذا فی الحیط وفی دعویٰ غصب نصف المملکۃ شائفاً الخ قولہ لان غصب نصف المملکۃ شائفاً لایلون کل الدار فی یدک الخ اقول الصواب لان یقال لان غصب

مستند الدار شائعاً ایضاً صور الالبان یكون كل الدار في يدہ۔ کیونکہ نسخہ موجودہ کے موافق تقریباً تمام نہیں بلکہ
دلیل مناقض دعویٰ ہو یا محض مصل ہو اور یہ مقام خطا فاحش ہو اور مترجم کے نزدیک جو عبارت صحیح ہو اسکی
صحت پر بعض مقام پر شروط وغیرہ میں دلالت موجود ہو علیہ اجماع۔ باب سوم فصل دوم کذا فی المحیط وان ادعی
علیہ وینا السبب القرض الی قولہ لان المدعی لو کان استملک الودیعة الخ اقول بجائے مدعی کے مدعا علیہ
صحیح ہو وبقیہ ہذا قولہ کذا فی الکافی وعن ابی یوسف ومحمد ان المدعی الی قولہ فقال ما استقرضت من شیئاً
ولا غصبت من شیئاً ولا یحلف علی السبب الخ اقول یہ بھی خطا فاحش ہو کہ داد حرف عطف مع لاحرف نفی
دونون غلط ہیں جس سے حکم میں اثبات کی جگہ نفی ہو گئی اور صواب یہ ہو کہ ولا غصبت من شیئاً یحلف علی السبب
الخ اور توجیہ اسکی اہل العلم پر ظاہر ہو سکتی ہو تطویل کی گنجائش نہ ہوگی۔ اسی باب کی فصل سوم صفحہ انتالیس
کے آخر میں قولہ فالصواب ان لا یحلف اقول الصواب لا یحلف۔ اور بعد اسکے صفحہ چالیس میں بنظر قولہ فاکثر
علی ثلثہ اوجہ۔ تیسری وجہ پر تخصیص نہیں ہو فلیتفکر فیہ۔ باب ہفتم کذا فی الذخیرہ رجل فی یدہ دار ہو قمر
الی قولہ الی ان یحضر ولم اترک الخ یون ہی ان یحضر بصیغہ واحدہ سطور ہو اور صواب بصیغہ جمع ہو اور کم اترک جزاء
بدون حرف عطف کما لا یجوز۔ اور اسی کے تھوڑی دور بعد دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی الذخیرہ لو باع النصف
الی قولہ وادعہ آخر الحلف۔ صحیح النصف ہو اور اسی سے کچھ بعد قولہ ان الذین دفع الیہ المال عندہذا الرجل
الخ یون ہو ہو کہ ثابت عندہ بلفظ ظرف لکھا اور صحیح عہد بمعنی غلام ہو۔ پھر اسکے دور کے بعد صفحہ ۵۹ میں
قولہ کذا فی خزائنه لم یفتین وان قال المولی اودعنی ہذا الخاریۃ عہد فلان الخ اقول یہ بھی فاحش اغلاط میں سے
ہو یعنی عہد فلان باضافت کیونکہ حکم مذکور اس وجہ سے منطبق نہیں ہوتا اگرچہ منجملہ وجوہ مسئلہ کے فلان
کے غلام کا ودعیت رکھنا بھی ہو ولیکن حکم میں معاشرت تخریج ہو پس صواب یہ ہو کہ کہا جاوے اودعنی
ہذا الخاریۃ عہدی فلان۔ یعنی میرے غلام نے جبکہ فلان نام ہو بدلیل قولہ وان قال المولی قد علمت انک
وہیتما للذی اودعنی الا انہ لیس بعہدی الخ وکذا بدلیل قولہ اقرار المولی ان فلانا عہدہ۔ فلیتأمل۔ باب ششم
صفحہ ۳۷۔ کذا فی الفضول العادیہ والمحیط والذخیرہ وعلی ہذا اذا ادعی رجل انہ کان لابی علی بن ابی القاسم
بن محمد علیک کذا الخ زلتہ فلم الناسخ والصواب علی بن القاسم۔ ایک ورق بعد قولہ اما لو ادعی لفیصل ان
الاصیل ادعی ہذا المال ادا براہ المدعی صحیح کذا فی الخلاصۃ قول الصواب ان الاصل ادعی ہذا المال یعنی ان الفضل
ادعی ادا الاصل فافہم ایضاً باب ششم صفحہ ۴۰ قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان والاشترک من غیر المدعی علیہ فی کونہ اقرار بانہ ملک
للمدعی نظیر الاشتراک من المدعی حتی الخ اقول الصواب نظیر الاشتراک من المدعی علیہ حتی الخ یعنی ان المدعی لو طلب شرک المدعی
ہو غیر المدعی علیہ نو ظیر بالطلب شرک من المدعی علیہ فی کون ہذا الفصل اقرار من المدعی بانہ لا مالک لہ فی ذلک الشیء۔
یعنی اگر مدعی نے وہ چیز جس پر اپنی ملک کا دعویٰ کرتا ہو سوائے مدعا علیہ کے کسی دوسرے سے خریدنی چاہی یعنی اس سے
دعوت کی کہ اسکو میرے ہاتھ فروخت کر دے تو مدعی کی طرف سے غیرت یہ درخواست کرنا مدعا علیہ سے ایسی درخواست
کرنے کی نظیر اس بار میں ہو کہ اس چیز میں میری ملک نہیں ہو اقول ہر جہ سے کہ خریدتے ہو حصول ملک ہو کہ نہ نشاء ہو
پس ہر قسم کا معاہدہ یا جائیگا ملک حاصل نہ تھی ورنہ تحصیل الحاصل مصل ہوگی فان قبل بواقام علی غیرہ البتہ انہ یصدق علی المدعی

بہذا البین فاقام المدعی علیہ البینۃ انہ استثنیٰ منہ بذال البین فوق المدعی بانہ کان تصدق علی فلان محمد بنی استثنیٰ
منہ قبلت بقال بل فی البینین والا فالمدفع صحیح وتمام الکلام فی مسائل المقام قتال۔ اسی سے صورتی دور
ابعد قولہ کذا فی المیط استثنیٰ من آخر دایہ وملت الدایہ الی قولہ وقال انہا انفتحت فثبت بمتہ الی قولہ الصواب
انہا انفتحت قبل بمتہ الی یعنی ان العاریۃ ہلکت تحت المستعیر لاسن فعلہ فتح ثبت ان الصلح وقع من غیر مضمون
تقبل قتال۔ وابتدأ صفر ۹۰ مین قولہ فان قضاء القاضی لعن۔ اور صحیح وان یحرف داد چاہیے باب ہشتم
صفر ۹۰۔ فتاویٰ قاضیخان فی نوادر ہشام قال سألت محمد ارج عن تزویج المرأة ثم ادعی انہ اشتراها من لایکلمہا
الرجل مترجم کہتا ہو کہ یون ہی لفظ المرأة۔ اور لفظ لایکلمہا۔ بصیغہ نفی مذکور ہو اور ایسی حالت میں مسئلہ غیر محصل ہو
اور صحیح میرے نزدیک فعل مضارع مثبت اور بجائے مرأۃ کے امۃ یعنی یون ہو کہ عمر من تزویج امۃ ثم ادعی انہ
اشتراها من لایکلمہا۔ یعنی ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس باندی کو ایسے
شخص سے خریدا ہو جو اس باندی کا وقت بیع کے مالک تھا یعنی سپرد کرنے کے وقت تک جو متمتع بیع ہو اور
مراد بطلان نکاح مع حقوق و عدم رقیۃ اولاد وغیرہ ہو تو اس پر گواہ قبول ہونے کا امام محمد رحمہ نے حکم دیا اور
کہا کہ اس وقت قبول ہو گئے جب یہ گواہی دین کہ بعد تزویج کے بسنے ایسے شخص سے اسکو خریدا جو مالک تھا
کیونکہ محتمل ہو کہ قبل اس نکاح کے مدعی نے خریدا کہ اسی ہولی کے ماتر بیچ دالی ہو جس نے اب اس کے ساتھ نکاح
کر دیا ہو۔ پس اگر صحیح یہی ہو جو مترجم نے لکھا تو ترجمہ میں یہ مقام یون ہی صحیح کرنا چاہیے والدہ تعالیٰ اعلم
بالصواب۔ باب نہم مسائل متفرقہ صفحہ ۱۳۱۔ وفی المنقحی رجل شہد علی رجل انہ عتق الخ اس مسئلہ میں پھر فی ہذا
سبب جگہ مسطور ہو اور صواب یہندی بذال منقوط از ہدیان ہو فافہم۔ باب نہم فصل چارم کذا فی الخلاصۃ
والجملۃ فی الطائفتہ من وقایح الطعن الی قولہ ومثلہ یحکی عن الامام الثانی فی المنثور فی الاولائم اذا صب فی حجرہ فاختار
اصدان کان ہیکل زبلہ وجہہ لذلک الخ اقول اس عبارت میں زبلہ ہر جگہ ہذا منقوط و بار موحده مسطور ہو اور
مترجم کے نزدیک وفاق لفظ ذیل بذال منقوط و یا سے تحتیہ ہو اور اسی عبارت میں مسطور ہو کہ الا اذا سبق
احرازہ تناول الاخذ بان جمیع المبسوط فی زبلہ بعد وقوع المنثور فیہ علی قصد الاحراز۔ اقول بلکذا وقع لفظ جمیع
علی فعل بصلتی زبلہ۔ والصواب عندی علی صیغۃ الماضي بصلی من بان یقل الا اذا سبق احرازہ تناول الاخذ بان
جمع المبسوط من ذیل الخ یعنی احراز حاصل ہونے کا طریقہ یہ ہو کہ کشادہ کیا ہو و اس لئے چیز اسمین کرنے
کے بعد اسکو اپنی حرز میں کر لینے کے قصد سے سمیٹ لے وقال المترجم اس فتاویٰ کے بعض مواضع
دیگر میں کتاب دیگر میں یہ مسئلہ بر وجہ صواب بھی مذکور ہو فی جہتہ المراجعتہ۔ باب دہم آخرہ ۱۳۵۔ قولہ الصغری
فی کتاب المیطان جبار مین اثین دبی الی قولہ ارفعہ فی وقت کذا اولیٰ شہد الخ الصواب بالواد لا یحرف التردید۔
ایضا صفحہ ۱۳۷۔ ثنائی وی قاضیخان۔ الصحیح فتاویٰ قاضیخان العاشر ۱۰۰۔ کذا فی المیط فی کتاب المیطان علو لرب
ومثل لآخر الی قولہ وقال لا یض فیہ اقول یض من الوضع موضوع مثل ویض من الصنع علو فافہم الثانی عشر ۱۰۰۔
الوجہ لکھوری لو ان رجلا توفی ثیبا و قوم الی القاضی الی لفظ وقد ترک اما لا۔ اقول موالا۔ الی قولہ فان قالوا فانما
شہد حضور لقیہما فی حاضر المجلس۔ اقول الا صوب فی ہذا المجلس۔ الی قولہ واد شہران فلان مات اقول کذا فی

اشہر علی افضل والصواب اشہر من الاشتہار ای استفاض اس سے ایک صفحہ بعد قولہ کذا فی القیئہ رجل مات فی یلده وماله ترکہ فی ید اجنبی حیث توفی الی قولہ قطعاً عن ہذہ البلدۃ الی رجل القاضی۔ اقول الصواب ان یقال عن ہذہ البلدۃ الی توفی فیہا رجل القاضی۔ باب سیزدہم سے کچھ پہلے قولہ وصدقہ الذی فی یدہ المال بذلک وما یتلایعلم الیت و ترک وارثاً صغیراً و ترک وارثاً غائباً اقول بکذا وجہ و ترک وارثاً مع حرف العطف والظاہر عنذی ترک الواو او ہناک سقوط اللہ اعلم۔ باب چہار دہم فصل اول شروع وعن ابی یوسف ومحمد انہما قدر المدة۔ الصواب قدر علی الثقیۃ۔ فصل دوم محیط السرخسی فان کان باع الجاریۃ مع احد الولدین الی قولہ ولو ان البائع صدق ولده فیما ادعی۔ اقول کذا فی القیئہ ولہ بمعنی فزید والصواب والد بمعنی پدر۔ اس سے کچھ بعد قولہ ولوجنی علی احدہما اخذ المشتري۔ الصبیح۔ اخذ المشتري پھر اس سے دو سطریچے قولہ واخذ المشتري۔ زیۃ وارثہ بالاولاد۔ الصواب عنذی دیۃ وارثہ۔ یعنی اسکی ریت کو اور اسکی میراث کو۔ فصل سوم شروع قولہ او ولد مکاتبہ الذی ولہ یتۃ فی الکناۃ۔ الصبیح ولد مکاتبہ بالتانیث فصل چہارم شروع۔ وادعیۃ وفیل ان تلد شی۔ الصبیح وادعیۃ فیل الخ یعنی حرف عطف غلطی فصل ہشتم۔ الخادی وان ادعی الرجل نکاح الی قولہ وان ملکہ اسے نساۃ الخ اتصال ضمیر لفظ ملکہ سو خطا ہو اور صبیح بدون ضمیر یعنی ملک اسہ الی آخرہ فصل نہم ۱۷۶ شروع قولہ ولم یحقق سن الاولاد اختلفوا فیہ۔ صبیح ویل یحقق الخ بطریق استفہام۔ فصل یازدہم محیط السرخسی ہذا اذا کان الابوان مسلمین فی الاصل الی قولہ لکن لا یقبل۔ الصبیح یتقبل من القتل۔ یعنی صغیر جسکے اسلام کا حکم بالبعیۃ دیا گیا ہو اگر بعد بلوغ کے اسلام سے منکر ہائے ہو تو مرتد ہیں اور اس میں یہ فرق ہو کہ بر خلاف مرتد کے اگر یہ منکر ہو تو قتل نہ کیا جائیگا ہاں اگر اقرار کے بعد پھر منکر ہو اور یہ دونوں باتیں بعد بلوغ کے پائی جاوین تو مثل مرتد کے ہو۔ فصل چہار دہم سے کچھ پہلے قولہ لمولی الام کذا فی المبسوط الظاہر لمولی الام۔ فصل چہار دہم صفحہ ۱۸۔ قولہ کذا فی محیط السرخسی وان ادعی ولد امۃ مکاتبہ لا تصح دعوتہ الخ اقول یہ بھی ایک فاحش غلطی ہو کیونکہ امۃ مکاتبہ یعنی اپنی مکاتبہ باندی کے بچہ کی نسبت کا دعویٰ یہ حکم نہیں رکھتا ہو اور حد اب یہ ہو کہ مکاتبہ بضمیر ہو اور یہ امۃ کا مضاف الیہ ہو اور معنی یہ ہیں کہ اپنی مکاتبہ باندی کے حملہ کو باندی کے بچہ کا دعویٰ نسب کیا مثلاً اسکی باندی مکاتبہ نے خود مختاری تجارت میں کوئی باندی خریدی جسکے بچہ ہوا اور اسکی مالکہ یعنی مکاتبہ مذکورہ کے مالک نے اسکے نسب کا دعویٰ کیا فافہم فصل پانزدہم قولہ کذا فی محیط رجل مات و ترک ابناً فجاۃت امرأۃ الی قولہ فصدقہ الغلام واقامت البیتۃ اقول لفظ فصدقہ میں ضمیر کا مرجع اگر عورت ہو تو فصدقہا چاہیے مگر آنکہ مرجع قول یا دعویٰ مذکور قرار دیکر تکلف کیا جاوے فافہم اگر کہا جاوے کہ پھر قولہ واقامت البیتۃ بھی بجز وادسو ہو گا کیونکہ لڑکے سے تصدیق پائی گئی پس حرف تردید ظاہر ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ غلطی نے اپنے حق میں تصدیق کی جو باب ہر موثر نہیں لہذا عورت نے اسکو بلکہ ابی ثابت کر دیا فلیند بر۔ باب پانزدہم صفحہ ۱۹۔ وافر المشتري بذلک وکل لا یرجع المشتري اقول الظاہر اذ کل بجز وادید صفحہ ۱۹۔ کذا فی الخلاصہ المشتري جاریۃ فقلت او طہرۃ الی قولہ وان قتل اخذ منه عشرۃ المائۃ اقول الصواب وان قتل واخذ منه الخ۔ اور اسکی صفحہ کے

آخر میں قولہ ولایہ جمع علی البائع بقیۃ الشہر وجہ المشتري۔ صواب میرے نزدیک بقیۃ الشہر یعنی بجائے
شہر کے نمر چاہیے۔ باب شانزدہم سے کچھ پہلے قولہ کذا فی المحیط من ضمن الثمن للمشتري عند الشراء الی قولہ
بعد وجوب الثمن علی البائع اقول الصواب بعد وجوب ثمن البائع اذ لا بد من الثمن لیسوا الی ہذا المعنی اور اس سے
یک صفحہ بعد باب شانزدہم میں قولہ ولا یجوز حمل حر من جنۃ المستحق الصبیح لایجعل حراً بالنسب۔ باب ہفتم صفحہ ۲۱۱
قولہ لیسوا بہتہ اوقض او باہشہ ذلک کذا فی المحیط۔ اقول الصواب بہتہ وقض اویقر بالنسب
مع القیض

کتاب الاقرار باب دوم سے کچھ پہلے قولہ لان النسخ بجود ہما فی کل موضع بطل الاقرار الخ اقول یہ
مقام بھی مترجم کے فہم پر مہملات عبارات میں ہو والصواب عندہ ان یقال لان النسخ ثبت بجود ہما ثم فی
کل موضع الی آخرہ اور آئندہ صفحہ ۲۱۵ کے اول سطر میں ہو ہم ومناظر رسم الخط میں سے کتابت
بلفظ کلا یکال ووزن۔ یعنی کل مایکال اویکل شئ دخل تحت اللیل او الوزن باب دوم صفحہ ۲۱۹۔ قولہ کذا
فی الطیبر یہ ولو قال لفلان علی الف درہم فیما علم او فی علمی او فیما علمت قال ابو یوسف الخ اقول الصواب
قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ اعلم بالصواب۔ اور صفحہ مابعد میں قولہ کذا فی خزائنه المفتین ولو قال لہ علی الف درہم
فی قضاء فلان الی قولہ او فی فقیہ الخ الصواب او فی فقہ ساسی کے کچھ بعد قولہ ان شاء تعالیٰ الخ ہر
ان شاء اللہ تعالیٰ۔ بل ہو الصواب۔ اس سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی محیط السرخسی ولو قال التمو بآل
طلعتھا التمو بطلاق۔ اقول المعنی او التمو بطلاق الخ قافیم۔ ایضاً ۲۲۔ مسئلہ واقعات حاسیہ قولہ مقرا
الارض اوی مقرا بالارض اور اسی صفحہ کے آخر میں مسئلہ عقی جو ذخیرہ میں منقول ہو قولہ وان کان فی النزاع
ضرر واجب المقر ان یطیہ۔ اقول الصواب وان کان فی النزاع ضرر واجب علی المقر الخ اور ۲۲۔ باب ہذا
میں غایۃ البیان شرح الہدایہ ولو قال لفلان علی درہم مع کل درہم الی قولہ ولو نظر الی عشرۃ بعیننا وقال لفلان
علی مع کل درہم بنہ الدراہم ہمہ الدراہم الخ اقول اگر لفظ بندہ الدراہم اخیر کا بلفظ جمع ہو تو حکم مذکور یعنی گیارہ درہم واجب
ہونا محل تامل ہو اور اگر بندہ الدراہم بلفظ درہم ہو تو حکم مذکور ظاہر ہو کیونکہ تعبیر بانشارہ بلفظ واحد کی صورت
میں عشرہ معینہ کے ہر درہم کے ساتھ سمیت مجازی ہو تو گیارہ واجب ہو گئے اور اگر بندہ الدراہم بلفظ جمع ہوں
تو ایک ہی ہونا ضرور نہیں خصوص جبکہ معنی جمعیت کا بطلان لازم آتا ہو لکن الان یقال زیادۃ الواحد علی
العشرۃ جمعہا مع المعبۃ وفیہ نظر وتفصیل الکلام لا یجملہ المقام۔ باب چہارم مسئلہ اولے میں وجوہ ثلثہ کی تیسری
وجہ کہی بلفظ وثما لثمان بینہم الاقرار الخ اقول غلطی شوش ہو اور میرے نزدیک صحیح لفظہم ہم یعنی کتاب
میں بینہم از تبیین آیا نہ جو کچھ ہو ذکر کیا اور مترجم اسکو ابہام سے بہم مضارع کا صیغہ صحیح جانتا ہو
غلطیہ ہو۔ اور اسی سے کچھ بعد قولہ قلنا اذا اقر الصبی بكذا قالوا کذا فی الذجرہ۔ یہی کو فاعل اقرار ظاہر کیا
اور صواب للصبی ہو۔ باب پنجم ۲۳۳۔ کذا فی المبسوط واذا کان العبدین رجلیین اذن لہ الی ان کتب فاد
بجوز اقرارہما فی حصۃ الذی اذن لہ وجمع مال ہذا العبد الخ اقول اسی نقش سے مال ہذا العبد لکھا اور صواب
یہ ہو وجمع مال ہذا العبد لینے جملہ وہ جو اس غلام کے واسطے ہو۔ ایضاً دوسرے صفحہ مابعد میں قولہ

کذا فی المبسوط و لو قال القلان علی مائۃ درہم و القلان کللا دل علیہ نصف المائۃ۔ اقول یہاں تک تو ٹھیک ہو پھر لکھا
و النصف للثانی بجل واحد من الآخرین علیہ۔ اقول اسکا ترجمہ یہ ہوا کہ اور نصف دوسرے کا ہوگا الخ اور
یہ غلط ہے صواب یہ کہ والنصف للثانی بجل یعنی بقیہ نصف حصہ کے لیے اُس سے باقی دونوں میں سے ہر ایک
کے واسطے اس سے قسم بھائیگی۔ پھر لکھا۔ الا ان یصل علیہ فیکون بینہما الضیقین علی مالیکہم۔ اقول یہ آخر کا
لفظ یعنی علی مائۃ درہم۔ ترجمہ کے نزدیک غیر محصل ہو ظاہر ہے لفظ سو قلم نسخ ہو اور مقصود صرف اسی قدر ہو کہ لیکن
اگر دونوں آدمی باہم صلح و اتفاق کر لیں تو باقی نصف دونوں میں سادہ ہوگا۔ فلیتال۔ باب ششم قول
کذا فی النکح و لو قالہ علی الخ الصحیح و لو قال کہ یعنی علی صیغۃ الواحد۔ اور اسی سے آگے مسئلہ کافی کے بعد جو مسئلہ
لکھا اس میں لکھا کہ عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ درہم و تسعۃ دنانیر۔ اقول یعنی یلزمہ ملک الدرہم المعہودۃ وہی
المشترکہ و کذا فی کل موضع من المسئلۃ۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ و وقع فی بعض نسخ ابی حفص یمیزم الدرہم فنی
الفصل ان علیہ عشرۃ دنانیر الخ اقول لفظ یمیزم الدرہم اس عبارت میں غیر مربوط واقع ہوا اور صواب میرے
نزدیک اسکا حذف ہو یعنی یون لکھا جاوے و وقع فی بعض نسخ ابی حفص فی ہذا الفصل ان علیہ الی آخرہ
اور اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم ماتت قبلہ و لہا ورثۃ یجوزون میرا تھا۔ بحکم از جواز مسطور ہو اور صواب
بجا و مسلمہ ہو فاحتفظ۔ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۴۳۔ آخر قولہ کذا فی الکافی فی بعض و سب عبد اللہ الخ
اس میں لکھا۔ ان البعد لہذا الوارث الآخر و اقراہ کان الخ والصواب عندی بحرف التزید یعنی او اقراہ
کان الخ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۴۷ میں کذا فی النحر بشرح الجامع البکیر رجل باع عبدہ فی
صحۃ من رجل الخ اس میں لکھا۔ فلیس للمشتري ان یشارک غراہ المشتري البیت فی سائر اموال البیت الخ اقول
لفظ غراہ المشتري البیت میں لفظ مشتري سو کا بت ہو فقط غراہ البیت چاہیے ہو اور میں نے اسکو غلط پر محمول
کیا اور قالہ کی تاویل کہ کے بیت کو واپس ملنا جدید بیع قرار نہ دی تاکہ بیت بدین معنی ایک نوع کا شری
ہو جاوے پس یہ اسوجہ سے نہیں کیا کہ مقروض مسئلہ میں واپسی شتری کی بقضاء قاضی ہو اور
وہ ہر وجہ سے نسخ ہوتی ہو بیع جدید بماندا قالہ درجن غیر متعاقدین نہیں ہوتی ہو فلہذا قطعنا لیکونہ
خطا ومن النسخ فافہم۔ پھر اس سے اگلے صفحہ کے شروع سطر میں کلفۃ قیمۃ بدون ضمیر کے زلہ قلم ہو بقیۃ مع
الضمیر چاہیے۔ اور اسی صفحہ میں طویل مسئلہ کذا فی المبسوط رجل لہ علی رجل الف درہم الخ میں لکھا و ان
کان الوارث الوکیل دون مالہم الخ اور اسکا ترجمہ یہ ہو سکتا ہو کہ اگر وارث فقط وکیل ہو نہ موکل اقول
مقصود سے مخالف ہو اور صواب یہ ہو کہ دان کان وارث الوکیل الخ لینے یہ شخص موکل کا وارث نہو
بلکہ وکیل کا وارث ہوا الی آخرہ۔ باب دوازدہم ۲۷۱۔ کذا فی المبسوط و لو ان رجلا اعتق عبدہ فقال
لہ بعد ذلک الخ قولہ قطعت يدک وانت حر بی فی دار الحرب اخذت من مالک کذا الخ یعنی اذ قال اخذت
من مالک الخ فافہم اور اسکے بعد صفحہ میں قولہ کذا فی المحیط و لو اعتق امۃ ثم قال الخ و قیہ وقال ابو یوسف
الصحیح ابو یوسف اور اسکے آگے قولہ کذا فی المحامی و لو اقراہ فقاعین فلان عمامہ و ذمیت عین اتفاق
بعد ذلک و قال الفقوۃ عینہ فقوات عینی و عینک ذاہب فالتقول قول الفقوۃ عینہ کذا فی المبسوط قال الزہری

اس مسئلہ میں سقوط عبارت ظاہر ہو ورنہ بدون اسکے محصل نہیں معلوم ہوتا پس صواب و صحیح میرے نزدیک یہ عبارت ہو وقال المنقوۃ عینہ فقہاء عینی و عینک تابتہ وقال الغانی لابل نقابت عینک دھینی ذابب الی آخرہ اور شاید عین کے لیے ذابب مثل ذاببہ کے رواج رکھا گیا ہو فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ باب ستر دہم اول مسئلہ میں قولہ واذا اقران لفلان و فلان مع شرکائی ہذا الخ اقول یہ عبارت بھی سخت محرف ہو اور صواب میرے نزدیک یہ ہو کہ واذا اقران لی و فلان و فلان مع شرکائی آخرہ فافہم۔ اور اس کے بعد دوسرے مسئلہ قولہ ابن سماعہ عن محمد بن فی رجل قال لہذا الرجل فی ہذا العبد الف دراہم و العبد عبد المقر قال ہذا عبدی علی ان ذلک دین فی رقبۃ الا ان یکون فیہ کلام یدل علی انہ شریک فی رقبۃ بالف درہم بان یقول الخ۔ قال المترجم ترجمہ اس مسئلہ کا میرے نزدیک اس طرح ہو کہ ابن سماعہ رحمہ نے امام محمد رحمہ سے روایت کی کہ زید نے مثلاً کہا کہ اس عمرو کے اس غلام میں ہزار درہم ہیں اور یہ غلام اسی زید کا ہو تو امام محمد رحمہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ اقرار اس طرح رکھا جائیگا کہ اس قدر مال اس غلام کے رقبہ میں قرضہ ہو لیکن اگر اس مذکورہ میں کوئی بات ایسی ہو جس سے یہ دلالت نکلے کہ یہ شخص اس غلام کے رقبہ میں مقرر کا شریک ہو تو البتہ شرکت کا ہوگا اور ایسی بات کی یہ صورت ہو کہ مثلاً زید نے کہا ہو کہ میں نے یہ غلام خریدا ہو اور اس عمرو کے اس میں ہزار درہم ہیں تو یہ قرار دیا جائیگا کہ ہزار درہم کے رقبہ میں شرکت ہو کہندہ اظہر للمترجم واللہ تعالیٰ اعلم۔ و ایضاً باب مذکور (۲۷۷) کذا فی المحيط ولو قال یفلان لکم علی الف درہم الخ وفیہ ولو قال انتم یا فلان لکم الخ پس یا تو مراد یہ کہ پہلے لفظ جمع جمع کہا پھر منادی واحد سے تفسیر کی پھر لکھا بلفظ ثننیہ بیان کیا اور شاید انتہا یا فلان ہو یعنی اول و آخر ثننیہ ہو واللہ اعلم۔ باب ہینر دہم (۲۸۱) کذا فی المحيط واذا قال الرجل للمرأة انی ارید الی قولہ حضرت الشہود و ہذہ المقالہ الخ اقول الواو فیہ غلط الکاتب باب شانز دہم دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی المحيط لو قال الرجل لامرأۃ انت طالق اقول الصواب لامرأۃ علی التکیر والافلا فائدۃ فی جہل التعلیق اقراراً فی اثبات النکاح حیث فرضت المرأۃ امرأۃ فافہم۔ ایضاً صفحہ دوم محیط السرخسی اذا اقرت المرأۃ انہا امۃ فلان الی قولہ بالصنع بامۃ ظاہرۃ یدل علی ان المقر۔ اقول الظاہر ان ایقال ما یصنع بامۃ ظاہرۃ و ہذا یدل الخ و ظاہرہ یدل۔ اسی باب میں ۲۸۵۔ کذا فی الخیر بشرح الجامع البکر فی المستقرب قال لرجل ہنا ابن استک و پندہ امی امۃ تک ولدت فی ملک و لکنی حرما ولدت الآخر۔ اقول یون ہی الآخر مذکور ہو الصواب عندی ما ولدت الآخر۔ یعنی میں نہیں پیدا ہوا مگر آزاد۔ اور اول ولدت فضل مروت مونس اور فاعل وہی امۃ ہو اور حکم مذکور کی وجہ یہ ہو کہ اس نے باندی مذکورہ کی نسبت بیان کیا کہ تیری باندی تیری ملک میں جنی ہو اور اس سے لازم نہیں کہ اسی مقرر کو جنی اور نہ اسکا اقرار اسکی مان ہونے یا مان کا باندی ہونے یا اسکی ملک میں بچہ جننے میں باندی پر لازم۔ اور یہ جو کہنے کا کہ میں اسی کا بیٹا ہوں تو لازم نہیں کہ اسکی ملک میں پیدا ہوا ہو کیونکہ بالفضل اسنے مان کی نسبت مقرر کی مگر کہ ہونے کا اقرار نہیں کیا لہذا اسی کا قول مستبر ہو فافہم۔ باب ہیندہم شروع مسئلہ قولہ اذا کان لہ عیارہ صحیحہ و بالولد اذا کان الخ الصواب بالولد مبنی پدر۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ اما فیما لہا

من الحقوق فاقتراره صحيح۔ یوں ملزم ہا بغیر ہونٹ مسطور ہو اور صواب یلزم ہا بغیر تنبیہ مذکور ہو اور مرد اور
مرد اور مقلد ہین اور ضمیر اقارہ راجع بجانب مقرر ہو یا ہر واحد یعنی آنگہ لزوم حق بعد قبول مقرر ہو یا فہم۔ اور
اسی کے متوری و در بعد کہ ہذا اذ ملک البعد و جدہ اوسع اسہ فی حالتہ استعدہ فاذا ملک البعد الخ الصواب فاما اذا
ملک البعد الخ صفحہ ۲۹۰۔ کذا فی المحادی و ہر جاریہ تم اقرانہا کانت مدبرۃ الآخرۃ الی قولہ و استعدہ مادہ طہا فضا را قول
سنی غا ہرین اگر جملہ فعلیہ رکعہا جابے لینے و جاز استعدہا الی آخرہ۔ باب ہینر و ہشتم کذا فی محیط السرخسی و لوا
اقران ہذا البعد الذی فی ہد یہ عبد لفلان اشتہرتہ منک بالفت در ہم و نقدہ الثمن۔ اقول سہو من الناس و الصواب
منہا بالخطاب یعنی و نقدتک الثمن صفحہ ۲۹۴ فی مسئلہ التقریر قولہ محیط السرخسی رجل وکل رجلا بیع جاریہ الی
قولہ و کذلک الجاریۃ المامورۃ اذا اشتراها مسلم اقول الصواب الجاریۃ المامورۃ۔ یعنی وہ باندی جو اہل اسلام
میں سے کسی کی ملک تھی اور اسکو حرمی کا فریقہ کیسے لے سہا گئے تھے اور صفحہ آئندہ میں بعد مسئلہ مذکورہ بالا
کے قولہ ولو کان الاثر قد مات ثم اقر الوکیل بغيره او بذا البعد فان کان البعد فی یہ و بعینہ او فی یہ البائع الخ اقول
المسئلۃ مشککہ عندی و لعل الصواب لم یبیع الثمن مکان قولہ یہ بیع۔ ثم قولہ فی آخر ہا و یلزم بیع المیت اقول الصواب
و یلزم المیت یعنی ان ہذا المیت یلزم فی حق المول الذی مات یعنی ان یلزم ذلک فی ترکہ پھر اس سے دو صفحہ
کے بعد قولہ کذا فی المبسوط لو ان رجلاً اشتری من رجل سلتۃ الخ من الوجہ الثانی کے بیان میں لکھا۔ فابی فرد
علیہ بالبنیۃ کان لہ الخ اقول یہ بھی فاش غلطامین سے ہو اور میرے نزدیک اس میں تو شک نہیں کہ یہ
لفظ بالبنیۃ کے بنو کہ صحیح ہو ان یہ احتمال ہو کہ شاید اس قدر عبارت بھی ہو کہ فرد علیہ بنو کہ فان لم یسبق خبرہ فو
کان لہ ان یخاصم بالعدہ کیونکہ یہی مقصود مقام ہو خواہ عبارت موجود ہو یا نہ ہو کما لا یخفی علی الفطن الماہر۔ باب نوز و ہم۔
۳۰۱۔ کذا فی محیط قال ہو شریکی فیانی ہذہ الحاکمات الخ میں قولہ و من اصحابنا سن و افق۔ اقول و افق از موافقت غیر مطلق
اور و افق از توافق صحیح ہو۔ اسی باب کے آخر مسئلہ میں جو مبسوط سے منقول ہو از راہ فقہ ذی الوجہین ہو کیونکہ ہر قیاس
مسئلہ مقدمہ مال دستاویز کا وجوب فرضدار پر قبل الاقرار واقع ہوا پس لا محالہ لازم نہیں کہ قبل اقرار کے جو کچھ سبکی
کمالی ہو پر وجہ شرکت ہو کیونکہ ظہور شرکت میں مستند اس کا اقرار ہو اور وجہ دستاویز میں وجہ دفع کے قبضہ میں ہر دو اقرار
سہم ہو سکتا ہو اور میں بھی ہو سکتا ہو فلیتال فی المقام اگر ارجح وہی ہو جو کتاب میں مذکور ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ باب ہشتم
کذا فی المحادی و لو اقرانہ فیض مافی ضیئہ فلان من طعام او مافی تخلہ ہذا من تمر و انہ قبض الخ لعل الصواب او انہ
قبض و اللہ تعالیٰ اعلم۔ باب ہست و سوم ۳۱۱ فتاویٰ قاضی خان لوقال لفلان علی نصف درہم و دینار و ثوب
فلیہ نصف کل واحد منہما۔ اقول اگر سنہا کی منہر میں بجا ب و دینار و ثوب ہو تو لفظ ایضاً بھی چاہیے ورنہ صواب
میرے نزدیک منہا بغیر تائید ہو اور مرجع ہر سہ اشیا مذکورہ ہیں۔ اس سے کچھ بعد مسئلہ قال محمد بن رجل لہ غلام
میں قولہ فان کانت قیمتہا علی السوا و وقعت المناوضۃ۔ اقول لفظ مناوضۃ غلط ہو اور صواب لفظ مقاصد یقیناً
و قد یہ صاویر ہو تصیر کل واحد منہما قصاصاً عن الآخر پھر اسی مسئلہ میں لکھا و لا یضمن کل واحد منہما لصاحبہ قیمتہ ما اشتری
کل ولا یرجع احدہما الی آخرہ اقول لفظ کل بھی جمل ہو اول احتمال ہو کہ کاتب کے قلم سے سہواً زائد ہو گیا اور
اصوب احتمال منہم کے نزدیک ہو کہ عبارت یوں ہوئی۔ قیمتہ ما اشتری کما لا یرجع احدہما الی آخرہ یعنی کوئی دوسرے

کے لیے خرید کر دہ کی قیمت کا ضامن نہوگا۔ جیسے قیمت فروخت کر دہ کو واپس نہیں لے سکتا، سو فاقہم و التقلیل لایخص لے فی ہذا المختص

کتاب الصلح باب اول ۳۱۵۔ قولہ ابداحی میوت لایجوز کذا فی المحيط لعل الصواب ابداحی میوت الخ باب دوم صفحہ ۳۱۸ المبسوط رجلاں لهما علی رجل الف درہم۔ من قولہ وان کان دینہما واجبا فادانہ احدہما الخ اقول الصواب واجبا بادانہ احدہما۔ یعنی ان احدہما عامل مع الرجل مدانیۃ فوجب لدین یا دانہ ہذا الواحد فاقہم باب سوم صفحہ ۳۲۳ کذا فی المحيط الصلح من التقۃ ان کان علی شریجوز للقاضی نقدیر التقۃ بہ کالتقۃ الی آخرہ اقول الصواب کالتقۃ الی آخرہ فلیتأمل بھر دوسرے صفحہ کے آخر میں تا تا رخانہ نقل عن القاضی کے بعد مسئلہ اذا صلح الرجل بعض محارمہ الخ من قولہ فان کان صاحب علی اکثر من نصف مایۃ عابن الناس فیہ الخ مترجم کے نزدیک سہو فاحش موش ہو والصواب بما لایتم عابن الناس فیہ۔ فلیتأمل انیہ۔ باب چہارم صفحہ ۳۲۶ بعد ظاہر کے مسئلہ طویلہ امرۃ استودعت رجلا الخ من قولہ حشہ کو اقام صاحب المتاع ینتہ بعد ذلک علی ما ادعی من المتاع لم یکن لہا علی المودعین الخ اقول یوں ہی لفظ لہا بضمیر تانیث مذکور ہو اور تکلف بتبادل بعد کا محتاج اور ظاہر صحیح بضمیر مذکور ہونا چاہیے فلیتأمل۔ پھر اسکے بعد دوسرے صفحہ کے آخر میں بعد الحادے مسئلہ اذا کان الدار فی رجل فادعی یعنی ہذا القابض ادعی ان فلانا صدق ہا علیہ فیضا یعنی ان القابض قبض ملک الدار منہ بجمہ الصدقہ وقال فلان بل وہبھا لک یعنی انہ انکر الصدقہ وقال بل وہبھا لک۔ اسکے بعد لکھا فان اقر الذی فی یہ انہا ہیبتہ بعد الصلح اور محمد رب الدار الیبتہ والصدقۃ جمیعاً بل الصلح ولم یجوع علی ما ذکرنا۔ یعنی پھر اگر صلح کے بعد قایض نے اقرار کر دیا کہ بیشک دارندہ کو اسکی طرف سے یہ ہی تھا یا مالک مکان نے صلح سے پہلے بیبہ و صدقہ دونوں سے منکر ہو کر صلح کر لی ہو بہر حال صلح باطل نہوگی اور رجوع نہیں ہو سکتا اور شاید کہجائے فان اقر کے وان اقر ہو او وصلیہ ہو اور جملہ عاطفہ یعنی قولہ او محمد رب الدار انی آخرہ کی توجیہ کیجاوے بالجملہ مقام میں توجیہ و تصحیح ضرور ہو فاقہم لعل علم باب ششم صلح العالی کہ بتہ الی مسئلہ من قولہ اولیاخذہ رب الثوب ثوبہ۔ محل غلطیہ ہو اور قولہ کذلک اذا صلح علی دنانیر وان وقع الصلح علی ان یکون الثوب لرب الثوب اولی القصار۔ محل اشتباہ ہو اگرچہ ترجمہ سے توجیہ دریافت کیجاوے لیکن غالب گمان مترجم کا بجانب سقوط عبارت و تحریف و تصحیف ہو والدتہ لعل اعلم بالصواب۔ باب ہفتم شروع مسئلہ قولہ لو باع منہ عبد بالف درہم سو دہم صلح علی الف او مائتہ اقول میرے نزدیک یہ حرف تردید غلط ہو صواب و او ہذا اگرچہ قولہ او نہر جہ میں حرف التردید صحیح ہو صفحہ ۳۳۷ قولہ فلنذا قبض بعد اس المال اقول بالصواب بعض اس المال لیزید فی الاجل کذا فی محیط السرخسی صفحہ ۳۳۹ المبسوط اذا جار الفضل یا نقض ماکمل فی کلیات والزعیمات الخ یوں ہی تمام مسئلہ میں زرعیمات بذا منقوط مسطور ہو اور ظاہر صحیح ذرعیمات بذا منقوط ہو اور شاید ترجمہ میں موزونات لکھا گیا اور مذروعات ساقط ہو پس جانشا چاہیے کہ مذروع سے وہ چیزیں مراد ہیں جو گزروں سے ناپی جاتی ہیں جیسے کپڑے وغیرہ اور

انکو سلم کے طریقہ سے خرید و فروخت کیا گیا، یہ پس حکم مذکور ان چیزوں میں بھی جاری ہو، فاحفظ۔ باب ہشتم سے کچھ پہلے جو مسئلہ مذکور ہو، اس میں لفظ اسلم یعنی سلمان ہوا اور بنی عقد سلم ٹھہرایا دونوں معنی میں بقصد ہر دو معنی لفظ شترک علیہ دو دلالت سے مذکور ہو، لہذا ہر جگہ میں مناسب معنی لینا چاہیے پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں قولہ ولو صلح المسلم سنا علی رہا مالہ لم یجز۔ لفظ سنا بضم سینہ غلط ہو اور صواب سنا بتثنیہ ہو اور المسلم ای الذی صار مسلماً۔ اور سلم ٹھہرانے والا یا رب المسلم اور نہیں جتنے کہ ضمیر سنا یا راجح بجانب حفظ یا خبر یا تاویل بجانب سلم ہو دوسرے درجہ فی الجملہ معنی فاسد ہو جاوے گی، فلینا مل صفحہ ۳۴۲ بعد خلاصہ کے مسئلہ وان صالح من العیوب علی ثوب لینہ الخ میں بیان الال کا فقرہ اذ معنی تندر ارد علی المشتري۔ بوجہ صلح حزن علی کے موہم ہو گیا اور وجہ ابہام تعلق علی متعلق قریب یعنی لفظ ارد ہو اور یہ مراد نہیں ہو بلکہ تعلق بلفظ تندر مراد ہو اگرچہ متعلق بعید ہو، قلینہ۔ بالجمہ ایسے اخلاط جنکی شان خفیف ہو اس کتاب میں بہت ہیں اور حتی الوسع بنو فتن اللہ سبحانہ و تعالیٰ ترجمہ میں انکا لحاظ رکھا گیا ہو اب بطلیل کو چھوڑ کر دوسری کتاب یعنی مضاربت کے کچھ اخلاط بیان کرنا چاہیے

کتاب المضاربہ باب اول صفحہ ۳۹ کے آخر سطر میں قولہ وکان اللہین علیہ علی حالہ رب الدین ہذا قول ابی حنیفہ رحمہ عندہما الی قولہ والخمس ان علیہ قریب دوسرے کے عبارت مکرر واقع ہوئی ہو اور ما بعد صفحہ کے دوسری سطر میں قولہ ولو کان الدین علی ثلث۔ میں لفظ ثلث غلط ہو اور ثواب لفظ ثالث ہو اسی طرح تیسری سطر میں فقال الآخر کی جگہ فقال الآخر صحیح ہو، باب سیر دہم صفحہ ۴۳۔ قولہ وان زاد ثمنہا۔

الاصواب قیمتہا بعد ذلک کان اتفق یا طلا ایضا لہذا فی المبسوط پھر اسی صفحہ میں قولہ الا انہ ثبت لرب المال ایضا ان الاولان بلذا فی الحیط۔ مترجم کہتا ہو کہ میرے نزدیک یہاں بھی خطائے فاحش ہو اور غالب گمان یہ ہو کہ یہ کاتب کا سو نہیں بلکہ اصل کتاب میں یون ہی واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک یون کہنا چاہیے کہ ثبت لرب المال انما ان الاخران۔ اگر کہا جاوے کہ محیط کی غلطی پر محول کرنا جرات ہو تو جواب دیا جائیگا کہ نہیں نہیں محیط میں غلط نہیں بلکہ یہاں غلط ہو پھر اگر اس سے تعجب کیا جاوے تو مترجم سے سنا چاہیے جس سے یہ معاملہ ہوا اور تعجب زائل ہو۔ واضح ہو کہ اس فتاوے میں جملہ مسائل خواہ اصول مذہب کے ہوں یا متاخرین شائخ کے استخراج و علماء مفتیین کے فتاوے ہوں انہر معتبرات مثل محیط و ذخیرہ و فتاویٰ قاضیخان و متون ہدایہ وغیرہ و تالیفات حاکم شہید مثل فتویٰ وغیرہ سے منقول ہیں اور جاسمین رحمہم اللہ تعالیٰ نے بغرض قوت و کثرت نقل مع ایجاز و اختصار کے یہ عمدہ نفیس طریقہ اختیار کیا کہ ایک مسئلہ مثلاً کسی اصل مستند اول سے شروع کیا پھر اگر وہ مسئلہ جمیع وجوہ و تفاریع اسی اصل مذہبی یا متن مستند میں موجود ہو تو اسی کتبہ کے دیگر معتبرات کا حوالہ دیدیا کہ یون ہی فلان و فلان کتابوں میں بھی منقول ہو تاکہ نقل میں شہرت کے قریب پہنچ جاوے لیکن ایسا بہت کم ہو جگہ تفاریع و مقالیں و استخراج و دلائل نہیں ہوتے ہیں کیونکہ استخراج میں توجہ تفریع و تخریج دوسری کتاب میں ہو بعد ختم عبارت اصل و حوالہ کے اس کتاب سے نقل کر دی اگر سب تفاریع ہوں ورنہ قدر موجود اس میں سے اور باقی کے لیے دوسری کتابوں سے اسی طرح جانتا ہوں سب جمع کیا گیا اور تفاریع پر بھی جا بجا متعدد حوالے بغرض تقویت

ذکر کیے ہیں اور کبھی نظر اختصار مع فائدہ کامل کے ایک کتاب مستند سے دو ایک تفریع پھر دوسری سے ایک دو پھر باقی تیسری و چوتھی وغیرہ سے نقل کیں تاکہ سب میں موجود ہونا اصل کا ظاہر ہو کیونکہ تفریع بر اصل ضرور ہو جس سے اسکا درجہ تاثر کو پہنچ گیا جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب میں مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں اور وہ یہ ہو کہ یہاں ابتدا مسئلہ جو نقل ہوا آئین اول دونوں خیاریں سے ایک تئیں ہو اور اس اصل منقول عنہ میں خیارات کی ترتیب اسی طرح رکھی گئی، پھر انجام کار محیط سے جو تفریع نقل کی آئین خیاران اولان لایا حالانکہ نظر ابتدائی ترتیب کے ایک خیاریں بھی حاصل ہو لیکن تئیں کا اختیار صحیح نہیں لان الامصار لایوجب لہ خیاریں بل سوجہ عکس لک ہاں اسرار کا موجب اعتناق ہو یا استماع دینی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اس سے سعایت کرے اور جو نکیر خیاران اولان کہتے ہیں خیاریں حاصل ہوتا ہو تو یہ خلاف مقصود اور غلط ہوا لہذا مترجم نے کہا کہ صحیح یہ ہو کہ خیاران اخیر ان کہا جاوے۔ کیونکہ ابتدائی مسئلہ میں اعتناق و استماع جبکہ وہ مختار ہوا ہو ترتیب میں اخیر میں ہیں۔ پھر جو میں نے کہا تھا کہ محیط بر غلطی کا الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غالباً اس کتاب میں تئیں اخیر ہو گا اور اعتناق و استماع ہو دونوں اول ہونگے تو اسکا آخر میں خیاران اولان کہنا صحیح ہو گا اس سے معلوم ہو گیا کہ درحقیقت یہ سہو فقط عبارت کے الفاظ و اقتباس میں واقع ہوا کہ قطعاً کو یہ خیال نہیں رہا کہ ہمارے یہاں ابتداء میں ترتیب خیاریں نہ ہو فافہم فہذا سانح عزیز والحمد للرب العالمین والعلمواہ والسطام علی مولانا وسیدنا محمد رسول رب العالمین و علی آکہ واصحابہ اجمعین۔ اس مطبوعہ نسخہ میں جہاں سقوط عبارات و تحریف کا احتمال ہو وہ بہت سخت ہو چنانچہ اسکی مثالیں گزر چکیں اور آئینی انشاء اللہ تاملے اور جیسے صفحہ ۳۴۰ باب دوم میں لکھا

لذا فی المبسوط اختصار جلدان فی حاکف فاصطلاح علی ان یكون اصلہ لاحد ہما وللآخر موضع جدوعہ وان بنی علیہ حاکف معلوماً و محل جدوعہ معلومہ لا یجوز لذلک ان فی محیط السرخسی۔ ظاہر عبارت تو اسی قدر ہو کہ دو آدمیوں نے ایک دیوار میں جھگڑا کیا پھر باہم اس شرط سے صلح کر لی کہ اصل دیوار انہیں سے ایک کی ہو اور دوسرے کے لیے ایک تو اس دیوار میں سے اسکی دھنیان رکھنے کی جگہ ہو اور دوسرے کے لیے کہ وہ اسپر ایک اور دیوار جسکی مقدار معلوم ہو بناوے اور اسپر بعد اومعلوم دھنیان رکھے تو یہ جائز نہیں ہو لذلک ان فی محیط السرخسی اور ظاہر وجہ یہ ہو کہ دوسرے اختیار کی شرط جدید حق کا احداث ہو ورنہ دیوار میں سے ایک کی اصل اور دوسرے کا مواضع شہیر ہونے پر یا یہی صلح جائز ہونی چاہیے اور ایسے ہی صلح اسطرح کہ ایک کی دیوار اور دوسرے کے لیے فقط حق احداث دیوار جدید اس کے اوپر جیسے مذکور ہو ابے شک ناجائز ہونی چاہیے اور اس سے قیاس ہو سکتا ہو کہ مختلط بھی جائز نہ ہو لیکن آئین دوسرے کے لیے دیوار متنازعہ میں سے بھی مواضع شہیر مشروط ہیں فیہ تامل فلیتامل۔ اور بعض ایسے اغلاط کتابت ہیں جنہر صریح غلطی کا وثوق ہو جیسے کتاب الودیعہ سے چند سطور پہلے قولہ وان اخذنا را لا ضمان عیلہ۔ الصحیح لا ضمان علیہ اور ایسے اور مقامات پر ایسے بہت تفسیرات کتاب میں جنہر التفات نہیں کیا گیا ہو

کتاب الودیعہ باب چارم (۴۷) کذلک ان فی التئیمہ قال خلف رحمہ سالت اسد اعمن لہ علی آخر الخ ہم الخ اقول لفظ الف غلط فاض ہو اور صواب یہ ہو کہ فقط درہم کا لفظ لکھا جاوے یعنی ایک کا دوسرے پر فقط۔

ایک درم آتا تھا پس قرضدار نے قرض خواہ کو دو درم دینے کی آخر مسئلہ۔ باب ششم صفحہ ۸۸۔ کتب الکرامات
فی وجہ العد و قول الصواب العد و بالواو اور آخر صفحہ ۸۹ قبل ۱۰۰ صدقہ المودع ای قلم صدقہ۔ اور یہاں اگرچہ معنی ٹھیک
ہو جاتے ہیں لیکن بحسب البیان سو ظاہر ہے۔ ۱۰۰ صدقہ بعد میں قولہ صدقہ فی التویل۔ الصواب صدقہ۔ باب
ہشتم المحیط رجلان او دو عارجلان الف درہم ثبات المستودع و ترک انبار الخ یون ہی انبار بصیغہ جمع مسطور ہے
اور صواب بلفظ مفرد ہے باب دہم ۹۹۔ کہ انی المحیط رجلان استقرض من رجل خمسين درہم فاعطاه غلہ ستین الخ ظاہر
یہ ترجمہ ہو کہ ایک نے دوسرے سے پچاس درم قرض مانگے پس اس نے غلہ کے ساتھ درہم دیدیے۔ و قول
لفظ غلہ خمین و لام و تاء لکن ایہاں غلط ہے اور صواب غلطاً بقاء ہے اور معنی یہ کہ پس اس نے غلطی سے اسکو ساٹھ درم
دیدیے۔ چنانچہ دوسرے مسئلہ میں جبکہ قرض خواہ نے پچاس قرضہ کے غلطی سے ساٹھ وصول کر لیے
میں لفظ غلط کو صحیح لکھا ہے۔ دوسرے صفحہ میں قولہ قبضہا و شاعت قال ہو قایض حصہ ولا یضمن شیئاً کہ انی لوط
اقول قبضہا بضمیر مونث صحیح نہیں ہے اور صواب میرے نزدیک قبضہا بضمیر تثنیہ ہے اور اس سے آگے قولہ لا یعلم
کہا ہی قال ابو حنیفہ راقول الصواب لا یعلم کم ہی یعنی مقدار عددی معلوم نہیں اور کہا ہی سے عین حقیقت
سے اعلیٰ مقصود نہیں ہے فائز و لہ نہ لے اعلیٰ۔

کتاب العاریت باب اول ۵۰۔ قولہ فیکون مرضیاً لکذا فی السراج الوملج۔ قول الصواب فیکون
أرضاً یعنی جب استہلاک میں اشترکی اجازت دی تو یہ چیز اس پر قرض ہو گئی عاریت نہیں رہی فائز۔ ابتدائی باب
بنجم میں ہے کہ و اطلاق محمد فی الکتاب يدل علیہ فلا ضمان و بہ کان یعنی الخ قول لفظ فلا ضمان قلم ناسخ کی روانی ہے
یہ غیر بوط و زائد ہے و الصواب ان یقال و اطلاق محمد نے الکتاب يدل علیہ و بہ کان یعنی مثل الارکاء الشرعی رہ
کہ انی الذخیرہ۔ باب ہفتم سے چند سطر پہلے قولہ ولو كانت عقد جو ہر اوشیئاً نیسا الخ یون ہی نفیس بنون و پاک و ہر
مسطور ہے اور مترجم کے نزدیک صحیح اس مقام پر نفیس بنون و فارہ و اور مراد اس سے مقابل خمیس ہے اور شروع
میں نفیس خمیس میں فرق بھی بعض احکام میں مستبر ہے چنانچہ بیع تباعلی میں جو لوگ اسکو جائز رکھتے ہیں انہیں سے
بعض کے نزدیک خمیس میں جائز ہے نہ نفیس میں اور اصح یہ ہے کہ ہر دو میں جائز ہے کہ انی بیوع
الہدایہ وغیرہ

کتاب البیت باب دہم صفحہ ۹۰ و د کہ انی فنادی قاضیان امرأة و بیت مہرا من الزوج
الخ اس مسئلہ میں لکھا۔ ان کانت قد حاکمہ المہر کات۔ اسی طرح اس فقرہ میں ہم بلفظ قدح اور خبر
بلفظ قد بقاء و دال و را و صلہ مسطور ہے اور معنی مہل۔ اور صواب میرے نزدیک لفظ قد بقاء و دال مشہور
ہے اور وہی اسم صفت بضمیر راجع بجانب عورت مذکورہ اور وہی خبر صفت بجانب مدرکات ہی یعنی ان کا ہے
قد المہر کات۔ یعنی اگر اس عورت کا قد و قامت اتنا ہو جتنا بالذہ عورتوں کا قد ہوتا ہے فائز

کتاب الاجارہ باب ششم صفحہ ۹۵ قولہ وان جاوز الی الفارسیۃ فبذمین۔ قول یون ہی
فارسیہ فناء و را و صواب بلفظ فارس ظاہر ہوتا ہے اور صواب بقاء و دال یعنی فارسیہ ہے جو حیرہ ایک
مقام معروف عراق ہے۔ باب ہشتم ۱۰۰ مسئلہ محیط میں بعد خلاصہ کے اذا کان استکرمی استاجر رجلاً یقوم

محل المدایہ میں لکھا۔ ورنہ راسی الصلاح فی بیع المدایہ بان اتاہم المستاجر۔ اقول یون ہی لفظ اتاہم بظاہر اتیان سے مشتق مذکور ہو اور سنی محل میں اور صواب یہ ہو کہ انہم مشتق از اتاہم لکھا جاوے اور سنی یہ میں کہ قاضی کے نزدیک مستاجر و مستم ہو پس یہ بہتر معلوم ہوا کہ فروخت کر دے فافہم والدہ تعالیٰ اعلم۔ باب دہم صفحہ ۴۰۰۔ میں قولہ کذا فی محیط فان سبی الطعام در اہمالی قولہ ولفی تبسیتہ الطعام اقول یون ہی نفی بنون و فافہم والدہ تعالیٰ اعلم۔ باب دہم صفحہ ۴۰۰۔ میں قولہ کذا فی محیط یعنی لفظ نفی جمع شکم ہو اور اسی صفحہ میں قولہ فالمرضع فیہ الی الحرف کذا فی محیط۔ اقول صواب لفظ المرجع بحکم لہجہ المرضع ہذا منقوط ہو اور صفحہ آئندہ میں قولہ فان زاد احد من ولدہ فلفہم ان یمنوہ۔ یون ہی زاد ہا ہا ہا اور یمنوہ بتقدیم عین برنون مذکور ہو اور صواب فان زاد احد من ولدہ فلفہم ان یمنوہ الخ ہو۔ باب یازدہم میں قولہ وروی بن سہاۃ عن بن سعد بن معاذ المزوری عن ابی حنیفہؒ۔ اقول آمین بھی احتمال غلط ہو اور کتاب میں ایک مقام پر ابو عصہ سعد بن معاذ مروزی نام مذکور ہو پس شاید کہ ابن سماعہ نے بواسطہ سعد بن معاذ کے روایت کی ہو تو لفظ ابن غلط ہو اور شاید کہ روی ابو عصہ سعدی آخرہ ہو مگر اول اقرب ہو یا راوی دونوں ہوں والدہ اعلم۔ اور افضل التحریفات میں سے باب شانزدہم میں قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان دان استاجرہ لیکتب لہ غنما بالغنما او بالعربۃ المصیۃ لغنما ان یجیل لان بل لا یجیل لہ الاجر وافی الفراءۃ کذا فی الوجیز للکردری اور یہ بخجلہ ان مقامات کے ہو کہ مترجم کو اسکی تصحیح میسر نہ ہوئی یعنی جس عبارت سے اصل کتاب میں معانی کا استخراج ہو اور شاید یہ مقصود مسئلہ یہ ہو کہ فارسی یا عربی یا اردو وغیرہ کسی زبان میں راگ لکھنے کے لیے اجارہ پر مقرر کرنا درست ہے کہ وہ مصیبت ہو دے کیا حکم رکھتا ہو تو ظاہر مزدور کو اجرت حلال ہو اور اگر اسکے پڑھنے کے لیے مزدور کیا تو حلال نہیں ہو کیونکہ فقط لکھنا و تحقیق راگ نہیں ہو اور پڑھنا اسی طریقہ سے البتہ حرام ہو وقال المترجم یہ جواب جو مذکور ہو اظہار بطریق حکم ہو ورنہ براہ دیانت جب فرض کر لیا گیا کہ عبارت مصیبت ہو تو اقتضائے حرام ہو پس کتاب الی فعل حرام ہو اور دیانت میں حرام ہوا لیکن متاخرین نے فتویٰ دیا کہ سحر و جادو کا تو یہ لکھنے کی مزدوری حلال ہو کافی القنیہ قال المترجم قنیہ کا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہو کیونکہ صحت اسکی بر اصول معتزلہ ممکن ہو یعنی جس زعم پر کہ جادو فی نفسہ کوئی اثر کی چیز نہیں بلکہ خالی ادبام و دستکاری ہوتی ہو جیسا کہ معتزلہ کا مذہب مشہور ہو اور کشفائے نفس میں اسکی تصریح کر دی ہو اور بنا پر اعتقاد جماعت اہل اہلسنت کے سحر ٹھیک ہو اور ایسا تو یہ لکھنا قطعی حرام و فساد ہو اور مزدوری قطعی حرام بحیث ہو پس قنیہ کا ایسا تفرد دود ہو اور فتادے میں اس سے منقول ہونا مجھے غرہ میں نہ ڈالے کیونکہ بیشتر ایسے اقوال نقل ہوتے ہیں جو خلاف مذہب و خلاف اصول ہیں فافہم والدہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر کلام اصل مسئلہ میں جبکہ غناء مذکور فحش و مصیبت نہ لینے مثلاً اشعار مباح ہوں کہ اگر طبع مستنکر پڑے جادوین تو غناء ہو جادوین تو اسکی اجارہ کتابت کی صحت و اجرت کے حلت میں کلام نہیں اور وہ بیشک جائز ہو اور رہا انکے گانے کے واسطے مزدوری کرنا تو بیشک بنا بر قہی اصل کے اجارہ منعقد و اجرت لازم مگر حرام و نجیث ہوگی اور یہ باب اس اجارہ میں دشوار ہو یعنی ایک طرح سے نظر حکم کا جواب اور ایک نظر دیانت اسکی حلت و حرمت کا جواب پس لازم ہو کہ باب مذکور میں محتاط رہے اور ظاہری حکم کا جواب دیکھ کر کہ صحیح ہو غرہ نہو جاوے تا وقتیکہ باب دیانت میں اسکا حکم نہ پاوے

اور اگر اس مخالفت کی اصل تلاش کرنا منظور ہو تو باب اجارہ اور کتاب الکراہتہ دونوں پر غور نظر سے مطالعہ کرے
جبکہ اصول ایمانی سے کتاب اللہ تعالیٰ و سنت سے اور اصول الفقہ سے اور اصول فقہی سے فی الجملہ یہ
رکھتا ہو اور مترجم کو اس مختصر میں پورے بیان کی بھی گنجائش نہیں صرف اس سے اشارات پر اکتفا کرنا چاہیے
واقعہ تعالیٰ ہو اللہم للصدق والصواب وهو الہادی والیہ المرجع والمآب۔ اسی باب میں متفرقات سے
کچھ پہلے قولہ کذا فی التاریخانیہ وان وصفوا الموضعاً الی قولہ وان اسمواہ لحد الاشقا۔ والصواب وان لیسوا لہ
لحد الاشقا یعنی فردوسی سے یہ نہیں بتلایا کہ لحد کھدے یا شق کھودے آئی آخر وہ اور موجودہ عبارت کھل
یا نہیں منی ہو کما لایحی۔ باب ہفتم میں قولہ فی اجارہ الدار و عمارۃ الدار۔ اقول واو عاطفہ در بیان حین
خطا ہو اور صواب بدون واو کے ہو جیسا کہ ادنیٰ تامل سے ظاہر ہو جاتا ہو اور اسی طرح قولہ و کذا لک
کل مستر۔ میں لفظ مسترہ معمل ہو ظاہر لفظ کل شئی یا اسکے مانند کوئی لفظ ہونا چاہیے جو عمارۃ الدار وغیرہ
کی مناسبت ہو فافہم باب نوزدہم قولہ کذا فی المحیط واذاباعہ القاضی بیدار بین المستاجر لیسئلہ فی اثباتہ بین لکھا
ولو علم المشتري ان الدار ستاجرة لیس لہ ان یفسخ المشتري ویصبر حتی تنقضي مدة الاجارة اقول اسی طرح جمیع
نسخ میں پایا جاتا ہو اور بظاہر یہ غلط ہو پھر اگر یہ منی بین المشتري کو وقت خرید کے یہ علم تھا کہ بیع کسی کے پاس
اجارہ میں ہو تو آیا مشتری کو خیال ہو گا یا نہیں تو یہ مسئلہ کتاب البیوع میں مذکور ہو و لیکن قولہ ان یفسخ المشتري
کی جگہ صواب ان یشغ البیع ہو اور اگر یہ منی بین کہ مشتری کو بعد اسکے معلوم ہوا کہ بیع مستاجرہ بصیغہ مجہول
ہو تو صواب یون ہو کہ ان الدار ستاجرة لہ ان یفسخ البیع او یصبر الی آخر ذہبی فوبالجار ان شاء فسخ العقد و
استرد الثمن ان انقذہ وان شاء صبر حتی تنقضي مدة الاجارة و بذابوا لاصوب والہ تعالیٰ اعلم اور اس سے
ایک ورق کے بعد مطبوعہ مطبع نعل میں جو وقت الترمیم پیش نظر تھی یون لکھا کان لہ ان یترک الاجارة فان یترک
الاجارة فان حفر واجری۔ اور مترجم نے وقت ترمیم کے اسکی تصحیح میں غلط کیا اور سمجھا کہ یون ہو سکتا ہو فان
لم یترک الاجارة فان حفر الخ پھر اصل کلمہ سے معلوم ہوا کہ لفظ فان یترک الاجارة۔ بالکل نہیں ہو یعنی مطبوعہ
مطبع میں کاتب نے زائد کر دیا اور صحیح نے فرو گزشت کی ہو۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ عن محمد بن عمار روایت کان
علیہ الاجر کا ملاو عنہ فی روایت کان یون ہی سطور ہو اور صواب عنہ فی روایت لا۔ یعنی لا اجر علیہ۔ پھر اس سے
ایک صفحہ کے بعد قولہ یجب ان یستقی الزرع فی الارض باجر اقل کذا فی الکبری۔ اقول یون ہی جمع نسخ میں
یستقی از استقاء یعنی پانی مینے و سیننے کے مذکور ہو اور یہ غلط ہو اور صواب یستقی از استقاء یعنی باقی
رکھنا اور چھوڑ رکھنا وغیرہ ہو اور منی یہ بین کہ اجر اقل کے عوض پس زمین میں کھیتی باقی چھوڑنے کا حکم واجب ہو
اور محصول یہ ہو کہ اگر کھیتی اٹھا کرنے کا حکم دیا جاوے تو اصلاح نہیں بلکہ کاشتکار کا سخت نقصان ہو گا
اور اگر چھوڑنے کا حکم ہو تو منف مالک زمین کا نقصان ہو لہذا واجب ہو کہ یون حکم دیا جاوے کہ ایسی زمین کا
جو کچھ کہ ایہ ہوتا ہو اسکے عوض یہ زمین کھیتی تیار ہونے تک مستاجر پاس باجارہ از جانب قاضی لازم ہو اگر
مستاجر پسند کرے اور اگر اپنی کھیتی اٹھا کرنے پر راضی ہو تو اسنے خود اپنا نقصان گوارا کیا اور اس صورت
میں مالک زمین کو رضامندی اختیار ہی نہیں ہو بلکہ وہ اس عوض پر مستاجر پاس چھوڑنے کے لیے مجبور

کہا جاتا ہے بیچ دریا میں کشتی کا اجارہ منتفی ہونے کی صورت میں مالک کشتی باجر المثل سوار رکھنے پر مجبور
 کیا جاتا ہے پھر اس سے کچھ دور بعد مسئلہ عظیمین بعد الخلاصۃ قولہ وان کان فی موضع تکون الاجر علی المستاجر لیس ی
 تمام نسخوں میں کیونکہ الاجر مذکور ہے اور صواب کیونکہ المحضر علی المواجه عادیۃ۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ استاجر من آخر
 حاتو تاسۃ فظہر الحاتوت الی سجدۃ فصنت ستۃ وقد سرق الخ اقول مطبوعہ کلکتہ وغیرہ میں یون ہی حرف مطبوعہ
 اور صواب یون ہی استاجر من آخر حاتو تاسۃ فظہر الحاتوت الی سجدۃ فصنت ستۃ اشہر وقد سرق۔ یعنی بجائے
 فظہر کے جو بصیغہ ماضی از ظہور ظاہر ہوتا ہو فظہر ہو او و یقع الظاہ و سکون ہا یعنی پشت ہو اور بجائے فصنت ستۃ
 کے جسکے معنی ایک سال گذر گیا۔ فصنت ستۃ اشہر ہی یعنی چھ مہینے گذر چکے۔ اور بعد تامل مصیب کے واضح
 ہو جاتا ہے کہ یون ہی صواب ہے جو بطریق مترجم نے زعم کیا والعدۃ الخ ہو الملم للصواب ولعل الحمد فی المبد
 والتاب پھر اس سے کچھ بعد مسئلہ ذخیرہ میں قولہ لا یفخ العقد یوتہ واذا کان عاقدا یرید الکیل الخ اقول صواب
 وان کان عاقدا یعنی بھرت واو وان وصلیہ ہی نہ بھرت شرط وظرف۔ پھر اس سے بعد مسئلہ ابو خیر میں قولہ سلک الشا
 بعد موت المواجه فالخار للفتوے جواب الکتاب و بوم عدم الاجر قبل طلب الاجر۔ قال المترجم یون ہی مطبوعہ
 اور اس قدر وجہ نزل غل مقصود ہے کیونکہ جو آپ مذکور کے یہ معنی ہوئے کہ طلب اجرت سے پہلے اجرت نہو نا۔
 حالانکہ مقصود یہ ہے کہ اگر مالک کے اجرت مانگنے سے پہلے سنے سکوت کی ہو تو اسکی اجرت کچھ نہو گی پس صواب یہ ہے
 کہ ہو عدم الاجر ان سلک قبل طلب الاجر یعنی اجرت طلب کیے جانے سے پہلے سکوت کی اجرت کچھ نہو گی۔ اور اشارہ
 ہے کہ اگر مستاجر سے اجرت طلب کی گئی پھر بھی وہ رہتا رہتا تو اس پر واجب ہوتی رہی چنانچہ یہ مسئلہ مصرع مذکور ہے۔
 پھر اس سے کچھ بعد قولہ و تیرک فی یدور شتہ بالاجر السمی الا یا جہر المثل اقول یون ہی نسخ میں الا بھرت استثناء
 مطبوعہ ہے اور صواب بھرت نفی ہے۔ اور واضح ہو کہ مطبوعہ کلکتہ میں بھی یہاں بلکہ تمام کتاب میں بجائے رلیع براہ
 دیا تختہ و عین مملہ کے رلیع بیا موحده مطبوعہ ہے۔ و فی مطبوعہ المطبع قبل الرائع والکثیرین قولہ فیمتہ فیہ لصاحب
 احکام الغصب اقول الصواب سا کر احکام الغصب و فیما تیلوہ من مسئلہ الوجیز قولہ ان بامر الموجه علی ان رفع اول
 المعنی ان کان بذ النعل بامر المواجه الی آخرہ۔ باب بستم من قولہ ولم یصبہا مع المکان یجب الاجر کذا فی النبیائہ
 اقول ظاہر معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جبکہ ہوتے ہوئے اگر قائم نہ کیا تو کرایہ واجب ہوگا ولیکن صواب بجائے مکان
 کے امکان بزیادت الف یعنی لم یصبہا مع الامکان۔ اور اسی کے بعد قولہ ان او قد قبل ما اوقد الناس قبل
 قبل یقات و موحده غلطی کا تب ہے اور معنی یہ ہو سکتی ہے کہ لوگوں کی آگ روشن کرنے سے پہلے اسنے تنہو
 میں آگ جلائی۔ اور صواب مثل بیم و مثلشہ ہر یعنی ویسی آگ جلائی جیسی اور لوگ جلا یا کرتے ہیں یعنی
 اس سے زیادہ نہیں کی اگرچہ کمی کی ہو کیونکہ کمی کی صورت میں بدرجہ اولے ضامن نہوگا فافہم۔ پس
 ڈیڑھ صفحہ کے بعد قولہ وان ارتضا الی القاضی فی علیہ اقول یون ہی قضی علیہ از مصدر قضاء مذکور ہے اور
 معنی میں اہمال ظاہر ہے اور صواب میرے نزدیک از قص فیض یقات و صا و مملہ صیفۃ ثنیۃ ماضی معروف
 یعنی وضا علیہ اور مراد یہ کہ دونوں نے قاضی سے یہ تمام قصہ و واقعہ نقل کیا۔ باب بست و چارم بعد

تین حصب فاقم۔ اور اس سے پہلے کہ قولہ قال اردت المالک۔ اقول الصواب اردت المالک۔ پھر اس سے ڈیڑھ
صنف بعد بجائے فان لم یصل کے فان لم یصل اور بجائے الصحتی فالزیا دتہ کے الصحتی فالزیا دتہ چاہیے۔ پھر اس سے
دو کے بعد نسخہ مطبوعہ میں قولہ کذا فی محیط رجل استاجر حجرة موقوفة الخ میں لکھا فان لم یتمتع اخرجه من الحجرة فی وہ
الاذا نعت وان كان الخ بعد تامل کے واضح ہوا کہ یہاں قولہ فی یدہ الا اذا خاف محض روانی قلم کاتب و غلط ہو
پس اصل مطبوعہ حکمت سے تصدیق کر کے یقین ہو گیا۔ واضح ہو کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وضع مسئلہ کسی شخص میں قرار دیکر
دوسری طرف میں سوائے اسکے دوسری چیز موضوع قرار دیتے ہیں اور یہ غلطی نہیں ہو بلکہ اشارہ ہو کہ اصل
مسئلہ میں خواہ یہ فرض کیا جاوے یا وہ موضوع مانا جاوے حکم میں تغیر نہیں ہو اور ایک میں جو حکم مذکور ہوا ہو
وہی دوسرے میں یکساں ہو اور ان دونوں میں اتفاقی علت دریافت کر کے دوسری چیزوں کو ان میں پر
تیاں کر سکتے ہیں اور یہی تختہ کے سنی میں مثال اسکی وہ مسئلہ ہو جو محیط میں نقل کیا بقولہ فی الاصل اذا استاجر
عشر من الابل الی ما بعد بعینہ او بغیر بعینہ فان كان البعینہ فالاجارة جائزة وان كان بغیر بعینہ فالاجارة فاسدة
ثم اذا كان البعینہ حتی جازت الاجارة فملک البعید قبل التسليم بعد استوفی المعقود علیہ کان علی المستاجر ان یشترک الدار
الی آخرہ اور یہ معلوم ہو کہ دار کا مسئلہ میں ذکر ہی نہیں آیا جو پس اشارہ ہو کہ ان دونوں کے ایک دوسرے کی جگہ
مفروض ہونے میں حکم یکساں ہو فلینا ل فیہ فان بذل غایۃ توجیہ المقام واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الاحال

کتاب المکاتب باب اول فی قولہ والما لہ فی ید رجح الے نفس الرکن الی قولہ الداخل فی صلب العقد من
البدل۔ اقول لفظ من البدل متعلق قتال۔ باب پنجم قولہ کذا فی التا تار خانہ ولو کاتب عبد من مکاتبہ واحدة۔ اس مسئلہ
مطول میں لکھا یسلم للبدل بر من قیمة دسی فیما یبغی وہو ثلثہ وثلثون ثم الخ اقول الصواب ثلثہ وثلثون وثلث درہم ثم الی آخرہ
اور جب کفن حساب میں اونے مہارت ہو اس پر یہ غلطی پوشیدہ نہیں ہو سکتی ہو۔ ایک صنف کے بعد کذا فی الہدایہ ولو کاتبہ
فی صحفۃ علی الف درہم میں لکھا وان كان المولی قد قبض ذلک منہ تمسکۃ۔ اقول لعل الصواب ان یقال قبض ذلک
منہ الا تمسکۃ فلینا ل فیہ۔ باب ہفتم بعد کافی کے اذا کاتب الرجلان کے مسئلہ میں ہر ایک جگہ نصف مابقی مذکور ہو
اور شاید نصف بلام تعریف عہدی ہو اور مابقی اسکا بدل ہو کیونکہ مقصود مابقی کا وصول کرنا اور وہ نصف ہو اور
ظاہر عبارت سے یہ نکلا کہ باقی نصف کا آدھا کرنے وصول کیا اور یہ چوتھائی ہو فلینا ل فیہ۔ باب ہفتم کذا فی کافی
واذا قل عبد المکاتب رجلا خطا من لکھا التسليم لہ نفسه یعنی تسليم بوزن تفصیل مصدر لکھا و لیکن صواب التسليم بصیغہ
مضارع از سلاست ہو

کتاب الاول باب اول کذا فی البسوط رجل اشتری عبدا من رجل ثم ان المشتري الی قولہ اذا کان البائع
یجد قول الصواب یجد من الحجور جبکو اردو میں کر جانا بولتے ہیں۔ ومن المواضع الی بیغی فیما التامل قولہ فی الباب
الثانی فی الفصل الاول ومنہا ان لا یلون للعاقدة وارث وهو ان لا یلون من وارث اقول ہذا وجد فی النسخ وقد یونیا
الکثیر عن البحث فیما ظہرت الرجل الصالح الذی یبغی بالصلاح دون الفساد ویصلح المقام واللہ تعالیٰ ولی الحمد
والانعام۔ اور کتاب الماکراہ سے کچھ پہلے قولہ یختلف علی المال مالہم لم یعلمنی۔ اقول الصواب لم یعلمنی علی صیغہ مخاطبہ
المحاضرة فاقم

کتاب الاکراہ - کذا فی فتاویٰ قاضی خان قاضی محمد رحمہ اللہ ان لھا غالباً اگرہ رجلاً الی قولہ ولو ارہ علی ان یطلقھا
 مثلاً لم یغل بہا فطلقھا وعزم لھا نصف اللہ قول یون ہی نخون میں موجود ہو اور صواب میرے نزدیک یون ہو کہ فطلقھا
 واحدة وعزم لھا الی آخرہ کیونکہ مقصود یہ ہو کہ باوجود مخالفت کرنے کے اس سے تاوان واپس لیا جائے کہ جبکہ قبضہ ایک ہی
 لازم آیا اور وہ نصف مہر تاوان بھرنا اگرچہ تطلیق واحدہ میں عینت غلیظہ جرمین طلاق کے ساتھ ہوتی ہو لازم نہیں
 آتی بلکہ یہ امر دیگر ہو فافہم۔ باب دوم تا تا زخانہ کے بعد ولو ان المرأۃ ہی التی اگر بہت حتی تیز و جہا لیس سلسلہ طلاق
 عینی شرح ہدایہ کے آخر میں لکھا فان کما لو مضیت بالیسۃ تصاد و مضیت تصاعلی قول ابی حنیفہ ملا دیا حق الاعتراض
 وان کان الزوج کفو اطلاقاً لیا حق الاعتراض عند ابی حنیفہ لعدم الکفاۃ و نقصان المہر الی آخرہ۔ اس سلسلہ میں دو
 جگہ کاتب کا سہو ہو ایک تو اس عبارت سے پہلے در صورتیکہ شوہر کفو نہ ہو اور دخول واقع نہ ہو لکھا عند ابی حنیفہ
 لعدم الکفاۃ و نقصان المہر۔ ان دونوں توجیہ کے درمیان سے داد و عاطفہ چھوڑ دیا اور یہ حقیقت ہو ہو۔ اور دوم
 بیان البتہ مخفیہ شدیدہ ہو اور وجہ یہ ہو کہ در صورتیکہ شوہر نے اس عورت سے دخل کیا ہو و صورت میں بہن ایک
 یہ کہ عورت نے زبردستی سے دخول کرنے دیا اور دوم یہ کہ خوشی سے راضی ہوئی پس زبردستی کی صورت میں
 اگر شوہر کفو ہو تو لکھا کہ عورت یا اولیا کسی کو اعتراض کی گنجائش نہیں ہو اور اگر کفو نہ ہو تو دونوں کو اعتراض کی
 گنجائش ہو اور بخوشی و رضامندی کی صورت میں یہ تفصیل مذکور نہیں ہو کہ یہ بیان ہو کہ عورت مذکورہ مہر کسی پر بدالالت
 راضی ہوئی تو ایسا ہو کہ تو یا صریح راضی ہوئی اور صریح رضامندی کی صورت میں اولیا کو اعتراض کا حق حاصل ہو
 اگرچہ شوہر اس کا کفو ہو۔ پس اگر قولہ وان کان الزوج کفو۔ یا وادوان و صلیہ قرار دیا جاوے تو یہ معنی ہونے چز کو
 ہونے اور کلام مابعدہ کے یہ معنی ہونگے کہ پس اولیا کو امام اعظم رحمہ کے نزدیک اعتراض کا حق دو وجہ سے حاصل
 ہوا ایک تو کفو نہ ہونا اور دوسرے مہر کم ہونا اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے اولیا کو اعتراض
 کا حق ہو گا۔ ترجمہ کہتا ہو کہ دخول رضامندی کی صورت میں کفو و غیر کفو کی تفصیل مذکور نہیں ہو پھر یہ تفریع غیر مذکور
 پر لازم آوے گی۔ اور اگر تفریع مذکورہ کے یہ معنی لیتے جادین کہ امام کے نزدیک اولیا کو دو وجہ سے حق الاعتراض
 حاصل ہوا کرتا ہو اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ہوتا ہو تو تفصیل کا ذکر نہ کرنا کچھ مضرت نہیں ہو
 و بندہ ہوا صواب و لیکن تفصیل ندارد ہونا دفع نہوا اور یہ توجیہ تو اس نسخہ کی عبارت کی ہو اور اگر قولہ وان کان الزوج
 کفو اجملاً مستقلہ یا جاوے و لیکن بجائے اسکے وان لم یکن الزوج کفو لیا جاوے تو سب ظہان سے نجات
 ہو جاتی ہو اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ در صورت رضامندی دخول کے بدالالت رضامندی مہر کسی پر ثابت ہوئی
 اور اس کا وہی حکم ہو جو صریح رضامندی کی صورت میں جبکہ شوہر کفو ہو مذکور ہو یعنی اولیا کو حق اعتراض حاصل ہو
 یعنی صاحبین کے نزدیک نہیں چنانچہ معلوم ہو چکا اور اگر شوہر کفو نہ ہو تو اولیا کو حق الاعتراض عند الامام
 پر دو وجہ حاصل ہو کیونکہ امام کے نزدیک قلت مہر کی صورت میں اولیا کو اعتراض کا اختیار ہوتا ہو اور صاحبین
 کے نزدیک فقط عدم کفو سے اعتراض کا حق ہو کیونکہ اولیا کو اسی قدر عار سے تعرض ہوتا ہو۔ اس تقریر سے
 تفصیل بھی موجود ہو اور سند لال بھی موقع ہو اور تفریع بھی موقع لازم نہیں آتی ہو کیونکہ امام کے نزدیک اولیا
 کو دو طرح کا حق اعتراض اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طرح کا حق ہوتا ہو اب اگر اہل کے متعلق نہیں ہو

لے کر اس کے بیان کا موضع کتاب النکاح باب الفلوس اور یہاں محض افادہ مکررہ سمجھا جائیگا اور تفصیل کا سقوط اس مقام پر عیب پر غلیظ تامل فیہ والتدقاس علم بالصواب پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ المولے والولیل بالقبید والمشتري بالتشل ضمن الولیل لا غیر ہذا اذا کان المشتري مکررا بالتشل ضمن علی الشراء الخ اقول ضمن آخر کا غلط محض ہو اور صواب صرف اسی قدر ہو کہ مکرر بالتشل علی الشراء کما لا یغنی علی بن لہ ادنی مسکتہ پھر اس کے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ علی ان بیع مال المکرہ او اشتري بمالہ۔ اقول انظار ہر دویشتری بمالہ۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد سلسلہ مبسوط میں بعد محیط خرسی کے ولو اکرہ ہو بعد تلف الخ میں لکھا وان اقرہا کان علیہ الکفارة۔

والصواب وان اقرہا یعنی عورت سے قربت و جماع کر لیا۔ پھر اس سے کچھ دور بعد المبسوط ولو اکرہ ہو علی کفارة یمن و حنث الخ میں قولہ فان کان قبیۃ او فی العبد مثل ادنی الصدقة۔ اقول الصواب مثل ادنی النفقة یعنی بجائے صدقہ کے نفقہ صحیح ہے۔ پھر اس کے بعد دس طویل سلسلہ مبسوط میں ایک فقرہ ساقط ہونے کا احتمال ہو چنانچہ لکھا ولو قال للند علی ان التصدق بنوب ہر وی او مروی بعینہ مقصد بق الخ اور مترجم کے نزدیک صواب یہ ہے کہ ولو قال للند علی ان التصدق بنوب ہر وی او مروی فاکرہ ہو علی ثوب ہر وی او مروی بعینہ مقصد بق ہے۔ یعنی نذر کرنے والے نے بطور مکرہ ایک ہر وی یا مروی کے صدقہ کرنے کی نذر کی تھی اور مکرہ نے اس کو کسی معین ہر وی یا مروی صدقہ کرنے پر مجبور کیا فافهم والتدقاس علم۔ باب سوم کے اول سلسلہ طویل میں کئی جگہ خطا ہو اول قولہ وان اتفقا علی ان الیخ ینہما کان اقبیۃ ثم اجازہ احدہما لم یجر اجبیتا۔ اقول غلط ہو اور صواب یلک چاہیے ثم اجازہ احدہما لم یجر حتی یخیر اجبیتا۔ یعنی ایک کی اجازت دینے سے بیخ جائز نہ ہو جائیگی جب تک دونوں اجازت نہیں دیتی دونوں کی اجازت سے گویا جدید بیخ ہو جائیگی۔ پھر اس کے دو سطر بعد لکھا ولو توافضا علی ان یخیرا انہما بتاینا صواب یخیرا از اخبار ہر نہ از اجازت۔ پھر اس سے آٹھویں سطر میں لکھا لو تصادقا علی انہ لم یخیر لہما بیتہ۔ اقول بیتہ بمعنی گواہی غلط ہو اور صواب نیت کا لفظ ہے۔ اسی طرح اس سے دس سطر بعد لکھا ولو قال فی السر یرید ان لیظہر بیعا علانیۃ۔ اسی طرح یرید ویظہر بعینہ غائب لکھا اور صحیح بعینہ منکلم بنون ہو۔ باجماع شروع میں قولہ فان دفع فی قلبہ ان ہذا القدر من الجس المقتدۃ۔ یون بنون وعین لکھا ہو اور ظاہر القدر بنون وقاف یا مانند لکے کوئی لفظ ہو دے اور ایسے اغلاط بہت ہیں

کتاب الحج باب دوم فصل اول قولہ کانت قبیۃ علی ما قلۃ عند ہما جمیعا کذا فی المھیط۔ اقول الادق الاول ان یقال عند ہم جمیعا فالمد تامل علم۔ باب سوم۔ کذا فی التاتارخانیہ الجوس بالمدین اذا کان یسرق فی الخ یسرق آخر قات کے ساتھ غلط ہو اور صواب یسرق ہوا ہو اور کتاب الماذون سے کچھ پہلے بعد ہمیں کے مسئلہ واقعات میں قولہ لا یجلس مع المدعی فذلک کذا فی العینی شرح الہدایۃ اقول غلط فاحش ہو اور صواب یہ ہے کہ یہاں عبارت ساقط ہو گئی یون چاہیے کہ فقال العزیم لا یجلس مع غلامہ و اجلس مع المدعی الخ کما لا یغنی علی بن لہ ذوق سلیم و طبع مستقیم

کتاب الماذون باب دوم قولہ کذا فی المبسوط ولو اشتري عمدا علی انہ باخيار ذرا تصرف فلم ینہ فورضا بالیخ او تحۃ دین او لا قبضۃ او لم یقبضہ لم یصر محررا من وقت الیخ۔ اقول یہاں تک عبارت غیر محکم ہے

مترجم کو محل معلوم ہوئی ہاں آگے جو عبارت مذکور یعنی دنی نسخہ افلاہ الی آخر ما وہ البتہ صحیح ہو پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد یہ مسئلہ مسطور ہو گا دانی المبسوط و اذا کان البعد کلہ لرجل فقال المولی لابل السوق الخ اس مسئلہ کا ترجمہ اس مقام سے درست کر لینا چاہیے اذا کان البعد کلہ لرجل۔ اگر کوئی غلام پورا کسی شخص کا ہو۔ فقال المولی لابل السوق پھر مولے نے بازار و المون سے کہا کہ۔ اذا راہیم بعدی ہذا بخر فکنت دلم اتہم فلا اذن لہ فی التجارۃ جب تم دیکھو کہ میں نے اس شخص غلام کو تجارت کرتے دیکھا اور اس پر میں خاموش رہا کچھ منع نہ کیا تو میں اسکو تجارت کی اجازت نہیں دوں گا یعنی میرا فعل اس غلام کے حق میں تجارت کی اجازت نہیں ہے۔ ثم راہیم فکنت دلم اتہم فلا یعیر ما ذونا فی التجارۃ کذا فی المعنی پھر اس غلام کو خرید فروخت کرتے دیکھا اور خاموش رہا اور اسکو منع نہ کیا تو غلام مذکور ما ذونا التجارۃ ہو جائیگا یعنی میں ہے۔ باب سوم سے کچھ پہلے قولہ فرق ابو حنیفہ بین المجرد الاذن عندہ لایثبت التجرۃ لوجہ اولی النظر ان یقال فان عندہ لایثبت الی آخرہ۔ اسی باب میں باب چارم سے ڈیڑھ ورق پہلے مسئلہ مہو طمیں جنگ شروع ہے کہ دانی المعنی فاذا حل الاجل کان البعد یا بخیار الی آخرہ۔ لکھا کان تسلیکہ جائز عندہم حتی ینوی علم الغریم۔ قول صواب یہ ہو کہ کہا جاوے کہ حتی ینوی ملے الغریم۔ یعنی جو کچھ قرضدار پر ہو ڈوب جاوے۔ پھر باب چارم سے ایک صفحہ پہلے قولہ وان شاء وقع الی البعد بنقصان الغیب الذی حدث عندہ من الثمن یعنی فی الجناۃ فی الوطی۔ قول الصواب عندی فی الجناۃ او فی الوطی فاقسم۔ باب چارم کذا فی المعنی ولو افریک لک بعد ما باعہ القاضی الی قولہ ولكن ان اعطوہ ذلک وکاتب بہ القسم جاز۔ الصواب و طابت بہ القسم اور قولہ ثم ینتہی علی التخیل الغرما کذا فی المبسوط۔ والصواب ثم جزم بہ التخیل علی الغرما فلیتأمل۔ اور قولہ کذا فی المعنی ولو ان الغرما ولم یقدر و علی المشتري الی ان قال حتی لو کان ذلک اربعۃ واختاروا اخذ ضمان القیمۃ۔ قول الصواب واختار واحد منهم اخذ ضمان القیمۃ۔ اور آخر میں قولہ اولی او لم یخر البیع فی ثمن البعد کذا فی المحيط حرف او ظاہر غلط ہے صرف و او عاطفہ چاہیے۔ اسی طرح ایک صفحہ کے بعد قولہ ضمنہ قیمۃ صحیحاً او احکم الخ صواب فاحکم ما ذکرنا الخ ہے۔ اسی طرح ایک ورق کے بعد قولہ کذا فی المحيط ولولم یقیمۃ المشتري ولکنہ باعہ الخ میں قولہ سلم البعد لہ لو لم یکن لہ علی الرجل صواب و لم یکن لہ الخ ہو اور اس مسئلہ میں کچھ بعد قولہ فی ضمان القیمۃ علی البائع ان لم یکن للبائع الخ قول حرف ان شرطیہ غلط ہے اور صواب اسکا ترک ہو یعنی علی البائع لم یکن للبائع الی آخرہ فاقسم اور باب پنجم سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی المبسوط بعد ما ذون علیہ دین یا عہ المولے من رجل و اعلم بالدين شاید صواب اعلمہ ان اعلام بمعنی اخبار۔ جو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور باب پنجم کے قریب قولہ ولو لم یملک المولی عبدہ الماذون فکفل الرجل۔ صحیح رجل بلام جارہ ہو اور اسکے بعد قولہ ینتہی بہ ما نہ الہ صحیح فیض بنون بعد ضا منقوط ہے۔ باب پنجم کذا فی فتاویٰ قاضی خان البعد الماذون اشتري عبد الخ میں لکھا لایعیر الثانی مجھ اور اول میں قول الصواب ولولم یکن قال المترجم اس قسم کے اعلیٰ ما بہت کثرت سے میں ان سب کے استقصاء میں تطویل عمل ہے۔ باب ششم کذا فی المحيط و اذا کان علی الماذون دین الخ میں لکھا دیتو فی ان کان علی الماذون دین۔ ظاہر ایستوی کا معنی دانی لکھا ہو یا ایستوی فی ذلک۔ ہووے والد اعلم۔ اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المعنی شرح الہدایہ ولو کان البعد غیر المولکان صغیرا او متوا فاقروا البعد الماذون انہم قد اقروا لہ بذلک قبل الاذن کان القول قولہم کذا فی المبسوط یعنی غلام صغیر یا طفل آزاد صغیر یا مرد متواہ نے اجازت تجارت حاصل ہونے کے بعد اقرا کیا کہ ہم نے اس شخص کے

لیے اجازت حاصل ہونے سے پہلے اقرار کیا تھا تو قول انہیں ہر ایک کا قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ ایضاً
باب ششم قولہ کذا فی المبسوط فان کان المولیٰ قوالفہم ثم اقربالفہم کان المولیٰ قول ایک مرتبہ اور چاہیے ثم اقربالفہم
درہم۔ یعنی تین مرتبہ پہلے درہم کا اقرار کیا۔ اور اس سے تھوڑے بعد قولہ والمسلک بجا لیا و بیع العبد بالفہم
خانیہ براء بن ابیہ البائع والباقی بعد ذلک فہو من غرما العبد ویستوی ان کان العبد فی صحۃ المولیٰ او فی مرضہ کذا فی المبسوط
اقول ایمن میرے نزدیک خطا ہے کہ بیع العبد بالفہم اور صواب یوں ہے کہ بیع العبد بالقی درہم۔ یعنی دو ہزار درہم
کو فروخت کیا گیا۔ باب ششم قولہ کذا فی المعنی ولو کان عبد المجور اجرہ مولاد الی قولہ قول المساجد فی المسکۃ الظاہر ولو فی
کذا فی التارخانیہ قال محمد العبد اذا باع واشتری الخ مسئلہ منیٰ میں کسی جگہ بجاے مشتری کے بائع کی تصویت مترجم
کا ترجمہ ہو اور شاید کہ باعتبار وصف ما کان کے مشتری سے تعبیر کیا گیا اگرچہ فی الحال کے وصف سے بائع ہو و بالجلد فی
المقام تامل لاسو وجہ الصفات نہ کر الوجہ فخال فیہ والدہ تملکے اعلم تملک المحال۔ قریب باب نہم کے قولہ کذا فی
وان قبض کان التقصان فی رقبۃ المجور لانه اذا بیع الخ اقول والصواب عندی ثم اذا بیع الخ فاقیم۔ باب نہم کذا فی
فتاویٰ قاضیخان ذوا اذن المسلم لعبدہ الکافر الی قولہ وہو مولاد۔ الصواب وہو مولاد۔ یعنی وہ اور اسکا
مولے دونوں۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ فان کان صاحب الدین الاول کافر فی الدینین الخ اقول اس مقام پر
عبارت ایسی طور سے ساقط ہے کہ مترجم سے اسکی تصحیح عمل تامل ہو پس انتظار چاہیے یہاں تک کہ کوئی دوسرا صحیح نسخہ
دستیاب ہو والدہ تملکے اعلم پھر اس سے تھوڑی دور بعد قولہ ولو کان احد الغرما مسلما شہد لہ کافران والاخران
شہد اقول اما ان قلت والاخران کافران شہد الخ واما ان عینیت ہذا المعنی فروع کلف من دلالة المفہوم فاقیم۔ پھر
اس سے تھوڑی دور بعد کذا فی المعنی واذا اذن المسلم لعبدہ الکافر الخ میں لکھا تم ادعی علی العبد دین الف درہم اقول
الصواب ان یقال ثم ادعی رجل آخر علی العبد الخ کما لکی علی المسائل۔ باب یازدہم کذا فی المعنی ولو کان لهما ذون
دار من تجارتہ الخ میں لکھا و علی ہذا لو شہد علی المادون فی حائط الخ اقول لفظ شہد از شہادت تو صحیح نہیں ہے بلکہ
صواب شہد مجہول از شہاد ہے والفرق بینہما ما لا یخفی علی المسافر فی الفہم بحسب تعلق المقام۔ باب دو از دہم کذا فی لفظ
ولا ینالک العبدی المادون تزویج امنا الخ میں قولہ لاسن المولیٰ کی جگہ لاسن الوالی چاہیے۔ اسی باب میں صفحہ ۷۷
کذا فی المعنی و فی ماذون شیخ الاسلام الخ میں قولہ اجزاد استاجر یوق ذلک۔ اقول الصواب یوق ذلک۔ باب سیزدہم
کذا فی الکافی واذا باع المادون من رجل عشرة افقرۃ الخ میں لکھا و لو قال امیک ہذا الخلفہ و ہذا الشیخ و لم یسم کلیمہا کل
فی خبرہم اول ظاہر الحق نے یہی سمجھ کر بائع نے دونوں کے حق میں تین تیر یک دم نہیں بیان کیا ولکن یہ غلط ہے اور بائع سے
سمجھے ظاہر ہو گا کہ صحیح یوں ہے و لم یسم کلیمہا کل فی خبرہم پس قولہ کل فی خبرہم متعلق بلفظ امیک ہو اور لم یسم کلیمہا متعلق ہو اسوجہ سے کہ ہذا
الخلفہ و ہذا الشیخ سمیعہ کی بھی ممکن ہے بالجلد یہاں وہیں ہے کہ تین تیر یک دم کا حساب نہیں بتلایا بلکہ مراد یہ ہے حساب تو بتلایا مگر دھیری کے
سبب کیل نہیں بتلائے اسی باب میں کذا فی فتاویٰ قاضیخان و لو اشتری ثوباً من رجل بعشرۃ درہم الخ صفحہ ۸۱ قولہ و لو اشتری ثوباً
ذو درہم الصواب و لم اشتر بایسۃ شکم اور اسی باب کے صفحہ ۸۲ میں قولہ علی قول ابی حنیفہ ترجمہ ہونی الوہین جیسا کہ انی لفظ
اقول و حدت بطلے علی بائعہ کہذا مبعوث الشیخ بالانبات وفیہ نظر علی اصل الامام علیہ السلام والدہ تملکے اعلم
کتاب الشفۃ باب اول کذا فی محیط الحرسی واذا اشتری ارضاً بحدودۃ الی قولہ تقوم الارض بحدودۃ فیرجع

بجسٹا کہ انی المیہ الشترى قول الصواب تقوم الارض ہند ورتہ وغیر ہند ورتہ فیخرج الخ باب ہشتم صفحہ ۳۸۰ کذا فی المبیوط
واذا اشتري ارضا فيها كل او شرا الخ قوله قسم الثمن على قيمة الارض داخل والخ قوله ثم لم يحدد فاعصاب اول الصواب ان كل
يقسم الثمن على قيمة الارض داخل والخ قوله ثم لم يحدد فاعصاب الخ۔ اور دوسری مطرین قوله فان اخذنا الصواب
احد بما اسی طرح دوسرے صفحہ میں درج ہوا تم جاوا الشفع۔ یعنی ہوا و عطفہ وجہ باخطار ہو واد حذف کرنا چاہیے۔ باب نہم
قوله کذا فی التا تاریخہ ولو قال الشترى او لیکلہا ہکذا۔ اول الصواب اناد لیکلہا یعنی ہجائے او کے انا چلو بیجا ہے ہم ابتدا
باب میں قوله فاقول قول الشترى والاتحافلان الصبح والاتحافلان اور آخر صفحہ میں وان اقاما جميعا البیئہ فالبیئہ بیتا بائع
عند ابی حنیفہ و دھرمہ و جو قول ابی حنیفہ ہو۔ اول الظاہر ان یقال عند ابی یوسف رو و محمد رو و جو قول ابی حنیفہ رو
والمد اعلم۔ دوسرے صفحہ میں کذا فی البدل الخ ونی المشتی بن سماء عن محمد بن جریل عن جریل عن ابی ہاشم عن ابی الیہ
احد باطلت غترہ الصبح جریل شترى من جریل اراد لہا شیئان فاتی الیہ احد باطلت غترہ فیکون بق بعد قوله کذا فی المبیوط و اذا اشتري
الخ من لکھا و الخ مقررانہ مذا یام الصواب مقررانہ علم مذا یلم اور باب یازدہم سے کچھ پہلے قوله قضیت بالبیئہ بیتا صاحب الشترى
سیر نزدیک لفظ مینہا خطائے فاش ہو اور جواب یہ کہ لفظ ساقط کیا جاوے اور اس کے بعد قوله لانه فیبت سبتی شرا احد ہما
قول الصواب عندی لانه لم یثبت الی آخرہ۔ اور اس کے بعد قوله تہ شہرین کلما وقت شہود جعلت۔ الصواب تہ شہرین کما
وقت شہودہ و جعلت الی آخرہ باب یازدہم کذا فی المبیوط و اذا وکل جریل الشفع الی قوله حتی اخذنا ثم علم بذک۔ اول ہکذا
فی النسخ علم من التلانی والصواب عندی علم من الاعلام والوجه ما لا یجوز عند التلانی۔ پھر اس سے کچھ بعد غلط فاش
میں سے قوله و اذا وکل جریلین بالشفعة فلا حد ہما ان یخاصم الآخر۔ قول والصواب فی المعنی ان یقال فلا حد ہما ان یخاصم
بدون الآخر الی آخرہ والحاصل ان احد الوکیلین ینفرد بالخصومہ ولا ینفرد بالقبض فلو ان احد ہما خاصم بدون الآخر جاز و لو
اراد احد ہما ان یأخذ ہما من فی سیدہ من البائع او الشترى فلیس لہ ذلک۔ یعنی حامل المقام یہ ہو کہ اگر ہر دو وکیل میں
سے ایک نے خاصمہ و تالش سے فیصلہ چاہا تو تنہا اس کام کو کر سکتا ہے یعنی حکم حاکم حاصل کرے پھر اگر تنہا ایک نے چاہا
کہ واد شفعہ پر قبضہ کرے تو بدون دوسرے کے ایسا نہیں کر سکتا ہے اس ہر ایک وکیل خصوصت میں منفرد ہو سکتا ہو
اور قبضہ میں نہیں ہو سکتا ہو باب چہار دہم مسئلہ اوے میں قوله وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار وان کان یضما
قول صاحب تصحیح یا ناخ نے جملہ اول وان کان الرد۔ کو ہو او وان وصلیہ قرار و دیگر علالت ظاہر کی اور عبارت مائل
سے تعلق کر دیا اور جملہ دوم وان کان یضما کو عطف ہو اور قرار دیا کہ مترجم کے نزدیک اس عبارت میں سبب المعنی
غلط ہو اور صواب یہ ہو کہ جملہ اول عطف ہو مضمرین سابق پر اور جملہ دوم میں واد عطفہ غلط ہو اس واد کو ترک ددور
کرنا واجب ہو اور حاصل مسئلہ یہ ہو کہ دارمبیہ میں اگر عیب پا کر واپس کیا تو دوصورتیں میں ایک یہ کہ قبضہ کرنے کے
بعد واپس کیا اور دوم یہ کہ قبضہ سے پہلے واپس کیا پس اول صورت میں اگر بغیر حکم قاضی واپس کیا تو دوبارہ شفع
کو شفعہ میں لینے کا اختیار ہو جائیگا اور اگر حکم قاضی ہو تو نہیں۔ اور دوسری صورت میں اگر حکم قاضی واپس کیا
تو نہیں لے سکتا ہو و ہذا معنی قوله وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار ان کان یضما فلا شفعہ للشفیع الی آخرہ۔
بالجملہ جس صورت میں واپسی متاقدین کے حق میں فسخ بمعنی اقالہ ہو اور دوسروں کے حق میں بیع جدید ہو تو شفعہ
کو اس جدید بیع کی راہ سے کر شفعہ حاصل ہو گا فلیتأمل اور واضح ہو کہ در صورت عدم القبض کے بغیر حکم قاضی واپس کرنے

نوام محمد کے نزدیک بیع جدید کے سنی میں نہیں قرار دیا لیکن شیخین کے قول پر شاخ کا اختلاف نقل کیا کہ بعض کے نزدیک تجدید ہفتہ ہوگی اور بعض کے نزدیک نہوگی اس تجدید ہفتہ ہونے کا قول اس میں ہر دو کا قبل قبضہ کے واپسی سبب عیب کے شیخین کے نزدیک ہر طرح بیع صحیح ہو اور اقالہ کے سنی میں نہیں ہے اور ظاہر یہی قول اصح معلوم ہوتا ہے لہذا ائمہ ثلاثہ کا اجماع ہو جائیگا دلیل مسئلہ ذخیرہ کے جو اس کے بعد مذکور ہو یعنی اذ اسلم الشیخ الشفعہ ثم ان المشتري رد الدار علی البائع الی آخرہ کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نقل نہیں کیا ہے پھر واضح ہو کہ ذخیرہ کی اس عبارت میں بھی کاتب نے دو جگہ غلطی کی ہے اول قول ان کان الرد سبب ہو فتح جدید میں کل وجہ۔ اقول جدید کا لفظ غلط ہے اور صواب یہ کہ اس کو ترک کر کے یون کہما جو اسے بسبب ہو فتح من کل وجہ۔ اور فتح قدیم نہ تھا جس کا جدید تصور ہو۔ دوم قول سواء کان الشفع بسبب ہو فتح من کل وجہ اور بسبب ہو فتح من وجہ جدید من وجہ جدید من وجہ کذا فی الذخیرہ ظاہر عبارت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اور بسبب ہو فتح من وجہ جدید من وجہ الی اگرچہ اس مقام پر ایجاز عبارت پر محمول کر کے موصوفہ مذکور کی تقدیر ممکن ہے۔ باب ہفتہ ہم لذلک فی الظہیر رجل شتری دارا وقبضها فاراد الشفع اخذ بالی قولہ لا یصدق ولا یجمل خصما شفع۔ اقول لا یجمل یجمل یعنی غلط فاش ہے اور صواب علی الاثبات یعنی لا یصدق ویجمل الخ ہو یعنی شتری کے قول کی تصدیق نہوگی اور جب نہوگی تو وہ شفع مقابلہ میں خصم قرار دیا جائیگا حتی کہ وہ اپنا حق ثابت کر کے شتری سے لے لیا اور اگر تصدیق ہوتی تو شتری مستودع ہو کہ خصم ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ شتری کا یہ قول۔ یتما عن فلان وخرجت من یدہ کی کافی النسۃ اویقال یتما عن فلان وخرجت من یدہ کی کافی ہو عنہ۔ یعنی میں نے اس دار کو فلان کے ہاتھ فروخت کیا اور اپنے ہاتھ سے نکال دیا پس یہ قول شتری کا اس امر کی توضیح ہے کہ کھالی عقد بیع نہ تھا بلکہ عقد کے ساتھ میں نے اپنے قبضہ سے نکال کر اس کے قبضہ میں دیدیا پھر اپنے قبضہ میں بطور امانت ودیعت کے دیدیا پس میرا قبضہ اس وقت قبضہ امانت ہو فافہم۔ اس سے کچھ دور بعد قولہ لان صاحب الدار بھا اقرب الہیۃ۔ الصبیح لما اقر الخ۔ اور اسی باب میں کذا فی التاتارخانیہ رجل فی یدہ دار الخ میں قولہ وان انی ذلک اخذ الشفع الدار ووقع الثمن وید۔ اقول یون کہنا چاہیے وہ وقع الثمن علی البائع وید الی آخرہ کا لایحیی علی المثال۔ اور واضح ہو کہ قولہ کذا فی الکافی الاستحقاق بحق سابق علی العقد مطلق العقد وحق متاخر عنہ لا یبطلہ پھر اس کے بعد لکھا و الشفع کما تقدم علی من قام مقام المشتري فقال الترمذی یون ہی ان نسو من سطور ہو اور اس عبارت کے مکمل ہونے میں شک نہیں اور ترمذی زیادہ اسکے غور میں وقت نہیں پاتا ہاں سہ سہی میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ و الشفع کما تقدم علی المشتري یقدم علی من قام مقام المشتري یعنی جیسے شتری پر شفع کو تقدم ہو ویسے ہی جو شتری کی جگہ قائم ہو اس پر شفع کو تقدم ہو۔ و علی ہذا عبارت میں سے ایک فقرہ ندارد ہو فافہم

کتاب القسۃ باب دوم اسکے ظاہر فاش غلط میں سے ہے کہ کذا فی الکافی رجل مات وترك ثلثہ بنین و ترک خستہ عشرہ خایہ خمس ہنا ملوۃ غلام خمس ہنا خالیۃ والکل ساقل اس میں سے ایک فقرہ ندارد ہو اور وہ مطبعہ کلکتہ سے بھی ساقط ہے اور صواب یہ کہ خمس ہنا الی الصافنا والکل الی آخرہ۔ اسی باب دوم میں قولہ وکان لصاحب الثلثۃ اربعین خمسۃ درہم کذا فی خادے قاضی خان۔ بجائے وکان یوا وعلف کے فکان بقاء وقرع واجب ہو۔ اور اس سے کچھ بعد ایک جمالت کی غلطی ہے کہ لا ید۔ ایک سطر میں اور ان یقسم ووسری سطر میں لکھا ہو حالانکہ الاہان جمع البدن ہو قال الترمذی ظاہر صحت کی حالت میں نفوس اصل کے سولے معانی کتاب پر لحاظ کے ساتھ صحت کی توفیق عنایت نہیں ہوتی اور یہ

مقامات دیکھ کر مترجم کو تعجب ہوا کہ بعضے صحیح مقامات اصل میں کس وجہ سے عبارت بدلی گئی چنانچہ کتاب الیسر جلد دوم کے ایک مقام سے ظاہر ہوگا جسکے حاشیہ پر مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے۔ باب سوم شروع میں دو انحصانات دار میں بریلین حسب اصل واحد لا یتبع بل بعد اقسمة و طلب اقسمة الخ۔ اقول یون ہی طلب بصیغہ مفرد مذکور ہو لیکن مترجم کے نزدیک غلط ہو بنا برائیکہ جب حصہ بعد تقسیم کے کسی کا استقدر ہو کہ قبل تقسیم کے جو اتقل ممکن تعادہ حاصل ہو سکے تو قاضی ایسی تقسیم پر رخواست واحد نہیں کر سکتا ہو اور یہ اصل مذکور ہو چکی پھر باوجود اسکے یہ حکم کیونکر صحیح ہوگا اور علاوہ اسکے مابعد میں قول وان طلب احد ہما اقسمة کے سنی ہو گئے یا نہ تقض ہوگا پس صواب میرے نزدیک و طلبا اقسمة بصیغہ ثنیہ ہو فافہم و لغتہ تعالے اعلم اور ایسے ہی ایک راق بعد قول و شرط الترک میں صواب دونوں کا باتفاق شرط لگانا چاہیے یعنی و شرط الترک لا یجوز عند ہما و جو زنی قول محمد کنانی فنادی قاضی خان اور ایسے ہی دو ورق بعد قول فان ذکر ان کل واحد من ثنیہ لازم ہو یعنی فان ذکر ان کل واحد من ثنیہ بصیغہ ثنیہ و اصل طریق ویل الماء فی اقسمة الی آخرہ اور اس سے ایک ورق کے بعد سندہ باین عبارت مذکور ہوا ان بین بریلین دار قسما علی ان یاخذ احد ہما الدار والاخر نصف الدار جازوان کانت الدار فضل قیمتہ من نصف الدار کنانی محیط قال الیہم اس عبارت میں تحریف ایسے طور پر واقع ہوئی کہ تصحیح میں سخت دقت ہوئی اگر بطریق باہمی صلح کے ہوتا تو دوسرے دار پر محمول کیا جاتا جیسا سائل مابعد میں مذکور ہو لیکن مذکور باہمی قسام ہو اور شاید یہ سنی ہوں کہ اقسام بین طریق کیا کہ دونوں کے حصص میں کامل دار اور نصف دار کی نسبت ہو لیکن یہ بھی اقسام نہیں بلکہ نوع اصطلاح ہو پھر دار واحد میں باوجود عدم اختلاف جنس کے جو از کی صورت کیونکر ہوگی کیونکہ نہ اختلاف جنس اور نہ سنی اختلاف جنسی حال اگر قسمت میں سنی معاوضہ سے انفکاک نہیں ہوتا تو نہ حصص اس امر کہ دار از راہ قیمت کے چارہ نصف سے افضل ہو اس ظمان کو رفع نہیں کرتا فلیتأمل فانہ موضع قابل۔ باب ششم اوائل میں قول و لکن الموزون جیسا لاحد ہما۔ اقول الصواب لا احدهما اور اسکے کچھ بعد قول لا ان یكون قسم الذی لم یزال سر ہما اقول یون ہی سر ہما سطور ہو اور یہ تشبیہ الاذمان کے لیے مترجم نے چھوڑا اگرچہ مطلب ظاہر ہے۔ پھر دوسرے صفحہ میں دو غلطیاں لفظ میں اسیر اور سنی میں فاش میں اول قول فان کان المقسوم شیعینا و احد اقسمة و حکما۔ اقول بجائے اسکے و اوچلہیے ہو اور دوم اسی سندہ کے حوالہ ختم کے قریب قول لا یصل الا بانشاء السکنی سا قول حزن ہشتا و الا غلط ہو اور صواب خط لا فایہ ہو و بقطع المترجم و تامل فیہ باب ششم اوائل میں قول و علی لیت دین نجاء الترجم۔ اقول ظاہر نجاء الغناء و صحیح ہو بنظر عبارت مابعد کے فافہم۔ ایک ورق بعد قول کان الغناء لیت الثانی ان یطلبوا اقسمة اقول اسکے سنی تو بجا بہر بہت معات و شستہ میں کہ بیت دوم کے ترخو اہون کو درخواست تقسیم کا اختیار حاصل ہو لیکن مترجم کے نزدیک بحسب المقصود غلط ہو اور صواب ان یطلبوا ہو یعنی ترخو اہان بیت دوم کو تقسیم و ملواریہ باطل کر دینے کا اختیار ہو اور لحن باب یازدہم قول و لا یجوز استحق علیہ کنانی محیط صواب لا یجوز ان باب جبر سے نہیں ہو باب یازدہم شروع صفحہ ۴۴۹ قول لا یتبع لہ فی اقسمة الثانیۃ معتقہ اور ح۔ و الصواب ان یقال اقسمة الثانیہ عشرہ و ازع متصلا بدارہ فلا یقید اعادۃ اقسمة کنانی محیط۔ باب سیر دوم قول و اقراہ ہما الا ان لم یبت۔ اقول لم یقع عندی من لفظ الاصل سنی و لغتہ الطبع بزلہ قلم ان خ فالصواب عنی اقراہ ہما بیت کن

بصیغہ لرحل و نہ کر شکر کی الی قولہ کنانی شرح السطحا و

کتاب الطراز عمہ باب سوم صفحہ ۷۷۳ میں عبارت اس طرح مذکور ہو و کذلک اذا قال مازعت نیما بلر اب فکذا و غیر

ازاب فیکذا قال المزارع جائزۃ - اور اسکے بعد لکھا وگذا لک اور اقل مازرعت نہا لکرب فیکذا و مازرعت نہا بغیر کرب
 فیکذا قال المزارع جائزۃ - پس فرق دونوں میں یہ ہو کہ اول میں لفظ نہا سے ضمیر اس زمین کی طرف راجع کیے اور بدو ن فیکذا
 اور فعل کے قولہ بغیر کرب فیکذا - کو اول جملہ پر عطف کر دیا اور توزیع البناض کے اسی سے سمجھی گئی اور دوسرے مسئلہ میں
 باے فیما کے نہا سے ضمیر اس اور قولہ مازرعت نہا بغیر کرب عطف جملہ پر جملہ سے استقلال واضح کر دیا ورنہ فی المسمی بہت
 کم فرق ہو گا لاشی غیر ان المسائل ترکہا لا احکام بحریان ملک الالفاظ - قال المسحج اللہ تعالیٰ عز وجل کے واسطے تسبیح
 و حمد ہو کہ جہاں تک اپنے فضل سے اپنے بندہ عاجز کو توفیق عطا فرمائی اس کتاب احکام میں مسائل کے الفاظ اور وجوہ تعلق
 حکم وغیرہ پر بخوبی لحاظ رکھا گیا اگرچہ اصل عربی کے بارہ جزو ہا ہوا سی ترجمہ کرنے کی صورت میں خالی کتابت کی مہلت میں
 استحباب کیا جاتا تو کہاں اسکا ترجمہ کرنا اور غلط الالہ وغیرہ کو دیکھنا اور الفاظ کی رعایت اور وجوہ تعلق الحکم یا الفاظ
 کا لحاظ اور سوائے اسکے بہت امور میں جو کمال نظر اس ترجمہ کو دیکھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ اہل العلم کو ظاہر ہونگے پس
 اگر بہتری بخوبی پادین تو سب حمد و ثنا حضرت مولیٰ حق سبحانہ و تعالیٰ کے واسطے ہو جس نے اپنے عاجز بندہ کو توفیق عطا
 فرمائی ورنہ وہ جیسا لغو ہو خود ہی خوب جانتا ہو بلکہ نہایت لغویت سے اپنے آپ کو نہیں پہچانتا ہو ورنہ خوب ہوتا اگر
 اسے کہ کوہ جانتا لہذا اصالحین است و ہند گان نیلو کار سے امید ہو کہ تمہریم کو دعلے مغفرت سے فرحوش نفرادین
 کیونکہ اسکو کسی فضل کی خواست گاری نہیں بلکہ غفرت الہی و عفو رحیم و رحمت حق سبحانہ تعالیٰ کی امید داری ہو و ان
 ملی تبارک و تعالیٰ عفو و ادھام کریم غفور رحیم و صلے اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا عبدہ در سولہ محمد و آلہ و صحابہ
 اجمعین باب چہارم اسی صوفیہ کے آخر میں - دفع غیۃ الی رجل سائلہ بالصف علی ان یقوۃ - الصواب علی ان یقوۃ - یعنی
 من اللعج - باب نہم آخر باب میں منصل باب دہم کے قولہ و لو اراد المزارع القلع قلب الارض ذلک من غیر ضار المزارع
 اقول محصل اس عبارت کا ظاہر الغلط ہو لفظ ہر کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہو مثلاً یون کہنا چاہیے - و لو اراد المزارع
 القلع و اراد ب الارض ان یتلک حصۃ بالقیمۃ قلب الارض ذلک الی آخر - اور مترجم نے اسی عبارت کے معنی کو ترجمہ
 میں ذکر کیا ہو فتدہر فیہ باب سیزدہم ماول مسئلہ میں قولہ انہ سرق الزرع و ہذا الا ان - اقول صواب میرے نزدیک
 ہذا الا ان - بلا تعلیل ہو باب نوزدہم کذا فی التلاصق قال محمد فی الاصل اذا وضع الرجل ارضہ الی آخرہ اس مسئلہ میں لکھا
 استملک المزارع الکری الذی - ظاہر صواب الکری الذی الخ ہو - تا باب ستم بیان کفالت و مزارعت امین یہ عبارت
 مذکورہ و ان کان البذر من جہۃ رب الارض فلا یخلوا ان شرط فی المزارعہ علی المزارع بنفسہ و لم یشرط فان شرط علی المزارع
 و المزارع جہت کانت مشروطۃ فی العقد بعدہ لانہ لعل بضمون المذہب استيفاء من الکفیل الی آخر - اقول اس عبارت میں
 ظاہر نال ہو کہ چونکہ جب عقد مزارعت میں کفالت مشروط ہو اور مزارعت اس شرط سے ہو کہ کاشتکار بذات خود کام کرے
 تو کفالت اگرچہ بضمون کے واقع ہوئی لیکن کفیل سے کہینہ عمل کاشتکار کا استيفاء ممکن نہیں ہو پس قولہ فان شرط تصحیح
 اللفاظ و المزارعہ جہت کانت مشروطۃ فی العقد بعدہ منظور فیہ ہو چنانچہ خود آگے لکھا کہ فاما اذا شرط فی المزارعۃ
 لی المزارع بنفسہ فان کانت اللفاظ مشروطۃ العقد فسد تا و ان لم یکن صحت المزارعہ و بطلت الکفالت لانہ لعل بالالا
 یلن استيفاء من الکفیل لان علی المزارع کا لیکن استيفاء و من غیرہ - پس صواب میرے نزدیک یہ ہو کہ جملے
 فان شرط کے فان لم یشرط ہو - اور اسکی توضیح یہ ہو کہ یہاں دو بایں میں ایک تو عقد مزارعت جس میں کبھی

یہ شرط ہوتی ہے کہ کاشتکار خود کام کرے اور کبھی نہیں ہوتی۔ دوسرے عقد کفالت اور وہ کبھی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہوتا ہے جو زمین سنی کہ مزارعت اس شرط سے قرار پائی کہ مزارع مثلاً کفیل دیکھا اور کبھی عقد مزارعت میں مشروط نہیں ہوتا، اگرچہ یہ ظاہر ہو گیا تو جس صورت میں بیع از جانب مالک زمین نہیں ہے میں تو کاشتکار پر کارزار عت واجب ہو کر نہ خاص کر بذات خود بلکہ فیصل زرعیت کا اس کی طرف سے پورا ہونا چاہیے پس اس کی کفالت صحیح ہو۔ پس کتاب میں اگر موافق زعم مترجم کے ہو تو اسکے معنی مع الشرح یوں ہونگے۔ وان کان البذر من جہۃ رب الارض۔ اگر عقد مزارعت میں بیع مالک زمین کی طرف سے نہیں ہے یونہی حتی کہ کاشتکار کے ذمہ کام امر لازم ہو گا۔ فلا یخلوا اما ان شرط فی المزارعۃ عمل المزارع بنفسہ او لم بشرط۔ تو کفالت کا حکم بیان کرنے کے واسطے اس تفصیل کا معلوم ہونا ضرور ہو گا کہ عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط کیا گیا ہے یا نہیں کیا گیا (فان شرط) اقوال غلط و اصولیہ ان تعالیٰ (فان لم بشرط) تصح الکفالت والمزارعۃ صحیحاً پس اگر عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط نہ ہو تو ایسی صورت میں کفالت انجام دی فیصل کاشتکاری کی صحیح ہوگی پس کفالت و مزارعت دونوں عقد ہر حال میں صحیح ہونگے خواہ۔ کانت مشروطۃ فی العقد ام لم یحد۔ عقد کفالت اسی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہو یا بعد عقد مزارعت کے پھر عقد کفالت واقع ہوا ہو یا علیہ کہ عقد مزارعت میں جب کاشتکار پر بذات خود کام مشروط نہیں ہے تو اس پر خالی یہ واجب ہو کہ کارزار عت کو پورا کر دے خواہ بذات خود یا کسی اپنے نوکر یا مددگار وغیرہ سے اور جب کفالت نے اس کی طرف سے کفالت کی تو ایسے امر کی کفالت کی جو کاشتکار پر لازم تھا اور اس طرح لازم تھا کہ کفیل بھی اس میں نیابت کر سکتا ہے پس کفالت صحیح ہوگی۔ لانه کفیل مضمون، امکنہ استیفاء من الکفیل۔ کیونکہ کفیل نے ایسے فعل مضمون کی کفالت کی جس کا پورا کر لینا کفیل کے ذات سے ممکن ہے۔ یعنی مکفول بہ میں دونوں صفت ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل کی کفالت کی وہ مکفول عنہ پر لازم و مضمون تھا اور دوم یہ کہ اس کا پورا ہونا کفیل سے بھی ممکن ہو پس دونوں باتوں کو بیان کیا اول بقولہ لان العمل مضمون علی المزارع تجبر علی القایۃ وقد لزمتہ ہذا العمل بحکم المزارعۃ۔ کیونکہ یہ کام مکفول عنہ یعنی کاشتکار پر مضمون ہے زمین سنی کہ اس کو پورا کرنے کے لیے اس پر جبر کیا جائیگا اور یہ اس پر عقد مزارعت قبول کرنے کی وجہ سے لازم آیا ہے و دوم بقولہ۔ و امکن استیفاء من الکفیل۔ اور اس کو کفیل سے بحکم کفالت پورا کر لینا ممکن ہے اور واضح ہو کہ اسکے بعد بہ عبارت سطور، فان اخذ المكفول له والكفیل الخ۔ قول وادخلط، وادخلط مکفول له فاعل او کفیل مکفول بہ۔ واقع ہوا ہے اور اس تصریح میں یہ بیان ہے کہ کفیل نے اگر بحکم کفالت کام انجام دیا تو اس کو کیا ملے گا یا سفت تبرع ہو گا۔ پس بیان مذکورہ بالا سے واضح ہوا کہ اگر عقد مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام مشروط نہ ہو تو کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس یہ دونوں صورتیں کفالت کی اس تقدیر پر ہر جائز ہیں۔ اب رہا بیان اس امر کا کہ جب مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام کرنا مشروط ہو تو اس میں بھی کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس اس تقدیر پر اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو مزارعت کفالت دونوں باطل ہیں اور اگر بعد کو واقع ہوئی تو مزارعت صحیح و کفالت باطل ہے اور اسی کو بیان کیا بقولہ کا اما اذا شرط فی المزارعۃ عمل المزارع بنفسہ الخ آخرہ۔ بالجملة مترجم کے نزدیک اس مسئلہ میں دو جگہ غلطی ہے، اول تو فاحش غلطی قولہ فان مشروط تصح الکفالت الخ جو او صواب فان لم بشرط الخ ہے اور دوم قولہ اخذ المكفول له والكفیل الخ میں وادخلط در بیان فاعل مکفول بہ کے غلط ہے اور صواب اس کا ترک ہے۔ قال المترجم بعد ذلک خالص الصدق لعل غرضہ کہ جو جس نے اس صنف

کو باوجود اس قدر مجتہد و کثرت ترجمہ کے ایسے اغلاط کی توفیق نصیب عطا فرمائی فلہ الحمد فی الاولی و الآخرۃ و الحمد للرب العالمین

کتاب العالم باب دوم کذا فی التا تاریخانیہ واذا دفع الرجل یخیلاً سائلہ الی جلیین علی ان یلقیہ الی آخر المخط
اس مسئلہ میں فان کان یعلم ان السعی لایؤثر الی قولہ وان شرط علی رب الارض۔ ایک شرط عبارت مکرر واقع ہوئی ہے
مستنبطہ ہونا چاہیے۔ اور اس سے چار ورق کے بعد اسی باب میں کذا فی التا تاریخانیہ تا قلعہ عن العتابہ رجل کہ
شجرۃ تعرف فی ملک النیر و نیست العروق اقول ایک شخص کا ایک درخت، جس کی جڑیں دوسرے کی زمین تک پھیلیں
اور وہاں ان جڑوں سے پودے پھوٹے۔ تو یہ صاحب الشجرۃ ملک التا ثلاث لامن صاحب الارض۔ پس مالک
درخت نے یہ پودے کسی غیر کو نہ مالک زمین کو بہرہ کر دیے فان کانت التا ثلاث تلبس اذا فطعت الشجرۃ لم یخبر
الہتہ وان کانت لتلبس فالہتہ جائزۃ کذا فی الفتاویٰ الکبریٰ۔ اقول یہ قید کہ مالک درخت نے یہ پودے
مالک زمین کو نہیں بلکہ کسی دوسرے کو بہرہ کیے اگر اس وجہ سے ہو کہ امام کے نزدیک بہرہ شاع اپنے شریک کو جائز ہے
اس سے احتراز کے لیے وضع میں نہیں کیا تو مالک زمین کی شرکت منظور فیہ ہوتی ہے کہ اس کے حق میں ہر طرح جائز ہونا۔ یا
مفہوم یہ کہ اس کے حق میں نہیں جائز، جس وجہ سے کہ غیر کے حق میں ہو اگر حکم دیا گیا مثلاً تو بھی منظور فیہ ہو کیونکہ ان
سائل میں مفہوم متبر ہو خیر اس بیان استطراوی سے قطع نظر کہ ترجمہ کہتا ہے کہ قولہ تلبس بلام از تلبس خواہ مثبت
جیسے شق اول میں ہو خواہ منفی جیسے شق دوم میں مسطور ہو میرے نزدیک غلط ہے بلکہ مہمل ہو اور صواب میرے نزدیک
بتا و تانیث حرف مضارع و یا تختہ و یا موصدہ و سین مہمل تیس ان بن سیدس ہو و المعنی پس اگر یہ پودے ایسے ہوں کہ
درخت کاٹنے چلنے پر خشک ہو جائیں تو بہرہ جائز نہ ہو گا اور اگر ایسے ہوں کہ اس حالت پر خشک نہ ہو جائیں گے یعنی بطور مستقل
خود درخت ہو گئے ہیں تو بہرہ جائز ہو فافہم

کتاب الذبائح باب اول دو ورق بعد کذا فی القیۃ لوقال بسم اللہ وصلی اللہ علی محمد الی المخط میں قولہ وان
اراد التبرک بذکر الصواب وان اراد التبرک الخ یعنی تفصل از برکت صحیح ہے۔ باب دوم درندگان وحشی میں سے ذوناب کی
تعداد بیان کرنے میں لکھا و اسور والد لہ الذب والقرد والقتل ونحو فلا خلاف فی ہذہ اجماعہ الا فی الضعیق فانہ حلال عند الشافعی
اقول مترجم اس کتاب الذبائح میں بسبب ضیق فرصت و اتفاقہ ہوم علالت کے بہت پریشان رہا لہذا اہل کرم معذور
فرما دیئے جہاں تک توفیق حاصل ہوئی کوشش کی گئی بعد اعداد کے مترجم کہتا ہے کہ اس عبارت میں کسی جگہ مغلط
و غلطہ شدید ہو اول دلت بدال مہملہ و لام و قاف یہ لفظ عربی ہے اور اس کے معنی میں سے کہ برصحاوی یعنی تنگی بلی بیان
مرا و نہیں کیونکہ سنور بری کو پہلے ذکر کر دیا ہے بلکہ فاقم مراد ہے جس کی پوسٹیں و اون وغیرہ بیش قیمت گنتی جاتی ہے اور اسکو
بھی قاقم کہتے ہیں پوسٹیں قاقم نہیں کہتے جیسے سمور و سنجاب کا حال ہے حالانکہ یہ بھی دونوں جائز و صحابی و زندہ ہیں
اور اسی طرح پستین وغیرہ کا انشاع اتنے گراں بہا شمار کیا جاتا ہے۔ دوم الذب بفسخ میں بدال منقوطہ و بار موصدہ مسطورہ
اور یہ کا و دشتی یا سُرگامی، جس کا جنور مشہور ہو لیکن بالاتفاق اسکی حرمت و اسکا درندہ ہونا دونوں ٹھیک نہیں ہو
لہذا صواب بدال مہملہ بمعنی خرس یعنی بکھر ہو اور وہ بالاتفاق حرام ہے۔ سوم القرد و القمل۔ اول لفظ یقاف و درار و
بدال ہر دو بے نقطہ مسطور ہو اور صحیح ہو لیکن ظاہر اصحیح کرنے والے نے یا کا تب نے اسکو قرا و بالضم بمعنی کتہ سمجھا

دوسرے لفظ کو فعل بقاف و ہم و لام لکھنا یا لکھنا محبت کرنے والے سے عجب ہو کہ کہنے درست رکھا۔ واضح ہو کہ قراد بالضم ہر وزن کا
 عربی یا چھتری کے قسم میں سے ہو مگر عربی کھنی کہ حلقہ کہتے ہیں اور اسی لفظ کا ترجمہ ترجمہ جلد اول نے اپنے محاورہ سے بڑی کلی لکھا اور
 علی بکاف عربی و ثانی کی زبان میں کھنی یا چھتری کو کہتے ہیں مگر بعض اعظم سہارنپور نے اسکو شاید بکاف فارسی پڑھا اور اسی غلطی
 بنا کہ ترجمہ عربی کھنی غلط قرار دیکر دیکھا تھا اور یہ تردید براہ نسبائیت نہیں ہوتی ہو بلکہ ہم سب اسوجہ سے معذور ہیں کہ شرح و لام
 ہم پر حاکم ہو ناچار ہو سکورو انہیں کہ اس کے پاکیزہ معنا احاطہ میں کوئی تنکا باقی چھوڑیں پس غاص مقصود یہ کہ اگر ہم میں سے کوئی
 اپنی خدمت گزار میں نہیں چوک جاوے تو دوسرا شفقت سے واجب حکم شرعی اسکی اصلاح کر دے اور سو میں کچھ عیب نہیں ہو
 کیونکہ اس سے بشریت خالی نہیں ہو سکتی الا ان عصمہ اللہ تعالیٰ غرض جل چنانچہ فاضل لکھنوی نے اغترہ اللہ تعالیٰ بفضلہ فی
 بجا رجحانہ ذہیل اپنے حاشیہ عمدة الراعی علی شرح الوقاہ جلیات کتاب الحج میں قراد کا پوزن ترجمہ کر دیا۔ لہذا استنبہ
 کر دینا واجب ہو کہ کوئی شخص اس حکم کو جو وہاں مذکور ہو پوزن دیکھنے نہ رکے و انصاف معمول نہ کرے بلکہ جہنمی مذکور ہوئے
 وہی مراد میں والدہ علم اور باقرہ و الکسر بدون الف بمعنی بند راوری بیان مراد ہو اور دوسرا لفظ فعل جسکو فارسی میں ہٹ
 و بندہ میں جن یا جیلہ کہتے ہیں بیان صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ درندہ صحرائی و ذوق تاب یا دو مطلب نہیں ہو اور صواب
 میرے نزدیک لفظ افعال بقا و یا تجتہ و لام جو یعنی ہاتھی اور وہ بے شک موذی درندہ جو خواہ گوشت ہی اسکی غذا ہو یا نہ ہو اور
 اس کے حرام ہونے پر اتفاق ہو اور عوام کے قول سے کہ اس میں بہت ہو خون نہیں ہوتا جو بحث کرنا مہمل ہو۔ حاصل یہ کہ
 عبارت مذکورہ میں مترجم کے نزدیک بجائے ذب ہذا لفظ مقولہ کے صواب ذب ہذا لفظ مہمل ہو اور بجائے تل کے صواب
 فیل ہو والدہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اس صنف کے آخر میں قولہ و اذا اخذ قرحۃ تلقا کذا فی التلبیۃ۔ نور نظر سے تصحیح کرنا چاہیے
 اور باب سوم سے و در سطر پہلے قولہ ان اعلت یا ما فلا باس اقول الصواب اعتلت باب سوم میں وجیز کروری سے بعد
 فتاویٰ کبریٰ کے مذکور ہو و لو انتزع الذئب رأس الشاة و ہی جتہ غل بالذبح بین اللیۃ و للیمین اور معنی یہ ہوئے کہ اگر کبریٰ
 کے زندہ ہونے کی حالت میں بھرتیے نے اسکی سری کو جدا کر لیا تو دونوں جبڑوں و لیہ کے پیچ میں ذبح کرنے
 سے حلال ہو جائیگی اقول ظاہر مراد یہ ہو کہ جیسے انسان کے سر میں کانٹہ کی پڑی ہوتی ہو ویسے اوپر کی پڑی
 اسنے نوچ کر جدا کر لی اور قولہ و ہی جتہ سے مراد ہو کہ اس زخم سے اسکی حیات باقی رہی تو دونوں جبڑوں و لیہ کے
 پیچ کا جو مقام باقی اس کے ذبح کرنے سے حلال ہو جائیگی اور اگر یہ مراد نہ ہو تو سری پوری الگ کر ڈالنے سے جڑے و لیہ باقی
 نہیں جسکے پیچ سے ذبح کیا جاوے اور اگر یہ مراد کجاوے کہ عمین و لیہ کے پیچ کا مقام اگرچہ چہرہ نہ ہو تو بھی اس امر دیگر
 سے مخلص نہیں کہ ہلاکت اسکی اسی زخم سے ہو گی نہ ذبح سے واللہ الا ان یقال ان العبرة تقدم الجروح المملکہ علی الذبح
 فی البصیر و لیس ہذا عندی بشی۔ اور اگر اصل نسخہ میں بجائے نعل سکے لائیل ہو تو کچھ اشکال نہیں ہو یا شاید بچلے و لو انتزع
 الذئب کے و لو انتزع الذئب یا و لو انتزع ذئب سے کھینچنا یا تباہ و کوفتہ کرنا مراد ہو مگر نہ اسقہ۔ کہ جس سے حکم ہلاکت میں
 پڑ جاوے چنانچہ قولہ و ہی جتہ سے اس و ہم کو ذبح کر دیا یا بچلے مقام محل تال ہو اور مترجم کو غور کرنے کا وقت نہیں ملتا ہو

والدہ تعالیٰ جو الموفقین لیا باحسن السلوک فی طریق الاخرۃ نعم المولیٰ و نعم النصیر

کتاب الاصحیۃ باب اول کے صفات اضمیمہ میں قولہ و لو کان ظلم انسان شاة۔ الصواب فی ملک انسان چاہے
 سفر ۶۴ و ملک ان اراد بضمہم التفتہ من و لد و لدہ من قبل۔ اقول الصواب ان یقال من و لد و لدہ۔ یعنی ایسے فرد سے

جو اسکا قبل ازین پیدا ہوا ہو

کتاب الکراہتہ باب یازدہم کذا فی الحادی لفقنا وے اذا اکل الرجل اکثر من حاجتہ لیتقی اقل الحسن بر لا باس بہ
وقال رأیت انس بن مالک بن یاکل الخ قال المترجم ابتداء من سرسری نظر سے بلحاظ اس اصل کے کہ ہماری کتابوں میں
جہاں حسن مطلقاً آوے تو مراد حسن بن زیاد میں مترجم کو بیان بھی زعم ہو کہ حسن بن زیاد مراد ہیں اور یہ ادنیٰ بمقام معلوم
ہوتا تھا لہذا میں نے قولہ رأیت انس بن مالک کی جگہ مالک بن انس امام مدینہ کیلئے ازائتہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ صحیح بنانا
اگرچہ ترجمہ میں اصل کے موافق رکھا لیکن حاشیہ پر کچھ لکھا تھا اور بنا بر اس طریقہ کے کہ جہاں تک ممکن ہو اس اصل سے
مخالفت نہیں کی گئی ہو چنانچہ مقدمہ میں یہ انتخاب بھی اسی احتیاط کی وجہ سے ہو مگر اسکی تصحیح اس طرح کی گئی کہ مراد
حضرت حسن بصری امام تابعی معروف ہیں اور اصل مذکورہ بالا سے بھی مخالفت اس توجیہ سے مرفوع ہو کہ قولہ وقال رأیت
انس بن مالک یقید ہو کہ حسن بن زیاد مراد ہیں جنہوں نے حضرت انس کو دیکھا پس بنزلہ حسن البصری صریح ذکر کے ہو افاقہ اور
شاید توجیہ یہی حاشیہ پر ذکر ہو۔ پھر دوسرے صفحہ میں قولہ من السنۃ ان یاکل الطعام من وسطہ فی ابتداء الاکل کذا فی الخ
اقول میرے نزدیک مسئلہ جو بیان طریقہ سنت کے واسطے تھا وہ بیان خلاف سنت ہو گیا کیونکہ صحابہ میں صریح مخالفت
ابتداء میں در بیان طعام سے کھانا کھانے سے آئی ہو اور روانہ ہیں ہو کہ آئمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف اسکو مقبوع
کیا جاوے پس صواب یہ کہ کاتب نے غلطی کی اور صحیح من السنۃ ان لا یاکل بصفینہ انفی ہو فاحفظہ والیضا باب
یازدہم صفحہ ۱۳۷ کذا فی الراجیہ ذکر محمد رحمہدی اوصل الی قولہ وکذا لما اذا غلب وصار مستقذرا طبعاً کذا فی التفسیر قول یہ روایت
تفسیر کے نقولات میں سے ہو اور ظاہر اسنی یہ ہیں کہ ایسے ہی پانی کا حکم ہو کہ جب اسمین آدمی کا پسینا یا ناک کے رینت
یا آنسو گرین اور پانی غالب رہے تو اسکو مینا روا ہو اور وہ ازراہ طبیعت کہ طہید ہو گیا کذا فی التفسیر اور مترجم کہتا ہو کہ شاید
قولہ وکذا المرتقہ پر عطف ہو لینی نہ پیا جائیگا لیکن قولہ اذا غلب کا فائدہ کمتر ظاہر ہوتا ہو مان یہ کہا جاسکتا ہو کہ یہ واسطے
کہا کہ باوجود پانی غالب ہونے کے بھی جبکہ طبعاً مستقذر ہو تو پیا جائیگا اور مترجم کہتا ہو کہ طہیات حلال ہونے کا حکم جو
کلام مجید میں مذکور ہو اس آیت کی تفسیر کر دو میں مترجم نے تفصیل کافی جمع کی ہو و مان سے پوری نظر حاصل کر کے تب اس
روایت پر غور کرنا واجب ہو ورنہ اعتبار نہیں چاہیے والد تعالیٰ اعلم باب دوازدہم سے طعن اس باب کے مسئلہ حیر کو
جو اہر الفتاویٰ سے نقل کیا اور حکم یہ دیا کہ اسکل سے معاوضہ دینا جائز ہو و قول یہ بنا بر اس روایت کے کہ ایک نسخہ
یادولب بھر میں رہا کا حکم جاری نہیں جیسا کہ بیوع میں معلوم ہو اس مراد نہیں ہے اسقدر کہ اسکا وزن یا کیل میں لا مانع نہ
نہیں ہو جیسے ایک لونی برابر مثلاً ورنہ اگر مقدار غنوسے دائر ہو تو اسطرح اسکل روا نہیں ہو اور واضح ہو کہ روٹی کا قرض والے
کا قرض وغیرہ سابق میں مذکور ہو چکا ہو پس مفتی تامل فتوے دیوے والد تعالیٰ ہو الموفق باب دوازدہم کذا فی
فتاویٰ قاضیخان والصحیح فی ہذا انہ یمنع الی العرف والعادۃ دون التردود کذا فی الیمنایع قول کذا فی النسخ التردود بالارادہ
الصحیح التودد بالارادہ باب ہند ہم مسئلہ سلع ورقص بانند صوفیہ وغیرہ میں لکھا قبیہ معنی ہوا فتق احوالہم فیوضہ نسخہ بن بقدم فاف
برقاف سطور ہو پس شاید مراد تو فنیق امور خیر و طاعات ہو۔ اور ممکن ہو کہ بقدم قاف برقا و ازایقان ہو اور سنی یہ کہ
اس موافق معنی سے ایسا اثر واقع ہوتا کہ جسکو بیٹھے سے کھڑا کر دینا لیکن زبان عربیت سے بعید و اجمعی ہو اور شاید لفظ
فیوضہ ہوا و دو قاف از ترقین بمعنی نرم و رقیق کرنے کے ہو لینی جس سے دل رقیق ہوتا اور یہی مترجم کے نزدیک صواب ہو

والد اعلم باب بستم کذا فی النبیائہ قال اذا لم یکن للعبۃ شعر فی الجہتۃ فلا یأس للتجار ان یعلقوا علی جہتہ شعر الانیمہ لوجہ زیادۃ فی الثمن و ذہا دلیل علی انہ اذا کان للحدیثہ ولایہ یہ سہلۃ لایصل ذلک کذا فی المیطہ مترجم کہتا ہو کہ یہ مسئلہ عجیب ہو اور اس میں نسخہ کی بھی غلطی نہیں معلوم ہوتی کیونکہ عبارت ظاہر استوائی اصل یعنی محیط ہے اور یہ بات معلوم ہو کہ تو اصل الشعر عورتوں میں باوجود تریزین جائز ہونے کے بالاتفاق حرام ہو اور غرض ایسی صورت میں ظاہر ہو علاوہ ازین جہتہ غلام کے بال سے گھسن میں گرانی عموماً خلل سمود ہو بلکہ یہ عجیب ہو جس سے ثمن میں نقصان ہو گا پس مترجم کا گمان یہ ہو کہ یہ مسئلہ دراصل محرف و مصحف وضع ہو اور صواب وہ ہو فتاویٰ سے قاضی خان سے لے کے بعد مذکور ہو یعنی ولایا یأس للتاجر حلق شعر جہتہ الغلام لانہ یزید فی الثمن الی آخرہ پس محیط کا منشاء سہولت یعلقوا واقع ہو جسکو قلت تامل سے یعلقوا البعین پڑھا گیا اور تعلیق شعر کی تصویر کے لیے ابتدائی فقرہ پڑھا گیا یہی جہی اسکو ضرورت ہو کی کہ مال خود نہوں تو لکھا و اذا لم یکن للعبۃ شعر فی الجہتۃ الی آخرہ بالجلہ مترجم کے نزدیک صواب وہی ہو جو قاضی خان میں ہو والد تعالیٰ اعلم بالصواب اور واضح ہو کہ مجملہ غیر متبر کتابوں کے فتاویٰ غراب ہو اگرچہ مولف رحمہ اللہ نے خود اسکا نام غراب فتاویٰ رکھ کر اعلان کر دیا کہ اس میں تاخرین کے وہ فتاویٰ نقل کیے جاتے ہیں جو غریب ہیں اور غریب وہ اقوال کہلاتے ہیں جو اس ضمن اصل سے تنہا واقع ہوئے جیسے پر دیسی سافر اپنے وطن والوں سے آوارہ تنہا ہوتا ہو پس غیر متبر ہونے کے یہ معنی ہیں کہ جب اسکی روایت کی تائید حاصل نہ ہو کسی دوسری معتبر کتاب سے یا اصل سے تب تک توقف چاہیے اور اگر بجائے موافقت و تائید کے مخالفت ظاہر ہو تو اسکا ترک کرنا ضروری ہو والد تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم باب بستم و دوم سے دو سطر پہلے قول قال محمد رضا وقت الفتنۃ الصواب اذا وقت الفتنۃ باب سی ام کذا فی القیہ سئل محمد بن مقال الی ان قال و لکن لم یصدق بنزلہ کان حسنا قول الظاہر ان یقال بانزالہ کان حسنا الی المیطہ اور قولہ کذا فی الغراب فی القیہ سئل علی بن احمد الی قولہ و بولایہ علی آوا قول الصواب بولایہ علی آوا و ہذا اللہ فی نفسہ الی آخرہ التاثر غائیہ

کتاب الرحمن باب اول فصل چہارم صفحہ ۶۳ قولہ و التمر الزرع فی النبیاء کذا فی التہذیب الصواب والنبیاء بالطف اور اس سے چار سطر بعد باذنا ہذا ل منقوطہ مسطور ہو اور اصح بڑا منقوطہ ہو اور اس سے دو سطر بعد قولہ فزہنا الوصی الکبار قول ظاہر معنی یہ ہیں کہ وصی نے بالغون کے پاس اسکو رہن کیا و لیکن صواب میرے نزدیک الوصی والکبار ہوا و غلط ہو اور اسی سے قولہ صفحہ واحدہ زیادہ موافق ہو اور اس سے چار سطر بعد قولہ و رہن المریض یصح ان کانت قیمۃ اکثر الخ بظاہر جملہ شرطیہ قید صحت ہو و لیکن یہ غلط ہو اور صواب میرے نزدیک وان کانت ہوا و وان متصلہ جو فافہم فصل و نجم بعد ایک صفحہ کے کذا فی الکافی ولو استدان الوصی علی الورثۃ لخرج من قولہ لا یخلو اما ان کانت الورثۃ کلہم کبارا و اصغارا فان استدان اقول اس میں سے ایک شیئ ساقط ہو اور صواب یہ ہو کہ یون کہا جاوے الورثۃ کلہم کبارا و اصغارا و کہا کہ استدان فان استدان الی آخرہ و ذہا بڑی تامل میں لہ ادنی ہمارے باب سوم شروع مسئلہ میں بجائے قولہ لیظر الی فیہ یوم القبض الی الدین کے والی الدین ہوا و عاٹھ چاہیے اور قریب باب چہارم کے قولہ و لو تزوجا علی مہر می و عطا ہا بہ النثل رہنا اقول یون ہو سب نسخوں میں علی مہر می مسطور ہو اور یہ ظاہر و قطعی غلط ہو اور میرے نزدیک صواب یہ ہو کہ بمانند علی غیر مہر می وغیرہ کہ یہاں اس معنی میں کوئی لفظ کہا جاوے کیونکہ جب مہر می ہو تو اسکا مسئلہ اوپر مذکور ہوا اور نیز آئندہ عبارت بالکل غیر مربوط ہو۔ لہذا غیر سے چاہیے کہ ہمارے نزدیک ایسی صورت میں نکاح صحیح اور

مہر المثل واجب ہوتا ہے مگر مہر المثل اس نکاح میں کسی بیوہ یا بیوہ نہیں کہ نکاح بدون مہر کے ہو کہ پھر
 مہر المثل واجب ہوتا ہے جیسا کہ بعض اکابر کا زعم ہے و نیزہ فائدہ جہیزہ من المہر جمہ پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں آگے لکھا تھا
 جمیع مہر المثل وہ المثل یعنی ضمیر مجرور مذکر سطور ہی اور یہ بھی مترجم کے نزدیک شخص غلط ہے اور صواب لہا بصیرت تائید ہے
 اگر کہا جاوے کہ شاید مراد یہ ہو کہ رہن اس صورت میں عورت کے پاس تلف ہو کہ اسپر ضمان واجب ہوئی جبکہ اسکے
 لیے مہر کچھ بھی نہیں رہا بلکہ ساقل ہو چکا بعد وجوب کے کیونکہ طلاق قبل الدخول واقع ہوئی تو شاید اسپر منہ کی قیمت رہن
 رہن کے واجب ہو اور وہ شوہر کے واسطے ہوگی تو جواب یہ ہو کہ مسئلہ موضوع تعلق رہن نہیں ہے اور بعد سقوط مہر المثل
 کے رہن تلف ہونے سے اسپر ضمان واجب نہوگی کیونکہ طلاق قبل الدخول سے مہر مطلقا واجب نہ رہا تو رہن و ولایت کے حکم
 میں ہو گیا پس ضمان واجب نہوگی اور یہی کہنا ہوں کہ اس سب سے علاوہ قول ما بعد اسکے شافی غائب ہے یعنی قسم فی القیاس
 کیس لہا ان تجلس الرهن بالمثل پس تلف رہن کی صورت تصور نہیں ہے اور جسکو فقہ میں ادنی مہارت ہو وہ ان دونوں
 مقام کے فاحش غلط ہونے کو قطعی یقین کر لے گا کہ زعم المترجم والدہ تعالیٰ اعلم۔ باب چہارم اس باب میں بھی فاحش غلط
 میں سے ہے قولہ فی الاصل ومن ہذا الجہن کسوة الرقیق واجرة ظر و لد الراہن اقول یون ہی الراہن بصیغہ اسم فاعل سطور
 اور معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی راہن کے فرزند کی دائی کی مزدوری بھی راہن پر ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ایسی غلطی ہے
 کہ مہر مہر ہی ذہن لغزش کہتا ہے اس لیے کہ راہن کے بچہ کا رہن ہونا مشکل ہے اور اگر یہ کہا جاوے کہ حاملہ باندی
 اسے رہن کی اور بچہ اسکا راہن کا لفظ ہو تو جواب یہ ہے کہ وہ باندی ام ولد ہے اور وہ مالیت مطلقہ نہیں ہے تو مہر ہوں
 نہیں ہو سکتی کیونکہ بیع نہیں ہو سکتی ہے اور راہن اسبے فرزند کو رہن و بیع وغیرہ مالکانہ تصرف میں نہیں لاسکتا کیونکہ
 مالک کا خود لفظ اسکی ملوکہ سے اصلی آزاد ہوتا ہے اگرچہ ملوکہ آزاد نہ ہو و نہ مالک غلام فیہ بین المسلمین۔ بالجلہ صحیح و صواب
 میرے نزدیک لفظ رہن بصیغہ مصدر ہے اور مراد اس سے مہر ہوں بصیغہ اسم مفعول ہے و الحاصل اجرة ظر و لد المرہون
 مثلاً راہن نے اپنی ملوکہ قند باندی رہن کی جبکہ مرہون پاس بچہ ہوا اور وہ ملوکہ کے شوہر کا لفظ ہے اور راہن کا
 غلام ہے تو اسکی پردوش کی مزدوری راہن پر ہوگی فافہم۔ اسی طرح فاحش غلطی ہے قولہ و ما یجب علی الراہن اذا اداہ الرهن
 بغیر اذن الخ اقول غلط ہے اور صواب میرے نزدیک یون ہے اذا اداہ المرہن بغیر اذن۔ ای بغیر اذن الراہن یعنی جو
 خرچہ راہن پر مہر ہوں کے لیے واجب تھا اسکو مرہن نے پورا کر دیا تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ راہن کے
 حکم سے پورا کیا تو اسکو بھی باندہ قرضہ کے راہن سے لے لیا اور دوم یہ کہ راہن کے بغیر حکم کیا تو حسان و
 عنایت ہو اسکے واپس لینے کا استحقاق نہیں رکھتا ہے و نہ معنی قولہ اذا اداہ المرہن بغیر اذن الراہن فهو مشطوع
 فافہم باب ششم کہ فی الکافی ولو ضعی الراہن المرہن من الدین الی ان قال ولو ملک التجار یہ تملک بالثلث
 وذلک ما یتستہ وثلثان اقل یہ بھی غلط ہے اور صحیح یون ہے وذلک ما یتستہ وثلثان وثلثا درہم۔ اور یہ ظہور
 واضح ہو کہ اعمد و موثر راہ کا ترجمہ کہیں میں نے کانا و یک چشم لکھا اور یہ ہماری زبان میں کسی ایک آنکھ کا دیکھ
 جاتے رہے ہوئے آدمی کو کہتے ہیں اور کہیں لکھا کہ ایک آنکھ کی بینائی جاتی رہے اور یہ اسوجہ سے دفع
 ہوا کہ مثلاً عیوب بیوع میں بعض صورتوں میں بدون خیار رویت حاصل ہونے کے صرف خیایع کی وجہ سے
 مشتری کو واپسی کا اختیار دیا حالانکہ اصل کی راہ سے اسکو واپسی کا اختیار نہ ہونا چاہیے اس جہت سے کہ کا

ایسا عجب نہیں کہ کسی پر مخفی رہے اور نقاب کی وجہ سے نہ دیکھنا سنبھل جاتا رہدیت ہو نہ خیال عیب پس مراد وہاں دو طرح ہے
یعنی خالی مینائی کا زوال جو اور یہ عموماً مخفی ہو سکتا ہو غلط فہم نان نہ شک فی کتب الفقہ جہاں باب یا زہم کذا فی خزائنہ کمال
واذا اثنین المقادیر رہنا فہم عند شریک الی ان قال ویرد المطلوب علی المثنین نصف فیہ المثنین۔ اقول یہ بھی غلطی و احواب
ان یقال ویرجع المطلوب الی آخر یا کیونکہ جب کل قرضہ بمقابلہ رہن کے ساقط نہوا بلکہ شریک غیر مثنین نے اپنا حصہ وصول کر لیا اور
بہن فاسد تھا تو مثنین ضامن ہو اپس اپنے حصہ کے قدر نہیں بلکہ بقدر حصہ شریک کے ضامن ہو گا لہذا نصف قیمت ضمان ہے
اور ترجمہ کے بیان سے ظاہر ہوا کہ کتاب مین جو لکھا ہو کہ نصف قیمت واپس لیا گا وہ اس تقدیر پر ہو کہ دونوں شریک کا قرضہ
ساوی تھا اور مراد یہ ہے کہ بقدر حصہ شریک کو قرضہ مثنین سے نسبت ہو وہی حصہ قیمت واپس لیا جاتا ہے کہ اگر مثلاً ایک تہائی
و دو تہائی کے نسبت ہو تو وہ تہائی یا ایک تہائی واپس لیا ولیکن اختلاف اس میں اوپر مذکور ہو چکا ہے غلطی پر۔ اور باقی و از دم
سے متصل قول فصار بالضعیف اربعۃ و اربعین سہم اثنان و عشرون فی الولد الاثنان و سہم اثنان فی القاتلہ الخ۔ اقول اس میں بھی
میرے نزدیک غلطی ہو بلکہ اس سے اوپر کی عبارت بھی غلط ہے یعنی قول فصار کلہ اثنین و عشین سہم فی القاتلہ و قد ذہب
بالعور نصف الخ قال المترجم صواب صحیح میرے نزدیک یوں ہو کہ فصار کلہ اثنین و عشین۔ پس پورے قرضہ کے بائیس
سہم ہوئے۔ و نہما سہم فی القاتلہ۔ از انجملہ ایک سہم بمقابلہ قاتلہ باندی کے ہے۔ و قد ذہب بالعور نصف حالانکہ ایک چشم
ہونے سے اس کا نصف جاتا رہا یعنی ایک سہم کا آدھا جاتا رہا۔ فانکسر فصار بالضعیف اربعۃ و اربعین سہم۔ پس کسر واقع ہوئی
تو جملہ سہم و دو چند کرنے سے چوبیس ہوئے اثنان و عشرون فی الولد الاول۔ از انجملہ بائیس تو ولد اول کے مقابلہ
مین مین۔ و عشرون فی الولد الاثنان۔ اوپر میں حصہ بمقابلہ ولد دوم کے ہیں و سہم اثنان فی القاتلہ ذہب بالعور سہم۔ اور
دوسرے بمقابلہ قاتلہ کے جہین سے ایک سہم سبب کا فی ہونے کے گیا یعنی ایک باقی رہا پس چوبیس مین سے تینتالیس کہے
اور ایک جاتا رہا اور یہی امام غزالی کے قول کے معنی ہیں کہ چوبیس سہم مین سے ایک جزو قرضہ جاتا رہا کذا فی الکافی۔ مترجم
کہتا ہو کہ اس وضاحت سے ترجمہ کرنے کے بعد خود توجیہ بیکار ہو گئی اور حاصل یہ ہے کہ قول فصار کلہ اثنین و عشین سہم فی القاتلہ۔
غلط ہے بجائے اسکے صواب یوں ہو فصار کلہ اثنین و عشین سہم فی القاتلہ اور قول اثنان و عشرون فی الولد الاثنان
محض غلط ہے صواب یہ ہو اثنان و عشرون فی الولد الاول و عشرون فی الولد الاثنان۔ کیونکہ ولد ثانی کے مقابلہ میں ہر
نہیں مین اس لیے کہ یہی نصف قرضہ کے سہم مین اور وہ نہما فرزند اول کے مقابلہ میں سلم مین اور سوائے اسکے باقی
نصف قرضہ کے بائیس سہم قاتلہ و اسکے فرزند پر متونس مین ایک اور دس کی نسبت سے چنانچہ بائیس مین سے دو سہم
بمقابلہ قاتلہ کے اور میں بمقابلہ اسکے بچہ کے مین۔ قال المترجم یہ سب اس صورت میں ہو کہ اسی حال پر رہن نے
فلک بن کرا لیا ہو اور اگر کسی فرزند کی قیمت بڑھ جانے کے بعد اس نے انفکاک کیا تو حکم بدل جائیگا مثلاً قاتلہ کے کافی
ہونے کے بعد فرزند اول کی نسبت دو ہزار درم ہو گئی پھر ہت فکر بن کیا تو قاتلہ کے مقابلہ میں قرضہ کا ایک تہائی یا
فرزند اول کے مقابلہ میں دو تہائی ہو گا پھر قاتلہ و اسکے فرزند کے درمیان تہائی کے کیا رہ جزو ہو گئے اور نصف قاتلہ سبب
ایک چشم ہونے کے زائل ہوئی تو بائیس کہے گئے پس فرزند اول کے حصص چوبیس ہوئے اور مجموعہ چھیانوہ جو چھین
سے ایک سہم گیا اور قرضہ کے چھیانوہ جزو مین سے ایک جزو دم کہہ کے باقی ادا کرے اور اگر اول بچہ کے نہ مین
زیادتی ہوئی بلکہ قاتلہ کافی ہونے کے بعد اسکے فرزند کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درم ہو گئی پھر اس نے فکر بن کیا

اسی حساب سے بابت لعین حتیٰ کہ اگر مثلاً دونوں نیت کا مجبور بائیس ہزار ہو تو بیس ورتہ الحکر کے اور دو مکتاہ کے وارنوں کے
 ہوئے اور جان کہیں کتاب میں یہ عبارت نہ کور ہو اس کا حساب اسی طریقہ سے ہوگا۔ باب ہفتم صفحہ ۳۳۴ قولہ ولو کان ذرا
 البعد نقضاً یحییٰ الاثر فذبح جبارت یون ہو نقضاً یحییٰ الاثر والاثر نقضاً عیثہ فذبح جبارت یا یہی مراد ہو والہذا علم صحیف
 الفاظ کے اعتقاد بہت ہیں انکو میں نہیں کہتا مثال کے طور پر ایک بطیفہ لکھے دیتا ہوں یہی باب صفحہ ۳۴۰ کہ انی محیط السرخسی
 ولو کان الجانی جاریۃ فوطئہ لا بصیر منشار اللقدار الا اذا اجلنا۔ یون ہی بخون میں ہو ظاہر اور حائضین گیا اور یک طبیعت میں
 قطع فیض الہامی پہنچا کر مونی نہیں بنا اگرچہ کاپیت خالی کر کے تشدید لایام دور کجانی اور بیچ میں بار موحده داخل کجانی
 تو جمل ہو جاتا

کتاب الوصایا باب ۳ صفحہ ۳۰۰ قولہ و ہوسمان بن سبتہ اصبح من استغفرہ ۱۳۳۰۰ قولہ و ہونحن من الثلث لم یبق لقرابتہ
 من الوارث الخ لای فیما ہنسان الخ والرجوع الی نسخہ مستندہ حتیٰ یطعن النفس باب ہفتم صفحہ ۳۳۲ کہ انی المہود ہشام سالت محمد
 انی تو ز قال یوتف الثلث لہما تم ان الورتہ ولای یرج حقہ صواب یہ کہ یوتف الثلث لہما ولای یرج حقہ الخ باب ہفتم صفحہ ۳۴۵
 قولہ قال بلو القاسم ر یون وصیاء قول تمہ قول بجای ابو القاسم کے ابو یوسف صحیح ہو اور شروع صفحہ ۳۶۶ میں قولہ قبل قبولہ
 صحیح قبل قولہ ہو

کتاب المحاضر والسجلات اسمین بھی کثرت ہو مثلاً صفحہ ۶۵۰ محضر دعویٰ من الدین میں تو کہ گذ اسن دین سے سن کا
 لفظ رہ گیا اور قولہ احد ہما ان دعویٰ انما لیس صحیح بدعویٰ الحق میں صحیح کا لفظ زائد و غلط ہو اور آخر میں قولہ بصیۃ البیہ وجوب
 میں دو وجوب۔ بلو او عاطفہ چاہیے اور قولہ احد ہما میں صحیح کو جس میں احد ہما ہو یہ ایک غلطہ کا حال ہو
 کتاب الشرط و وضع ہو کہ فقیہ کے امتحان و مست نظر وغیرہ علم کے لیے یہی کتاب تعین ہو اور فقہ میں نہایت اشع و اوق
 چنانچہ ماہر فقہ میرے بیان سے اتفاق کریگا اسکے غلطی کی تصحیح میں ایسی وقت نظر درکار ہو اور الحمد للہ تعالیٰ کہ اسمین بھی
 کوشش کی گئی اور اعتقاد بہت ہیں۔ مثلاً ایک جگہ کتاب خرید و فروخت میں لکھا۔ من عداین ہو وہ۔ او صحیح بخاری وغیرہ
 کی روایت میں عداین خالدین ہو وہ ہو۔ اور خود اس کتاب میں دو سہے مقام پر یون ہی لکھا ہو

کتاب الحیل فصل ہفتم شروع سلسلہ میں قولہ قیل ان یتزوجہا قیل ان تزوجک الخ اصواب قیل ان تزوجک یعنی بصیۃ امر
 صحیح ہو فصل چہارم تزویر ذرہ بخیار الشرط و لیو دالمہ۔ یون ہی ان نسخوں میں ہو اور صواب یون ہو کہ فردہ بخیار الرقۃ کیونکہ
 بخیار شرط اتنی مدت تک اتفاقی نہیں اور سیاق سے سببست ہو باجملہ اسکی غلطی اور لے التفات سے ظاہر ہو اور صفحہ ۳۵۸
 آخر میں قولہ صار الامور فیما دین الام۔ صحیح میرے نزدیک بجائے قابضہ کے قاضیا ہو یعنی ادا کرنے والا اور صفحہ ۳۵۸
 کے آخر میں قولہ فاذا دخل سن الشہر الاول۔ میرے نزدیک غلط ہو اور صحیح بجائے اول کے آخر ہو یعنی دوسرا مہینہ چنانچہ ثالث
 پوشیدہ ہو گا مسائل شتی بعد کتاب الغنثی صفحہ ۸۷۶ وان اگر ہما علی الخلق وقع الطلاق ولا یسقط المال۔ یون ہی ان نسخوں
 میں ہو اور یہ صحیح نہیں ہو صواب میرے نزدیک بجائے لا یسقط کے لایجب ہو یعنی عمن خلع کا مال عورت پر واجب ہو گا اور
 خلع چونکہ ہمارے نزدیک طلاق بائن ہو اور وہ دم و کافضل ہو اور اس پر اگر اہ نہیں ہو تو گویا اسنے طلاق دی حالانکہ طلاق مکرم بھی
 ہمارے نزدیک واقع ہو جاتی ہو لہذا طلاق واقع ہو جائیگی اور عورت جس پر اگر اہ کیا گیا ہو اس پر مال واجب ہو گا۔ اور یا
 اسکی تصحیح میں بجائے مال۔ کہ مہر لیا جاوے یعنی عورت کا مہر اسکے ذمہ سے ساقط ہو گا اگر دین ہو۔ اگر کہا جاوے کہ دل الخلع

اسی رنگ کو پسند کر دیا۔ اور حکم کا تعلق عربی میں بسبب فعل مقدم ہونے کے پہلے ہی ہو جاتا، تو قبل جملہ تمام ہونے کے اگرچہ بدون توقف کے باقی الفاظ بولنے سے انکا اعتبار مثل ارکان جملہ کے، جسے کہ طلاق نکاح انشاء اللہ تعالیٰ میں مبنی زید ابھی جو ردے بولا کہ طلاق دیدی میں نے تجھکو انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلاق دیدی میں نے تجھکو۔ پھر رُب کر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق پُر جائیگی بخلاف اُردو کے کہ ہمیں پہلے فضلات مذکور ہو کر تو زمین فعل آتا ہو چنانچہ محاورہ یہ ہو کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں نے تجھے طلاق دیدی یا میں نے تجھے انشاء اللہ تعالیٰ طلاق دیدی دونوں صورتوں میں طلاق واقع ہوگی لہذا جب کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر خاموش ہو کر کہا کہ میں نے تجھے طلاق دیدی تو طلاق پُر جائیگی پس جہاں کتاب میں یوں مذکور ہو کہ طلاق دینے کے بعد اگر خاموش ہو کر یا جہاں کہ انشاء اللہ تعالیٰ کہے تو طلاق پُر جانی، تو اسکو اپنی زبان میں اس طرح سمجھو کہ اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر خاموش ہونے کے بعد طلاق دیدی تو طلاق پُر جائیگی برنگی بیان ایک صورت کہ اگر اسنے یوں کہا میں نے تجھے۔ خاموش ہو کر کہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ خاموش ہو کر کہا طلاق دیدی تو اس صورت میں کیا حکم ہو کیونکہ اہل میں یہ صورت خاص اس فقرہ میں نہیں ہو سکتی، ہو پس طلاق واقع ہوگی اور غرض یہاں بیان تفارق ہو نہ استخراج سائل اسی قبیل سے مسئلہ اجازت ہو کر اگرچہ ایک الیوم لکھا ہر ہم یعنی اجارہ کیا میں نے تجھکو آنگے روز اس کام کے لیے بوجہ ایک درہم کے اور کہا کہ دن بھر یہ کام کر دینے پر پوری مزدوری ہوگی اور آج تک لکھا الیوم ہر ہم یہ کام پورا ہونے پر مزدوری ہوگی یعنی دونوں صورتوں میں تقدیم عمل و تاخیر مدت اور تقدیم مدت و تاخیر عمل کی راہ سے فرق ہو حالانکہ اردو میں وجہ فرق اسوجہ سے ظاہر ہوگی کہ تعلق حکم دونوں کے ساتھ بعد دونوں کے ذکر کے ہو گا اسلیئے کہ فعل بیٹھتا رہتا ہو پس یہ زبان کا فرق ہو کہ وہ کبھی تفاوت بوجہ وضع و معاش کے ہوتا ہو اور اسی طرح اسباب تمدن و مہذبہ ہو کہ ترجمہ میں ان امور کا لحاظ رہے ورنہ غلطی ہوگی اور میں نے بحث اصطلاحات میں ذکر کر دیا ہو کہ قواعد تمدن و مہذبہ جمع دونوں کا ترجمہ اردو میں نقطہ بی ہو گا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر جو کچھ روز ہا میں حالانکہ دونوں کا حکم بی میں مختلف ہو اور اسے ہی قوالہ مسئلہ کہ لکھا اور لکھا علی کذا و لکھا و دونوں میں فرق ہو باوجودیکہ انفس ترجمہ کے لیے لفظ مناسب نہیں عطف کا کیا ذکر ہو اب میں چند مقامات ذکر کرتا ہوں از انجملہ اگر عاریت لینے والے نے جو پایہ کو مالک کے اصطلح میں واپس کر دیا تو ضامن ہو گا (زیادہ تطویل منظور نہیں ہو اور یہ تحقیق مسئلہ بلکہ مثال منظور ہو تو احکام پر بھی نظر نہیں ہو) بیان دو طرح سے لحاظ چاہیے اول یہ کہ بیان اصطلح کھوڑے کے لیے مدون ہو تو وہم ہو گا کہ شاید یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جو پایہ کھوڑا ہو حالانکہ انکا عرف عام تھا چنانچہ شران نے لکھا کہ اصطلح وہ جبکہ جو چار پاؤں کے لیے ہو تو کاؤ خانہ بھی اصطلح ہو اور دوم یہ کہ انکی عرف میں اصطلح مکان کے احاطہ کے اندر ہوتا تھا اور باہر خلافت دستور تھا اسی لیے حکم سلفاً مذکور ہو اور بیان اکثر باہر ہوتا ہو اور اگر احاطہ کے اندر خصوص جبکہ مکان وسیع نہ تو ایسی صورت میں اصطلح کے اندر واپس کر جانے سے ضمانت سے خارج ہو گا اگر ضائع ہو جاوے تو ضامن ہو گا چنانچہ شارحین نے نہ صرف لکھا یا ہو قوالو اخیر اشارۃ بان الاصطلح لو کان خارج الدار ضامن ہو اور یہ بھی وہم ہو کہ اصطلح وہ ایک مکان خاص وضع کا جو حروف ہو کہ چار دیواری کے اندر کھلے و بندہ رہنے جوتے ہیں کیونکہ چار پایہ کے لیے جو جبکہ مقرر ہو وہ اصطلح ہو پس نہان کو بھی شامل ہو گا فہم۔ از انجملہ باب جاریت میں ہو کہ لایصح الاجارۃ للماصی کا لفظ یعنی جو چیز بہ نسبت جو اسے لیے اجارہ کرنا صحیح نہیں جیسے گائے کا عقد

اجارہ پس بیان صمد صحت طبع بجانب عقد جو اور جامع الزمزمین ہو کہ والا جریط و انکان السبب حرام یعنی مزدوری حلال ہوتی ہو اگرچہ سبب حرام ہو سادہ و طبی کے حواشی میں بھی اجزائے الترتیب کے نسبت ایسا ہی لکھا اور وہ مشہور ہے پس کبھی جو ارکا کا حکم حلت اجرت کی راہ سے دیا گیا ہو اور قاعدہ مذکورہ آخر میں اگرچہ اختلاف معدوث ہو اور اس فساد سے میں بھی مقبول اور صحیح یہی ہو کہ جہاں عقد صحیح نہیں ہو وہاں اجرت بھی حلال نہیں ہو کیونکہ حثیث سبب سے اسکا حصول ہو جیسے اجرت بقبضہ و حلو ان الکابن صریح منصوص ہو لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہر جگہ فساد عقد سے حرمت اجرت کا حکم صحیح نہیں ہو مثلاً کسی شرط سے اجارہ فاسد ہو تو اجرائی حلال ہو پس باب اجارات میں کہیں بوجہ حلت اجرت کے جواز کا حکم ہو اور کہیں برہاء صحت عقد کے تو ہر جگہ جہاں جواز مذکور ہے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ فعل مذکور جائز ہو جسے کہ اس زمانہ میں جو یہ طریقہ جاری ہو کہ کسی شخص کو ایک مدت تک کے لیے اس غرض سے اجارہ لیتے ہیں کہ اس کے ثواب سب مستاجروں کے لیے اور مستاجر کے سب گناہ اس پر ہیں محض ناجائز ہو اور علیٰ ہذا بیع بھی جائز نہیں ہو اور شاید کہ جو مال عوض لیا ہو وہ اجیر کو حلال ہو و اللہ تعالیٰ اعلم از اجلہ انما کا ترجمہ بیہوشی خالی از غفلت نہیں ہو کیونکہ بیہوشی کے اسباب مختلف و احکام مختلف ہیں اسی طرح اسکا مقابل نہیں جبکہ افاتہ ہو لیکن مجنون کا مقابل عاقل ہو مگر بھلا اسکے کبھی کہتے ہیں کہ جنون سے اسکو افاتہ ہو اور یہ مرض کے افاتہ کے مثل ہو اور علیٰ ہذا صحابی کا ترجمہ ہوشیار جو مقابل سکران ہو اس وقت سب طرح مناسب ہو کہ سکران کا ترجمہ بیہوش ہو اور پہلے گذرا کہ اردو میں اسکا ایہام ظاہر ہو از اجلہ حجامت سمیٹنے دینا اور اجتماع پھینے ڈلوانا اور روزہ میں یہ فعل مباح ہو کہ پھینے ڈلوادے لیکن اس سے پھینے لگانا ناجائز نہیں ثابت ہوتا پس اگر ترجمہ میں کہا کہ پھینے لگائے تو غلط کیا اور صحیح یوں کہنا چاہیے کہ پھینے لگوائے یا پھینے ڈلوائے کیونکہ جائز اجتماع ہو نہ حجامت قال فی المہیط وغیرہ علی ما نقل غیر واحد من اجتماع من استفتی من یؤخذ عنہ الفقہ فاقنی لفساد صورہ فاعل لم یفکر لان علیٰ العامی الصل بفتویٰ

المفتی فہو معذور نے ذلک وان اخطا المفتی اتہی وقال ایضاً ولو بلغہ حدیث انظر سنن جہم فاعل لم یفکر لانہ اعتمد علی ما ہو الا ان یعنی محیط میں لکھا کہ اگر ایک عامی اپنے فقہ کے سائل نہ جانے والے آدمی نے پھینے ڈلوائے اور وہ روزہ سے تھا اسکو شبہہ ہو تو اس نے ایک ایسے عالم سے حکم پوچھا جس سے فقہ کا حکم لیا جاتا تھا اس نے فتویٰ دیا کہ تیرا روزہ فاسد ہو گیا پس اس نے عہد اکچہ کیا تو اب روزہ جاتا رہا لیکن اس پر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ عامی آدمی ہمیشہ واجب ہے کہ مفتی جو فتوے دے اس پر عمل کرے تو یہ بیچارہ اس میں معذور ہو اگرچہ اسکے مفتی نے یہاں غلطی کی ہو اور یہ بھی محیط میں لکھا کہ اگر پھینے ڈلوانے والے کو یہ حدیث پہنچی جس کے معنی یہ ہیں کہ جس نے پھینے ڈلوائے اسکا روزہ افطار ہو گیا پس اس نے اس حدیث سے آگاہ ہو کر عہد اکچہ لیا تو بھی اس پر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ اس نے ایسی چیز پر اعتماد کیا تھا مصلیٰ جتہ و یعنی حدیث پر اعتماد کر کے روزہ توڑا اور قال ملا جہم اس بیان سے بہت فوائد منتقل ہو سکتے ہیں اور اگر لیل اسلام آخرت پر اپنا دل جمادین اور ذرا نفس سے مخالفت کر کے موت باق و اللغات کو یاد کرین تو باہم انہیں تقاب و حسن و فیض درود و قدر وغیرہ کہا کر فحش نہ زمین اور آپس میں شہر و شکر جو جادین اللہ و مقصد است الہامی و اعظمنا فقد اعترنا بذنوبنا از اجلہ قولم لایزاد علی المسی مثلاً ایک عقد اجارہ پانچ درم پر مقرر اگر عقد فاسد ظاہر ہو اور کام ہو گیا اور حکم یہ ہو کہ اگر اجرائی دیا جاوے مگر سہی سے زیادہ نہ دیا جاوے پس یہ ایک حرف کو یا اصطلاحی ہو اسکے معنی سے واضح ہونا ضروری ہو پس فرض کرو کہ اگر اجرائی پانچ ماسات درم ہو اور فرض کرو کہ چار درم ہو تو کرماتی یعنی فساد ابوالفضل میں لکھا ہو

کے سنی ہیں کہ جو مقدار کسی ہوئی و تھمر گئی تھی مثلاً مثال میں پانچ درم تو اگر یہ اجر المثل کے برابر ہو پس اجر المثل بھی پانچ درم ہو یا اجر المثل سے زیادہ ہو مثلاً چار رہی درم تھا تو اس صورت میں اجر المثل یعنی پانچ یا چار درم دیے جاویں اور اگر اجر المثل کے کم ہو مثلاً وہ سات درم ہو تو اس صورت میں مقدار کسی یعنی پانچ ہی درم دیے جائیں گے پس اس کلمہ کے یہ سنی ہیں جو مذکور ہوئے کہ اجر المثل دیا جاوے مگر کسی سے زائد نہ کیا جائیگا اور خلاصہ حکم مسئلہ کا یہ نکلا کہ جب ایسی صورت واقع ہو تو اجر المثل دیا جاوے اگر مقدار کسی کے برابر ہو ورنہ مقدار کسی دیا جاوے اور اجمالاً قولہم زیادہ یتغابن الناس فیما وہ زیادہ لایتغابن الناس فیما۔ یہ کلام بھی بنسبہ اصطلاح کے ہو اور توضیح یہ ہو کہ تغابن در اہل خسارت ہو پس زیادہ یتغابن الناس فیما کے یہ سنی ہوئے کہ ایسی زیادتی جس میں لوگ خسارت اٹھاتے ہیں اور لایتغابن فیما وہ زیادہ زیادتی جس میں خسارت نہیں اٹھاتے ہیں اور مراد یہ ہو کہ اتنی کمی بڑی جس کو لوگ برداشت کر لیتے ہیں کما صرح یہ بعض اشرارین۔ جامع الرموز میں ہو کہ زیادہ یتغابن الناس فیما۔ ای بخل الناس بہا۔ اور ترجمہ کے نزدیک شاید یہ محامل الناس ہو یعنی دس اس قدر زیادتی برداشت کر لیتے ہیں یا رسم میں ان پر یہ بار ڈال دیا جاتا ہو یا دس اس قدر سے چشم پوشی کئے ہیں بہر حال کچھ ہو اس کا مار عرفت ہر نہیں ہو بلکہ اس کا بیان یہ ہو کہ وہی ماقوم بہ مقوم واحد دون اکل اگر یہ غلبہ بشر ائمہ مذکور القدر واحد بن المقومین یعنی جو زیادتی برداشت ہو سکتی ہو اس قدر ہو کہ چند اندازہ کرنے والوں میں سے ایک اتنے دامن کو اندازہ کرے یعنی اگر اس کو غلبہ ہو تو اتنے کو خریم نے ہر اندازہ کرے اور باقی لوگ تو یہ زیادتی برداشت ہو اور کہا کہ غلبہ بے سیر ہو کہ دو اندازہ کرنے والوں میں سے ایک مثلاً نو درم کو دس درم کو اندازہ کرے اور اگر کسی نے دس درم کو اندازہ نہ کیا تو دس میں غلبہ فاحش ہو اور یہی ایک درم وہ زیادتی ہو گی جو برداشت نہیں کی جاتی ہو قل وہ یغیبتی کذا فی الصغریٰ اور فتاویٰ صغریٰ میں لکھا کہ غلبہ تغل وغیر تغل یا غلبہ بے سیر و غلبہ فاحش کی یہ تفسیر ایسی ہو کہ اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط میں لکھا کہ یہی صحیح ہو اور اندازہ کرنے والوں کا اندازہ فقط انھیں چیزوں میں بہتر ہو کہ جن کے دام شہر میں کئے نہوں اور اگر ایسی چیز ہو جس کے دام شہر میں کئے ہیں تو ایک پیسہ بڑھانا بھی غلبہ فاحش ہو اگر تھوڑا فی محیط مترجم کہتا ہو کہ صغریٰ کا قول کہ اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط کا کہ یہی صحیح ہو اشارہ ہو کہ اس کی تفسیر میں اختلاف ہو چنانچہ بعض نے کہا کہ دس میں نصف درم غلبہ فاحش ہو اور بعض نے کہا کہ نہیں ایک درم فی دوحاں غلبہ فاحش ہو اور یہ اقوال کسی اصل کی جانب مستند نہیں ہیں بخلاف تقویم کے پس وہی صحیح ہو فتاویٰ فیہ از اہل قوام جائز عرف اللاب فی ام ابنہ البکر المجنون اذا کان حیو نہ یطع۔ اہل باق دوحاں لینے کے سنی میں مستعمل ہو اور سب کا اتفاق بھی اسی سنی میں اہل باق ہو کہانی قولہم ایمن الناس علی ذلک۔ پس بعض مترجمین نے جنون دائمی ترجمہ کیا اور یہ غلط ہو کیونکہ آئندہ افاقہ کی تفریع بے سنی ہو گی اور صحیح یہ ہو کہ اس کی مقدار میں اختلاف ائمہ ہو کہ وہ ایک مہینہ ہو یا ایک سال ہو اور بعض مشائخ نے عقود و احوال کے اختلاف پر مبنی کیا ہو کہ کسی میں ایک مہینہ اور کہیں ایک سال مقرر کی پس اختلاف نہ ہو گا اور نظیر اس کی شہادت ہو کہ کہیں دو گواہ کافی ہیں اور کہیں چار اور اسی سے امام شافعی نے فرمایا کہ رضاعت میں ایک عورت کو گواہ کیوں دسبہ ہو جیسا کہ حدیث سے استنباط ہوتا ہو اور جواب یہ کہ تنہا عورت کی شہادت بدوین مرو کے شرع میں محمود نہیں ہو و تمام الکلام فی الاصول۔ پھر واضح ہو کہ جنون دغا امین فرقہ ہو کہ جنون بالکل سلوب المتعل ہو تا ہو یعنی جب تک وہ مجنون رہے اور متعلین وغیرہ کے نزدیک اس میں منافی نہ ہو گا کہ افاقہ

کے وقت اعادہ عقل معدوم لازم آتا، والدفع سہل اور اغما، میں عقل بالکل سلب نہیں ہوتی بلکہ مصلوب ہوجاتی ہے اور اغما، بھول سستل، یعنی علیہ جہر اغما، طاری ہوا اور اہل لغت اسکو بیہوش لکھتے ہیں حالانکہ جنون کی بھی یہی تفسیر ہے اور زیادہ نشہ میں بھی بیہوشی ہوتی ہے تو جسے سنی علیہ کا ترجمہ فقط بیہوش لکھا اسنے رعایت سے اخراج کیا فانہم از اہل لغت ہر دون ساگر لغت میں مختلف معانی میں سستل ہے لیکن فقہاء اسکو خالص عربی گھوڑے کے سواے ذمے گھوڑے میں استعمال کرتے ہیں از اہل لفظ غریب جو حکم ترجمہ شراب لکھا جاتا ہے اور ترجمہ کے نزدیک یہ سہو اکثر خاص سے سرزد ہوتا ہے عوام کا کیا ذکر ہو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اسے قوی روایت ہے کہ مقصود حرمت فقط غریبی ہے اور وہ شراب انگوری ہے حتیٰ کہ اسنے روایت کیجاتی ہے کہ ماسوائے اسکے حرام نہیں ہے اور ترجمہ نے اگرچہ نظر وفاق تحقیق کے یہاں یہ تاویل سمجھ لی کہ نزول تحریر خمر کا شراب انگوری پر ابتداء تھا اور دیگر اشربہ اسپن ثانیاً داخل نہیں اور عدم حرمت کے معنی بنا بر اصطلاح کے ہیں کہ بدلیل قطعی بلا سارض ہو حالانکہ کہ بہت تحریری یہاں وہی حرام ہے جیسے نکاح میں فساد اور بطلان یکساں ہے اور تفسیر اسکی خطاب صلوة و زکوٰۃ مثلاً بکلام یا ایہا الذین آمنوا صحابہ میں موجودین کے ساتھ اولاً متعلق ہے اور قیاست ہم مومنوں کے ساتھ ثانیاً اور یہ بحث اصول میں مشرح ہے لیکن ترجمہ کے زعم سے یہاں بحث نہیں ہو یہاں تو اختلاف فی مشارب پر نظر ہو پس باذق دہنی و مثلث وغیرہ بھی شراب ہیں حالانکہ حکم میں اختلاف ہے لہذا ترجمہ کے ساتھ تنبیہ شرط ہے کہ حکم مذکور شراب خمر کے ساتھ ہے یا کسی دوسری شراب سے ورنہ مطلقاً ترجمہ شراب میں بھی تشویش بنا بر قول امام عظیم کے موجود ہے تنبیہ ترجمہ نے عام کتاب میں سوائے کتاب الاشراب کے جہاں شراب ترجمہ کیا وہ خمر کا ترجمہ ہے اور کہیں لفظ بلا ترجمہ چھوڑ دیا اور کتاب الاشراب میں خمر کو ترجمہ نہیں کیا اور دیگر اشربہ کو شراب یا ذوق و شراب مثلث یا فقط دہنی و سبکی کے لفظ سے لکھا ہے حافظ از اہل لفظ تفسیر و طب وغیرہ میں اور کتاب الایمان میں انکی تحقیق کی زیادہ ضرورت ہے مثلاً قسم کھائی کہ بسر نہ کھاؤنگا تو جاننا چاہیے کہ شروع میں جو نکلتا ہے وہ طلع ہے پھر جب بند عاتو سیاب ہے پھر جب سینہ ہو گیا تو استیداد ہے پھر خلال ہوتا ہے پھر جب بڑا ہو جاتا ہے تب بسر کہلاتا ہے فارسی میں غورہ خرمابولتے ہیں لہذا بسر کا ترجمہ کیری مشتبہ ہے کیونکہ ہمارے عرف میں مثلاً آم کی کیری ابتدا سے کیری ہے از اہل شہم چربی واضح ہو کہ ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے عرف کے موافق مذکور ہے کہ شہم البطن نہ کھاؤنگا تو شام نے کھا کہ کلیہ کی چربی پر قسم ہوگی تو اتنون کی چربی اور بڈی سے مختلط چربی کھانے سے حاش نہوگا اور جو چربی پشت پر ہے جسکو گوشت چربیلا اور قریبی کہتے ہیں اس سے بھی حاش نہوگا اور اختیار شرح مختار میں فرمایا کہ ہمارے عرف میں چربی کا لفظ پشت کے ایسے گوشت پر کہی واقع نہیں ہوتا انتہی سترجما از اہل بیت منزل - وار - ان الفاظ کا ترجمہ جن لوگوں نے کھر و جلی وغیرہ لکھا ہے انھوں نے اپنے اوپر سخت ذمہ داری اس امر کی لازم کر لی کہ ان الفاظ سے مختلف احکام کا تعلق انکے ترجمہ میں دیا ہے باقی رہیگا آیا تو نہیں دیکھتا کہ ملفظ خانہ بزبان فارسی کا حکم بدل جاتا ہے چنانچہ بیوع وغیرہ میں خود مصرع ہے تو مجھے نہیں معلوم کہ خانہ کا ترجمہ کھر نہیں دوسرا ہوگا واضح ہو کہ بیت فقہاء کے استعمال میں چار دیواری و حمت ہو اور دروازہ علمدہ خاص ہو تو ہمارے عرف میں یہ کوٹھری پر صادق ہے اور لائق جیتوہ یعنی رات بسر کرنے کے لائق ہونا نظر اہل ستر ہے منزل چربوت کو شامل ہو اور داران سب کو محیط ہو اور اسپن اختلاف عبارات ہے کہ دار فقط ساحت کو بدون عمارت کے کہتے ہیں یا زمین تو بعض نے کہا کہ فان اور اسی

قبیل سے قول شاعر ہے۔ اور دار و داران زالت حوالہ لیا۔ و البیت لیس بیت بعد ہندیم یعنی دار تو دار رہتا ہو اگر اسکی چار دیواری
 زائل ہو جاوے مگر بیت بعد ہندیم کر دینے کے بیت نہیں رہتا۔ و علی ہذا دار کے لیے عمارت شرط نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ نہیں
 اور اس فتویٰ میں بعض مقام پر اسکو مصرع بیان کیا ہے۔ و فی الجاح الزموز الدار المنزل باعتبار دار و داران حوالہ لیا کہ کمی بالبلد
 لا احاطت بالبلد۔ یعنی دار کہتے ہیں منزل کو اس اعتبار سے کہ دیوار میں اسکی دائرہ ہونی میں پھر بلکہ کو دار کہنے لگے کہ وہ اپنے رہنے
 والوں کو محیط ہوتا ہے۔ اقول امین و در کی تفسیر خاص سے کی گئی وہ منزل ہے۔ و لیکن احاطہ کا اعتبار کیا۔ و ذکر فی واحد ان الدار
 اسم الجمع العرصة والبناء و کذا فی المغرب۔ الا انہم قالوا انہا اسم للعرصة عند العرب و الجمیع یعنی امت مغرب میں لکھا کہ دار نام ہے میدان
 عمارت دونوں کا اور شارح مختصر نے کہا کہ فقہائے ہندیم کیا کہ جب و عجم کے نزدیک دار خالی میدان کا نام ہے صاحب کافی نے
 فرمایا کہ یہ ضیف ہے چیل اس مسئلہ کے کہ نہ کہانی کہ دار میں نہ جاوے گا پھر کھنڈل ہو جائے اور دیوار میں گرجانے کے بعد داخل ہوا
 تعارض نہ ہو گا۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ جس نے یہ زعم کیا کہ امین اختلاف نہیں کہ اول میں دیوار احاطہ شرط ہے اور اختلاف
 امین ہے کہ بعد اسکے ہندیم ہونے کے دار رہا یا نہیں تو یہ زعم ضیف ہے کیونکہ مسئلہ کافی میں خرابہ کہ دار نہیں مانا گیا۔ پھر
 واضح ہو کہ باب قسم میں اکثر عرف و مقصود کا بھی لحاظ ہوتا ہے بالانفاق اگرچہ حقیقت مجبورہ اولیٰ ہے یا عرف و وجہ امین
 اختلاف اصول معروف ہو شاید قوت مقصود کی وجہ سے حث نہوا ہو اگرچہ باعتبار زبان کے خرابہ مذکورہ دار ہووے
 قطعی تال فیہ اور بعض شرح مختصر الوقایہ میں ہے کہ ہمارے عرف میں سہلے کا لفظ ملاوٹ دار ہے اور کفایہ میں ہے کہ وہ
 سلطان کے دار کا نام ہے اقول بیوع فتاویٰ میں بھی اسی طرح مصرع ہے۔ جاح الزموز میں ہے کہ خانہ کا لفظ دار و منزل
 دونوں کو شامل ہے اور یہی بیوع الفتاویٰ میں مصرع ہے اور لکھا کہ مجرہ نظیر بیت ہے پھر میں کہتا ہوں کہ ہمارے
 عرف میں گھر و خانہ ایک معنی میں دیت و کوٹھری و مجرہ نظر میں اور احاطہ میں منزل و حویلیاں ہوتی ہیں اور دو منزلہ
 و چار منزلہ اطلاقات معروف ہیں تو مفتی کو مسائل بیوع و اجارہ و وکالت وغیرہ میں تال سے فتویٰ دینا ضروری ہے۔
 از بخلاف قرہ و بلکہ میں اور سو ادبھی اسی ذیل میں ہے اور تو جانتا ہے کہ مکہ مدینہ زلہ ہما اللہ شرفا و نظما شہر میں و قد قال تعالیٰ
 رجل من القریبین منکم۔ تو انہر قرہ کا اطلاق فرمایا اور علی ہذا بلکہ اگر شہر ہو تو دار و ہوتا ہے قولہ تالے و البلد الطیب فخرج
 جاتہ الآیہ اور مترجم نے اسکی تفسیر میں بعد توفیق اسکی تفصیل ذکر کر دی ہو وہاں سے دیکھنا چاہیے اور ضمہ کے لیے لفظ
 ظاہر نہیں ہے کہ پس عمران و آبادی و کستی نظائر اور گانون و قصہ و قرہ نظائر اور شہر و بلکہ نظائر ظاہر ہوتے ہیں واللہ
 تالے اعلم جاح الزموز وغیرہ میں ہے کہ بلکہ کا نام ایسی آبادی کا ہے کہ دار و عمارات تاح ریحہ کو محیط ہو۔ صحرا، وہ نشادہ
 میدان کہ امین نباتات نہوا اور واضح ہو کہ دار العرب و دار الکفر نقل بنا سبت ہے اور طرا میں دار العرب کی تفسیر میں اختلاف
 معروف ہے اور میرے نزدیک اسی کو ہجرت سے طعن کرنا چاہیے خصوص احکام ربوہ و جمہ و جماعات وغیرہ میں لبر جان
 اسلام مغلوب و حد و شرع دشوار اسلام جاری نہون اور سلیم کے لیے قاضی وغیرہ نوگر ہر آدمی اپنے ذاتی
 فرائض ادا کر سکتا ہو تو وہاں سے ہجرت کرنا واجب نہیں ہے لیکن سبب و مندوب ہے اور کبھی قریب بلکہ ظاہر ہوتا ہے
 لقولہ علیہ السلام انا بری من مسلمین فلہ انی المسلمین میں ایسے مسلم سے بری ہوں جو شرکون کے ساتھ لگے رہو
 ہا جو و لیکن میرے نزدیک یہ بادل اس طرح ہے کہ دے شرک اسکو اولے فرائض سے مانع و مراحم ہوں اور
 تحقیق امین یہ تھا واللہ تالے اعلم کہ دیات و اعتماد و استقار کے لیے اسوقت جو سرد طے انہیں سے مظلوم ہے

یہ وجہ کر دیا گیا کہ وہ ایسی جگہ آباد نہ ہوئے پر دیت کا یا ہستکار پر قدرت کا سہن ہو گا فاقہ والدہ تعالیٰ اعلم اور
ہندوستان میں ابھی تک یہ فتویٰ دیا نہ گیا ہے کہ شلا سود کا معاملہ شل دارا لہر کے جائز ہو کیونکہ یہ اصل خود ضعیف ہو تو صریح مخلص
کے خلاف نہیں ہو سکتا تم نہیں دیکھتے کہ شرع میں اگر کفار عہد شکنی وغیرہ کریں یا ہمارے ساتھ خیانت کریں تو بھی ہم کو ان کے
ساتھ عذر کرنا یا خیانت کرنا جائز نہیں ہو اور اعلیٰ ہذا جمعہ قائم رکھا جاوے اور اس میں فضل عظیم و خفیہ کے نقابست کی دلیل ہو
اور جو کوئی فساد کرے اور خلق اللہ تعالیٰ کو ذخیرہ آخرت سے باز رکھے وہ ظالم تہہ کار ہو لغو ذبا لہ نہ از انجلہ لیستان و کرم
پس جسے کرم کا ترجمہ باغ انگور لکھا یا لیستان کا باغ تو یہ خلاف فقہ بدین معنی ہو کہ ہمارے یہاں باغات میں چار دیواری
نہیں ہوتی اور چار دیواری کے باغ کو اکثر چلواری بولتے ہیں اگرچہ اسمیت انگور ہوں لہذا خیال رکھنا چاہیے کہ کرم باغ
انگوتر میں چار دیواری ہو اور دریاں میں زمین قابل زراعت نہ ہو خلاف لیستان کے کہ اسمین مفرق اشجار سے دریاں فی
زمین قابل زراعت ہوتی ہو یہی فرق ہے کہ ہر جہاں اسنے کرم لکھا یا لیستان لکھا اس سے تو یہ معنی سمجھنا چاہیے
اور جہاں کہیں باغ انگور ترجمہ کر دیا ہو حاشیہ وغیرہ پر تنبیہ نہیں کی وہاں احاطہ دار سمجھنا چاہیے ورنہ چار دیواری کا باغ
انگور لکھا ہو پھر جسے وہم نہ کہ اس سے کیا نقصان ہو کہ باغ انگور کو یا احاطہ دار کو کیونکہ اسمین بعض احکام میں تفاوت ہو گا
مثلاً عقد اجارہ لفظ باغ انگور لازم ہونے کے بعد تاجر نے دیکھا تو بنیہ جا رہواری پایا اور اسنے دیکھا کہ بغیر دیوار کے مجھے
حفاظت نہیں ہو سکتی تو وہ عقد کو فسخ نہیں کر سکتا خلاف اسکے اگر اجارہ بانظ کرم واقع ہو تو اور کر سکتا ہو اور یہاں سے
یہ بھی سمجھا گیا کہ مسائل میں ہر جگہ چار دیواری کا لفظ لائے کی ضرورت نہیں ہو اگرچہ اصل سے ایک گونہ تحریف باغ ترجمہ
کرنے میں ہو لیکن مقصود میں فرق ہو گا مگر جہاں چار دیواری کو حکم میں دخل ہو وہاں ضرور ہو اور ایسی حالت انواع احکام
میں ہر باب کے مسائل میں ہوتی ہو لیکن یہ جراثیم کی تغیر کی بنیاد پر اور علیٰ ہذا حاصل مرام کو اپنی عبارت میں بتقدیم و تاخیر
منضبط کرنا بھی سخت خطر ہو کیونکہ قیود کے مسائل پر رسائی ایک متحرک کام ہو نہ سال اللہ تعالیٰ العصمہ والہد او ہو ولی اللہ تعالیٰ
از انجلہ بنت لبون اسکے لفظی معنی تو دو دودھ والی اونٹنی کا مادہ بچہ اور لغت میں وہ بچہ مادہ چہر تین سال گزرے ہوں پس
اگر کوئی شخص اس طرح ترجمہ کرے تو غلط ہو گا اسلئے کہ فقہاء کا استعمال موافق شرع کے ہو اور شرع میں بنت لبون وہ ہو جسے
دو سال ہو کر تیسرے میں ہو اور اسی طرح حقہ میں لغت کے جو سال کی جگہ شرع میں سہ سالہ مشر ہو اور لبون ہی جڑ عین لغوی
بنجسالہ کی جگہ شرع میں چار سالہ مہر ہو لہذا ترجمہ میں ہوشیاری چاہیے از انجلہ بکری کا لفظ ہماری زبان میں بھیری سے
تسمیہ ہو اور بغیر ورت مترجم نے جہاں بکری لکھا ہو وہ شاة کا ترجمہ ہو اگرچہ نقص شے ساتھ ہو لیکن جہاں غنم کا ترجمہ بکری ہو
وہ غلط ہو مگر جہاں مسئلہ کا حکم بکری و بھیری سے بدلتا ہو وہاں بدون ترجمہ کے عین لفظ لکھا گیا ہو اور تفصیل بیان اسکا
یہ ہو کہ قاسوس و میطے بشہادت جامع الرموز ظاہر ہوتا ہو کہ چہر صوف و اون ہو اسکو ضان کہتے ہیں جیسے ہمارے یہاں
بت کی بکریاں اور تسمیر میں بھی پائی جاتی ہیں اور چہر بال ہوتے ہیں جیسے عموما ہندوستان میں ہوتی ہیں اسکو مخر کہتے
ہیں اور غنم کا لفظ ان دونوں کو شامل ہو اور یہی حال لفظ شاة کا ہو (ش ات) اور یہ واحد ہو بولتے ہیں یعنی شاة
کے لفظ میں وحدت فردی مہر ہو بخلاف غنم کے اور جس شاة کی شایہ بشین دی والٹ و ہار اور شیخ ابو الکلام نے شرع
نقاہ کتاب الزکوٰۃ میں لکھا کہ قسم ضان میں مذکر کو کیش کہتے ہیں اور تسمیر نے کہیں کہیں مینڈھا اسکا ترجمہ کیا ہو اور
مادہ کو نمہ کہتے ہیں جسکے ترجمہ میں بھیری لکھا ہو اور مخر کے زکوٰۃ میں بولتے ہیں اور مادہ کو مخر کہتے ہیں اور تسمیر نے

کہیں کر اوکری لکھا ہو اور شافہ عام ہو کہ ضامن مخرج کے مذکور مویش سب کو شامل ہو اس سے ظاہر ہو کہ شافہ میں تاہم تاہم
 نہیں بلکہ تاہم وحدت ہو فافہم۔ ازبخلہ بیاع جامع الروض میں نقل کیا کہ بیاع جو لوگوں کا مال کچھ اجرت لیکر فروخت کر دے
 کذا فی وکالت الذخیرہ ویاتے لک زیادہ تفصیل اور ترجمہ کہتا ہو کہ اگر مال نہ بجا تو اجرت کا مستحق نہ ہو گا کذا فی الاجارات۔ لیکن
 اگر وقت کے لیے فروز ہو تو چلے جہتہ اموال اس وقت میں فروخت کرے سترری مزدوری پاویگا اور چلے کچھ فروخت
 نہ تو ب بھی مزدوری کا مستحق ہو گا لیکن اس صورت میں بیاع ہو گا والد علم ازبخلہ تخلیہ خالی کرنا۔ پس اگر کسی نے دار فروخت
 کیا تو ہو گا ذاتی مباح سے خالی کر کے فضل کی کچی دیدینا بحضور شتری کے یا جبکہ وہ آنکھوں سے دیکھتا ہو اور اگر اجارہ پر
 ہو تو حق مستاجر سے خلاص کر دینا وغیرہ اور ایسے ہی اجارہ دینے میں تخلیہ اسکی ضرورت سے ہو گا اور ترجمہ نے اکثر مقام پر
 روک ٹوک دور کر دینا لکھا ہو وقال فی الرحمن التخلیہ یعنی رہن کو مرہن کے پسہ کر دینا اور یہ درحقیقت عام لفظ واداسے متعلق
 اور امام ابو یوسف سے روایت ہو کہ منقولات میں تخلیہ سے پسہ کی نہیں ہوتی جو جب تک انگلیوں سے گرفت نہ ہو کافی فنادے
 ابی الفضل الکرمانی اور توضیح تجلک کتاب البیوع کے ملاحظہ سے معلوم ہوگی حاصل یہ کہ تخلیہ ایک طریقہ تسلیم کا ہو اور بیشک
 غیر منقول میں تخلیہ سے پسہ نہ کرنا قبضہ ہوتا ہو ازبخلہ ترویج بردن تصرف۔ یہی نے کہا کہ زن کردن و شری کردن
 یعنی مرد نے ترویج کیا تو سنی یہ کہ جو روکی اور عورت نے خاوند کیا و جامع الروض میں کہا کہ اساس و دیوان وغیرہ میں ہو
 کہ مستعدی بخود ہوتا ہو اور بھرت با رہی ہوتا ہو اور حرف من سے مستعدی نہیں ہوتا اگرچہ انکے کلاموں میں کثرت سے
 موجود ہو ترجمہ کہتا ہو کہ مراد یہ کہ عربی زبان میں تروجا و ترویج ہوا۔ بولتے ہیں اور ترویج منہا۔ نہیں بولتے ہیں پھر واضح
 ہو کہ فقہاء نے جان لکھا کہ ترویج ہوا۔ یا منہا تو انکی یہ مراد ہو کہ لہنے لہنے کا ح میں اس عورت کو لے لیا اور یہ سنی نہیں ہیں
 کہ کسی اور سے اسکا نکاح کر دیا۔ بخلاف ترویج ہونے سے لہنے کے کثرت میں یقول یہی امد کو جو روا عورت کو خاوند بنا اور
 فقہاء نے جب کہا کہ زوجا۔ یا۔ زوج ہوا۔ یا زوج منہا۔ تو یہ مراد ہوتی ہو کہ کسی اس کے نکاح میں اسکو دینا چو نکہ ترویج و
 ترویج دونوں کا تعد یہ بخود و بھرت با ہوتا ہو لہذا فقہاء نے من کے صلہ سے دونوں مطلب میں فرق کر دیا پس اگر
 مرد نے دلیل نکاح سے کہا کہ زوج منہا۔ میرے نکاح میں اسکو دیدے اور اسنے کہا کہ زوج منہا۔ تو نکاح منقذ ہو گا اور جب
 کہا کہ تروجت منہا۔ میں نے عورت کو اپنے نکاح کر لیا حالانکہ تروجت ہا کے سنی زوجہ لکے ہو سکتے ہیں کیونکہ دونوں میں
 سے ہر ایک بخود و بھرت با مستعدی ہوتا ہو۔ بعض مترجمین نے نا کجی سے اس فرق کو ضائع کر دیا چنانچہ بیوع کے مسئلہ
 میں اشتری جاریہ و زوج ہا الی آخرہ جو اس غرض سے موضوع ہو کہ خرید کر دے با ندی پر شتری کے خالی نکاح کر دینے
 سے قبضہ ہو جاتا ہو یا نہیں۔ اس شخص نے یوں ترجمہ کیا کہ با ندی خریدی اور اس سے نکاح کر لیا حالانکہ قطع نظر الفاظ کے
 یہ سنت غفلت ہو اسلئے کہ خریدنے کے بعد ملک میں حاصل ہونے سے نکاح کی صورت کیونکر ہوگی۔ فافہم۔ بیان مجھے یہ
 لطیفہ یاد آیا کہ روافض میں سے ایک عالی فرقہ ہو جو حضرت صدیق اکبر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافر اور حضرت
 فاروق خلیفہ دوم کو کافر کہتا ہو حالانکہ یہ فرقہ خود کافر ہو کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہو کہ جو کوئی دوسرے کو کافر کہے تو دوزخ
 میں سے ایک ایسا ہو جاتا ہو یعنی اگر کہنے والا سچا ہو تو دوسرا کافر ہو اور اگر مجھوٹا ہو تو کہنے والا خود کافر ہو اور خالی فہمی
 کے قول میں ہم بالیقین جانتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اکبر بیصوص آیات و شہادت الہی و کثرت
 احادیث و شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ درجہ کے مومنین تھے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کس

شہادت ہوگی پس بائعین معلوم ہوا کہ یہ فرقہ خود کافر ہو۔ اب سنیہ کے بعض دہلیہین نے کہا کہ حضرت شہر بانو جو بادشاہ بزرگ کی بیٹی تھیں جب حضرت فاروق اعظم نے فارس پر جہاد کیا تو یہ بھی فتح کے بعد گرفتار ہو کر آئیں اور حضرت فاروق رحمہ اللہ نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو دیرین چنانچہ حضرت علی اکبر وغیرہ شہداء کے بلحاظ انھیں کے بطن پاک سے مین پس اگر خالی رافضہ کا قول صحیح ہوتا تو ہوا صحیح نہ ہوتا تو حلت کی کیا صورت تھی باوجودیکہ اہل بیت میں سے یہ حضرات بھی ہیں جن کے واسطے تطہیر ثابت نص قرآنی ہو پس فرقہ رافضی مذکور کذاب ہو قتال النہج ج ۱ اعلیٰ قول سن قال بعد المفتح ثم التزوج وہناک من قال بذلك قبل الاول ثبت والد تعالے علم۔ پھر واضح ہو کہ جابح الرموز میں لایا کہ لایجوز انما یحییٰ بنی آدم و انسان الما و الذین کما فی السراجیہ یعنی آدم زاد سے اور آبی انسان یا جسے باہم نکاح کا عقد نہیں جائز ہو جیسا کہ فتاویٰ سراجیہ میں ہو، لیکن فقہ میں حسن بصری رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ دو مردوں کی گواہی پر جینیہ عورت سے نکاح کر لینا جائز ہو اور جابح الرموز میں لایا کہ لایصح نکاح الشافعیہ لانہا صارت کافرة بالاستئناء علی ما روی عن الفضلی ومنہم من قال تزوج بنائم کذا فی المحیط۔ یعنی لکھا کہ جو عورت کہ شافعیہ سلک پر ہو اسکے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہو کیونکہ استئناء سے وہ کافر ہو گئی یعنی موافق قول شافعی رہ کے جب اس سے بوجھا جاوے کہ تو مسنن ہو وہ کیسے کہ بان الشافعیہ تعالے پس انشاء اللہ تعالے کہنے سے وہ بوجہ شک کے کافر ہوئی اور یہ حکم امام فضلی سے روایت کیا گیا ہو اور ان مشائخ میں سے بعض نے کہا کہ شافعیوں کی دختر و ن سے نکاح کر لینا جائز ہو کذا فی المحیط۔ ترجمہ کہتا ہو کہ امام فضلی اس طبقہ کے مشائخ سب فقہاء تھے لہذا انکی طرف کسی مہجول راوی کا بلکہ بغیر واقعہ کے خالی خیالی قول کا منسوب کر دینا خود غیر مستحسن خصوص ایسا قول کہ فقہ کی شان سے نہیں بلکہ محض خلاف شان ہو آیا کسی شخص کو روا ہو کہ امام شافعی رحمہ اللہ دیکھے اتباع کو کافر کہے فتوہ بالمدن و ملک کیونکہ شافعیہ عورت کی کیا خصوصیت ہو پس تو دیکھتا ہو کہ یہ لوگ کیسے رطب یا بس روایات جمع کرتے ہیں اور اسلام میں فتنہ پھیلاتے ہیں۔ جابل متعصب خود اپنی جہالت سے فتنہ میں پڑتا ہو اسنے نصب کا نام اسلام بھیجا ہو حالانکہ ائمہ علمائے اہل حق ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ اسلام کے اماموں میں سے ایک عالم امام ہیں اسے انکو کافر کہنا خود کفر ہوگا جیسا کہ ائمہ علمائے اہل حق و کافر و فاقوا اللہ والدہ شہید العقاب از اجلہ تخریر۔ ت ن ج ی ز۔ فی الحال و ن کنا بہ مقابل علیہم کفار ہو جو کسی چیز کے ساتھ ٹکا ہوا ہو تو پس طلاق و عتاق سہل یہ ہو کہ اگر تو نے پیاز کھایا تو جھکو طلاق ہو یا تو آزاد ہو اور جو یہ ہو کہ جھکو میں نے طلاق دی یا آزاد کیا۔ اور تخریر در اہل بھیل ہو من قولہم تا جزینا جزینے نقد تخریر۔ از اجلہ تہرت۔ ت بد جابح الرموز میں ہو کہ سونا و چاندی سکہ سے پہلے تہرین اور کبھی تانا پتیل لو یا بھی تہر کہلاتا ہو لیکن سونے کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں ترجمہ کہتا ہو کہ میں نے تہر کے ساتھ ترجمہ کیا ہو پت را در جہان جس قسم کا ہو وہ بھی مصرح کر دیا ہو اور فقرہ کہ چاندی ہو از اجلہ تہر ہمارے عرف میں قریب ہو کہ سواے پھل کے اور کسی چیز پر نہ بولا جاوے البتہ مجاز واجب نہیں کہنے کیا پھل یا یا تو مطلق فائدہ خواہ آدمی سے ہو یا درخت سے مٹے کہ فصل سے بھی اور عرب کی زبان میں مطلقاً جو چیز درخت سے بلا کسی کے صنعت کے حاصل ہو اور یہ محفوظ رکھنا چاہیے دو وجہ سے ایک وجہ یہ کہ جو حکم قرآن مذکور ہو اس میں عربی عرف پر محمول کرنے سے اشکال نہ ہو مثلاً لایاکل من ثمرة الذہ انتھ۔ اس کچھور کے ثمر سے نہ کھاؤ مثلاً اسطرغ قسم کھائی تو ہر اس چیز پر واقع ہوگی جو اس درخت سے پیدا ہو بلا کسی کی صنعت کے اور کوئی جاوے مٹے کہ پتی بھال و شلخ پر نہیں بلکہ طلع و خلل و بلخ و دیس و رطب و غیرہ مجاز پر واقع ہوگی اور مجاز شرم نقل لینے گوند ہو اور دیس پر بھی

بنی تائبی کو جب پناہ ملی جاوے تو نہیں اور وہ دوم یہ ہو کہ جو حکم وہاں مذکور ہو اگرچہ ببارت آوردہ کو رزی اسکو
ببارت عربی سمجھ کر کو سقیم کرنا چاہیے اور ہماری زبان میں اگر قسم کھائی کہ اس دخت کے ثمر سے کھاؤ گا تو میرے
نزدیک شروع ہونے تک واقع ہوگی اور گوند وغیرہ جسے کہ ناٹری پر واقع ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم
۱۔ زمین الیٰ التمر عربی یعنی نیل اسل سنناہ قلت لابل ما استعمل فیہ عندنا بعد النخل کما لا یراعی فی الالفاظ بحیث عند العرب الا ما
استعمل انیہ بعد استعمال فائزہ از بخور جہاں جمع بدل تلی سی نالی جس سے جس کا پانی کنوئین سے نکال کر بہتا ہوا کیاری میں جاتا ہو
در باغ میں سے جو زراہوں کو ساقیہ جو جمع اسکی سو آبی کو یا نہ ہوا اگرچہ اتنا گہرا نہ ہو اور اس سے چوڑا نہ ہو ذکرہ البیہنی
۲۔ تہہ الحزن وغیرہ از انجملہ المحرمات باب نکاح میں چاہو کہ کوکھ نکاح فاسد ہو گا یا باطل ہو گا یا حرام ہو گا سب یکساں ہیں کیونکہ
اب بھی حرام ہوا جیسا کہ قاضی خان و کرمانی و نہایت مستقنی وغیرہ میں ہو کہ نہانی جامع الرموز از انجملہ شیش کہ معروف ترجمہ گھاس
۱۔ اصل نباتات جو مقدار ہوں اور عامہ نباتات میں ہو کہی گھاس کو شیش کہا ہو اور کما گھاس نہیں بلکہ زمین کے
مذکر کسی بونی چیز کے مثل ہو از انجملہ قولہم خیا ما استاجر عبد التیغیہ فترک الخیاط علیہ یعنی اور زنی نے کسی کا عمامہ فروزی
۲۔ اجارہ لیا پھر خیا طنے اپنا کام چھوڑ دیا۔ تو بعض شرح نے بیان کیا کہ خود کرتا رہا ہو یا یہ پیشہ چھوڑے تب اجارہ ٹوٹ گیا
اور نہا ہر یہ ہو کہ فقط تنہا کرنا اختیار کیا۔ وقد فصلہ المترجم از انجملہ النض بالضم نہایت میں وہ بیت کہ زکل و بھوس و لکڑی وغیرہ
سے بنائیں مگر فقہاء اسکو محبت کی چار دیواری پر وہ کو کہتے ہیں جو زکل وغیرہ سے بنالیا جاتا ہو۔ از انجملہ الخراج جو زمین باغ
پہ لگان ہو لیکن وہ قسم کا ہوتا ہو اول خراج مقامہ یعنی بنائی اور وہ پیداوار میں سے کوئی جزو میں ہو جسکو بادشاہ
لوگوں کی طرف سے انکے بیت المال کے لیے پیداوار پر مقرر کرتا ہو جیسے چہارم پیداوار وغیرہ اور زراعت کا خرچہ نکال
دینے کے بعد باقی کا چہارم وغیرہ لیا جاتا ہو اور ہر زمین و باغ کی طاقت پر مقرر ہوتا ہو لیکن نصف سے زیادہ نہیں ہو سکتا
ورنہ ظلم ہو گا اور ایسے ہی اسکا آداب ہونا پیداوار پر ہو جسے کہ اگر زمین میں کسی جہ سے کچھ پیدا ہوا تو یہ خراج بھی واجب
ہو گا اور اگر کسی نے سال دو سال کا خرچہ پیشگی ید یا تو جائز ہو کیونکہ سبب یعنی زمین لائق پیداوار موجود ہو کہ اذکرہ بعض
اور مترجم کہتا ہو کہ یہ غلط ہو بلکہ خراج موطن میں البتہ ایسا جائز ہو اور خراج مقامہ میں گیہوں وغیرہ اموال ربویہ کی صورت
میں سود ہونا چاہیے خانہ قسم وہ خراج موطن جو بنام لگان ہمارے یہاں معروف ہو اور اسکو خراج وظیفہ و مقاطعہ بھی کہتے
ہیں اور وہ کچھ نقد یا اناج غیر جنس پیداوار جو امام کسی زمین باغ پر مقرر کرے لیکن اندازہ اسکا بقدر وظیفہ عدل
ہو گا چنانچہ جس زمین کو خراج پانی ہو چھے اس پر حضرت فاروق اعظم رونے اہل السواد کے ہر حب گیہوں یا جو پر ایک
مصاع مقرر کیا تھا اور رطیبہ کے ہر حب پر پانچ درم یعنی سواروپر سے کچھ زیادہ مقرر فرمایا تھا علیٰ ہذا پس کہا گیا ہو کہ
اس سے زیادہ کرنا ظلم ہو اور نو شیروان عادل نے بھی گزیرہ جبکا موجب جزیہ ہو اسی قدر مقرر کیا تھا اور یہ جزیہ اسلام
میں تذلیل کرنے کے لیے نہیں تھا جیسا کہ قولہ تعالیٰ لیطوا الحججہ عن یدہم صاعون سے سمجھا گیا بلکہ آیت کے سنی
یہ ہیں کہ اسلام چھوڑ کر انھوں نے ایسا اختیار کیا پس انکو راہ حق پر آمادہ کیا تھا کیونکہ اسلام سے انکو نعمت ایمان ملتی تھی
اور سب کے برابر درجہ ملتا تھا اور جزیہ کی مقدار جبکہ نو شیروان عادل نے مقرر کیا تھا اس سے بھی کم یعنی آدھا اسکا
مومن سے لیا جاتا تھا کہ وہ تصور سے کام لے زراعت یا کر آمد تعالیٰ کی توحید و عبادت کرے اور اللہ تعالیٰ
کو اسی بندہ عارف کی تسبیح و عبادت پسند ہو اور جامع الرموز میں ہو کہ خراج حواہ موطن ہو یا مقامہ ہو اسی ضمانت

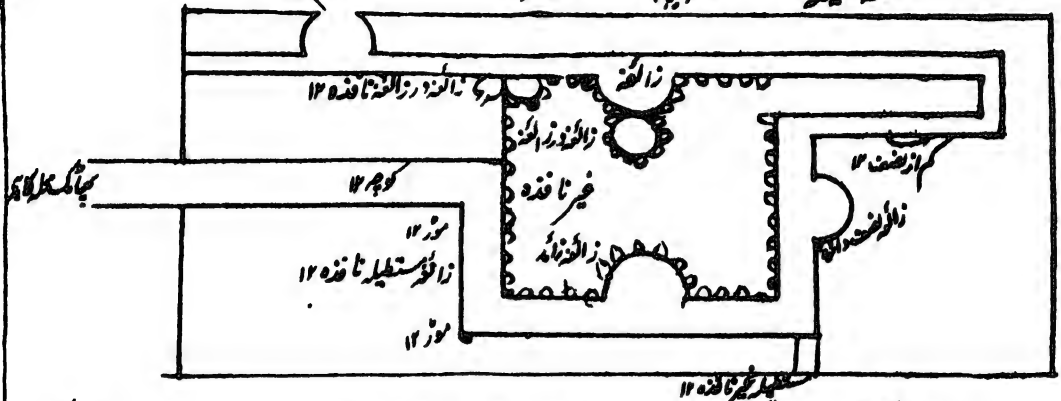
کہ دنیا صحیح ہو، کیونکہ وہ پہلی فوج کا حق انکی حفاظت وغیرہ کے عوض میں واجب ہو اور بعض نے کہا کہ مراد فقط مولف ہو جو پہلا مہدی ہو تا، اور مفسر مراد نہیں جو پیداوار پر ہوتا ہو کیونکہ وہ ہنوز ذمہ واجب نہیں ہوا، اور از انجیل خارج۔ کہ بحسب اللہ تبارک و تعالیٰ کا اسم فاعل ہو اور مطلق الدعویٰ میں جو شخص کہ غیر قابض مدعی ہو وہی ذلک قولہم ولوا دعی خارجان عینانی یہ ثالث اور مبنی یہ کہ دو غیر قابض نے تیسرے کی مقبوضہ مال صدق کا دعویٰ کیا یعنی تیسرے پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ مال عین ہماری ملک ہو اور تیسرے قبضہ میں تاحن ہو۔ از انجیل الدایہ۔ اہل لغت میں جو زمین پر چلے یا رینگے اور بدین معنی حشرات الارض چوٹی وغیرہ کو بھی شامل ہو اور وضع ثانی میں چار پائے سے اور کہا گیا کہ وضع ثالث میں گھوڑے سے مخصوص ہو اور مراد وضع سے نقل عربی ہو اور فقہاء کے اطلاق میں اختلاف ہو چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں از راہ عرف کے دابہ کا لفظ گھوڑے و گدے سے و خمر کو شامل کیا اور اسی وجہ سے حسب موقع مترجم نے کہیں سواری کا جانور چار پائے ترجمہ کر دیا ہو اور عزیزہ میں اسکو ہر چار پائے کے واسطے مطلقاً کیا اسی سے مترجم نے حسب موقع چار پائے ترجمہ کیا اور سرفردات میں کہا کہ گھوڑے کے لیے مخصوص ہو لہذا جہاں موقع یہی ہوا وہاں گھوڑا ترجمہ کیا ہو از انجیل دیوان اور فقہ میں دیوان القاضی سے وہ خرطیم اور جو جسین کلین و مستاء و زعفران نقل پر وہ انہ متولی اوقات وقفہ و نفقات وغیرہ کا خذات ہوں۔ از انجیل قولہم ما قاب ملک علیہم ادیہ ہو کہ بے دیگر جو تیرا فلان پر ثابت ٹھہرے یا واجب بنے لہذا کفالت میں جہاں اس طرح مذکور ہو یہی مراد ہو از انجیل روایت کا لفظ ہو جامع الامور وغیرہ میں کہا کہ کنت میں نقل کو کہتے ہیں اور عرف فقہاء میں کسی فقہ سے کوئی فرعی مسئلہ نقل ہونا خواہ فقہ مذکور سلف میں سے ہو یا خلف میں سے اور حسب کبھی خلف کے قول سے مقابلہ ہو تو روایت مخصوص بسلف ہوتی ہو واضح ہو کہ قولہ روایت عند اسکے یہ معنی کہ اس امام سے ایسا روایت کیا جاتا ہو جائز ہو کہ اسکا مذہب یہ ہو یا نہ بخلاف عندہ کے کہ جب کہا جاوے کہ فلان کے نزدیک تو ظاہر یہ کہ اسکا مذہب یہ از انجیل رباط یعنی رسی و بندش ومنہ قولہم من حل رباط سفینہ فخرقت اور رباط قیام سرحد کفار پر بغرض جہاد یا حفظ حدود و ثغور ومنہ قولہ علیہ السلام رباط یوم فی سبیل اللہ خیر من الدنیا وما فیہا از انجیل رقبی ہا تذ قول فقہاء لا یصح الرقبہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک رقبی یہ ہو کہ دوسرے سے کہے کہ میرا گھر تیرے لیے رقبی ہو اگر میں تجھے پہلے مرا تو وہ تیرے لیے ہو اور اسی کے قریب عمری ہو قاضی خان نے ذکر کیا کہ عمری یہ کہنا کہ اگر میں تجھے پہلے مرا تو میرا گھر تیرے لیے ہو اور اگر تو مجھے پہلے مرا تو میرے لیے ہو اور دوسری تفسیر یہ ہو کہ اپنا گھر دوسرے کے لیے اسکی مدد کرتے ہو کہ دینا اس شرط سے کہ جب مرے تو واپس ہو یعنی عمری دینے والے کو یا اسکے وارث کو واپس ہو قال دصح العمری اور یہاں صحت سے مراد ہو کہ اس طرح دیدنیامع ہو اور شرط مذکور باطل ہو کہ وہ گھر چھو دیا ہو اسی کے وارثوں کو یا کائنات میں یہ مسئلہ مشابہات احکام کے ہمارے بولی میں یہ کہنا کہ یہ گھر تیرا ہو اور یہ گھر تیرے لیے ہو اور یہ گھر تیری ملک ہو۔ تو اول محفل اقرار ہو اور جھگڑے کے وقت ہبہ کا دعویٰ کرنے والا باطل قرار دیا جاوے گا کیونکہ اقرار اس پر تو حجت قوی ہو اگرچہ دوسرے کے حق میں حجت نہ تو اسی نے گویا اقرار کیا اور پھر دعویٰ کیا کہ میں نے ہبہ کیا تھا تو اول اتوی ہو گا اور بدو کو اہوں کے تصدیق نہوگی۔ اور قول دوم ہبہ ہو اور تیسرا صریح اقرار ملک ہو اسی واسطے مترجم نے رقبی و عمری کی تفسیر میں تیرے لیے کہا اور تیسرا جو نہیں کہا حافظہ خان ذلک سلف مراد از انجیل بجا نجات میں سے خوشبودار کذا فی الاختیار شرح المختار و کذا فی المغرب اور فقہاء کے نزدیک

جسکی زندگی مثل اسکی ہیون کے خوشبودار جو جیسے آس و ورو یا نقطہ میان خوشبودار چون جیسے یا سمین۔ اسطرح جامع الزم
 میں مذکور جو اور اس میں تامل سے دیکھنا چاہیے اور لکھا کہ جامع ابن بیطار میں ہے کہ وہ ہر درخت کے کلیان میں اور اظہار
 مخصوص جس سے عرق کیونچا جاوے شہر ہو گیا، ہوا از بخار رقیق رقت تپلاہن اور رقیق جسمین کوئی جزو آزادی کا نہ اور واضح
 ہو کہ عبارات فقہاء مختلف ہیں صدر الشریعہ کی بعض عبارات سے نکلتا ہے کہ رقیق بدون ملک کے نہیں پایا جاتا ہے اور
 مستقصی وغیرہ میں ہے کہ کفار جو دار الحرب میں ہیں سب کے سب رقیق ہیں مگر کسی کے ملک نہیں ہیں قال المترجم اس مقام
 کی تحقیق میں کلام طویل ہے چنانچہ غیالیش نہیں ہو میرا مقصود صرف یہ ہے کہ مترجم نے رقیق کا اگر ترجمہ کیا ہو تو محض مملوک لکھا ہے
 اور کثرت سے فقہاء رقیق کو بالبلہ آزاد و مدبر و مکاتب و ام الولد و من بعض و ما انتقد فیہ سبب الحرجہ استعمال کرتے ہیں کہ
 لفظی علی من ماسن الفن از بخار روث متشابہ ہے کہ کثرت میں ذی حافر جانور کے گوشت کو کہتے ہیں مگر فقہاء اسکو نقطہ سرکین
 میں کو بکے یعنی میں پوستہ میں تولید و نیکیان داخل نہیں ہوتی اور یہ جامع الرموز میں لکھا ہے اور غدرہ پلیدی ہے کہ آدمی
 و مرغی و تباغیرہ کے تباغیرہ کو شامل ہے اور غلط آدمی میں زیادہ استعمال ہے اور مقصود تحقیق کثرت نہیں بلکہ تنبیہ ہے اور خراہ
 خراہ کہ تو تر وغیرہ کی ہیئت ہے اور کبھی آدمی کے ساتھ کنایہ ہوتا ہے ورنہ قولہ ملک بیکم کل شئ من الخرافۃ الحدیث۔ سرفین حرب
 سہن ہے ہوا از بخار رصاص کہ کثرت میں رنگ ظہی کے سنی میں ہے جو پس دم کی صفت میں ہوتا ہے کہ رنگے کے ہون جانا
 رصاص درم وہ میں جنہر طبع ہو صبح ہر جامع الرموز شیعہ اقسام درم میں بہت ان کتب فقہ میں مذکور ہیں اور متفرق میں نے
 ذکر کیے ہیں اور یہاں مختصر ہو رہا کہتا ہوں کہ سب اقسام کے زیوف درم بالضم مصدر زافت الدراہم رضایینی میل کی وجہ سے
 مردود ہو گئی کافی القادوس یا صبح زلف جو جسمین تانبہ وغیرہ ملا کہ کھڑا ہے کہو دیا گیا ہو کافی طلبہ الظلہ اور قاسوس نے جو انکو
 مردود کہا تو سنی یہ ہیں کہ دوسے رد کر دیے جاتے ہیں لیکن پوشیدہ سنین کے خالی بیت المال انکو پھیرتا ہے کہ وہ کھرے
 کے سوائے نہیں لیتا اور باہمی معاملات میں مردود نہیں ہیں پس انکو قول دوم ہے۔ دوم بہرہ تقدیم ہا یا فون صوب
 بہرہ یعنی ناسرہ جسمین کھونٹ ہو اور واضح ہو کہ زیوف و بہرہ دونوں قسم میں میل سے چاندی زیادہ ہوتی ہے لیکن
 فرق یہ ہے کہ زیوف کو تاجر نہیں پھیرتے اور بہرہ کو تاجر بھی نہیں لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ بہرہ کا سکرت گیا ہو
 ذکرہ صدر الشریعہ فی القضاء پس اس صورت میں زیوف بہرہ واحد ہیں صرف سکرت جو دوم ہونے کا فرق جو سوم
 مستوف و دوم جسمین تانبہ و میل یا جست غالب ہو اور چاندی کم ہو تو قیل انہا تغیر بالعرض۔ چہارم رصاص یہ نقطہ درم کی
 صورت ہوتے ہیں انہر چاندی کا طبع ہوتا ہے اور یہ حقیقت درم نہیں ہیں کما سر یہ غیر واحد واضح ہو کہ اقسام بیان
 بحسب العین کہیں ہیں اسطرح سے بیان ہو سکتے ہیں کہ درم یعنی صورت مخصوص یا چاندی میں بڑا نہیں۔ قسم دوم بطین طبع نہو
 تو جو درم نہیں اور اگر ہو تو رصاص ہو تو قسم اول میں خالص جو یعنی ادنیٰ میل جو بہرہ مستطاب ہے تو وہ قسم معروف میں وہا
 چاندی ہو تو درہم یعنی سپید درم ہیں اور کبھی وضع ہوتے ہیں لیکن زیادہ کسور و خلط کے مقابلہ میں آتا ہے اور اگر سیاہ چاندی
 ہو تو درہم سو یعنی سیاہ درم ہیں اور اگر غیر خالص ہو پس اگر میل زیادہ ہو تو مستوفہ ہیں اور اگر چاندی غالب ہو زیوف
 دھترہ ہیں اور دو دھترہ سیاہ و حقیقت صفت جودت و دروات کے اعتبار سے ہیں نہ باعتبار عین کے کیونکہ شریعہ صفت
 سے نفس چاندی کا تفاوت سبب نہیں ہے جیسا کہ باب الرواح میں معلوم ہو چکا۔ اور صحت ہر قسم درم اور کھرے رنگت
 اور نظیر اسکی ہر راہ و پیہ اور دو اشعیان یا چار چوینان مثلاً اور درہم غلط تعبیل کے زیوف و بہرہ و مستوفہ ملا

ہوں بخلانِ رصاص کے کہ وہ حقیقت غیر جنس ہو اور ثنائی و ثلاثی وغیرہ جیسا کہ بدایہ میں مذکور ہو اس سے یہ غصہ منہ ہو کہ دو ملک ایک دم ہو جیسے مثلاً انھیں ان کہ دو ملک ایک روپیہ ہوا اور ثنائی میں ملکہ اور باغی علی بن النقیس و قولہ کا لحد الی الیوم تقریباً جیسے فی زمانہ فرغات میں عدائی رائج ہیں تو درہم کے اقسام ذاتی سے انکار خراج نہو کلام فرق سکے سے ناموں میں جو کا تو عدائی جس بادشاہ نے سکے رائج کیا نام رکھا گیا ہو اور نظیر اسکی چہرہ شاہی و بیپوری و کلدار و غیرہ اشرفیان میں اور بنیر کے خال چاندی گلاشتہ مانند طنجائی و وہ دہی و وہ نہی اور زخدار وغیرہ اقسام ہیں اور زخدار کے معنی قریب اسٹلے میں جیسے ہمارے یہاں کٹاؤ کی چاندی و اینٹ کا سونا وغیرہ بولتے ہیں فان حفظ المقام والحد اعلم بالصواب از اجلہ لفظ رہن بمعنی گروہ و فروات میں ہو کہ جو ادھار و قرض کی مضبوطی کے لیے رکھا جاوے۔ اور اکثر کتب میں ہو کہ لغت میں رہن کے معنی مال کو روک رکھنا خواہ کیسا ہی مال ہو۔ اور شروع میں ادھار و قرض کی وجہ سے ایسا مال جو قیمت دار ہو روک لیتا جس سے قرض لینا ممکن ہو اور جامع الرموز میں کہا کہ مراد یہ ہو کہ قرض اس مال کی قیمت دوام سے بھر پانا ممکن ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بھر پانے کی قید محض سہو ہو اور صحیح وہ ہو جو رجندی کے کہا کہ بھر پور قرض اس کے وصول ہو جانا شرط نہیں ہو بلکہ تھوڑا یا سب اس سے وصول ہو جانا ممکن ہو سیکم۔ ادھار یا قرض اس سے ترجمہ کی یہ غرض ہو کہ مثلاً زید نے عمرو کے ہاتھ دس روپیہ کو ادھار ایک چیز بچی تو دس روپیہ عمرو پر ادھا کھلاوینگے اور عمو کا مترجم اسکی جگہ قرضہ لکھتا ہو اور قرض نہیں کہلاتا کیونکہ وہ عین شے پر مخصوص ہوتے کہ اگر دس روپیہ اس سے نقد لینے تو قرض ہیں اور اسکو مترجم قرض بدو نہ زیادہ لاتا ہو اور اگر ایک پیمانہ کیوں قرض لینے تو یہ بھی قرض ہیں اور احکام میں بعض صورتوں میں تفاوت ہو اور جو ام یہ فرق نہیں کرتے ہیں قرضہ ادھار کی جگہ قرض و برعکس بولتے ہیں لہذا مفتی جب فتویٰ دیکھا اور ایسی صورت میں تو بعض جگہ غلط و خطا ہو گا اور مثال اسکی یہ ہو کہ زید نے عمرو سے ایک من کیوں قرض لیکر گھر میں بھر رکھے ہنوز خراج نہ کیے تھے کہ عمرو نے اپنا ادھار مانگا اور زید نے بازار سے یا کسی سے ایک من کیوں دلوادے تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک ادا ہوا کیونکہ عین مال کا وہ پس کرنا لازم تھا جبکہ بیہیہ موجود ہو۔ اسی طرح ایک من قرض کا دعویٰ کیا اور معاوضہ دس روپیہ لے لیے اور مفتی نے جو از کا فتویٰ دیا حالانکہ ایک من قرض نہ تھے بلکہ قرضہ ادھار بیع سلم کے تھے مثلاً اسنے سلم ایک من کی شہرائی تھی تو اس صورت میں صحیح نہیں ہو کیونکہ استیلاال دین بدین ہو پس اگر وہ ادھار کہتا تو مفتی صحیح جواب دیتا لیکن اسنے قرض کہا جس سے وہ کا ہو گا لہذا ایسے مقامات میں مفتی کو متنبہ رہنا چاہیے تاکہ عوام جہاں کو غلط فتویٰ نہ دیوے۔ تنبیہ عوام کو کہ رہن کو اپنے قرضہ کا عوض بطریق منصف سمجھتے ہیں اور یہ بالکل جہل و ظلم ہو جسے کہ مال مرہون سے طرح طرح کے نفع اٹھاتے ہیں اور یہ بالکل حرام ہو اور رہن تو برائیا مال اپنی نگہانی میں رکھتا ہوتا ہو اور جو کچھ اسکا منافع ہو وہ سب راہن کا ہو صرف اسکا قبضہ البتہ سروسٹ مالوای قرضہ نہیں ہو اگر وہ ہم ہو کہ ایک تو ادھار دے اور دوسرے یہ رگزار اٹھاوے تو جواب یہ کہ اس میں دو فائدے ہیں ایک یہ کہ اگر راہن نے قرضہ نہ دیا تو حسب شرط اس کے دامون سے وصول کر لے اور دوم یہ کہ اگر راہن مرا اور راہر بہتوں کا قرضہ ہو تو ترکہ جو کچھ ہاتھ آوے اس میں سب قرضخواہ حصہ رسد شریک ہونگے بخلانِ مرتہن کے کہ وہ اس رہن کا حقدار ہو اس سے سب قرضہ بھر پور لے لگا جو بچے وہ ان لوگوں کو بھر دیا۔ بعض فقہاء نے جائز جانا کہ مرہون گائے کو مرتہن اپنے پاس سے دانہ چارہ دے تو اسکا دودھ کھاوے۔ یہ کہتا ہوں کہ یہ اس زعم پر کہ دودھ اسکی کھلائی کے سوا کسی نہیں کھا نا چاہیے مگر میرے نزدیک یہ بھی جہل نہیں ہے۔

اور واجب ہو کہ اس میں اختلاف ہو جیسے دوہیت کے روپ سے تجارت کا نفع مستودع کو حلال ہو یا نہیں تو ضعیف ہو کہ ان
 اور سوا اب ہو کہ نہیں کیونکہ مرہن نے اپنا چارہ غیر کی ملک میں ڈال کر اس سے دودھ حاصل کیا لہذا بعضوں نے راہن سے
 اجازت لینا شرط کر لیا ہو اور یہ صورت البتہ براہ حکم جو از کے ہو سکتی ہو جبکہ وہ قرضہ سے نفع کھینچنا چاہتا ہو۔ اور بعض نے
 یہاں اس مانہ والوں کے کاروبار چلنے کے لیے غیبت کی تدبیر نکالی اور آئین بھی سخت اختلاف ہو و المسئلۃ فی الفنا و سے
 از تجملہ الرب بالضم انکو روہی و سبب وغیرہ کا شیرہ جو ضعیف جوش ویز کا زحاک کیا گیا ہو اور صراح میں کہا کہ آب ہر چیز کے خاثر باشد
 یعنی بچتا یا کا ترسا ہو اور لکھا کہ طلاق کو کہتے ہیں اور مراد اس سے وہی شیرہ انکو ضعیف جوش دیا ہوا ہو اور یہ قسم شراب ہو جیسا کہ
 کتاب الاشرہ میں ہو وقال الشاعر البقی والیرغوث قد شرہ بادی شراب الطامین اکت المی انعمہ اور خطاطی کے
 بعض عبارات حاشیہ و المنار سے فقط شیرہ کے معنی ظاہر ہوتے ہیں پس شاید آب خاثر مراد ہو جیسا کہ بعض جگہ خود مراد لکھا ہو
 اور شاید کہ استعمال فقہاء میں عام ہو اور یہ اقرب ہو واللہ اعلم اور قول فاضل سہارنپوری کہ رب سنی مرئی ہو سو ہو فلیتدبر
 از تجملہ زیوت اور یہ قسم درم ہو اور فیصل ذکر ہو چکا ہو از تجملہ زلی حلق فی الصرا زط و سبب از دم و زلی پلے از ایشان
 وقال صدر الشریعۃ الزاجیل بن الناس بالخرافۃ نسب الیم الثوب الزلی قلت انمیل بالیم حال ذن قبل۔ یعنی زط ایک
 قوم کے لوگ عیان میں بستے ہیں و سے ایک قسم کا کپڑا بستے ہیں جو زطی کہلاتا ہو۔ از تجملہ قولہم زیاد و قنابن الناس
 فیہ ایسی زیادتی کہ لوگ اتنے میں مغبون ہو جاتے ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ جس چیز کے دام شہر میں کئے نہوں کہ
 برونی جانتا ہو بلکہ انہ ازہ کر لے تے جتنے کو ٹھہرے تعجب کوئی ایک اندازہ کرنے والا بھی مشاوس سے و آہ اوپر کو
 اندازے تو یہ دو آئے ایسی زیادتی تو کہ تاخا۔ لوگ اٹھاتے ہیں و قدم مفصلا۔ از تجملہ زفان و زالفہ مراح و سنیطیل و
 سندیر و عطف وغیرہ الفاظ جو کتاب الشفیعہ میں مذکور ہیں پس زفان کوچہ پس اگر سید ساجا گیا ہو اور دونوں طرف محلہ آباد
 ہو اور اتھانی کوچہ بند ہو بلکہ نافذ ہو تو بمنزلہ متر عام کے ہو اگرچہ بہت سے مسائل میں فرق ہو اور یہ کوچہ نافذ ہو اور
 اگر وہاں بند ہو تو غیر نافذ ہو اور ممکن ہو کہ محلہ چار دیواری سے ٹھہرا ہو اور انھما کے کوچہ پر باب ایرانی ہو یعنی
 دروازہ ایسے مقام پر ہو کہ باہر جنگ و بیابان غیر آباد ہو اور اگر کوچہ ٹھوڑی دور سید ساجا کر موزا ہو تو زالفہ ہو
 پس اگر موٹر لئی طرف سے شغل سنیطیل ہو کہ □ چاروں خطوں میں سے ہر دو متوازی برابر مگر چاروں
 برابر نہ ہوں اور سب زاویہ قائم ہوں □ اس طرح حادثہ و منفرد نہ ہوں تو زالفہ سنیطیل ہو اور غالباً زالفہ حادثہ
 و منفرد بھی جب اکثر حکم شغل سنیطیل کے ہو اور اگر مراح ہو کہ شغل سنیطیل کے ہوتا ہو صرف اسکے چاروں انضمام سے
 ہوتے ہیں تو رعبہ ہو اور اگر کوچہ سے لبدہ۔ اٹھ ہونے کے کوچہ در کوچہ ہو تو عطف وغیرہ میں اور انہیں میں مقام
 اتصال برہم برہم زمین کے ہیئت سے پیدا ہو جاتے ہیں اور اکثر لوگ اس شان کے ان اصطلاحات کے زائف
 ہیں لیکن نمونہ کے طور پر بعض صورتیں درج کی جاتی ہیں۔ اول کوچہ غیر نافذہ طویل جس کے جانبین میں اسکے
 شغل کوچہ ہوں پس بدایہ و غنایہ سے پہلی صورت یہ ہو جو ذیل میں درج ہو
 پس کوچہ طویل و اسے چھوٹے کچن میں شفعہ کے مستحق نہیں کیونکہ غیر نافذہ ہو
 سے خود اہل کوچہ میں استحقاق مقصود ہو اور اگر نافذ ہوتے تو البتہ سب کا استحقاق
 اس شان سے ہوتا جو باب شفعہ میں مذکور ہوئی۔ اور معنی اسکے کہ کوچہ خود کی راہ نہیں ہے کہ بڑے کوچہ



[illegible]

اور رہے دریہ وغیرہ تو انکی شکل و اگر وہ میں معروف و بہر شہر میں مشہور ہو یا فہم از اجماع لفظ سائر سب اور باقی و لیکن استعمال فقہاء اخیر سنی میں بدون معین اس ہر کے کہ بغیر داخل ہیں یا نہیں جو عامہ کے لفظ میں مستہر ہو اور اوپر مذکور ہوا سبکی مخفف سے یکے یعنی ثلث اور صراح میں کہا کہ نتیجہ یعنی می پختہ۔ اور با ذوق ہذا لفظ منقوط معرب بادہ لفظ فارسی کہ شیرہ انگور ایک پختہ ہو۔ مستوف سابق میں مذکور ہوا۔ سکر قسم شراب و سکر النہر۔ نہر کو بند کر دیا سکران مقابل صاحبی یعنی جو نشہ میں چور ہو اور بیوش کا ترجمہ اور مٹی علیہ کا ترجمہ التباس سخت ہو۔ سابق بانگنے والا مگر جو بیچھے سے ہانگے اور جو آگے سے ہمار پکڑ کر لے چلے وہ قائم اور قائم نہ تو اندھے آدمی کا بھی ہوتا ہو ورنہ احمدیث و کان قائم کعب رضی اللہ عنہ اور سابق بھی ورنہ احمدیث یوق الناس ابصارہ۔ لیکن سابق شفق میں تامل چاہیے۔ سو۔ جو آدمی سے اس طرح غلطی ہو جاوے کہ اگر دیکھ لیتا تو ٹیک کر سکتا تھا و لیکن نظر جو ک گئی۔ اور یہ سو انسان کے واسطے گویا عرض لازم سمجھا گیا ہو اور یہی سو صاحب ہدایہ سے دوبارہ متعہ ہوا کہ امام مالک رحمہ کے نزدیک جائز لکھنا حالانکہ بالاتفاق حرام ہو اور اسے شاخوین نے بغیر تحقیق کیے انکی اتباع کی اور صاحب شرح وقایہ سے کئی مقام پر ایسا سو ہوا ہو و قیل انه لا یحب فی السہوئل فی الخطاء خطا و قصہ نظر و کمی استعداد ہو۔ ممکن ہے کہ کٹھکا ناخواہ کر ایہ پر ہو یا ذاتی مکان ہو۔ سبیل وہ نوشہ جو قاضی اپنی مہر و خط سے اور پوری تحقیقات مقدمہ کے ساتھ اس شخص کو دیوے جو نالش میں سچا ثابت ہوا ہو اور شاید کہ نقل و کپی

ہن نامہ میں ایسے ہی ہوتی ہو۔ سر پہ چھوٹا لشکر جسکے ساتھ خود سلطان یا خلیفہ اسلام نہ جاوے۔ سببہ اوٹھیل وغیرہ جو کسی فاسد اعتقاد پر بابت کے نام چھوڑا گیا ہو وہ تحقیق فی تفسیر المترجم۔ بنجاب ایک جب فوری ساتھ لگا دینا ترجمہ ملازمت کا ہو۔ فوج زخم سر و چہرہ کذا فسر بعض شراح الحدیث و شائع بمعنی اول ہو۔ شہر موضع جہین ہڈی کھلے ہوئے شکر جال و جالیدار۔ شمع جہنی جو ریواج نہ کہ وہ من ہو اور شمع نقل یعنی چار اور شمع البطن پیٹ کی چربی اس سے مراد کلیہ کی چربی ہو اور اختیار شرح مختار میں کہا کہ ہمارے عرف میں ہٹھ کی چربی پر شمع کا اطلاق کبھی نہیں آتا۔ یہ جو مذکور ہو الفت کی تخفیف مت سمجھو بلکہ قسم کھانے کی صورت میں اسکے موافق حکم ہوگا۔ شیراز دودھ کو آگ دیکر پانی نکال دیتے ہیں۔ شرکت۔ دو قسم شرکت ملک یعنی کسی چیز کا مالک ہونا شرکت میں واقع ہو جیسے باپ سے دو بیٹوں نے ایک مکان میراث پایا اور حکم میں دو کون مانند اجنبی کے ہیں اور اگر دونوں شرکت میں خریدیں تو بھی یوں ہی ہو۔ اور دوم شرکت بقعد ہو یعنی دونوں عقد شرکت قرار دین پس وہ شرکت معاوضہ و عثان و صنائع و نفیل چار قسم ہو شرب پانی کا کوئی معلوم حصہ و مقدار خود جاہلاد کے لیے یا زمین وغیرہ کے لیے ہو مصر۔ اسکی مشہور معنی تو خسر کے ہیں ولیکن یہ عوام ہندوستان میں ہو اور اطلاق عربین داماد کو بھی کہتے ہیں اور عمدہ چھانے کے لوگ شامل ہوتے ہیں پس داماد اسکا رشتہ خسر دامادی پر ہو اور تحقیق اسکی فساد کے بعض مقام پر خود موجود ہو۔ ضمن الدار احاطہ کے بیچ کا چک یا چوک صف کا شاخ جو مغربی شہر دن میں معروف ہو صاحبان چوگان۔ صحرا کا ترجمہ جنگل سو ہو اور اطلاق فقہاء ایسے میدان وسیع پر ہو جہیں نباتات نہ ہو صاحب شتر پس صاحب ہر کیا ایسے شخص و چیز کو بولتے ہیں جو دوسرے کے کسی خاص ذریعہ سے متعلق ہو جیسے صاحب خانہ و صاحب قلم و صاحب من و صاحب ایمان و صاحب دعوی و مدعی علیہ پس صاحب الشرط فارسی میں داروغہ ہو اور یہاں کے عرف میں کوئوال کہنا چاہیے اور اسلام میں یہ شخص نہایت متدین عالم صفت ہوتا تھا صاحب ہونے کا بلا دلیل شرعی اپنے نفس کے خوش معلوم ہونے اور پسند پر کسی سے ایک کام اختیار کرے اگرچہ ظاہر میں وہ روزہ نماز و ذکر و تسبیح معلوم ہوتا تھا مگر مذہب کیونکہ اس جاہل نے گویا دعویٰ کیا کہ ثواب و رضاے الہی غرضیل کا طریقہ میری عقل خود سمجھ سکتی ہو اور یہ شیطان کا ذیہ دار اسکے نفس کا دھوکہ ہو عقل کو یہ قدرت نہیں دیتے مگر نہ پیچھے جاتے اور پیچھے گئے تھے تو بدعت سے نہ ڈرتے مگر اپنے کہا کہ عرفہ کے روز میدان میں کھڑے ہوتا جو بیٹھے جاہلون نے عوام کو بتلایا تھا کہ حاجیوں کے طریقہ پر ثواب ملتا ہو تو یہ بدعت و گناہ خست ہو کیونکہ صحابہ و تابعین سے منقول نہیں اور شرع میں کوئی دلیل نہیں تو بدعت ہوا اور بدعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب افعال سے ہر تر قرار دیا ہو۔ ضان اوان والی بکری و مغز بالون والی اور غنم دونوں کو شامل ہو اور یوں ہی شاة بھی کسی قسم کی ہو۔ ولیکن شاة واحد و شباہ تنع او غنم جنس ہو قانون محیط۔ واضح ہو کہ یہ نام اقسام کے ہیں اور قسم ضان کے مادہ کو فہم اور زر کو کیش کہتے ہیں ۱۱ قسم مغز کے مادہ کو مغز ترکوتیں بولتے ہیں کذا قال ابو الکلام۔ طین۔ گیلی مٹی خواہ کھل۔ غلہ۔ بر وٹھا جس سے باہر جانے کا راستہ ہوا ۱۱ یعنی نے کہا کہ غلہ الدار دروازہ سے اوپر مثل صفحہ کے ہوتا ہو اور یہی صحیح ہو اور بر وٹھا دبیز ہو۔ اور غلہ میں سب رت شرا نہیں اسکا راستہ شاہراہ کو ہوتا ہو اور مجموعہ کے معانی میں مترجم کی توضیح کردی جو مصیدہ۔ ایک قسم کا مایہ و حلوا اسکے و غیرہ سے ملا کرتا ہو۔ عمری سابق میں گذار۔ حصار۔ سولے درم و دینار کے جملہ اموال ولیکن فقہاء کے نزدیک زمین و باغ و مکان غیر متغلات پر بولتے ہیں عاریہ نفع کا بغیر عوض مالک کر دینا۔ عدل۔ مصدر انصاف اور مدد دل رہن میں درمیانی عادل جہر دونوں انصاف

ہیں اور شرط نہیں کہ فی الواقع عادل ہو اور شہادت وغیرہ میں عادل وہ کہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب نہ ہو اور بغیرہ پر اصرار نہ کرے
 درصواب اس کا غلط پر غالب ہو۔ خود۔ لوٹ آنا اور پہلی حالت پر رہنا اور عادیہ معلوم اگرچہ محال ہو یا بسبب رفع مواقع کے سابق
 حالت موجودہ کا ظہور ہو اور ہر حال پہلے وہ حالت ہو جاوے جس کا حکم یکساں ہو عہدہ۔ ذرہ و قدیمی نوشتہ و عقدہ اسکے
 نرات وغیرہ۔ بالجملة اس میں اتفاق ہو کہ عہدہ کا لفظ ان معانی کے واسطے آتا ہو اور بوجہ عدم رجحان کے اشتراک تسلیم کیا گیا ہو
 وجہ اشتراک ہو تو مسئلہ کفالت میں کفالت بعہدہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہیں طبع ای اور دلیل انکی خود ظاہر ہو
 بوجہ اشتراک مذکور کے مراد نہیں نہیں ہو سکتی لہذا کفالت باطل ہوئی اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 کفالت بعہدہ صحیح ہو اور اس سے ضمانت رک ہوگی۔ اور تمام بحث کتب میں ہو اور ضمانت درک سے یہ مراد ہو
 لہذا مشتری نے کسی بائع سے ایک غلام خرید کر اسکو حتمال ہوا کہ شاید کسی غیر کا غلام ہو جو استحقاق ثابت کر کے
 مجھے ملے تو میرا نہیں دے گا۔ پس لہذا بائع سے ضمانت طلب کی اگر ایسی صورت واقع ہو تو وہ کسی شخص
 کو ضامن دیوے کہ میرے من کا تلف محض ظاہر ہے پس جو شخص ضامن ہو وہ درک کا ضامن ہو گا اور جو بیعت نہ لکھا جاوے
 اس میں بیع کا عقد اور بیع کا علیہ اور من کی نوع و صفت و وزن لکھنے اور پورے ہونے کے بعد لکھنے کہ فلاں شخص
 میں فلاں جو فلاں قوم کا ہو وہ مشتری کے لیے ضامن ہو اگر ہر طرح کا درک جو مشتری کو بعید بیع کے اس بیع میں
 ہمیشہ آوے تو مجھے خلاص اسکا واجب ہو اور اس پر اعتراض ہو کہ کفیل پر بعینہ اس غلام کا استحقاق سے لیکر مشتری
 کو دینا واجب نہیں ہو اور یہ ایسی شرط ہو جو کفیل کے امکان سے خارج ہو لہذا کفالت باطل ہوگی لہذا کہا گیا کہ یون
 لکھنے تو کفیل پر یا تو بیع کا خلاص کر کے سپرد کرنا واجب ہو یا اسکا من واپس دینا واجب ہو اور چونکہ اس طرح کفالت
 سے ایک نوع جہالت ایسی ہو جو بعض علماء کے نزدیک کفالت کو باطل کرتی ہو لہذا بعض اہل شرط نے
 یون لکھا تو کفیل پر وہ بات واجب ہوگی جو شرع واجب کرے و علی ہذا یہ وقت رفع ہو جائیگی جسے کہ اگر
 سختی نے اجازت دی تو بیع یا نہیں تو من سپرد کرے گا اور تمام یہ بحث کتاب الشریعہ میں مفصل مذکور ہو وہاں
 سے رجوع کرنا چاہیے اور واضح ہو کہ میں نے شرط و نوشتہ جات کا تعلق ظاہر کرنے کے لیے اس مقام
 پر یہ توضیح کر دی ہو فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ از جملة حوالہ۔ لغت میں گردن سپرد بوجہ کھینچنے لاتے ہیں اور دو لاپ
 یعنی چرخ جس سے پانی کھینچتے ہیں اور کنوئین کے منہ پر ایک لٹری رکھتے ہیں اور یا لکھن شکر اور ایک قسم گھاس کی ہو
 اور بعض شراح نے تصریح کر دی کہ سلافتا وے میں عجلہ اول سنی میں ہو لیکن ترجمہ میں جھگڑا ہو یا باعتبار حکم سلافتے
 شیل وغیرہ کو بھی شامل ہو عقد و اصل اطراف جسم میں جمع کرنا اور شرط عبارت از ایجاب و قبول لیکن اس ارتباط
 کے جبکہ شرع مستبر رکھتی ہو اور اشارہ سے اسکا تعین جائز نہیں ہو کیونکہ وہ امر اعتباری ہو اور عقد نافذ للہم ہو
 اور لازم انصاف ہو کیونکہ نافذ ایسا عقد ہوتا ہے جس کا رفع کرنا ممکن ہو اور لازم وہ ہو جس کا رفع ممکن نہ ہو اور نافذ سے مستند اعم ہو چنانچہ
 محل فضولی نقد ہو صحیح ہو مگر نافذ ہو گا پس جان جان ان الفاظ کا استعمال ہو ترجمہ میں نہیں الفاظ سے لایا جاتا ضرور ہو
 اور واضح ہو کہ یہ بیع میں فرمایا۔ البیعت نقد بالایجاب والقبول اذ انما یلحق المامنی۔ اور محشی نے ایجاب و
 قبول کے رکن ہونے کے وجہ سے اعتراض کیا کہ جب وہ نفس ایجاب و قبول ہو تو نقد سے اسکا خارج ہونا لازمی
 آتا ہو لہذا نقد یعنی یلزم بیکر تفسیر کی کہ اسی البیعت یلزم بالایجاب الخ۔ اور یہ غلط ہو جو وجہ اول آکر انعقاد اعم از

نقد فرائد عجم از لازم ہو پس اہم الامح سے تفسیر لازم آئی جیسا کہ ابھی بیان ہو چکا اور دوم آنکہ آئندہ وقول صاحب ہذا
 ناذر اتم الایجاب والقبول لزوم البیج۔ مستدرک ہو گا کیونکہ محشی کے نزدیک انعقاد عین لزوم ہو گا فہم فائدہ سابع مانع مصنف
 بالفہم فارسی میں بکرم ہو بیان معروف اسم ہو اور ایسے الفاظ باعتبار زبان و محاورہ کے مستحب ہیں۔ ربطہ یعنی نے کہا کہ مصر
 فی زبان میں یرسیم و قرطم ہو اور غایتہ البیان میں لکھا کہ ربطہ نام قصب کا ہے جب تک ربط ہو یعنی نباتات کی بڑی بڑی
 جب تک تازہ رہے اور ترجمہ کہتا ہے کہ ربطہ گندنا ہو چنانچہ خود فتاویٰ میں بعض مقام پر تصریح کی کہ وہ کئی سال تک زمین
 میں رہتا ہے۔ اور یرسیم و قرطم شاید صحیح ہو جسکی کیفیت معلوم نہیں ہو اور علی ہذا ملک اور ملک البطم۔ یعنی نے کہا کہ بعض
 کا قول ہے کہ ملک اسود چبانے میں روزہ ٹوٹ جائیگا اگرچہ ضرورت کے وجہ سے لاچار ہو اور علاوہ روزے کے
 عورت کے لیے مکروہ نہیں ہو اور مرد کے لیے مکروہ ہو اور کفارہ میں لکھا کہ سوائے حالت روزہ کے عورتوں کے لیے
 ملک البطم مکروہ نہیں ہو کیونکہ انکے حق میں یہ بجائے درک کے ہو اور مردوں کے لیے اسوجہ سے مکروہ ہو کہ انہیں
 عورتوں کی کثابت ہو۔ اور یعنی نے اسبندیہ و عدائی وغیرہ اقسام و ہم میں کسی قدر توضیح لکھی جسکا ذکر کرنا چند ان منہ
 نہیں ہو۔ اور لکھا کہ آہ وہ زخم سر ہو جو ام الراس تک پہنچ گیا ہو اور تفسیر الوصول میں ذکر کیا کہ منقلہ وہ زخم جس سے
 چھوٹی بڑیاں ظاہر ہو جاویں و حوا سے بعض نے کہا کہ سپید گندم اور شرح سنن ترمذی میں نفی کہ وہاں وقاف نہیں
 ہوا ہے لکھا اور یہ میدہ ہو لیکن اصل فتاویٰ میں و روی و حواری و خشکارتین قسم کیوں کے لکھے ہیں پس صواب وہی
 مذکور اول ہو یعنی گندم سپیدہ اور دردی گندم سرخ ہو اور جسے عارضت فقہ سے بہرہ پایا ہو وہ جانتا ہو کہ یہی صحیح ہو اور
 جانتا ہو کہ یہی فقہاء کی مراد ہو والدعا علم اور صراح میں لکھا کہ ملاقات چادر۔ وقال العینی مصنف و ہر القلم۔ یعنی کسم کے پھول
 ہیں جیسا ترجمہ ہو اور لکھا کہ جنابیت فقہاء کے اصطلاح میں ایسے جرم پر بولتے ہیں جو نفوٹ اطراف میں واقع ہو۔ اقول یعنی
 از نفل نفس جو توجنابت ہو اور اگر کسی عضو میں اسے زخم وغیرہ پہنچا یا تو یہ بھی جنابت ہو۔ میں کہتا ہوں کہ انص اصطلاح
 انکی قتل و جنابت ہو اور مجاز اموال و حیوانات پر بھی تعدی کو جنابت ملک پر بولتے ہیں وقال العینی قول الفقہاء غلظۃ
 الدار یریدون ہا السدۃ التي فوق الباب۔ اور لکھا کہ تہرت ب روہ مکڑہ اوجا کلاں سے نکالا گیا ہو۔ اقول بونفرہ جب وہ
 نکالا گیا ہو اور صحن چھ ڈھالا گیا ہو۔ از انجلہ عطب فی قولہم عطبت الدارۃ قال العینی وغیرہ ای طکت۔ اور ضمان اس میں
 جیسی ہو کہ سواری کے وجہ سے یا لامٹے کے وجہ سے ہلاک ہو اہو۔ اور مستانی نے نقل کیا کہ تبر سوتا و چاندی جب
 تک سکے نہ ہوں اور بعد سکے کے عین میں اور کبھی بوتل تانبے لوت پر بھی بولتے ہیں ولیکن زیادہ خصوصیت اسکو سونے
 سے ہو۔ اقول صواب وہی ہو جو یعنی رہنے ہو افتت اہل اللغۃ ذکر کیا ہو مگر آنکہ کوئی تصریح اصطلاح فقہاء کی معلوم ہو
 از انجلہ عرض کا لفظ لغت میں سوائے روپیہ و اشرفی کے باقی ہر طرح کے اسباب و مال کو کہتے ہیں جیسا کہ صراح و مغرب وغیرہ
 میں ہو اور فقہاء کے اصطلاح میں روپیہ و اشرفی و اشیاے ماکول و مطبوس کے علاوہ صرف اسباب و اموال متقولہ کے
 ساتھ خاص ہو اور اسی وجہ سے ترجمہ نے ہر جگہ عرض یا عروض لکھا یا نتیجہ۔ جہاں ترجمہ نے اسباب لکھا ہو وہ ایک خاص
 اصطلاح پر عروض کا ترجمہ ہو اسکو یاد رکھنا چاہیے۔ از انجلہ عقار کہ اصل لغت میں زمین و درخت و متاع پر بولتے ہیں
 کافی اصطلاح وغیرہ اور شمع میں زمین جس پر عمارت ہو یا نہ ہو اور عبادی میں ہو کہ عقار فقط اسی زمین کو کہتے ہیں جس پر عمارت
 ہو اور بعض نے اسکو قبول نہیں کیا کیونکہ عمارت کی شرط عمارت میں نہیں ہو۔ اقول صحیح ہو اس لیے کہ عقار دوار کو ملوث

لاسمین اور کبھی زمین کیت وغیرہ کو مختار بولتے ہیں پس ضرور چو کہ دار کو عمارت کے ساتھ مخصوص لیا جاوے سو ادعای جیسا
 کہ نزع وغیرہ میں آیا ہو وہ حدیث الاصل سے عبادان تک اور عذیب سے حلوان تک ہو اور سو اد البلد اسکے قریہ کہلاتے ہیں
 کما فی التامس غنی لزاوی اور ذوق غنی سے مراد مدبر کرنا مکاتب کرنا۔ اور ام ولد بنانا۔ عطن وہ کنواں جس سے ہاتھوں
 کینچا پانی لیتے ہیں اور تافح وہ جو جس سے بیل واوٹ وغیرہ سے پھرتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ بیو عطن وہ ہے
 جسکے گرد جانوروں کو سیراب کر کے آسائش دیتے ہیں اور مراد ایک ہی ہو غزل لبیں منقوط کا تنا اور سوت۔ اور
 اگر کہا کہ تیر غزل نظر آوے تو غلام آزاد ہو یا بچہ طلاق ہو مقام ترہ دھو کا بخلاف اسکے تیرے غزل سے نفع لون
 تو غلام آزاد ہو کہ یہاں سوت ستین ہو۔ غیضہ صراح وغیرہ میں معانی مذکور ہیں اور صواب وہ ہے جو ترجمہ میں لکھا گیا
 کہ کنجاں درختوں کا جھل مراد ہو اور حاشیہ اجار میں بعض نفات سے اسکی تصریح کر دی ہو غضب فقہاء نے لکھا کہ حکم اسکا
 اٹم ہو یعنی دونوں کا استحقاق اگر جان بوجھ کر غیر کا مال ہی لیا ہو و علی ہذا ما دان دیکر اسکو چھپکا رانہو کا جب تک تو یہ نہ کرے
 غیبت غائب ہونا اور بیوع میں اگر دام یا چیز دونوں کے قریب موجود ہو مگر دونوں اسکو نہ دیکھتے ہوں تو غائب ہو اور
 اسی طرح جو چیز معین کرنے سے متعین ہو سکتی ہے جیسے اناج مثلاً تو اسکو جب تک متعین یا اشارہ کرین وہ دین ہو عین غنیمت
 اگرچہ قریب موجود ہو اور غیبت منقطعہ کا ترجمہ اسی لفظ سے لازم ہو کیونکہ صحیح یہ ہو کہ یہ اصطلاح جیسے لغت سے بحسب المعنی
 مختلف ہو ویسے ہی بحسب مقام مختلف ہو چنانچہ باب نکاح میں اقرب دلی کی غیبت منقطعہ کے وقت اس سے بچھے
 والے درجہ کا دلی مختار ہو جاتا ہے تو غیبت منقطعہ سے اس مقام پر اصح یہ ہو کہ اتنی مدت کے آمد و رفت کی دوری
 مراد ہو کہ عقد کی خواہش کرنے والا اتنے دنوں انتظار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ تین روز کی مدت سفر جس سے
 قصر جائز ہوتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قصر کے واسطے تو ساف متبر ہو جتنے کہ ریل اس زمانہ میں بہت تیز رفتار ہے بلحاظ
 سافت کے قصر کا چار روز اگرچہ تین روز نہ لگیں اسوجہ سے کہ سافت مذکورہ جواز کے لیے اوسط رفتار سے متبر تھی
 اگرچہ تیز رفتار سے یا شب در روز چلنے سے اتنے روز کی راہ ہوتی تو جیسے تیز رو اور غیب بھڑ رفتار کا اعتبار جائز
 میں نہ رہا ویسے ہی ریل میں نہوگا۔ بخلاف مسئلہ نکاح کے کہ یہاں وقت کے لحاظ سے ہو پس جب تک یہ معلوم نہ
 حق کا نقل ہونا نہ چاہیے و اکثر فقہاء نے کہا کہ ایک مہینہ کے راہ غیبت منقطعہ کا قول اس زمانہ میں ریل کے
 سفر سے تین روز میں طو ہوتا ہو پس باب نکاح میں تاکیل سے فتویٰ دینا واجب ہو اور شرح طحاوی میں امام محمد سے
 پچیس مرحلہ مذکور ہے اور دوسری روایت میں بیس مرحلہ اور ظاہر ہے کہ مرحلہ کے سہل و دشوار گزار چھٹنے سے
 تفاوت ہوگا اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ پچہ سال میں آمد و رفت قافلہ کی دہان سے صرف ایک بار مکن ہو
 اور اسی کو قدوری رونے اختیار کیا ہے۔ قول اس قول کا آمد و رفت کا اعتبار کیا اور اس زمانہ میں ریل پر آمد و رفت
 باوجود بہت دوری کے جلدی مکن ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ سے غائب وہ شخص ہوگا جسکا پتہ ٹھیک نہ
 اسطرح کہ شہر وں میں مارا پھرتا ہو کہیں قیام نہ کرے تا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہ ہو اور اسی کو سختی رونے اختیار کیا ہو
 ازاجملہ غش یعنی بیل بالکسر ہو اور غش بالفتح لغت مصدر ہو اور جزو اس سے مبتل یا تانجہ وغیرہ کا بیل درم و دنیا میں
 اور اناج کے ساتھ پانی وغیرہ کا بیل کیونکہ حدیث میں غش نہیں مٹا سب اناج کے اندر پانی وغیرہ کا بیل تھا اور
 فقہا جہاں غلبہ غش وغیرہ بولتے ہیں وہاں کوئی جرم عین کے آئینش کا غلبہ مراد لیتے ہیں قافم۔ غلبہ جب درمون کے

ساتھ ہوتے ہیں تو مراد ہر قسم کے کھڑے، ویل و بیل کے دوہ میں اور اکثر انکے ساتھ مخصوص اور جنین بیل جو
 پردہ خالص کے اور جب کتے میں کو غلۃ الدار یا غلۃ الوقت تو مٹانے وقت دکر ایہ مکان وغیرہ مراد ہوتی ہو پس معنی غلۃ سے
 اسی طرح ہیں جن جن فاحش و غبن میسر و قلم تینا بن الناس یعنی تحیل الناس۔ لوگ اسکو اٹھا لیتے ہیں اور یہ استدراک
 کرب اندازہ کرنے والے ہیں بلکہ بعض اتنے کو اندازہ کریں اور مراد اندازہ کرنے والوں سے وہ لوگ جنکو میں
 بصیرت ہو اور یہ نہیں کہ مثل خریدار کے ہوں اور یہ معنی وغیرہ نے کہا کہ عین میسر ہو کہ ایک آدمی مثلاً نو درم کو
 اور ایک دس کو اندازہ کرے اور اگر کوئی دس کو اندازہ نہ کرے تو غبن فاحش ہو اور اسی پر فتوے
 دیاجا وے کہ انی فتاویٰ الصغریٰ اور یہی صحیح ہو اور یہ ایسی چیز میں ہو جسکے دام شہر میں معروف نہ ہوں ورنہ
 ایک پیسہ بھی غبن فاحش ہوگا کہ انی المحيط۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کے ترجمہ میں اشکال ہو۔ غلو۔ ایک چیز میں
 حد سے تجاوز کرنا پس مبتدع غالی وہ ہو کہ توحید کے حد سے تجاوز کر کے شرک میں چلا جاوے۔ مجموع النوازل میں ہو
 کہ اگر کسی مومن نے ایسے شخص کو قتل کر ڈالا جو حضرت خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضی اللہ عنہما کو برا کہتا تھا ایسے لفظ سے
 جو عرف میں تو ہیں ہی یا پھر لعنت کرتا تھا تو قاتل پر قصاص نہ ہوگا کیونکہ قاتل نے ایسے شخص کو قتل کیا جو کافر
 تھا کیونکہ حضرات شیخین کو برا کہنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عائد ہوتا ہو اور لعنت کرنا اور برا کہنا ایسے
 کلام کو کہتے ہیں جس سے کسی آدمی کی آبرو میں عیب لگے اور اس میں اختلاف ہو کہانی الخلاصہ۔ قی الزوال سایہ چیز کا
 جو وقت آفتاب ہٹنے کے شروع ہوا اور قی الغیرہ نماز، اللہ علی رسولہ جو بغیر قتال حاصل ہوا اور تمام تفصیل فتاویٰ
 میں ہو۔ فنک و فیکتین دونوں ان بالوں کے جو نیچے کے ہونٹھ کے بیچ سے ڈاڑھی تک ہونے میں جسکو عنقہ کہتے
 ہیں۔ قار موش چوہا اور بشہید الراہبھاکنے والا اور اصطلاح فقہاء میں جو شخص مرض الموت میں جو روکے ساتھ لیا
 فصل کو جس سے لازم آوے کہ وہ عورت کی میراث سے بھاگنا ہو غیر تسکھوڑا لیکن عربی زبان میں بہ اسم جنس ہو
 کہادہ کھوڑی پر بھی بولا جاتا ہو خواہ عربی ہو یا نہ ہو اور امام محمد سے ایک روایت ہو کہ وہ عربی مخصوص ہو کہانی
 المغرب لیکن فتاویٰ وغیرہ و سر و فتاویٰ وغیرہ سے ظاہر ہو کہ وہ عربی سے مخصوص نہیں ہو اور خیال کا
 لفظ بلا خلاف سب قسم کو شامل ہو فقیر۔ اصطلاح فقہاء میں وہ شخص جسکے پاس مال ہو مگر اتنا نہ ہو کہ نصاب زکوٰۃ پورا
 ہو جاوے یعنی فقیر وہ ہو جسکے پاس زکوٰۃ واجب ہونے کے لائق مال نہ ہو اور سکیں وہ ہو جسکے پاس کچھ مال نہ
 پہمارے فقہاء حنفیہ کے نزدیک ہو اور بعض فقہاء نے کہا کہ سکیں کے پاس مال نہ ہو تا شرط نہیں ہو کہ قولہ تعالیٰ
 واما السفینۃ فكانت لساکنین بملون فی البحر۔ پس ساکنین انکو فرما چکے پاس کشتی موجود تھی اور تحقیق اسکی مترجم کی
 تفسیر میں ہو واللہ اعلم بالموفق والمیسر۔ فتوے مقدمہ باب افتاء میں گذرا فور علی الفور فی الفور جیسے مسئلہ جواب ایچ
 علی الفور میں ہو ابن الاثیر نے نہایہ میں کہا کہ فور ہر چیز کا اسکا اول ہو اور شریعت میں کسی فعل کو اسکے اول
 اوقات اسکان میں جلد ادا کرنا اور مترجم کہتا ہو کہ علی ہذا جسکے پاس محرم میں حج واجب ہونے کا سب سامان جمع ہو گیا
 تو اب ہر اسی مہینہ میں حج ادا کرنا فرض نہیں کیونکہ یہ اوقات حج نہیں ہیں بلکہ فور اسکے حق میں اسی سال کے ختم کا فی الجواب
 فواکہ حج فاکہ ایسی چیز میں ہلا رمزہ اٹھانے و ذائقہ لینے کے کھانا بخنے غذا یا دوا کرنا مقصود نہ ہو اور مرضی ہونے
 کہا کہ بلخ یعنی خربزہ فوا کہ میں سے نہیں ہو خنے کہ جس نے قسم کھائی کہ فوا کہ نہ کھاؤ گا پھر اسے خربزہ کھایا

تو قسم نہ تو ملے علی قول السرخسی رحمہ اللہ۔ فرانس در اصل بچہ نا اور کتا یہ محدث سے جو اولاد کی خواہش سے مرد کا بھونا
ہوتی ہو اور اصطلاح فقہاء میں جو کچھ ابچا یا ہوا ہو یا بور یا وغیرہ ہو۔ قرام بقات پر وہ رفیق باریک اور اکثر لٹکا یا جاتا
رنا اسلگہ دھچچو جو تڑپ کے طور پر بھونکتے ہیں قر یہ کہیں مقابلہ بروکے آتا ہو کافی قول تعالیٰ وما ارسلنا من قبلک
الاحسان اہل القری الایہ۔ اور کبھی شہر کے مقابل آتا ہو جیسے یہ مدینہ ہو قر یہ نہیں یا یہ مصر ہو قر یہ نہیں ہو اور کبھی
شہر کو کہتے ہیں کافی قول علی بن جبہ من القرینین عظیم یعنی مکہ و مدینہ اگر کہا جاوے کہ ہندوستان میں ایک چیز قصبہ
کہلاتی ہو تو مترجم کہتا ہو کہ نفسی احکام میں اگر وہ ان کے ضرورت سے قاضی و نائب ہو وحدہ و شرع جاری ہوں تو وہ
شہر کے حکم میں ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو قر یہ ہو اور اس زمانہ میں صواب یہ ہو کہ لوگ قصبہ میں مجتہد و جماعات قائم کریں۔
قول کتا و کفتلو اور بعضے شراح نے لکھا کہ لفظ جبرہر دلالت کرتا ہو اور مترجم کہتا ہو کہ نہیں بلکہ قول کبھی دل ہی
دل کی بات کو کہتے ہیں کافی قول تعالیٰ قال انتم شرکانا والد اعلم بالصواب۔ بدلیل قول تعالیٰ لم یبد بالہم
اور نہ قرأتہ یہی قول ہو لہذا اقراءہ نفسی مترجم کے نزدیک دل ہی دل میں ہو اور اسی سے اسکے نزدیک نماز
حیرہ میں قرأتہ فاتحہ خلف الامام کے احادیث اسی قرأتہ نفسی ہر بلا تکلف محمول ہیں اور اسی طرح التبیات کے بارہ
میں تسلیم فرمایا کہ قل التبیات مدد والصلوۃ الخ باوجودیکہ اسنے قرأتہ حیرہ سے نہیں ہوتی ہو فافہم فافہ مسلخ خزینہ
قیمت کسی چیز کی مالیت بدرم و دینار کسی اندازہ کرنے والے کا اندازہ ہو جو اس چیز کے مساوی ہوتی ہو غلات
شمن کے کہ وہ کبھی زیادہ کبھی کم ہو تلو کہ غیر واحد بن الشرح پس شمن کا ترجمہ قیمت سے غلط ہو اور اس سے اصلی حکم میں بڑا
فرق پڑ جائیگا فافہم۔ قصب نزدیک اور قصب معمولی نرکل کی چٹائی ہوتی ہو نہ اور چیز قرطالہ ٹوکرا و قد ذکر فی الترجمة
ما فیہ کفاۃ اور عرجان کے نسبت بعض نے لکھا کہ شاخون کی ٹوکری ہوئی ہو کہہ والصواب ما فی الترجمة۔ قطعی قسم
مترجم نے اسکو علی التبیات کا ترجمہ لکھا ہو اور اس سے مراد یہ ہو کہ علم پر قسم ہو کیونکہ کہنے مثلاً کوئی کام خود کیا وہ قطعی
جانتا ہو اور دوسرے نے اس سے جانا ہو تو وہ علم پر قسم کھاوے۔ توہم واضح ہو کہ قوم کا لفظ فقط مردوں کے
ساتھ مخصوص ہو اور اگر وہ سب کو شامل ہوگا یہ یاد رکھنا چاہیے قنا پردہ۔ خوشہ خرماد و امر قانی تخت سرخ۔ اور
بہ مختلف مقامات میں اپنے اپنے موقع پر آیا ہو شافعیہ جو بکری پالتے کے لیے ہو و قد جاء فی الکلیع۔ کتم۔
مکسو ہم لوگ کتب کہتے ہیں کفالت لغت میں ضم و صمان ہو کافی القاموس اور تہ یہ باوہی پس کفول پر قرعہ ہو اور
عن سے تہ یہ مدیون کے لیے یعنی کفول عنہ قرضدار ہو اور علامہ نسفی نے کہا کہ کفالت بالنفس میں بھی کہتے ہیں
ولیکن امام اسحاق بن روع نے کہا کہ اس پر کفول بہ فقط بدلتے ہیں اور قرضخواہ کے لیے لام سے پس کفول لہ وہ قرض خواہ
جسکے واسطے کفالت کی گئی اور اسی کو طلب بھی کہتے ہیں اور حضانہ ہو اوہ کفیل ہو اگر جو عورت ہو اپنے کفیل نہ بولے لینگے جیسا
مغرب وغیرہ میں مصرع ہو یہ تولفت ہو اور شرع کی اصطلاح میں اپنا ذمہ دوسرے کے ذمہ کے ساتھ ملانا براہ مطالبہ
یعنی کفالت سے غرض اصلی یہ کہ مطالبہ جیسا اسل سے ہوگا دیا کفیل سے ہوگا اور براہ قرضہ نہیں ہوتا یعنی یہ غرض نہیں ہوتی
کہ جیسے کل پر قرضہ ہو دیے ہی کفیل پر ہو کیا کیونکہ قرضہ متعدد ہوگا اور ذمہ لغت میں عمدہ ہو پھر مجازاً اسکو نفس ذات کے
لیے استعارہ کیا پس یہ کہتے ہیں کہ اسکے ذمہ واجب ہو تو مراد یہ کہ اسکی ذات پر واجب ہو اور یہ پوری بحث
افہول میں ہو اور مسئلہ فلان میرا آشنا ہو یا فلان اشتباہ براہ لغت فلان کفیل ہوگا مگر عرف سے کفیل ہو جائیگا اور

اور اسی پر فتوے دیا جاوے گا کہ انی المضمرات اور مترجم کہتا ہو کہ ہمارے عرف میں بالکل کفیل نہوگا اور اسی پر فتوے دیا جاوے گا کہ اس سے اطمینان ہو نہ ذمہ داری مسئلہ با ذاب لک علیہ یعنی جو تیرا اسپر ثابت ہوا اور مترجم کہتا ہو کہ جو تیرا اسپر بچلے۔ یہ بھی اسی کے مثل صیح ہو۔ مسئلہ چچا پکا اگیا کفیل۔ فرض خواہ نے اسکی ملازمت اختیار کی ملازمت اہل میں شدت سے مطالبہ ہو کہ اس سے جدا نہیں ہوتا ہو اسکے ساتھ لازم ہو گیا اور صورت اسکی یہ ہوتی ہو طالب اسکے ساتھ ہو گیا جہاں جاوے ساتھ جانا ہو بغلس وہ ہو جو بغلس والا ہو گیا یعنی پہلے روپیہ د اشرفی والا تھا اب کوڑیوں و پیسے والا ہو گیا پھر طلبی متغیر کو کہنے لگے اور بغلس بہت شدید لام وہ شخص جو جسکے واسطے فاقسی نہ ہو حکم دیا ہو کہ یہ بغلس ہو تاکہ کوئی اسکے ساتھ نہ کرے اور کوئی اسکو قید نہ کرے۔ کفو برابری و مساوات اور شرع میں مخصوص امور میں مساوات ہو اور قریش کے ساتھ دیگر عرب و غیرہ اے انہیں میں تو سلطان بھی ایسی عورت کا کفو نہیں چسپید ہو لیکن فتاویٰ میں وغیرہ میں ہو کہ عالم مرد عورت علیہ کا کفو ہو کہیونکہ شرف علم نسب سے زیادہ ہو۔ کاریز۔ فقہاء کے نزدیک پانی کا راستہ جو زمین کے نیچے نیچے ہو اور جب کھانا برہو تو عین او شہد ہندی اور جہدول تیلی تالی پھر اس سے بڑی ساقیہ پھر نہر جو فافم فافہ نافج جہد از بخارہ کی اس کہ بعضوں نے ثاٹ ترجمہ کیا اور یہ سوہو ہو بلکہ وہ سوتی پڑا ہو اور اس سے بڑھ کر ریشمی تر ہو تا ہو مگر سیلا اور اس سے اعلیٰ ریشمی ہو صاف کیا ہو اور دوپاچ بہت کران پھا ہوتا ہو مرغ بہ بعض اشراج۔ کراغ۔ اسم جامعیت خیل کا اور کراغ پاہ گو سپند و معانی دیگر۔ و قولہم الکراغ والصلاح کھوے و ستھارہ کماہ شروع و قایہ میں ہو کہ کشیش ایسی گھاس جسکی ساق و ڈونڈی نوا اور عامہ انماٹ میں خشک ہونا لگتا ہو اور ترکوگا کہتے ہیں اور کماہ کو لگتا کہ وہ نبات نہیں ہو بلکہ زمین میں ایک چیز رہی ہوئی ہو اقول غالباً وہ ہو جسکو تہنہ رہی بولتے ہیں اور اس سے علاج بعض روایات میں مذکور ہو کہ کش سابق میں تفصیل گذری۔ کتابت مصدر کا ت جہدہ یعنی کتابت کے سنی میں ہو جب کہ اس میں مقدمہ میں ہو اور امام راعب نے کہا کہ کتابت خریدہ نامعلوم کا اپنی خبان کو اپنے مولے سے بعض اس مال کے جو اپنی کمائی سے ادا کر گیا اور شرع میں آزاد کرنا ملک کو با اعتبار ہاتھ کی کمائی کے فی الحال اور باعتبار رقبہ کے وقت ادا کے مال کے کر بہت جو کہ وہ ہو امام محمد کے نزدیک حرام ہو اور بدعت اسکے خلاف ہو اور شیخین کے نزدیک اقرب بھرام ہو اور امام محمد کے روایت ہو کہ جسکے چھ اند کی دلیل اربع ہو تو اسکو لایاس یہ بولتے ہیں یعنی اس میں مضائقہ نہیں ہو اور اسی سے کہا گیا کہ لایاس میں یاس ہو اور ذباغ الہدایہ میں ہو کہ جہد خالی ہو اسکو لایاس بولتے ہیں اور جہد ہرام ہو اسپر کہ وہ بولتے ہیں اور یہ اس کہ وہ کا حکم ہو جسکو غرض کہتے ہیں اور تنزیہی اقرب بجمال ہو اور واضح ہو کہ شاید مراد امام محمد کے فعلی القیسر ہو کیونکہ فصل میں حرام و مکروہ نحو کیسیان میں امد فرق معنوی ہو اور یہی جانتا جاسیے کہ بعض ابواب میں حرام و مکروہ نحو ہی میں کچھ فرق نہیں جیسے بخل ہا لقط من الشرع مسئلہ سہری تک کھانا مباح ہو اور اس سے زیادہ حرام اور مثل مذکور کہ حرم و دیباچ پھانا مکروہ ہو اور منقوض مذہب کا استعمال جائز ہو و فیہ نظر صرف کلا۔ اقوال ہیں قیل ہر گاہ قیل ہر وقت و قیل ہر زمان۔ اور مترجم نے کہا کہ ہر بار۔ اور قہ تانی نے لکھا کہ یہی مختار ہو اقول شرع بشی وغیرہ سے تائید پائی جاتی ہو۔ پھر مترجم کہتا ہو کہ اہل میں ایک وضع کا دافع ہونا مقصود ہو تو معنی قولہم کلا کا کہ کلامان کلا۔ ہر بار جب دیبا و اش ہو تو ایسا ہوگا جیسے ہر بار کہ سورت چلے تو دن ہوگا اور ہر گاہ و زمان اسکو لازم نہیں

لیکن اصلی مقصد جبکہ درماد نہیں ہو بلکہ یہ وضع ہو کہ کم باغ انگور اور قضا کے استعمال میں کبھی عام باغ انگور کو کہتے ہیں اور کبھی ایسی زمین کو جسکے گرد چار دیواری ہو اور اس میں فقط انگور کے درخت ہوں اور یہی سروں ہو اور کرم اور بہتان میں فرق یہ ہو کہ بہتان کے گرد چار دیواری تو ہوتی ہو مگر اس میں تفرق اقسام کے درخت ہوتے ہیں اور زمین قابل زراعت ہوتی ہو اور حاکم و عوام میں تختستان خرم ہو کہ رواج کے موافق اسکے گرد چار دیواری کر دیتے تھے۔ کتبہ کلیسا یا مسجد ہو یا عموماً کفار یعنی ٹھہ وغیرہ کا فی القاموس یا نقشہ مسجد ہو و کوہ و اسخ ہو کہ سپینے کے لیے نہر میں دیوایوں سے نکال کر جاری کیجاتی ہیں اور اک نہر میں جا پہنچے اور نہ ہوتے تھے پس جس شخص کو پانی کی ضرورت ہوئی اُس نے اپنی زمین و باغ کا دبا نہ کھول لیا کہ پانی جاری ہو گیا اور اگر نہر ضعیف ہو تو ہر ایک باری باری کے مقررے ایام میں پانی لیتا تھا پس اس دبا نہ کو کوہ کہتے ہیں اور انہار کئی قسم کے ہیں ایک قدرتی جیسے گنگا و جنا وغیرہ اور دوم سلطان جو بادشاہ و لام وقت کے مصلحت سے کھودی گئی اور اس میں تمام مسلمانوں کا حق ہو اور انھیں کی رائے سے اسکا پانی بطور خراج ہو گا یا قسماً اور بادشاہان کفر کے انہار اسی خراج میں شامل ہیں اور سوم جو کسی عام نے کھودی اور یہ قریب نہراعم و سلطانی ہو اور چارم نہر خاص ایک قوم کی مگر اس قدر کثیر ہیں کہ داخل شمار نہیں اور بعض مقامات پر مذکور ہو چکا کہ بغیر داخل شمار جب تو اسے زیادہ ہوں اور بعض نے اسکے سوا کے تفسیر کی پنج نہر خاص جو قوم داخل شمار ہو مثلاً یعول مذکور تھا یا کم ہوں۔ ششم نہر خاص جو ایک شخص کی ہو اور یہاں ہر ایک کے احکام و تفصیل ہو گوہر ترجمہ سرگین واد و تفصیل گذری۔ لوہا دام و لوہہ زینہ قسم حلو و حسین لوہہ میوہ جات ہوں۔ لینہ القمیس خشک بیراہن کو کہ گھنڈی۔ لبطہ چادر۔ حرف لو کلام فقہاء میں اکثر ایسے ہیرا پر سے آتا ہو کہ تصریحات نحو کے موافق حکم میں تفسیر ہوتا ہو حالانکہ حکم شرط و خبر اور کا ہو پس معنی وغیرہ کے اشارات سے لو کبھی معنی ان ہوتا ہو جیسے جواب جملہ اسمیہ مصدر لفظا ہوتا ہو اگر کوئی الاصل ماضی بلام ہو نا چاہیے فعلی ہذا ایسے مقامات پر اسکا ترجمہ حرف شرط سے کرنا چاہیے فافہم فانه نافع ایسے ہی حرف علی۔ کبھی شرط کے لیے آتا ہو اور کلام فقہاء میں بکثرت شائع ہو مثلاً تزہل علی ان لا یخیر جہا اور کبھی اردو میں بھی بولتے ہیں کہ اس پر اس سے نکاح کیا کہ اسکو اسکے وطن سے باہر نہ بجا لیا اور مرد و شرط ہو لینے اس شرط پر کہ الی آخرہ پس معنی و چوپی وغیرہ نے تصریح کر دی کہ فقہاء اسکو ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں کہ جس سے سمجھا جاوے کہ بعد شرط ماقبل ہو پس حاصل معنی کے راہ سے اس میں اور ان حرف شرط میں کچھ فرق نہیں ہو کہ وہ شرط پر داخل ہوتا ہو اب میں کہتا ہوں کہ یہ زبان عربی کے لیے ہو اور اردو میں جو مثال مذکور ہوئی اس سے اردو زبان کے حرف ہر یا اسپر کا قاعدہ مستخرج ہو سکتا ہو۔ ولیکن میری غرض یہ تنبیہ ہو کہ اکثر ایسے مقام پر میں نے تصریح کر دی ہو کہ اس شرط پر کہ الی آخرہ۔ مجوس عرب میر گوش معنی ثبوت اور روایات و آثار میں مجوس ان مشرکوں میں ہیں جو بدتر مشرک ہیں اور آثار میں ہو کہ متزلزل وغیرہ جو لوگ اسلام کا نام لیکر اس امر کے قائل ہیں کہ ہم لوگ اپنے افعال کے خود مختار ہیں وے اس امت کے مجوسی ہیں اور صحیح ثابت و متفق علیہ ہو کہ مجوس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جاوے جو بت پرستوں سے ہوتا ہو جتنے کہ الحاکم فیہ جائز نہیں ہو اور شہرستانی نے مل و مل میں لکھا کہ یہ ایک قوم تھی جنکو آسانی کتاب دی گئی تھی مگر انھوں نے بعد زمانہ کے اس میں تبدیل و تحریف کی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو سب قوم سے اٹھا لیا اور صبح کو یہ لوگ دیسے ہی رہ گئے اور شیطان نے انکی حرف کتابوں میں

ہا پاک سائل لکھ دیے جیسے مان سے نکاح کر لینا اور بیٹی سے نکاح کرنا اور صواب یہ ہو کہ مجھ سے بھی قوم زردوست
 تشہد پہنچے ہوں کہ یہ سب باتیں جائز ہیں اور وہ دوسرے کے صاف صاف قائل ہیں نیک کاموں کا پیدا
 کرنے والا ایزد کہتے ہیں اور بد کاموں کا پیدا کرنے والا شیطان یا دیو کہتے ہیں اور مطلب انکا یہ ہو کہ آدمی کے اندر
 اسی کے باعثوں سے گویا بواسطہ اسباب ظاہری کے نیک افعال ایزد پیدا کرتا ہے جیسے زمین کے اندر سے بواسطہ
 مینہ و تخم کے کھیتی وغیرہ اور اسی طرح شیطان کے پیدا کرنے کے قائل ہیں پس اکابر سلف صالحین نے اس پر تشبیہ کی ہے
 اور عجب کہ ہمارے زمانہ میں معتزلہ و اصفہ و خارجی فرتے تو خود اپنے آپ پیدا کرنے کے قائل ہیں بلکہ عموماً مسلمان بھی
 نظر رکھتے ہیں اللہ غفر انکے اعوذ بک من الشریک۔ سہارۃ۔ یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو بری کرے
 یعنی وہ آدمیوں میں معاملہ تھا ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حقوق کا سمجھو تا کہ لیا پھر ہر ایک نے دوسرے کو کھدیا
 کہ تو میرے تمام حقوق سے جو کچھ اس وقت تک بھول چوک کے ہوں بری ہو یا جان بوجھ کر بری کر دیا اور اسی طرح عورت
 سے سہارۃ کرنا اسی معنی میں ہو۔ کہا گیا کہ مبارکۃ بالف لبدر اور طرزی نے کہا کہ برات سے مشتق ہے تو ہر چیز جو
 خطا ہے۔ ماحن جیسے مفتی ماحن وہ شخص کہ جب کو یہ پروا نہ ہو کہ اس کے ساتھ کیا کیا گیا اور کیا کہا گیا کذا فی المغرب
 شمس رزوا لو۔ مجنون مقابل عاقل۔ سکران مقابل صامی۔ منی علیہ مقابل مقین۔ معز مقابل ضان۔ فیا سے محشو
 جس کے تہ میں بھرا ہو۔ مقننہ زبور معروف۔ طعہ چادر از تحف پیچیدن۔ ملازمت و مجلس کا بیان ہو چکا۔ ملاعت جو رو
 سے خوش باشی کرنا۔ محو جو منقسم و متفرق ہو۔ مشجوع جس کو زخم شہم ہو چکا ہو۔ فاعل مشاج کھلاویگا۔ شلٹ سے گوشہ و
 قسم شراب مروت۔ صلیب بھونی ہوئی گوشت کی بوٹی ہو یا اور چیز۔ مقلیہ بھونے ہوئے گیہوں کے دانہ ہوں اور اناج
 وغیرہ۔ مذنب مذن ب کیری جو دم کی طرف سے گدرا تا شروع ہوئی ہو۔ مفہوم مخالف بیان حکم جن شرائط
 پر ہو اگر شرائط بغرض تقیید ہوں تو ان کے خلاف شرائط بد خلافت حکم ہوگا۔ پس ہمارے نزدیک اصول میں اسکا اعتبار
 نہیں ہو اور فروع میں شایع و قایہ وغیرہ نے لکھا کہ سب سے بد بلا خلافت و لیکن صاحب قنیہ نے اجارات میں لکھا کہ متبر نہیں ہو
 اور صحیح یہ ہو کہ متبر ہو مگر اکثری مذکی جیسا کہ صاحب نہاہ نے حدود میں تصریح کر دی ہے۔ کلب ایک قسم کا چڑے
 کا ہوتا ہو یا نون و ساق کے بیچ کی ہڈی تک یعنی ٹخنہ تک اور کلب کھیل بھی ہوتا ہو مراد اول ہے نقص اور مذہب
 جس چیز میں عین چاندی و سونے سے پتھر وغیرہ جز کر جو صیرت کیا جاوے اور سبب نقص جس کے قبضہ پر چاندی چڑ
 چڑھی ہو اور پانی سے طبع نہ ہو وے اور قسح نقص جس کے کنارے پر حلقہ یا جوڑ چاندی سے ہو اور اصح یہ ہو کہ قسح
 چاندی کو منہ سے نہ لگاوے اور سابق میں قنیہ وغیرہ سے مذکور ہو کہ جائز ہو مگر روایت متبر نہیں ہے۔ مضامین
 وہ قطعہ ہیں جو نرون کے پشت میں زمین پس اگر کسی نے فلان شخص کے جو پاؤں کے مضامین خریدے تو باطل ہے
 اور اگر جنتی کھائی زروادہ نے تو اسکا فروخت و خرید کرنا بھی باطل ہے اور یہ طامع ہیں کہ بار و از جنتی سے اسکو
 سوچو و جانور قرار دیا۔ نصف قسم شراب۔ معازت بعین سطلہ و زای منقوط مع معزف قسم طبنو جسکو اہل یمن بناتے ہیں
 کو کہ فی المغرب اور قستانی نے کہا کہ جس نے یہ گمان کیا کہ وہ آلہ ہو اسکو جیسے فرما رہے تو غلط کیا اور اصوب یہ ہو
 کہ قنہا کے کلام میں جہاں فقط معازت ملنے جمع مذکور ہو وہاں معزف کو غلبہ دیگر آلات لہو و لوب کو اس میں شامل کر کے
 معازت جمع کر دیا پس مراد معزف و بربط و طبنو و دم تار و صنج یعنی چنگ و عود و طبل و دف وغیرہ سب میں پس سب

کی بیع حرام ہو اور جسے انہیں سے کسی کو توڑ ڈالا اس پر ضمان نہ ہو اگر جسکے امام ہو ورنہ حکم اخلاقی ہو۔ ملازق و ملاحق
 چہاں و ملاہوا اور گھر ایک دوسرے سے ملا ہوا منفعت ایسے لوگوں کا جتنا جو روک سکیں و مانع ہوں یہ بتو:
 عورت جسکو بالکل تین ملاق سے علحدہ کر دیا گیا ہو یا بائن دی گئی ہو مستعم ہو سنے کا جوڑ۔ مسح بھیگا ہاتھ پیر
 مینہ میں لکھا کہ عورت کو اسکے شوہر نے چاہا اور عورت کو سرد و سوتا مضر ہو تو کہا گیا کہ سرد و سوتا چھوڑ دے اور
 انکار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ مسح کہلے۔ منہ ثوب خوار کم قیمت ہر وقت کے استعمال کے لیے مفید۔ نہنی مقرر
 شیخ مستمع جہاں بانی جمع ہو جاوے مشائخ۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ و انکے تلامذہ مقدمین ہیں اور انکے بعد
 متاخرین کہلاتے ہیں پھر قریب زمانہ امام کے مشائخ ہیں جسکا علم وسیع و ارتباض زیادہ ہو مصا و رہ۔ کسی کو
 لکھ کر ناذر الہیاتی فی المصارف ملکہ مطلق۔ اخلا مطلق نام کا دھوکا کیا یعنی کسی سبب سے مقید نہیں کیا۔ ابو الہکام
 نے کہا کہ مراد ملک مطلق سے وہ کہ ایسے اسباب سے ہر جو مقید ملک میں جسے خرید و بیع وغیرہ۔ نتائج بھی اسی
 قسم کے ہو گا اور شہادت نتائج کے یہ معنی ہیں کہ گواہ نہ بیٹے کو اسکی مان سیکھے و کیما تھا اور یہ فہم نہیں کہ مان
 کسی بیٹ سے جدا ہوتے سائنہ کیا تھا صریح فیصلہ لکھانے پانی بیٹ میں جانے کا شرط جب قبل میں بنفستہ و گلاب
 وغیرہ کے تازہ بچوں ڈال کر خوشبو دار کیا ہو۔ مسعود بازگر۔ اور یہ کتاب الشہادات میں آیا ہو کہ مسعود کی گواہی
 قبول نہ ہوگی۔ مسئلہ سو جا۔ مبتدع جو کوئی دین میں بلا دلیل شرعی کوئی بات نکلے وہ دو قسم میں اول اعتقاد میں جسے
 معتزلہ و معتزلہ و خواجہ بغیرہ ہیں لیکن روافض میں سے جو فرقہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فہمیت دیتا ہو وہ
 مبتدع ہو اور جو خلفائے راشدین سے منکر ہو وہ کافر و کذافی الخدامہ مجلس ایک نشست میں کی کام میں شمول
 ہو تا جب تک وہی کام رہے مجلس واحد ہو اور اگر دوسرا کام شروع کر دیا تو مجلس بدل گئی۔ عورتوں کا مجلس و عظم
 میں حاضر ہونا مکرہ ہو و ذکرہ فی الاسلام کذافی الکافی متکلم ایک فریق اسلام میں ہو جو عقائد اسلامیہ کو دلائل عقلیہ سے
 ثابت کرتے ہیں اور معتدھین سے بحث کرتے ہیں پس اگر انکی مراد یہ ہو کہ ہمارے واسطے اعتقاد قرآن و حدیث
 پر نیکیں انکے طور پر ثابت کر دینا چاہیے کہ اسلامی عقائد کسی عقل سے خلاف نہیں بلکہ عقل انے منور ہوتی ہو اور
 عقل کو خود یہ سمجھ آتی ہو کہ مخلوق عقل کو یہ تاب نہیں کہ خالق عزوجل کو احاطہ کرے تو ایسے لوگ خالص قرآن و
 حدیث کے پابند ہیں اور غزالی رحمہ وغیرہ کے نزدیک اس میں ثواب ہو اور یہ بات فقط عالم حکیم ربانی میں ہوگی لیکن
 ہمارے علماء سے۔ روایت ہو کہ متکلم مبتدع ہو امام ابو یوسف رحمہ سے روایت ہو کہ متکلم کے پیچھے نماز جائز نہیں
 اگرچہ وہ حق ہی متکلم کرے کذافی التظہیر۔ یتیمہ عمارت بنا ہوا الدار اسم للعرصۃ المیدنی العرف کذافی الشروط
 تسلیم سپرد کیا ہوا و قواعد بعد و اسل و مایق قط بیسنے میں نے غلام شتری اس بیع میں سپرد کیا حالانکہ میرے
 پاس تاقوت تسلیم سپرد کرنے کے نہیں بھاگا تھا کذا اشیر الیہ فی المبیط والذخیرہ والتحد و الکافی والنہایہ وغیرہ اور
 بعض نے گمان کیا کہ وہ زمانہ ماضی میں کبھی نہیں بھاگا تھا نہ بالکے پاس سے اور نہ کسی کے پاس سے مگر
 یہ گمان غلط ہو۔ بھارت فی القاموس وغیرہ جرات مرہب کر ان انگلی سے ملا وزن و پیمانہ کے فروخت کرنا ویسنا
 ذکرہ المطرزی سذروع گزوں سے ناچا ہوا و فی المذروع الذی لم یحین حصہ کل دو جہد الشتری اکثر فالزادۃ۔
 کذافی الفتاویٰ و عاصی خان نے کہا کہ یہ حکم قصاص ہو نہ دیانہ۔ محافظہ مساوقہ۔ خریدنے کو چکا نا اور شریع

شرح میں بیان ہو چکے ہیں۔ پہلے پیش کرنا سہ دھام ذکر کرنے کے قافیہ۔ ومن باع صبرہ طعام۔ دھیری اناج بلا وزن و پیمانہ کے۔ مومنہ فی قولہ لم یحل و مومنہ۔ یعنی بوجھ ہو چکے اٹھا لے لینا لانے یا مال کی ضرورت ہو اور بعض نے کہا کہ جو مجلس قضا تک بلا کر ایہ مفت نہ اٹھایا جاوے اور بعض نے کہا کہ جو ایک ہاتھ سے نہ اٹھ سکے کذا فی الکروانی منقح۔ لغت میں نقض اور شرع میں عقد کا دور کرنا بلا زیادت و نقصان کے سابق حال پر ہو جاوے۔

نکاح الدار یا طہر کے ایک طرف اس دار کی دیوار پر ہے۔ اور دوسری طرف دوسری دار پر یا ستونوں پر خارج دار ہو۔ موافق بعض نے کہا کہ حقوق میں اور یہ ظاہر الروایۃ ہے۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں وہ مطبخ مطہر کو بھی شامل ہو۔ منزل۔ سنت میں موضع نزول اور اصطلاح میں دار سے کم اور بیت سے زیادہ اور کم سے کم دو بیت ہوں ذکرہ المطرزی۔ ولیکن نہایہ میں کہا کہ منزل جبین بیوت و صحن چھت دار و باور چخانہ ہو جبین آدمی مع عیال رہے اور دار جبین بیوت و منازل و صحن غیر سقف ہو۔ و ما قبل یومہ بالقلع اسی یومہ مریض البنا و العرش۔ نخلہ عطیہ۔ و مفسرہ۔ بنہرہ ناسرہ و صا ص اے محمد ہر جہر چاندی کا پانی ہو۔ نفقہ فقط طعام یا ح کپڑا یا مع سکنی اختلاف اقوال اور یہ اسوقت ہو کہ نفقہ و سکنی یا نفقہ و کسوتہ لکھا ہو۔ نادق۔ عوب ناد و تار۔

چونکہ میان خالی مثل نخل کے مؤید الفضلا۔ ستوہ۔ در شرح جسکی بعض باتیں مثل دیوانہ و بعض مثل ہوشیار ہوں۔ مؤید۔ نفر از سہ تا ذہ یا از یک۔ ثواب جمع تائیدہ حاذقہ و شرعاً جو سلطان اپنی رعیت پر انکی مصلحت دہتری کے لیے باندھے جیسے حفاظت راہ و کوچان کے بھانگ وغیرہ اور بعض نے کہا کہ جو سلطان کی طرف سے بلا و نازل ہو اگرچہ ناحق ہو و قالوا صح ضمان الثواب و الصواب انہ لایفتی بہ لان اکثرنا ظلم۔ الاول کس آمدنی کا بھی جواب اسی مسئلہ سے ہو۔ نجاست غلیظہ جو بلیل قطعی ثابت ہو اور خفیفہ جسکی دلیل غنی ہو۔

جامع الرموز۔ بعضے فقہاء ازناہت کے راہ سے مکروہ کو ناجائز کہتے ہیں۔ نقد ہو گیا یہ مترجم لاتا ہو کہ تجارت کے متاع فروخت ہو کہ نقد حاصل ہوا۔ ناضح کنواں جس سے اونٹ بیل وغیرہ سے سینچا جاوے۔ صیف خادم خواہ غلام ہو یا باندی ہو اور کہا گیا کہ طفل ہو وے ولیکن ظاہر یہ ہو کہ طفولیت کی قید ملحوظ نہیں رہی ہو۔ و ولایت جو چیز امانت رکھی گئی تاکہ مستودع اسکی حفاظت کرے۔ اور تجبیل و ولایت یہ کہ وارثوں سے اسکو بیان نہ کیا اور بغیر چھوٹے مرگیا و داجین ہر دور گھلے گردن چکے کاٹنے سے فوج ہو جاتا ہو و جاہت لوگوں میں آم و ہوتا اور باب شہادت میں ایسی حالت متبر ہو کہ اسکے جھوٹ بولنے سے اسکو شرم و حار ایسا دانگیر نظر آوے کہ عام کے خیالات سے جو اسکے جانب ہوں ناقض ہو۔ واقف وقف کرنے والا اور موقوف علیہ جو خبر وقف کیا اور سبیل وقف عام ہو کہ لوگوں پر ہو یا عمارت مساجد وغیرہ پر ہو۔

وکس۔ خانات میں سے خوشبو معروف ہو۔ ولی۔ اخذ از ولاہت یا کسیر جیسے ولیس علی مریدہ و فی المقدتہ ولی اللہ رضا و نیکائی کر دگا۔ راینے کام کا سر بہت ہوا اور جائز ہو کہ قولہ سے ہو یعنی کسی شخص کو والی و مالک کرنا۔ اور باب نکاح میں ولی کے حقوق اپنے ذاتی بھی ہوتے ہیں مثلاً بعض وجہ سے عدت کے حق میں بہتر ہو کہ ولی کو سب کی راہ سے ناگوار ہو تو اسکا حق ملحوظ ہو گا وکیل جسکی طرف کام بہتر کر کے بجائے اپنے ہر طرح یا شخص سے قرار دیا گیا اور اسکا اخلاق مذکورہ مومنہ و مفرد و جمع سب پر یکساں ہو

لکھنا فی القاموس ثم بحمد اللہ الذی لا الہ الا هو سجد العزیز العظیم وارحمہ ان یجعلہ خالص الوجه الکریم ویغفر لی
وللمؤمنین بفضل العظیم وہو جسی نسیم المولیٰ ونعم الوکیل

خاتمہ کتاب از ترجمہ

ذکر فتاویٰ عالمگیریہ و اسکے مشعلات۔ واضح ہو کہ بحث افتاد و استفتاء سے باطنی توجہ یہ امر ظاہر ہو کہ دلائل و دلائل کی حد
تک محدود نہیں تو اصول مذہب کے جوابات قیامت تک کے واقعات و نوازل کو کفایت نہیں اور خود مشاہدہ ہو کہ
مثلاً تریل پر نماز پڑھنا اور بیلام کی چیز خریدنا سابق میں انکے وجود نہ ہونے سے متاخرین کے فتاویٰ تک میں انکا حکم
مذکور نہیں ہو غرض کہ یہ بات قطعی ہو کہ اصول کتب مذہب کے ساتھ فتاویٰ سے شائع کی ضرورت ہو اور ایک جماعت
متاخرین شائع بعضین صاحب ہدایہ بھی ہیں واقعات و نوازل کو علم و تالیف فرمایا اور شیخ مشرعی مولف محیطہ الامام
مشرعی گیر سے متاخرین بہت کچھ مجموعہ کیا تاہم احتیاج کا ہاتھ ہنوز بچا ہوا تھا اور فتاویٰ و المآثر وغیرہ اگرچہ مخصوص
و تدقیق میں مختصر نفیس ہو لیکن علامہ علیکی و ایک جماعت علماء نے تصریح کر دی کہ اس سے فتویٰ دینا معتبر نہیں
اور وجہ اسکی نقطہ تنگی و تدقیق ہو علاوہ اسکے بہت سے جزئیات اس میں مذکور نہیں الا باشارات خفیہ جو تئید کے مابین
سمجھ میں آسکتے ہیں اور پھر بھی تئید کے استنباط سے مضی کو فتوے دینا جائز نہیں ہو پس ظاہر ہوا کہ مانند المآثر کا
وجود و عدم اس مقصد کے حق میں برابر ہے اور حاجت کا ہاتھ ویسا ہی خالی پس عین اس حالت میں اللہ تعالیٰ
نے اپنے بندوں پر اپنے سایہ عاطفت سے رحم فرمایا یعنی ہندوستان میں حامی اسلام مشرع متقی متمک سنت
منہج شریعت ہندی ہادی حامل نوار المؤمنین خلیفۃ اللہ فی العالمین ناصر الدین امین السلطان علی اللہ فی الارض علی المسکین
الامام العادل الکبیر اورنگ زیب محمد عالمگیر نثار اللہ تعالیٰ برائے و زافض علیہ شایب غفرانہ و اسکا بچہ وجودہ خاں کبیر
فرمایا جسے حفظ شریعت پر قدم چایا اور علماء و مشائخ وقت کو اکرام کے ساتھ اپنے سایہ دولت میں جمع فرمایا اور شیخ اکت
عمدۃ العلماء و اعلام الامام شیخ النظام محمد اللہ تعالیٰ کی امامت میں اس انعام کی درخواست کی کہ اصول مذہب یعنی حدیث
کتب سنت امام محمد بن الحسن شیبانی و فتاویٰ سے مشائخ مجتہدین متقدمین اور ترتیب و وجوہات مشائخ متاخرین مع
نوادرو واقعات جمع ہو جائیں کہ بندگان الہی جل شانہ کے افعال و اعمال جس نظام باقی رہیں اور اس دیا بھال
میں اتباع شریعت و تمکک بسنت کا قیام ہو اور چونکہ خود بادشاہ کا رزق خفیہ اپنے ہاتھ کی مشقت سے تھا اور بیت المال
مختارہ عباد و مہر و ہاتھ مال لاکھ ہر قوم و ملت رعایا و برابا آسودہ حال و فراغ البال تھے پس سلطنت کی سرپرستی میں خزانہ
حالی جبکی تعداد کم کا احاطہ علم آئی میں اس کا رخیہ میں صرف کر کے متعدد شیخ و مصلح اصول اور شہداء و متدکب و شيوخ
و ائمہ فتاویٰ سے مشائخ و تالیفات علماء کو کمال احتیاط و دو لوق کے ساتھ جمع فرما کر ان علماء کی جماعت عظیم کو جبکی تعداد کم
لوگ سو کی پانچ گونہ یعنی پانچ سو مشتر ہو یہ نوادر جلاہر فنی کتب فقہ و شریعت تفویض فرمائیں۔ ان مشائخ و متدکب
و علماء کے بار و فضلا سے نام نہانے کمال حرم و احتیاط سے اصول و فتاویٰ و نوازل و شروح و مخزجات
و نوادر کو بعینہ انتخاب و حفظ و انتظام سے بدین اختصار و تنقی کے کمال بابک مینی و حصہ ہر علی سے ابواب مفصل فقہ

محدث ترتیب کے مطابق اور قواعد استفادہ کے موافق جمع فرمایا و لیسہ و سیم ثم لیسہ و سیم کہ جس خوبی و خوش اسلوبی سے
ریایات و شرک نظامی فرمائے ہیں ایک عارف اصول و ماہر شریعت اسکی قدر کر سکتا ہے و بعد اللہ سبحانہ تعالیٰ ایک
ایسا شخص مجبوراً ظاہر ہوگا جسقدر فروع و احکام و فتاویٰ بحسن نظام اسین مندرج و مندرج ہیں انہیں اپنے ماخذ و
منہج سے واقف ہونے کے لیے ایک محقق علامہ کو اپنی عم تباہ کرنی پڑتی شاید اسوقت بھی وقوف نہوتا کیونکہ ان نفائس
جوابہ کو وہ کہاں پاتا اور ایسا عجیب شکر مجبوراً ہاتھ آگاکا کتب اصول جنکے دیکھنے کو مدت سے بہت سی آنکھیں
شائق تحقیق اور جنکے فیض علمی کے مطالعہ پر ہزاروں دل انہی جانبیں فدیہ دینے تھے آخر محروم و مایوس اس جہان
سے گزر گئے اب اس مجموعہ کی بدولت ہم کو یہ دولت عظمیٰ بلا مشقت مفت ملتی ہے جہاں ہم اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے
نمائت لطف یہ ہے کہ اصول کی روایات کے ساتھ نوادر و اطارات کا التقاط و شروع کے قواعد و مہنہ طاعات و مقامات
کے متفق و مختلف جوابات اور متقدمین و متاخرین کے ترتیب بدیع کے ساتھ افادات اور نوادرات و اچھا دات و
وفائے اصول الفقہ کے موافق اصول فقہیات اور کثرت سے اوضاع و فروعات بالجل بیان کے طاقت سے بالآخر
غویان اس مجموعہ نا دیرین کجا ہیں حق بجانب ہو کر آنکھیں اس سے نور اور دل اس پر والہ و شیدا ہیں پھر ہی نہیں کہ
خال خدشہ کی طرح معاملات کے مسائل و تصویرات ہوں بلکہ آداب و لباس و طریق سنت کے اتباع کے حکمت
و سکنت اور فراغت و واجبات و مستحبات و مکروہات و عبادات و معاملات اور اخلاق و عادات سب کو جمع فرمایا ہو
بالحمد للہ عزوجل و اجزاہم اللہ کی رحمت و تامل مومنین و مسلمین پر تاقیامت اس نعمت عظمیٰ کا شکر واجب ہو اور سلطان عادل
امام اللہ برہانہ اوعلیٰ اسے اعلام قدس اللہ اسرارہم کے لیے حضرت ملک شہام کبیر شمال سے وفور رحمت اور تربت مسرت
کی استدعا و بصدق ولی تتمم۔ اللہ رب اجلہ من عبادک الصالحین و اجلہ من الفاضلین و اجلہ من سید مشکور و اعظم
جزیل جزاء ہم و نور انفسک و امت انفسک و ادخلنا برحمتک فی عبادک الفاضلین و انت اسمہم الراحمین یہ انہیں کی
سسی مشکور ہو جس سے بکمال اطمینان قاضی کا حکم قضاء اور مرضی کا فتوے مستند ہوتا ہے اور یہ انہیں کا فیض ہو فور
ہو جس سے تحقیقات علامہ فقیہ متون کے شروع میں اسکے حوالے تھے۔ یہی وہ مجموعہ ہو جو نام کو تو فتاویٰ کے اور
حقیقت میں اصول و منون و مخیرات و فتاویٰ کے و شروع نوادر کا ذخیرہ جامع کہیں۔ بسو طریقات ثنائی کافی ہوا
قیصہ ہو وہی محیطہ بسو طریقات مستفادہ کے جامع اور علامہ کا گھنٹہ تنک کر اس پر جھٹکا اسکے اقتاد کی برہان لاسع الدوام و ہم
کی قاض ہو آج اسی پر ماری اور مرضی مستند عالم متحدہ کا ہی پر اعتبار ہو کیونکہ کنز اور در المنار سے مختصرات سے مفتی کا فتوے دینا
غیر مختار خلافت تصریح ملا کہ ہر جس سے مفتی ساقطاً اعتبار ہو پرنسٹ عظمیٰ اور دولت کبرے اگر چہ ایسی ہی جگہ شمار
او صاف رکھتی ہو جسکا شکر اہل اسلام سے ادا نہیں ہو سکتا اور جس حد تک اسکی قدر کریں اسکا شمار ٹھوڑا ہو کیونکہ صلیبی
کہ دور زمانہ و قضاے مقدر سے اسوقت اہل علم نہ کر سکتے تھے شافعی و مالکی کے حکم میں ہو گئے اور جو باقی ہیں نکل ہیشت سے
پریشان اور اتفاقی اسباب کی کشمکش میں حیران ہیں اور جولوگ دولتمند و فارغ البال ہیں یہ ہم سے بے بہرہ بلکہ
تموش و متفراد و نادل و افسانہ خیالی و لہو و سب میں خوش گزراں۔ و زبوت سے غافل و موقوف طاق عرب و
سے جاہل اور باوجود کمال بے عقلی کے دعویٰ حقانیت میں زبان و دماغ میں بان پیچھے و خبر صادق علیہ السلام قابل شنید ہو
الہی اسلام کے گوشے کے وقت پرچہ ہوں دین اسلام پر ثابت قدم ہونگے وہ چشمہ بدیہی سے وقت میں جہان تنک

یہ علوم بجائے زبان عربی کے اردو میں جلوہ گر ہوں میں صواب ہو اسی دن کے لیے مارخان صاحب بصیرت نے قرآن پاک کا ترجمہ بھی اردو میں کر رکھا تھا جو کام آیا مگر ہنوز تفسیر و حدیث و فقہ کی بہت بڑی حاجت ہوتی ہے۔ کسان ہیں امراندی و دولت و دروہا و الامت کے کہان ہیں صاحبان ملک و عزت کچھ اسطرت کو جعفر مائیں۔ کما انھوں نے صرت دینا کے بنیاد پر ہی کی شان و شوکت پر بھروسہ کر لیا ہو گیا آخرت میں خالی ہاتھ جا پائیں کیا ہو گیا مال کثیر ہو گیا عجب میں رہا کر نے سے ایسے کاموں میں صرت مکتبہ سرور پر ہی ناموری و عزت نہیں ہے۔ دیکھئے کب اسکا جواب ملتا ہو بقول شخصے نقارخانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہو مگر نے الحال تو پردہ غیب سے ایک عجب سامان نظر آیا اور حق عزوجل کی کامیابی کے کہان سے ابر و رحمت برسا یا جس سے غیب اہل اسلام کی خشک کھینی ہری ہو گئی اور ہر طرف سے صدائے تحسین و آفرین بلند ہو رہی نام آوری جگو خدا کے عزوجل عطا کرے یہ کسی کا حصہ مخصوص نہیں یعنی اس فتاویٰ بیشال کے ترجمہ و عام فیض کی جانب ایک رئیس دربادل بامروت بنجد و خدمت عالی ہمت امیر کبیر زدی ہوش و حجب بخور والا خطاب شہسوز و یک و دو و خیاب نشی لول کشو صاحب سی۔ آئی۔ امی۔ دام اقبال نے توجہ فرمائی اور کسی عالی ہمتی و دلجوئی سے ماقم ترجمہ کو اپنا شکوہ بنایا او سکال شوق سے پوری عالی ہمتی سے جو دوسروں کے لیے نظر ہونی چاہیے اسکا ترجمہ کیا۔ اسی تیری خوات پاک ہو تو ہر چیز پر قادر بننا ہو جیسے تیری مخلوق میں سے سلطان عادل عالمگیر کا نام نامی اس فتاویٰ سے غریب سے ضرور ہستی پر بقدر ہو۔ اسی طرح تیرے فضل و کرم سے امید ہو کہ اس ترجمہ عظیم الشان سے اس رئیس مالشان کا نام گرامی تاقیامت ناموری کے ساتھ پایدار ہو جسکے سایہ دولت میں ایسا یادگار کام انجام ہو جسکی نظیر خود ہی سلطان اورنگ زیب انار اللہ برائے کا اہتمام ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اصل سے دس گونہ زائد اس ترجمہ سے عموماً اہل اسلام کو مستفید فرما دے اس رئیس ولایت عالی نعمت کا شکر بصدق و راستی و خوش اخلاقی کے ساتھ تمام اہل اسلام پر واجب ہو کیونکہ وہ بیشال فتاویٰ کے بحال ابھی بیان ہوا اب ایسے ہر دل عزیز و عام پسند و خوبصورت لباس میں جلوہ گر ہو کہ ہر شخص جسکو علم اگر چہ تھوڑا ہو جسکے کہ اردو پڑھ سکتا ہو اپنی توجہ کے ساتھ بخوبی اس سے مستفید ہو سکتا ہو ترجمہ بہت سلیس اردو زبان میں عام فہم ہے۔ اصل کتاب میں خود یہ التزام پیشتر مئی ہو کہ مسئلہ ملحد و مشرک کیا ہے بقدر ضرورت اس صنف میں مکن ہیں جہاں تک جہان سے ہم پہنچیں جو الکتاب نقل فرمائیں۔ مترجم ضعیف نے اصل کی ٹھہریوں کو بحال خود باقی رکھا کچھ کمی بیشی نہیں کی۔ اور ملائے اہرین و فقہائے کالمین فقہ کے مسائل و انکے قیود و اشارات سے خوب واقف ہیں وہ میرے التماس کی قدر فرمائیے کہ فقہی مسئلہ کو عربی زبان سے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنا اسوجہ سے بہت سخت مشکل ہو گیا کہ الفاظ میں قیود سے مفہم متبرک ہو جس صرور ہوا کہ ہر لفظ کی جگہ دوسری زبان کا ایسا لفظ لانا چاہیے جس سے اصل کے موافق مفہم و اشارہ و کنایہ بحال خود باقی رہے اور بسا اوقات وضع و تقدیم و تاخیر کو اصل حکم میں داخل ہوتا ہے اس اسکا لحاظ فرض ہو اور اصل مسئلہ و صورت و اسکے قیود اور اشارات کو بخوبی سمجھنے کے بعد ترجمہ کی عبارت کو مستقل نظر سے اسی اندازہ پر دیکھا جاوے اگر متوافق ہیں تو پیشور نہ تا اسکان متوافق کو ناچا ہیے اب ترجمہ مختصر حال ترجمہ و مترجم عرض کرتا ہوں کہ جب رئیس ملاحظہ بوضوح لکھنے نے اس ضعیف امیر علی بن اسحاق اعظم منظم علی خفر اللہ لکھا کہ باہر اس خدمت پر مامور فرمایا تو میں نے ایک نظر مختار سے اپنی بعض غلطی پر ڈال اسکا یک نگاہ تجلیل اس فتاویٰ عظیم الشان پر دو ڈال ایک طلت عجیب نظر آئی دیکھ کر آخر

فصل حق بجا نہ تھا ہے پر بھر دسا کیا جسے اس رئیس اعظم کو اس کا راہم کی جانب مائل فرمایا اور مجھ سے یہ حکارہ کو اس کام پر لگا یا کیونکہ مخال عیاد کا مثل انکی ذات کے وہی خلاق عظیم ہو اور ابتدائی اضطراب سے آخری اطمینان بھی طور قدرت الہیہ میں موجب سرور تھا کہ مترجم کو بد اشعور میں جن علوم ریاضیہ مانند حساب و قیاس و مقابلہ و اقلیدس و مثلثات و جبر و غیرہ میں نفع و استفادہ کامل ہوا تھا بجز اللہ تعالیٰ کے کہ سن تیز کے علوم معنویات و اصولین و فقہ و حدیث و تفسیر کی طرح نیک کام میں مدد ہونے اگرچہ ایمین علوم الدین اصل میں اور یہ الناس اس وقت باطمینان پر ایہ قبول سے مشرت ہو گا کہ ترجمہ کے وہ مثلاً نظر سے گذرین جہاں بسبب نادانی حساب کے نا سچین سے صحیح و غلط نسخہ کا امتیاز مرفع ہوا ہو اور غور نہ اسکا مقدمہ کے باب اظلاط نسخ الاصل سے ظاہر ہو چکا کہ میں نے یہ نظر مزید احتیاط مقدمہ میں درج کر دیا اسکے سواے ترجمہ میں بعضیہ اصل کتاب کو بدون کسی تغیر و تبدیل وضع کے باقی رکھنے میں کوشش طبع کی اور ادب ترجمہ کو سختے اوسع ملحوظ رکھا اور تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہو کہ جسے یہ اہم کام اس حسن توفیق کے ساتھ مجھ سے ضعیف بندے سے انجام کو پہنچا یا کہ ترجمہ میں اصل کے قیود و اشارات کو مع تبریک کی مراعت کے اور سلیس عبارت کی رعایت اور غلط نسخہ کی تصحیح و توافق با اصول کا لحاظ رکھا گیا حالانکہ میں نے ننگی قریب مجھ سے پیشانی میں اسکو اصل کتاب کے بارہ جہتہ و اجزائی کے حساب سے ترجمہ کیا کیونکہ مینے میں بارہ جز و اصل ءبی کا لکھنا ہی اکثر اجاب کی نظر میں سخت دشوار ہو ترجمہ کرنا اور ان امور مذکورہ کا لحاظ رکھنا کنارہ اور یہ صحیح توفیق و قدرت الہی جل شانہ ہونکہ الحمد نے الاولی و الاخریٰ واضح ہو کہ اس کتاب کی جلدین اولین آخر کتاب ایہ تک اول میں ایک صاحب نے سہل انکاری سے بغیر معنی ترجمہ سمجھے ہوئے ترجمہ فرمایا کہ بہ کثرت مقالات حمل عبارت ہو گئی شاید انکے نزدیک ترجمہ نسبت تصنیف کے مشکل نہ تھا اور مزید برآں یہ کہ اصل کا بخوبی سمجھ لینا ترجمہ کے لیے شرط نہیں جیسا کہ اکثر عوام کا خیال ہو پسند اور الا خطاب رئیس عالی ہمت دام اقبال نے دو ان جلدوں کو مکرر ترجمہ کرایا مین سے جلد اول آخر کتاب الحج تک جناب مولوی احتشام الدین صاحب نے ترجمہ فرمایا اور دوسری جلد کتاب الفکاح سے آخر تک مع جلد سوم و چہارم میں نے ختم کتاب تک اسی راہ پر ترجمہ ہو اور مجھے افسوس ہوا کہ خفیف حصہ جو زیادہ توضیح سے ترجمہ کے لائق تھا ترجمہ سے علیحدہ رہا و لیکن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بعید نہیں ہو کہ وہ بھی میرے ترجمہ سے چھپ جاوے و ہو بلا غلٹ شدیہ قدر اور جانا چاہیے کہ بعضی ریاست میں اسی کتاب کا ترجمہ موجود ہے اول تو یہ تصرف و تغیر کیا گیا کہ اسکے مسائل کے ہر جزیہ و ہر صورت کو مترجم نے اپنی رائے سے علمیہ کر کے مثل بالابہ منہ کے مسئلہ علمیہ کیا اور یہ تغیر نامرغوب ہو اور دوم سب سے زیادہ خرابی یہ ہو کہ مترجم نے عبارات جتنے کہ آیات کے ترجمہ میں ایسی تقدیم و تاخیر کی کہ جس سے احکام میں سخت غلطی واقع ہو گئی چنانچہ اول کتاب الطہارت کی آیت قول تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا قُتِلْتُمْ فاموتوا کما کُنْتُمْ و اگر ایمان و موجب تم راہہ کرو نماز کا تو دھو و اپنے منہ و ہاتھوں و پیروں کو کھینچو و لکھو و سمیت اور مسح کر و اپنے سر کا۔ ائمہ کو اس ترجمہ پر عجیب اصرار و صیانت شریعت کے افسوس ہوا کہ چونکہ اس سے امام زفر کا مذہب باطل و ترتیب امام مالک و شافعی کے نزدیک فرض و امام ابو حنیفہ کے نزدیک سنت ہو کہ وہ باطل بلکہ اس ترجمہ پر یہ ترتیب غلط فرض ہوئی جاتی ہو اور مانتہ اسکے ترجمہ میں سخت نقص تھے جس سے رائسم نے براہ محبت و صیانت شریعت نگاہ کیا اور جواب میں ائمہ کا ترجمہ طلب کیا گیا کہ اس سے اصلاح کر دیا و سے

چونکہ اس وقت تک زیر طبع تھا اب طبع سے خارج ہو کر پیش ہو۔ واللہ بعد علی ذلک مترجم ضعیف ارباب علم و فضل و
صحاب اسلام و توحید کی خدمت میں التماس رکھتا ہوں کہ وہ اپنی نفس کو خطا سے معصوم بنیں بناتا ہوں بلکہ وہ بشیر سر اسر خطا و
سہو ہوا اور اسے ایسے کام میں حتی الوسع سعی و کوشش کی جس سے شریعت الہیہ و سنت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے عام اہل اسلام و ایمان کو آگاہی ہو لہذا جہان اسکی خطا پر آگاہ ہوں اسکو مطلع فرمائیے یا خود اصلاح فرما دیں
اور اگر ایک حرف قبول ہو تو حضرت باری تعالیٰ میں اسکی لیے مغفرت کی دعا فرما دیں کیونکہ جب مخلوق کے انفعال
بھی مثل اسکی ذات کے خالق عز و جل کی مخلوق میں تو سب حمد و ثنا اللہ تعالیٰ ہی کو سنا دیا ہوا ہوا و برتر حیم کو کچھ اختیار
نہیں مگر حسن توفیق اسی جل شانہ پر اعتماد و اعتبار ہو بلکہ اس تہمتی کے ساتھ اسکو یکہ و تنہا سفر آخرت کے انتشار سے
تنہا بقول سعدی عیاہ الرحمۃ یہ ہوسے غرض نقشی ست کز مایا دماند کہ ہستی را نمی بینم بقائے + مگر صا جدے روزے
بر حمت چکند بر حال این مسکین و دعائے + اللهم تقبلہ بنا کف عنہ لسان المجادلین و اعف عنی بفضلک بطیفیل سیدنا و مولانا
محمد و آلہ و صحابہ اجمعین برجتک یا ارحم الراحمین۔

خاتمہ الطبع

الحمد للہ والنتیجہ مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری ساعت سیدہ و آوان جمیدہ ماہ رجب شمسۃ الحجری
مطابق ماہ مارچ ۱۳۵۸ عیسوی میں حلیہ طبع سے پیرا ہے ہوا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اہل عالم کو اس سے
مستفید و مستفیض فرماوے آمین و کریم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وعلیٰ جمیع عباد اللہ الصالحین آمین اللہ جب یہ فتاوہ بفضل و توفیق الہی سجانہ تعالیٰ پورا ترجمہ ہو انجن الفاظ کا ترجمہ اپنے مقام پر غیر مناسب یا غیر ممکن یا میرے نزدیک ناگوار یا موہم تھا انکو بلکہ فرہنگ کے آخر کتاب میں لاحق کیا تاکہ وقت نہ وہ اسل اللہ تعالیٰ النصر والفصحة عن الخطأ والزللہ وہ خوشی

و قسم الموت و نعم النعیم

الالف

المعنی

اللفظ

لغت میں نفعون کا مینا۔ اور شرع میں خالی منافع کی بیع بالقصد جائز نہیں ہے لہذا شرعاً حق حکم میں بیع منافع ہو اور حق عقد میں نہیں ہے لیکن کتاب الحیل میں اس پر ایک تحت اشکال مذکور ہو وہ ان سے معلوم کرنا چاہیے۔ مگر وہ شخص جو اجارہ دیوے کسی چیز کو۔ اسکو آج بعد الف بھی کہتے ہیں ان فقہاء اسکو موجد بھی کہتے ہیں اور یہ بھی صحیح ہے کہ حقیقۃً البیعی۔ اور اخیر بوزن امیر جو اپنی ذات کو اجارہ دیوے یعنی نوکر و مزدور۔ ستاجہ اجارہ دیوے کے بکسر الجیم اور ستاجہ بفتح جیم وہ چیز جو اجارہ لی جسکو متفرع اجارہ کی چیز کہنا ہے۔ آج بالفتح واجرة بالضم مزدوری۔

وہ جگہ جو پائے کے لیے مہیا کی گئی ہو۔ تھان۔ اور دیار مغرب میں یہ احاطہ کے اندر ہوتا تھا۔ اٹھون کے مہبل کو مبارک اور بکریوں کے مقام کو مرائض کہتے ہیں۔

مہبل

پنیر و جغرات۔

اقل

ایسی بیہوشی جو بغیر نشہ و مدد کے ہو اور اہل لغت مطلق بیہوشی کہتے ہیں اس میں عقل مغلوب ہو جاتی ہے بخلاف جنون کے کہ اس میں عقل سلب ہوتی ہے اور مغنی طبعیہ پر بیہوشی طاری ہو اسکا مقابل نہیں ہے جیسے جنون کا مقابل مائل۔

اغاء

بکسر دل اتارنا اور کناہ ہو مرد یا عورت کے بلذتہ جامع منی نکل جانے سے وہی صلیح الزور مرد عورت یا چاہنے والا کے دلی سے بلا اترا ل و ضرور نہیں ٹوٹا بلکہ آفتاس و ہونا واجب ہے کہ کافی صوم العلم میں کتاہوں کہ متون میں منسل واجب نہونا البستہ مذکور ہے۔ اور بالفتح صحیح نزل جو سانسہ صمان کے لیے دعوت دین اور انگور

اقوال

دیو کے جو خوشہ آئین -

باب احوال حاملہ کو دینا - بالفتح جمع حمل یعنی حمل و بیہی رتی -

ڈریسٹا - جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نافذ انون کو عذاب و دوزخ سے مندرجے

پہی کرنا - ہڈا کرنا - و قالوا - دوزخ سے کم سزا کا کام - اور مترجم جلد اول اکثر اسکا ترجمہ یعنی لغوی لکھ دیتا ہو -

احمال

انذار

اسانہ

انتقال

ایک جگہ سے دوسری جگہ ہو جانا - اسی سے موت کو کہتے ہیں - اور نازمین ایک رکن سے دوسرے رکن پر انتقال - تہستانی نے نقل کیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض ہو اور رکوع و سجدہ سے سر اٹھانا امام محمد کے نزدیک فرض ہو مگر متون مشہورہ میں اسکا ذکر نہیں ہو قول شاید اقارہ الصلوٰۃ کے محکم لاہور نے فرض کا اطلاق خلاف اصطلاح ہو اور شاید وہی ہر او ہو -

استمرار

فقہین باندی کا رحم حل سے پاک دریافت کرنا بذریعہ حیض کے اور یہاں تین حیض کا نصف نہیں بلکہ ایک ہی حیض سے براۃ ثابت ہو جاتی ہو -

ارش

استیلاؤ

وہ عوض مال جو کسی زخمی کرنے یا عضو تلف کرنے والے پر زخمی کے لئے واجب ہو - باندی کو جسکی ملکیت حقیقہ یا حکماً ثابت ہو اس طرح اپنے تصرف میں لانا کہ اسکو حل رہے پھر اگر بچہ ہوا یا ایسلیٹ کر کہ خلقت پوری ظاہر ہو گئی تھی تو باندی ام الولد ہو گئی کہ اسکی بیع وغیرہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہو اور بعد الموت وہ خود آزاد ہو جائیگی -

استحقاق

استدراؤ

اسراف

کسی چیز کو ہلکا و خفیف جانا ہو اسکے ساتھ بتاؤ ایسا کرنا جس سے یہ ثابت ہو - ٹٹھا کر تا خواہ باتوں سے یا کسی فعل سے اور اول اصل ہو - حنفیہ حکم شرع ہو اس سے زیادہ خرچ کرنا اور یہ احوال و اشخاص کے راہ سے مختلف ہو جانا پچہ دو آدمے مزدور کو ترمیم کا انگرکھا اسراف ہو -

اتجار

استیلاج

ازار

اغٹے

تجارت اختیار کرنا - تاجر سوداگر و شراب فروش - کرٹ سے لیٹ جانا اور کبھی مطلقاً لیٹ کر آرام لینے کو کہتے ہیں - اصل باتا ہو - ننگی - تہ بند - اور جب پابجاہ و دوختہ قطع خاص ہو تو سائل کہتے ہیں - اندھا اور اگر ایک انگ ہو تو اچھو رہو اور واضح ہو کہ کبھی ایسے شخص کو بھی اعمی کہتے ہیں کہ جسکے خالی بینائی نہ ہو جیسے موتیا نہ بین ہوتا ہو -

بقالہ

ادوات

بیع پیر لینا باہمی رضامندی سے اور وہ غیروں کے حق میں ایسا ہو کہ گویا مشتری نے پھر بائع کے ہاتھ سے خریدی - اور اسکا فائدہ باب الاقالہ میں ظاہر ہوگا -

دکاندار کے کام کی چیزیں جیسے بالودہ والے کے برتن اور آلات کاریگر کے اوزار و ہتھیار

الفاظ	معنی
البغ	جیسے بڑھئی کی آری وغیرہ۔ جاسح الرموز میں لکھا کہ نجاست کھانے والا کوا اور اسود کا لاکو اور صراح میں زانغ پیر لکھا۔ اہد میں نے ہر قسم اقسام زانغ کو ذباغ و بعض مقامات مقدم میں لکھ دیا ہو۔
احرام	لغت میں بمعنی منع و باز رکنا۔ قالہ ابن الاثیر اور شریع میں چند چیزوں کا واجب کرنا اور چند چیزوں سے روکنا جیسا کہ ہر ایک کے باب التبع میں ہے۔
اجتہام	پہچنے، دلوانا۔ حجامت۔ پہچنے دینا۔
اجرائل	ایسے کام کے مثل کام کی جو کچھ اجرت ہوتی ہو۔ مہرائل۔ ایسی عورت کے مثل عورت کا حبیبتہ مہر ہوتا ہو۔
انبح	ایک قسم کی عمارت، جو کہ پیش طاق کی طرح خمیدہ بناتے ہیں۔
اجر سہمی	وہ اجرت جو عقد کے وقت موجد دستا جرمین ٹھہری ہو۔
اجول	بھینکا۔ جو ایک کو دودیکھتا ہو۔ جسکو حول کی بیماری ہو۔
انقباض	فرمانبرداری کرنا۔ حکم کرنا۔
انباطال از دواج	مرد و عورت میں گئے ٹکڑے دوسرے لینے دینے وغیرہ کی بے تکلفی سے ظاہر ہو کہ جو مرد و عورت اپنے اوپر یا دوسرے پر کسی غیر کے حق کا اقرار کرتا۔
اقرار	استدوار چیزوں میں سے بعض کو نکالنا اور عالمانہ طور پر اسکی تعریف اصول میں ہو۔ قسم و طلاق وغیرہ کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ لکنا۔
اہل بیت	جو لوگ دین میں خواہ اصول میں جو بافروغ میں ہو بدون دلیل شرعی کے کوئی بات نئی پیدا کریں اکثر عقائد کے بدعتی کو اہل ہو کہتے ہیں۔ مبتدع جمع مبتدعین۔
امیل	وہ کہ جسپر دراصل حق لازم تھا اسکی کفالت سے کفیل پر آیا۔
استیفاء	سب بے لینا۔ بھر پور وصول پایا۔
احصار	خانہ کعبہ تک پہنچنے میں روک مائل ہونا خواہ مرض ہو یا دشمن وغیرہ۔
اعیان	جمع عین جو بمقابلہ دین ہو اور کبھی معانی کے مقابلہ میں بولتے ہیں۔
اتلاف	تلف کر دینا۔
البا	
بنج	بنوں و جیم عرب بنک جسکو لغت میں اجوائن خراسانی لکھا۔ بنجنگ۔ مکر وہ توہمی ہو۔
بسا	فرش۔ بچھونا۔

بطریق	رومی سردار و حاکم صوبہ و شہر جمع بطریق۔
بروی	عددہ اقسام خرمین سے ایک قسم ہو۔
برزون	بالکس جامع الرمزین لایا کرتی گھوڑا یا غریبا گدھا۔ اور منتخب وغیرہ میں تفصیل طویل ہو اور اکثر استعمال کتب وقفہ میں عربی گھوڑے کے مقابل ہو یعنی دو غلام گھوڑا
بُر	بالضم و ادھملہ۔ گھوڑوں۔
بُر	بالفتح و ذال منقوط سوئی کپڑے۔ بزاز۔ انکا بچنے والا۔ اور ہمارے استعمال میں سوئی و اونی در شمشیر کا بچنے والا بزاز ہو۔
بیطار	جو چوپایہ وغیرہ جانوروں کا علاج کرتا ہے اور بزرگ اسکے نشتر دینے کو کہتے ہیں۔ جیسے آدمی میں قسم ہو۔
بحر	بفتح تین ناف مکمل آنا اور اسکی چڑھاری پڑ جانا۔
بگنی	بالفتح و کاف فارسی شراب کہ جو دجوار و چانول وغیرہ سے بناتے ہیں۔
بلا ب	بدکارہ و فاسق و نابکار فاحشہ۔ اور۔ بلا بچہ۔ حرامزادہ ظاہر محقق بلا نہ بچہ۔
باق	گدڑ چھوڑے کا پانی پکا کر تھوڑا سا اڑلے کے بعد باق شراب کہلاتا ہو۔
بُسُر	خوہ خما۔ کبری جو پھی ہو چکی ہو۔ اور کیا ستہ البسُر عنقود النخل ہو۔
بیت	جسگہ رات گذاری جاوے لیکن عرف میں اس مطلب کے لایق چار دیواری و چھت و دروازہ ہو۔ یعنی جیسے بیمارے یہاں کو ٹھہری ہوتی، یہی حال الرزقہ بن لکھا کہ ادوی ادوی خواہی و تھوڑا ہو خواہ پالوں گا
بلد	آبادی کا نام ہو کہ عمارات و مکانات و زمین کو محیط ہو۔ میں کہتا ہوں کہ قرہ سے بڑا ہو تا بھی سرور ہو۔
بستان	باغ چار دیواری کا جس میں تفرق وخت اسطرح ہوں کہ زراعت کرنا بھی ممکن ہو بخلاف کرم کے۔
بنات	بعض بچہ قسم ہے نہ کہ مردار خواہ ہو۔ کہا گیا کہ گج یا گدھ ہو اور اس و حرنج کی سخت لڑائی والا دن یوم البغات یعنی مصلہ ہو۔
نبرکتان	اسی کے بچہ کہ وہ بھی اسی مشہور ہیں۔
نبت یمن	لحنت میں وہ مادہ بچہ چہر تین سال گذرے ہوں مگر شمع میں دو سال مہر ہیں اور یہی کمی حقہ و جہنم میں ہوتی ہو۔
بیہ	عبادت خانہ یو دھیسے کلیسا عبادت خانہ نصاریٰ اور کبھی مجازاً ایک دوسرے کے لیے ستل ہو۔
مینہ و بران	فتھار کے عرف میں گواہوں کے لیے، گویا گواہ کا ہونا دعویٰ کے لیے بران و مینہ ہیں۔ اسی واسطے ایک گواہ کو مینہ نہیں کہتے الا مجازاً۔
میتاع	وہ شخص جو اجرت پر لیکر لوگوں کا ملل و فحش کے کدانی و کالہ الذخیرہ۔

الفاظ	السنے
بکری	شاة کا ترجمہ ہو اکثر شاة کا لفظ بھیڑی وغیرہ کو بھی شامل ہو۔
حرف پ	
پیداوار	اکثر کھیتی وغیرہ میں استعمال ہوا اور نر کا ترجمہ جہاں ہو بھل لکھا گیا ہو اور حرف ث میں دیکھو۔
پلیدی	عذرہ کا ترجمہ ہو جسکے معنی آدمی کا بیٹا نہ۔
پھسکا کرانا	ملازمت کا ترجمہ ہو اور تحقیق اسکی باب مشکلات و مشابہات میں دیکھو۔
حرف ت	
تخانیہ	تخانی کر دینا۔ تنہائی کر دینا۔
تانہ	تھوڑی حقیر چیز۔ بے مزہ۔ حسین کچھ مزہ نہو۔
تزوج	نکاح میں لینا و زوج نکاح میں دینا۔
تثاثل	جمع مثال۔ آدمیوں کی سوئیں و بیت بقول تعالے مانہہ التثاثل التی انتم لہا عاکفون۔ اور کبھی مجازاً پھول تہی وغیرہ کی تصویر کو کہتے ہیں۔
ترویج	بر اوصلہ رولع دینا چلن چلانا۔
تبر	سکہ سے پہلے سونا و چاندی تبر ہیں اور سکہ کے بعد عین ہیں اور کبھی تاسنبے و تیشل و لوہے کو بھی کہتے ہیں لیکن سونے کے ساتھ اسکا زیادہ مخصوص استعمال ہو جامع الرموز
تلمیذ	تبر تبار و بار کا ترجمہ تبر پ ت کیا گیا ہو۔
تدبر	ظاہر میں بیخ و غیرہ کا عقد کرنا حقیقت میں نہیں۔
تہا پو	شرع میں ملک کا بعد موت آزاد قرار دینا بدون تفصیل کے جامع الرموز
تہا	اشترک چیز میں باہمی رضامندی سے منفعت حاصل کر کے باہمی مقرر کرنا۔
تہا جانہ	آوا۔ سرب اسکا طالب۔ اور یعنی جہاں بھی استعمال ہو۔
تنور	حمام اور باورچی خانہ جہیں تنور ہو۔
تنجابی	مردوں جہیں ہوٹی لگاتے ہیں۔
تنگ	چو کو تو ال کی طرف سے اجناس پر مر کر کے محصول لیتا ہو۔ اور فقر کا طعنہ بھی کہہ رہی ہو۔
تنگ	ازار بند کنڈانی الخفاف
تالہ	میوہ کھانا۔ اور فقہ میں جس سے غذا و دو مقصود نہ ہو بلکہ مزے و عیش کے لیے کھاویں۔
تہوہ	پودا۔
تشریب	ستھر اور دھپلا کر نا و بھنی کر دھوپ و تعلق بخت
	بغیر ال مقطوع وخت انگور وغیرہ کو دھپلا کر نا۔

الف	الف
تربیع	آواز دوہری کر کے باریک سے بلند کر کے قراءت کرنا۔ اور صیبت میں انا لعد وانا الیہ راجعون کہنا
حرف ث	حرف ث
ثمر	پھل۔ جو کچھ دشت میں لگے بدون کسی کے ساختہ کے ثل طلع و خلل و بلج و بسر و طب و ثمر و جار و خام و یس کے۔
ثرید	گوشت مع شوربا میں روئی ڈال کر ملدیتہ میں اور کبھی حنیف پکاتے بھی ہیں جیسے ہندوستان میں کرکڑے ہوتے ہیں۔
حرف ج	حرف ج
جہن	پنیر۔
جرات	مغرب کو اٹ۔ مثلاً گیہوں کی ڈھیری جسکی ناپ و تول کچھ معلوم نہ تھی اسکو کسی قدر دام کو بچا تو اسنے گیہوں کو بیلو جزاں بچا۔ اور کام کو بغیر سوچے سمجھے آسان کر لینا۔
جزور	بالفتح قبح کرنے کے اونٹ خواہ نہ ہو یا مادہ ہو۔ جمع جزر۔ یعنی آتی ہو۔
چشیدہ	جوش دیا ہوا۔
جوزینہ	حلوہ میں جوز پڑ کر بنتا ہو یا نہ ہو جیسے ہندوستان میں اخروت کا حلوہ ہوتا ہے۔
جمد	برف۔ جم جانا۔ عین جمود چشمہ بے آب۔ جامد بہتہ۔
جمع	برال پہ نقطہ۔ تاک۔ کان۔ ماتھ۔ ہونٹھ۔ کاٹنا۔ محمد و جوا یا کیا ہوا ہو۔
جذع	بزال نقطہ وار۔ اونٹ کا بچہ کتاب الزکوۃ دیکھو اور فصل مشکلات و مشابہات۔ جذع عورت کی پالو شہتر خواہ تراشیدہ ہو یا نہ ہو۔ وحنیان۔
جوز جانیات	بعض مسائل نو اور جو امام محمد رحمہ سے علاوہ اصول کے مروی ہیں بنام کیسانیات و جوز جانیات وغیرہ نسبتی ناموں سے معروف ہیں و ہذا القدر لکھنی۔
جانی	جنایت کنندہ۔ جنایت جرم قتل یا جرم و زخم وغیرہ۔ اکثر اطلاق ظلم و تعدی کے جرم پر ہو
جوال	مغرب گوال۔ تھیلہ۔ گون۔
جنن	پلک۔ تلوار کا سیان۔ بڑا پیالہ
جل	مبول مگر گھوٹے کے لیے مخصوص ہو اور ون کے لیے مجازاً۔ اکاف پالان خر۔
جعل	وہ مزدوری جو جہل کے قلام پکڑ لانے والے کے لیے شرعاً مقرر ہو۔ مجازاً مزدوری
جہل	گناہ یا اسی کا معرب ہو۔ بال۔ جہل العار معروف۔

الفاظ	المعنی
جدی	ندغال
حرف ج	
چلتی	عربی الیہ فارسی دنبہ
چوپایہ	ترجمہ دابہ
حہ	عورت آزادہ خواہ اصلی یا آزاد ہو گئی ہو اور باندی و ملوکہ و لونڈی اسکے مقابلہ میں نہ۔
حرم رضاع	جو دودھ کے وجہ سے حرم ہو۔
حق خصانت	پرورش طفل صغیر کا حق۔
حسہ	جو کام شروع سے ثواب بننے کا ثابت ہو
حمام	بچنے لگانے والا۔ اور ثانی کو حلاق کہتے ہیں۔ اور ہزار ایک دوسرے پر بھی تامل ہو۔
حریم	گرد اگر چشمہ و کنواں و نہر کا ہر ایک کی ضرورت سے شروع میں حد مقرر ہو۔
حقیرہ	جو جانوروں کے رہنے کے لیے جنگل میں لکڑیوں و کانٹوں سے روندھ کر بنا دیتے ہیں اور کبھی مچھلیوں کے لیے بناتے ہیں۔
حنیدہ	ثانی پستے۔
حشو	بھرنی جو قبا وغیرہ کے تہ میں بھری جاتی ہو۔ اور خوشنما کا کارہ۔
حدید	لوہا اور تیز و حار دار ہتھیار و ہر چیز۔
حنای زمین	لکڑی یا کوہان زمین میں بکھلا ہوا اور معروف۔
حذر	جامی محفوظ بطرح کہ اپنے پاس رہنے کے لیے محفوظ ہو سکے مثلاً انگوٹھی کو انگلی میں ڈال لیا۔ اور یہ بہتر نہیں کہ ایسی طرح ہو کہ کوئی ڈانکا ڈالنے والا اور زیر دستی لینے والا اسکو نہ لے سکے مثلاً توبہ کے صندوق میں منتقل کرنا ضرور نہیں کہ بلکہ جہلور پر یہ چیز محفوظ رہ سکتی ہو ضائع نہ ہو سکے۔
حریر	ریشمی کپڑا۔
حاصلات	پیداوار ہر چیز کی و منافع۔
حقیبہ	باردان۔
حصن	قلعہ و گڑھی و استوار۔
حیلولہ	درمیان میں حائل ہونا۔
حرف خ	
خمار	اور مٹی
خلع	رسی سے گردن نکال دینا عورت کا اپنے شوہر کے کسی مال پر طلاق بائن لے لینا خدا الخفیہ۔

لفظ	معنی
خفیل	پازیب و اسکے مانند۔
خفر	سیلا ریشم یا میل کا کپڑا۔
خشمرا نی	قسم کیوں کے ملک مادراء النہرین معروف ہو۔
خان	کاروان سرے۔
حرف د	
دلمج	بازو بند
دروی	تلجھٹ
درب	دریہ اور سرحد کا راستہ۔
دعائم	جمع دعائم۔ ستون۔
دلب	چنار۔ چنار و قسم جانور و کچھ مقدمہ
دودھیادرم	سپید چاندی کے درم۔
دکان	چھوترہ۔ جہاں متاع و اسباب تلے اوپر رکھا ہو معروف۔
حرف ذ	
ذوات الغیر	وہ چیزیں جنکے بجائے انکی قیمت ہو سکتی ہو اور مثل نہیں ٹھیک پڑتا۔
ذی رحم	جس سے پیٹ کا نانا ملا ہو بخلاف عکاسی رشتہ دار کے۔
حرف ر	
رداء	چادر۔ جو چادر کی طرح اوڑھی جاوے۔
رقہ	عینی نے کہا کہ رقتہ الثوب غلط یعنی کپڑے کی گندگی۔
رقبہ	گردن۔ اور تمام جسم سے تعمیر ہوتی ہو۔
رصاص	قلعی ایک قسم کا رنگ ہو اور درم رصاص یعنی طبع کیا ہوا۔
رفقاء	وہ عورت جسکو رقیق کام ص ہو اور عیوب المیوع میں مذکور ہو۔
ربص	لپٹہ کنکر دن و پتھر دن کا۔
رفخ	جو جہاد میں عورتوں وغیرہ ایسے خدمت کرنے والوں کو دیا جاتا ہو جنکے لیے کوئی حصہ شرع میں مقرر نہیں ہو۔
رسانیق	جمع رسانیق پوگنہ۔
ریح لیل	انگہ میں ایک قسم کی بیماری ہو اور بیوج کے عیوب میں مذکور ہو۔
رم	بھدعال جن سے اولاد ہوتی ہو پھر اولاد کی اولاد جہاننگ ہوں رحم میں تاتا رکھتی ہیں

الفاظ	الئے
	حرف ز
زر بخت زمرہ	ہر تال۔ باریک آواز سے خوش الحان کرنا۔
	حرف س
سہکت سفو نیا سلکہ سجل سلمہ سنبھہ سقی ساتھ لگا دینا	بسا پند چھلی وکسا و دزناسکی ایک قسم کی دو اسروں، جو چہت کے لیے دیتے ہیں۔ دوڑا جھکو عورین، سلنگہ کہتے ہیں۔ فیصلہ قاضی مہری و مختلی جسکی نظیر ڈگری ہو۔ اسباب جو فروخت کے لیے ہو۔ یہ یہ ایک شہر میں دیا کہ دوسرے شہر میں وصول کر چکا تاکہ راہ کے خطرے سے بچے۔ قسم کیوں جو پہنچی زمین سے پیدا ہوا اور بخشی اسکا مقابل ہو کہ فقط مینہ کے پانی سے پیدا ہو۔ ملازم چوٹا ہر وقت قرضدار کے ساتھ رہنا تاکہ اسکے کسب سے قرض وصول کرے۔
	حرف ش
شعہ شبکہ شیخ اللبن شراق	پارچہ۔ ٹکڑا جال۔ دام۔ خانہ دار۔ کچی اینٹوں کا سنوار رکھنا۔ جا نور ہو مقدمہ دیکھو۔
	حرف ص
صغ صلوک صولجان صلوک صحرار	درگزرنا چیت بازی کرنا بلور میل کے۔ مجلس ناوار۔ مملع۔ سرب چوگان۔ میں صک سرب چک و مقدمہ دیکھو۔ خجیل بے نبات۔
	حرف ع
عقر عراوار عنار	وہی شبہ و غیرہ میں کہ بلانکاح صحیح ہو جو تا و آن دیتا پڑے۔ جسکے قریب کا انتقال ہو گیا اور لوگ اس سے ماتم ہری کرین۔ جو گھوڑے وغیرہ کے سار میں سروں ہو۔

لفظ	الحسنے
عربش	بھان اگور کے باغ وغیرہ میں بنائے ہیں۔
مدالی	قسم دوم
خلق	کلیدان - ہند - کشکا۔
فطر یقینہ	قسم دوم۔
فلہ	حاصلات - پیداوار
فائیز	ہالیز - خرنہ وغیرہ کی صورت ہو۔
فور	جلدی - بلاتاخر۔
قنمرہ	آفتاب دھوٹ۔
قائد	آگے سے جانور وغیرہ کو لے چلنے والا اور سائق بیچھے سے ناکھنے والا۔
قصاص	بد لاخواہ کسی عضو کا ہوا جان کا۔
کراخ	کھڑے۔
کارہیز	زمین کے اندر ہی اندر پانی کا راستہ
کرم	چار دیواری کا باغ اگور
کود	پانی لینے کا شیخ۔
گوب	سرگین و سرگین کا ترجمہ۔
لازینہ	جس طرح ارمن لوز پڑا ہو۔
لبہ	گھنڈی
مزدہ	ناش و مونگ وغیرہ مصالحہ دیکر پکانے ہیں۔
مزاج	مل لگی۔

الفاظ	المعنی
منہ	جو طلاق دی ہوئی عورت غیر مغلہ و غیر مہر مسمیٰ کو دیا جاوے اور منہ شیعہ حرام ہے۔
مری	نرخرو پانی و اناج کا راستہ۔
ساقات	پٹائی پر درخت دینا جیسے معاملہ۔
مقاصد	اولاد پر لا کر دینا۔
سولی العاقہ	آزاد کرنے سے جو دلایت باقی رہتی ہو
حرف ن	
نافق	قل
غل	قسم نیر اور کتاب بھی
نوب	جمع ہائے نگہ
نتلج	پیدائش
حرف و	
ورس	خوشبودار گھاس کی قسم ہے
وسیف	چھو کر اپا چھو کر ہے۔
ودیت	حفاظت کے لیے امانت رکھنا۔
ودین	رکھاے گردن
حرف ہ	
بھین	دو غلا گھوڑا
نیریت	سہاگ جانا۔
ہمیان	ہمیان سرفروٹ۔
نیرل	شخص کے طہ پر ایسا کام جو کہنی نصہ سے کیا۔
حرف ے	
ہمین	مسم

فہرست ابواب و فصول فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	کتاب اطہارۃ	۴۲	باب اول - وضو کے بیان -
۳	باب اول - وضو کے بیان -	۴۵	فصل اول - فرائض وضو کے بیان میں -
۴	فصل اول - فرائض وضو کے بیان میں -	۴۸	فصل دوسری - وضو کی سنتوں کے بیان میں -
۶	فصل دوسری - وضو کی سنتوں کے بیان میں -	۴۹	فصل تیسری - مستحبات وضو کے بیان میں -
۹	فصل تیسری - مستحبات وضو کے بیان میں -	۵۰	فصل چوتھی - مکروہات وضو کے بیان میں -
۱۱	فصل چوتھی - مکروہات وضو کے بیان میں -	۵۱	فصل پانچویں - وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں -
۱۲	فصل پانچویں - وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں -	۵۲	باب دوسرا - غسل کے بیان میں -
۱۴	باب دوسرا - غسل کے بیان میں -	۵۳	فصل پہلی - غسل کے فرضوں میں -
۱۵	فصل پہلی - غسل کے فرضوں میں -	۵۴	فصل دوسری - غسل کی سنتوں میں -
۱۶	فصل دوسری - غسل کی سنتوں میں -	۵۵	فصل تیسری - ان چیزوں کے بیان میں - جن سے
۱۸	فصل تیسری - ان چیزوں کے بیان میں - جن سے	۵۶	غسل واجب ہوتا ہے -
۲۱	غسل واجب ہوتا ہے -	۵۷	باب تیسرا - پانیوں کے بیان میں -
۲۲	باب تیسرا - پانیوں کے بیان میں -	۵۸	فصل پہلی - ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو
۲۳	فصل پہلی - ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو	۵۹	جائز ہے -
۲۴	جائز ہے -	۶۰	فصل دوسری - ان چیزوں کے بیان میں جن سے
۲۵	فصل دوسری - ان چیزوں کے بیان میں جن سے	۶۱	وضو جائز نہیں -
۲۶	وضو جائز نہیں -	۶۲	باب چوتھا - تیمم کے بیان میں -
۲۷	باب چوتھا - تیمم کے بیان میں -	۶۳	فصل پہلی - ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں
۲۸	فصل پہلی - ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں	۶۴	ضروری ہیں -
۲۹	ضروری ہیں -	۶۵	فصل دوسری - ان چیزوں کے بیان میں جو
۳۰	فصل دوسری - ان چیزوں کے بیان میں جو	۶۶	تیمم کو توڑتی ہیں -
۳۱	تیمم کو توڑتی ہیں -	۶۷	فصل تیسری - تیمم کے متفرق سائل میں -
۳۲	فصل تیسری - تیمم کے متفرق سائل میں -	۶۸	باب پانچواں - موزوں پر مسح کرنے کے بیان میں -
۳۳	باب پانچواں - موزوں پر مسح کرنے کے بیان میں -	۶۹	فصل پہلی - ان امور کے بیان میں جو موزوں پر مسح
۳۴	فصل پہلی - ان امور کے بیان میں جو موزوں پر مسح	۷۰	جائز ہیں -
۳۵	جائز ہیں -	۷۱	باب پہلا - نماز کے وقتوں کے بیان میں -
۳۶	باب پہلا - نماز کے وقتوں کے بیان میں -	۷۲	فصل پہلی - نماز کے وقتوں کے بیان میں -
۳۷	فصل پہلی - نماز کے وقتوں کے بیان میں -	۷۳	فصل دوسری - وقتوں کی فضیلت کے بیان میں -
۳۸	فصل دوسری - وقتوں کی فضیلت کے بیان میں -	۷۴	فصل تیسری - ان وقتوں کے بیان میں جن میں
۳۹	فصل تیسری - ان وقتوں کے بیان میں جن میں	۷۵	نماز جائز نہیں -
۴۰	نماز جائز نہیں -	۷۶	باب دوسرا - اذان کے بیان میں -
۴۱	باب دوسرا - اذان کے بیان میں -	۷۷	فصل پہلی - اذان کے طریقہ اور موزوں کے
۴۲	فصل پہلی - اذان کے طریقہ اور موزوں کے	۷۸	احوال میں -
۴۳	احوال میں -	۷۹	فصل دوسری - اذان اور اقامت کے کلمات
۴۴	فصل دوسری - اذان اور اقامت کے کلمات	۸۰	اور انکی کیفیت میں -
۴۵	اور انکی کیفیت میں -		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۸	باب تیسرا - نماز کی شرطوں میں -	۱۳۴	باب ساتواں - اُن چیزوں کے بیان میں جنہیں نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے -
۸۰	فصل پہلی - طہارت اور ترس عورت کے بیان میں -	۸۰	فصل پہلی - نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں -
۸۱	فصل دوسری - ستر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت کے بیان میں -	۱۳۵	فصل دوسری - اُن چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں - اور جو مکروہ نہیں -
۸۵	فصل تیسری - قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بیان میں -	۱۵۲	باب آٹھواں - وتر کی نماز کے بیان میں -
۸۹	فصل چوتھی - نیت کے بیان میں -	۱۵۵	باب نواں - نوافل کے بیان میں -
۹۲	باب چوتھا - نماز کی صفت میں -	۱۶۰	فصل - تراویح کے بیان میں -
۹۶	فصل پہلی - نماز کے فرضوں میں -	۱۶۶	باب دسواں - قرن میں شریک ہونے کے بیان میں -
۹۷	فصل دوسری - نماز کے واجوں میں -	۱۶۹	باب گیارھواں - چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں -
۹۷	فصل تیسری - نماز کی سنتوں اور اسکے آداب اور کیفیت کے بیان میں -	۱۷۱	باب بارھواں - سجدہ سہو کے بیان میں -
۱۰۴	فصل چوتھی - قرأت کے بیان میں -	۱۸۵	باب تیرھواں - سجدہ تلاوت کے بیان میں -
۱۰۶	فصل پانچویں - قاری کی لغزش کے بیان میں -	۱۹۱	باب چودھواں - مریض کی نماز کے بیان میں -
۱۱۱	باب پانچواں - امامت کے بیان میں -	۱۹۲	باب پندرھواں - مسافر کی نماز کے بیان میں -
۱۱۲	فصل پہلی - جماعت کے بیان میں -	۲۰۳	باب سولھواں - جمعہ کی نماز کے بیان میں -
۱۱۳	فصل دوسری - اس شخص کے بیان میں جسکو امامت کا حق زیادہ ہے -	۲۱۰	باب سترھواں - عیدین کی نماز کے بیان میں -
۱۱۳	فصل تیسری - اس شخص کے بیان میں جسکو امامت کے لائق ہو -	۲۱۴	باب اٹھارھواں - سورج گمن کی نماز کے بیان میں -
۱۱۷	فصل چوتھی - اُن چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتدا سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں -	۲۱۵	باب انیسواں - استسکا کی نماز کے بیان میں -
۱۱۹	فصل پانچویں - امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں -	۲۱۶	باب بیسواں - صلوة الخوف کے بیان میں -
۱۲۲	فصل چھٹی - اُن چیزوں کے بیان میں کہ جنہیں امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے ہیں -	۲۲۰	باب اکیسواں - جنازے کے بیان میں -
۱۲۳	فصل ساتویں - مسبوح اور تلاوت کے بیان میں -	۲۲۱	فصل پہلی - جانکنی دے کے بیان میں -
۱۲۷	باب چھٹا - نماز میں حدت چھ جانے کے بیان میں -	۲۲۵	فصل دوسری - غسل میت کے بیان میں -
			فصل تیسری - کفن و چنے کے بیان میں -

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۷	فصل چوتھی۔ جائزہ اٹھانے کے بیان میں۔	۱۷۹	باب پہلا۔ روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب و وجہ اور وقت و شرط کے بیان میں۔
۲۳۸	فصل پانچویں۔ میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں۔	۲۸۰	باب دوسرا۔ چاند دیکھنے کے بیان میں۔
۲۳۲	فصل چھٹی۔ قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں۔	۲۸۳	باب تیسرا۔ ان چیزوں کے بیان میں جو مذہب کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔
۲۳۵	فصل ساتویں۔ شہید کے بیان میں۔	۲۸۷	باب چوتھا۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جو جن سے فاسد نہیں ہوتا۔
۲۳۷	باب بائیسواں۔ عیدین میں۔	۲۹۴	پانچواں باب۔ ان غذروں کے بیان میں جن سے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے۔
۲۳۹	زکوٰۃ کی کتاب	۲۹۷	باب چھٹا۔ زکوٰۃ کے بیان میں۔
۲۳۹	باب پہلا۔ زکوٰۃ کی تفسیر۔ ابراہیم کے حکم اور شرائط میں۔	۳۰۱	باب ساتواں۔ اعتکاف کے بیان میں۔
۲۳۹	باب دوسرا۔ چہلے دالے جانوروں کی زکوٰۃ میں۔	۳۱۰	حج کی کتاب
۲۴۰	فصل پہلی۔ مندرجہ میں۔	۳۱۰	باب پہلا۔ حج کی تفسیر اور اس کی فرضیت اور وقت و شرائط کے بیان میں۔
۲۵۰	فصل دوسری۔ اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۳۱۸	باب دوسرا۔ میقات کے بیان میں۔
۲۵۱	فصل تیسری۔ گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۳۱۹	باب تیسرا۔ احرام کے بیان میں۔
۲۵۱	فصل چوتھی۔ بھیر و بکری کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۳۲۲	باب چوتھا۔ ان افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہونے ہیں۔
۲۵۲	باب تیسرا۔ حصے اور پانچویں اور اسی باب کی زکوٰۃ میں۔	۳۲۳	باب پانچواں۔ ادا کے حج کی کیفیت میں۔
۲۵۳	فصل پہلی۔ سب نے اور چاندنی کی زکوٰۃ میں۔	۳۲۸	فصل۔ متفرقات کے بیان میں۔
۲۵۳	فصل دوسری۔ تجارت کی زکوٰۃ میں۔	۳۳۰	باب چھٹا۔ عمرہ کے بیان میں۔
۲۵۹	باب چوتھا۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشاء پر گزرتا ہے۔	۳۳۷	باب ساتواں۔ قرآن اور شیعہ کے بیان میں۔
۲۶۲	باب پانچواں۔ کائنات اور زمینوں کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۳۳۷	باب آٹھواں۔ حج کے گناہوں کے بیان میں۔
۲۶۳	باب چھٹا۔ کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ میں۔	۳۴۱	فصل پہلی۔ اس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے۔
۲۶۶	باب ساتواں۔ مصروفوں کے بیان میں۔	۳۴۷	فصل دوسری۔ لباس کے بیان میں۔
۲۶۷	فصل۔ بیت المال کا مال یا رقم کا ہونا ہے۔	۳۴۸	فصل تیسری۔ سفر و آداب و اخلاق کے بیان میں۔
۲۶۷	باب آٹھواں۔ صدقہ نظر کے بیان میں۔		
۲۷۵	روزہ کی کتاب		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵۰	فصل چوتھی - جماع کے بیان میں -	۳۶۹	باب شیرھوان - حج کو تہہ جانے کے
۳۵۲	فصل پانچویں - طوائف و سہمی ذکر کر چلنے وغیرہ کے بیان میں -		بیان میں -
۳۵۵	باب نواں - شکار کے بیان میں -	۳۷۰	باب چودھواں - غیر کی طرف سے حج کرنے کے
۳۶۳	باب دسواں - میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کے بیان میں -		بیان میں -
۳۶۶	باب گیارھواں - ایک احرام سے دوسرا احرام	۳۷۲	باب پندرھواں - حج کی وصیت کے بیان میں
۳۶۹	انجام دینے کے بیان میں -	۳۷۶	باب سولھواں - ہجری کے بیان میں -
۳۷۰	باب بارھواں - احصاء میں -	۳۷۹	باب سترھواں - حج کی نذر کے بیان میں -
		۳۸۳	خاتمہ - قرنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے
			بیان میں -



الحمد لله رب العالمين، وقد افاض الله علينا من فضله، فاجعلنا من عباده الصالحين، آمين.

مترجم عالم متبحر و فاضل و صاحب اعجاز و کمال است که در این کتاب
مترجم بهر سبب از اخبار و مشقت و ریاضت مترجمان عالم فارغ گردیده

مطابق مع منشور روافد الحسن و طبع
مطابق مع منشور روافد الحسن و طبع



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین الصلوٰۃ علی رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین آمین یہ ترجمہ جلد اول فتاویٰ عالمگیری طبع اول دوزبان ہند

کتاب الطہارۃ

اس میں سات باب ہیں

باب اول وضو کے بیان میں۔ اس میں پانچ فصلیں ہیں۔ **فصل اول نہایت**
وضو کے بیان میں۔ اصل اس میں یہ آیت کریمہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوٰۃ فامسحوا برؤسکم وایمکم الی المرافق واسموا برؤسکم وارجلكم الی المعبین۔ یعنی اے ایمان والو جب ارادہ کرو تم نماز کا تو وضو نہ اپنے اور
 ہاتھ اپنے کہنیوں تک اور سچ کر اپنے سر پر اور وضو پاؤں اپنے ٹخنوں تک۔ پس وضو میں چار فرض ہیں۔ پہلا
 فرض۔ چہرہ کا وضو نہایت سے مراد ہر پانی بہا دینا اور سچ سے مراد ہر ترسی پہنچانا یہ ہر ایہ میں نکاحی شریعت
 طحاوی میں ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب وضو میں پانی کا بہا نا شرط ہے پس جب تک پانی کے قطرے نہ بیٹے وضو جائز
 ہوگا۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وضو میں پانی کے قطرے نہ ہونا شرط نہیں ہے نہ کیا
 حکم ہے کہ اگر اس سے وضو کرے پس اگر دو یا زیادہ قطرے ہٹ گئے تو بالاجماع وضو جائز ہو اور اگر نہ ہے
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے یہ ذخیرہ میں
 لکھا ہے صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا قول ہے یہ نعمات میں نکاحی۔ ظاہر روایت میں چہرہ کی حد مذکور
 نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے یعنی میں کہ چہرہ سر کے بال جنہ کے مقام سے دونوں چہروں کے آثار اور ٹھوڑی کے خنک
 سے کانوں کی نوک تک یہ یعنی شریعت میں لکھا ہے اگر سر کے اگلے حصے کے بال بیماری کی وجہ سے گر پڑے تو صحیح ہے چہرہ میں
 پانی پہنچانا واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے صحیح ہے نہایت میں لکھا ہے۔ اور جب سر کے بال ہٹ گئے
 جب زمین کے چہرہ کی حد میں آجادیں تو پھر ان بالوں کا وضو واجب ہے چنانچہ اس مقام سے پہلے چہرہ میں تک

غالباً بالون کے جسے کی حد ہوتی ہے یعنی شریعہ میں لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی پونچنا نہ واجب ہے نہ ہونے
اور آنکھوں کی جڑوں اور آنکھوں کے کناروں میں پانی پونچانے کے لیے آنکھوں کے کھولنے اور بند
کرنے کا تکلف نہ کرے یہ طہیرہ میں لکھا ہے۔ فقہ احمدیہ بن ابراہیم سے مروی ہے کہ چہرہ دھوتے وقت
آنکھوں کو بہت زور سے بند کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ آنکھ کے کوہ پر پانی نہ پونچنا واجب ہے
لکھا ہوا ہے پانی پونچنا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آنکھیں دکھتی ہوں اور چشمہ ظاہر ہوں تو اگر آنکھیں بند
کرنے میں وہ چشمہ باہر رہے ہوں تو ان کے نیچے پانی پونچنا واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ فتاویٰ میں لکھا ہے
جو ٹھونڈ کر کے وقت جمعہ رکھے رہیں وہ چہرے میں شامل ہیں اور محیط جائیں نہ ان کے ساتھ ہیں یہ صحیح ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے رخساروں اور کانوں کی دونوں گدیوں کے پنج میں جو پسیدی ہے وضو میں سکا دھونا واجب
فتاویٰ نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور اکثر شایع کا یہی مذہب ہے یہ ذخیرہ
میں لکھا ہے۔ مونچھوں اور بھوؤں کے بال اور اڑھی کے بال جو ٹھوڑی کی جڑ پر ہیں آنکھوں سے دور
جس جگہ سے بال جے ہیں وہ ان پانی پونچنا واجب نہیں لیکن اگر بال ٹھوڑے ہوں اور جان سے دھچکے
ہوں وہ جگہ کلی ہوتی ہو تو وہ ان پانی پونچنا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب میں ہے کہ اگر
وضو کرنے والے کی مونچھیں بڑی ہوں اور وضو کے وقت ان کے نیچے پانی نہ پہنچے تو دھونا جائز ہے اسی پر
فتوے ہے۔ غسل کا علم اسے برخلات ہے یہ سفرات میں لکھا ہے داڑھی کا علم یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک
چوتھائی داڑھی کا مسح فرض ہے یہ شرح و فتاویٰ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ
یہ مروی ہے کہ داڑھی کے اوپر پانی بہانا فرض ہے اور یہی اصح ہے یہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے پانی ادا
میں لکھا ہے۔ اور جو بال ٹھوڑی سے نیچے نکلے ہیں ان کا دھونا واجب نہیں یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے۔ اگر
ٹھوڑی کے بالوں پر پانی بایا پھر وہ بال منڈوائے تو ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں۔ اور اسی طرح اگر
بھون یا مونچھیں منڈائیں یا سر پر مسح کیا پھر سر منڈایا یا ناخن تراشے تو اعادہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے دو سر فرض وضو کا دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے ہاتھ تینوں انگلیوں
کے نزدیک کہنیاں بھی دھونے میں داخل ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اعضا و وضو اگر کچھ زیادہ مرکب ہو جیسے زائد
اعلیٰ یا ہتھیلی تو اس کا دھونا واجب ہوگا یہ سراج الودان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے شانے پر دو ہاتھ پڑا ہوں تو
ہاتھ پر راجہ ہی اصلی ہاتھ پر اس کا دھونا واجب ہے اور دوسرا زائد ہے اس زائد میں سے اس قدر کا دھونا
واجب ہوگا جتنا اصلی ہاتھ کے ایسے مقام کے سامنے ہے جہاں دھونا فرض ہے اور جتنا ایسے مقام سے مثلاً
اتین اس کا دھونا واجب نہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ بلکہ اس کا دھونا مستحب ہے یہ بحر اقیانوس میں لکھا ہے فتاویٰ
ماواہل نہر میں ہے کہ اگر وضو میں دھونے کے مقاموں میں سے سونے کے سر کے برابر خشک باقی بھلیا یا ناخنوں
کی جڑوں میں خشک یا ترسی بھری ہو تو دھونا لازم ہوگا اور اگر ہاتھ میں نمیر لگا ہوا یا منہ دی تو وضو جائز
ہوگا۔ واپسی رح سے پونچا گیا تھا کہ اگر آٹا کو نہ سنے میں گوندھا ہوا آٹا کسی کے ہاتھ میں لگ گیا پھر اسے وضو کیا تو
اس کا کیا حکم ہے انھوں نے کہا کہ اگر آٹا ٹھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے ورنہ ہاتھ میں لکھا ہے جو مقام ناخنوں کے نیچے ہے

وہ بھی اعضائے وضو میں شامل ہو اگر اس میں گندھا ہوا آنا بھرا ہوا ہو تو اس کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے ورنہ وضو
میں اہل اکثر معتبر کلام میں کھائی۔ شیخ امام زہد اور نصر صغار نے اپنی تشریح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن اٹھنے
بڑے ہوں کہ اُنکے نیچے انگلیوں کے سرے چھب جاویں تو اُنکے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے اور اگر چھوٹے
ہوں تو واجب نہیں ہے یہ محیط میں کھائی۔ اور اگر اٹھنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سرے سے بھی محل جاویں
تو سب کا یہی قول ہے کہ اُنکے نیچے کے مقام کا وضو واجب ہے یہ فتح القدیر میں کھائی۔ جامع صغیر میں ہے کہ ابوالفتح
سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی کے ناخن ایسے داغ ہوں کہ انہیں میل جا رہے یا کوئی شخص نیکی کا کام کرنا ہو
یا کوئی عورت منہ دی میں اپنی انگلیاں رکھے یا وہ شخص جو چمڑے کو پکا کر صاف کرتا اور چھیلنا ہو کہ اُسکے ناخنوں
میں میل جا رہے یا رنگیزان سب کا وضو جائز ہے یا نہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ ان سب کا ایک حال ہے
اور وضو سب کا جائز ہے ایسے کہ انکو ان چیزوں سے بچنے میں حرج ہو اور فتویٰ جواز پر ہر شہر والے یا گاؤں والے
میں کچھ فرق نہیں یہ ذخیرہ میں کھائی۔ اسی طرح اگر رونی پکانے والے کے ناخن بڑے ہوتے ہوں تو اُسکا
بھی یہی حکم ہے یہ زائد ہی میں جامع صغیر سے نقل کیا ہے۔ اور خضاب جب جم جامے اور خشک ہو جاوے تو وضو
اور غسل پورا اور نہیں ہوگا یہ سراج الوداع میں وجہ سے نقل کیا ہے اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر انگوٹھی
ڈھیلی ہو تو اُسکو حرکت دینا سنت ہے اور اگر ایسی تنگ ہو کہ اُسکے نیچے پانی نہ پہنچتا ہو تو اُسکو حرکت دینا
فرض ہے یہ خلاصہ میں کھائی۔ اور یہی ظاہر روایت ہے یہ محیط میں کھائی۔ تیسرا فرض وضو کا دونوں پاؤں
دھونا ہے اسے تینوں عالموں کے نزدیک دونوں نیچے بھی پاؤں دھونے میں داخل ہیں۔ اور محتادہ ابھرتی
ہوئی پٹلی کی ہر دو پاؤں کے اوپر ہوتی ہے یہ محیط میں کھائی۔ اگر کسی کے ہاتھ اور پاؤں کٹ جاویں اور کسی اور کٹے
میں سے بچ جاتی نہ رہے تو اُسکا وضو ناقص ہو جائیگا اور اگر باقی رہیں تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں کھائی۔ اور جب
مقام سے کٹا ہو اُسکے دھونے کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں کھائی۔ تیسرے میں ہے کہ جھنڈی سے بچ جائیگا کہ اگر کسی کا پاؤں بچا
اور ایسا ہو جاوے کہ اگر اُسکو کاٹو تو خبر نہ ہو تو کیا اس پر وضو میں پاؤں دھونا واجب ہوگا انہوں نے جواب
دیا کہ واجب ہوگا یہ تمار خانہ میں کھائی۔ اگر پاؤں پرنیل ملا پھر وضو کرتے ہیں پاؤں دھوئے لیکن چکنائی
کی وجہ سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں کھائی۔ مجموع النوازل میں ہے کہ اگر کسی کے
پاؤں بھٹ گئے ہوں اور انہیں وہ چربی بھرے پھر پاؤں دھوئے اور اُس چربی کے نیچے پانی نہ پہنچے تو
اُس بات پر غور کرے کہ اگر اُسکے نیچے پانی پہنچا ناقصان کرتا ہے تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو
جائز نہیں ہے محیط میں کھائی۔ اور اگر اُسکو نیلے تو ہر صورت میں جائز ہے خلاصہ میں کھائی۔ شمس اللامہ حلوانی
ذکر کیا ہے کہ اگر کسی کے اعضا میں شگان ہوا اور اُسکے دھونے سے عاجز ہو تو اس شگان کے دھونے کا فرض
اُسکے دھونے سے عاجز ہو جاوے گا اور اُسکے اوپر پانی بہا لینا لازم ہوگا اب اگر اُسکے اوپر پانی بہانے سے بھی
عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اُسکے ساقط ہو جاوے گا اس پائے دھوئے اور اُس
جگہ کو چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں کھائی۔ اگر کسی کے زخم ہوا اور اُس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو اور اُس زخم کے سب
کتاب سے اُس جگہ سے لے ہوئے ہیں مگر جھڑن سے بچ نکلتی ہو کہ تارہ چھلکے سے جدا ہو گیا تو اگر وضو میں چھلکا پڑا

محل گیا اور اس محلکے کے نیچے پانی نہ پہنچا تو وضو جائز ہو۔ اس لیے کہ جو کچھ محلکے کے نیچے ہو وہ گھلا ہو نہیں
پس اسکا غسل ہی فرض نہیں۔ یہ قادیان قاضی خان میں لگا ہوا اور اگر وضو کے کسی عضو میں فرقہ ہو جیسے دل وغیرہ
اور اسپر تپا چھلکا ہو وضو کرتے میں اس محلکے پر پانی بایا پس اس محلکے کو اتار ڈالا تو اب اسپر اس محلکے کے نیچے
غسل واجب ہو یا نہیں جواب یہ ہو کہ جب وہ چھلکا اتار اگر اسوقت وہ زخم بالکل اچھا ہو گیا تھا اور چھلکے کے اتارنے
کے بعد لپٹا ہوا تھا اس موضع کا وضو اس پر واجب ہو اور اگر وہ چھلکا زخم کے اچھا ہونے سے پہلے اترا اور اس کے اتارنے
میں ایذا ہوئی تو اگر اس میں سے کچھ نکلا اور باقی وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہ نکلا تو اس موضع کا وضو واجب نہیں ہے
خشک جواب یہ ہو کہ دونوں صورتوں میں وضو واجب نہیں ہے تاہم قاضی امام دکن الاسلام علی السعدی میں
مذکور ہو کہ اگر بعض اعضاء وضو پر گھسوں یا سپون کا گھلکا ہوا اور وضو میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچے تو وضو جائز
ہوگا اس لیے کہ بجا و اس سے ممکن نہیں ہو۔ اور اگر مجلس کے چھلکے یا جلی ہوئی ردلی گھس گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو
اور وضو کرتے میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچے تو جائز نہیں اس لیے کہ بجا و اس سے ممکن ہو یہ محیط میں لکھا ہو اگر
کسی عضو کا ایک کرا خشک رہ جائے اور اسے وضو کی تری اس کمرے پر پہنچائی جائے تو جائز ہو یہ حلال
میں لکھا ہو اور ایک عضو کی تری دوسری عضو پر پہنچائی جائے تو وضو میں جائز نہیں جس میں جائز ہو خشک
وہ تری ٹپکتی ہوئی ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص پر بارش کا پانی پڑ گیا یا وہ بہتی ہوئی نہریں داخل ہو گیا
تو وضو اسکا ہو گیا اور اگر تمام بدن پر پانی پہنچ گیا تو غسل بھی ہو گیا مگر گناہ اور ناک میں پانی ڈالنا اس پر واجب
ہوگا یہ سرا جیہ میں لکھا ہو جو تھا فرض وضو کا صحیح کرنا ہو اور وہ بقدر ناصیہ یعنی سوے چٹائی کے فرض ہو یہ
ہدایہ میں لکھا ہو۔ مختار یہ ہو کہ مقدار ناصیہ کی حد چوتھائی سر کے ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ اس محل کے
موجب مسح میں اٹھ کی تین انگلیاں لگانا واجب ہو یہ کتنا یہ میں لکھا ہو۔ پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے
مسح کیا تو ہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح مختار میں لکھا ہو۔ اگر اٹھت شہادت اور انگوٹھے سے
اس طرح مسح کرے کہ وہ کھلے ہوئے ہوں اور ان کے بیچ میں جھدر رہتی ہو وہ بھی سر کو کھلے تو بھی مسح جائز
ہو جاوے گا اس لیے کہ اٹھت شہادت اور انگوٹھا دو انگلیاں ہیں اور ان کے بیچ میں جھدر رہتی ہو ایک انگلی کی
مقدار وہ ہو پس سب تین انگلیاں ہو گئیں یہ محیط میں اور قادیان قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر انگلیوں کے
سروں سے مسح کرے اگر پانی اس نے ٹپکتا ہوا ہو تو جائز ہوگا اور اگر ٹپکتا ہوا ہو نہیں تو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں
لکھا ہو۔ اگر کسی کے سر پر لمبے بال ہیں اور تین انگلیوں سے ان بالوں پر مسح کیا تو اگر وہ مسح ان بالوں
پر ہوا چکے نیچے سر ہو تو وہ مسح کے مسح کے قائم مقام ہو جاوے گا اور اگر ایسے بالوں پر مسح کیا چکے نیچے ہوا تھا تو اگر
تو جائز ہوگا۔ اگر سر کے گرد و لون گیسو بندھے ہوں جیسے عورتیں یا بندھ لیا کرتی ہیں تو اگر مسح گیسو دونوں
سر سے پر کیا تو ہمارے بعض شایخ کے نزدیک اس شرط پر جائز ہو کہ ان گیسو کو نیچے نہ لٹکا دے اس لیے
کہ اس نے ایسے بالوں پر مسح کیا چھلکے سر پر اور عام شایخ کا مذہب یہ ہو کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ ان گیسو
کو لٹکا دے یا نہ لٹکا دے یہ صحابہ میں لکھا ہو۔ کاذون کا مسح سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا یہ حرج
میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے ہاتھ میں تری ہوا وہ اس سے مسح کرے تو جائز ہو خواہ وہ تری اس بالی کی ہوتی ہو

پہلے کہ ہاتھ کو پاک کر لے پھر ہاتھ بائیں برتن میں ڈالے اور اس سے بایں ہاتھ پاک کرے پھر ہاتھ میں لکھا ہو
اور یہ اسی صورت میں ہو جب ہاتھ پر کوئی نجاست نہ لگی ہو اور اگر ہاتھ پر نجاست بھی لگی ہو تو اگلے پاک
کر کے کی کوئی اور تہذیب کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اس میں اختلاف ہو کہ ہاتھ استنجا کرنے سے پہلے
دھو دے یا بعد کو دھوے اور اس میں یہ ہو کہ دونوں بار دھو دے ایک بار قبل استنجا کرنے کے اور ایک بار
بعد استنجا کرنے کے یہ فتاویٰ تاحضی خان میں لکھا ہو اور بخیر وضو کی سنتوں کے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا
اور سنت یہ ہو کہ اول قین بار رکھی کرے پھر تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے
لیے ہر بار پانی پالے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور کلی کرنے کی حد یہ ہو کہ تمام ستم کے اندر پانی بھر جاوے اور ناک
میں پانی ڈالنے کی حد یہ ہو کہ جان تک ناک کا چھڑا نہ ہو یعنی نہ بینی تک پانی پہنچ جاوے
یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ترک کر گیا تو صحیح یہ ہو کہ گنگار ہوگا اسیلے کہ وہ دونوں بخیر
سنت ہو کہ وہ کے ہیں اور سنت ہو کہ وہ کا جھوڑنا برائی ہو بخلاف سنن زوائد کے اسیلے کہ ان کے
بھونڈنے میں ہدائی نہیں آتی یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اگر پانی ایک بار ہاتھ میں لے کر اسی سے تین کلیاں
کر لے تو جائز ہو اور اگر پانی ایک بار چلو میں لے کر اسی کو تین بار ناک میں ڈالے تو جائز نہیں اسیلے کہ
ناک میں پانی اتنے میں متصل پانی اس چلو میں لوٹ کر آجائیگا اور یہ صورت کلی کرنے میں نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر
پانی چلو میں لے کر تھوڑے پانی سے کلی کرے پھر پانی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہو اور اسکا الٹا کرے تو
جائز نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اور بخیر وضو کی سنتوں کے سواک کرنا ہو سواک ایسے دھونے کا
لکڑی سے بنانا چاہیے جو مرغ ہوئے ہیں اسیلے کہ اس سے بدبو بخور کی پاک ہوتی ہو اور دانت مضبوط ہوتے ہیں
اور معدہ قوی ہوتا ہو اور چاہیے کہ سواک کی لکڑی تر ہو اور قدر چھوٹی اٹھلی کے موٹی ہو اور ایک باشت
ایسی ہو سواک کرنے کے لیے اٹھلی لکڑی کے قائم مقام میں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں داہنے ہاتھ
اٹھلی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہو جو محیط اور طہیرہ میں لکھا ہو اور عورتوں کے واسطے درخت بلغم کا گوند چاہیے
سواک کے قائم مقام ہو جانا ہو جو ہر افاق میں لکھا ہو۔ سبب ہو سواک داہنے ہاتھ میں اسطرح پڑنا کہ چھوٹی انگلی
سواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا سواک کے سوسے کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں سواک کے اوپر ہونی چاہیے
بہر افاق میں۔ وقت سواک کرنے کا وہی ہو جو کلی کرنے کا وقت ہو یہ مذکور ہو نہا یہ میں۔ دانتوں کی اور برکی
جانب اور نیچے کی جانب میں سواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں سواک کرے اور اترتہ سواک کی داہنی
جانب سے کرے یہی ہو چھڑا لیو میں۔ جس شخص کو سواک کرنے سے قوائے کا خوف ہو وہ سواک نہ پھوڑے
لیٹ کر سواک کرنا کہ وہ یہ مذکور ہو سراج الودیع میں۔ اور بخیر وضو کی سنتوں کے دائرہ میں کا خلل کرنا ہو
قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہو کہ قین بار کچھ دھو لینے کے بعد دائرہ میں کا خلل کرنا اور پیرسٹ کے ترکیب
سنت ہو اور یہی قول یا گیا ہو ہی لکھا ہو کہ وہی میں اور مہبوط میں ہو کہ وہی اس میں پھر اربع الدراہم میں لکھا ہو
اور طریقہ دائرہ میں خلل کرنے کا یہ ہو کہ دائرہ میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو
خلل کرے شمس الاثر کہ وہی سے ہی بقول ہو یہ لکھا ہو ہنرات میں ساتھ بخیر وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں

خلال کرنا ہو اور وہی کہ انگلیوں میں اس طرح ڈالے کہ اُسے پانی ٹپکا ہوا ہو یہ باوقاف سنت ہو کہ ہر یہ
 ہر اوقاف میں مذکور ہو انگلیوں میں خلال کرنا سنت اُس حالت میں ہو کہ پانی اُس کے پنج میں پونج چکا ہو اور اگر
 پانی نہ پونج ہوا اس سبب سے کہ بند ہوں تو خلال کرنا واجب ہو گا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور انھیں کا پانی میں
 داخل کر دینا قائم تمام خلال کرنے کے ہو جاتا ہے اگرچہ پانی جاری نہ ہو۔ اور ہاتھوں کے خلال میں ادلی یہ ہو کہ انگلیوں
 میں انگلیاں ڈالے اور پانوں کے خلال میں بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلال کرے اور دہانے پانوں کی چھوٹی انگلی سے
 شروع کر کے بائیں پانوں کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہوا مانگی نیچے کی طرف سے ڈالے۔
 یہ ضرورت میں لکھا ہے اور وضو کی سنتوں میں سے جن بارہ حونا ہو ان اعضا کو جبکا دھونا فرض ہو جیسے دونوں ہاتھ
 اور منہ اور پانوں یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک بار اچھی طرح دھونا فرض ہو یہ طریقہ میں لکھا ہے اور دوبارہ دھونا سنت ہو کہ
 موافق مذہب صحیح کے یہ جو ہرۃ المنہ میں لکھا ہے۔ اچھی طرح دھونے کے معنی یہ ہیں کہ پانی ضرور پہنچے اور اس پر
 ہبہ اور اُس سے پانی کے قطرے پکین یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ غدا ہی جہ میں لکھا ہے کہ اعضا کو ہر مرتبہ ایسا دھونا
 چاہیے کہ اُس تمام عضو پر پانی پونج جاوے جبکا دھونا خود میں واجب ہو اور اگر اول مرتبہ ایسا دھویا کہ تھوڑا سا
 عضو خشک رہ گیا پھر دوسرے مرتبہ کے دھونے میں تھوڑے سے خشک ٹپکے ہو پانی پونج پھر تیسرے مرتبہ میں
 سارا عضو حل گیا تو یہ تین مرتبہ کا دھونا ہوا یہ ضرورت میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک ایک بار عضو دھویا اس وجہ سے
 کہ پانی گراں تھا یا سردی تھی یا کوئی اور حاجت تھی تو کہ وہ نہیں ہو اور گنگار ہو گا اور گنگوئی ایسا سبب نہیں تو گنگار ہو گا
 یہ سراج الہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر تین مرتبہ سے زیادہ دھویا واسطے طاہت طلب کے ایسی حالت میں کہ اس کو خشک
 واقع ہوا تھا یا دوسرے وضو کی نیت کر لی تو اس میں مضائقہ نہیں یہ نہا یہ اور سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور منہ وضو
 سنتوں کے پورے سر کا مسح ہو ایک بار یہی سنتوں میں لکھا ہے اور زیادہ طہارت اس میں ہو کہ دونوں ہتھیلیاں اور
 انگلیاں اپنی سر کے اگلے حصہ پر رکھ کر پچھلے حصہ کی طرف کو اس طرح لے جاوے کہ سارے سر پر ہاتھ پھر جاوے
 پھر دوا انگلیوں سے کانوں کا مسح کرے اس طرح کہ پانی اچھا متعلیٰ ہوا ہو یہ تیسرین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حیث
 پورے سر کا مسح بغیر ہاتھ پھر یا کرے تو گنگار ہو گا یہ فنیہ میں لکھا ہے۔ اور بخلہ وضو کی سنتوں کے کانوں کا مسح ہو۔
 کانوں کو آگے سے بھی مسح کرے اور پیچھے سے بھی مسح کرے اُسی پانی سے جس سے سر کا مسح کیا ہو یہ شرح
 طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کے مسح کے واسطے پانی لے ایسی حالت میں کہ پہلی تری بھی باقی تھی تو بہتر ہو گا
 یہ بھرا راق میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کو اگلی طرف سے منہ دھونے کے ساتھ میں مسح کو لے اور پیچھی طرف سے سر کے
 مسح کے ساتھ مسح کرے تو بھی جائز ہو گا اگر افضل وہی صورت ہی جو اول ذکر ہوئی یہ شرح طحاوی لکھا ہے۔ کانوں کے
 ادھکی طرف انگوٹھوں کے اندر کی طرف سے مسح کرے اور کانوں کے اُحد کی طرف دونوں انگشت شہادت کی اندر کی طرف
 مسح کرے، سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور بخلہ وضو کی سنتوں کے نیت ہو۔ مذہب یہ ہو کہ وضو کرنے کے لیے ایسی
 عبادت کی نیت کرے جو بغیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی یا اس نا پاکی کے رفع ہونے کی نیت کرے جو بے وضو ہونے کے
 سبب سے ہو نہیں میں لکھا ہے۔ نیت کوئے کا طریقہ یہ ہو کہ جن کے کہ میری نیت یہ ہو کہ میں یہ دھونا نہ کے لیے
 کرتا ہوں اُس کے رضامند کرنے کے واسطے۔ یا میری نیت یہ ہو کہ بے وضو ہونے کی نا پاکی دور ہو جاوے

یا میری نیت پاک ہو جائے لی ای میری نیت یہ ہو کہ نماز پڑھنا جائز ہو جاوے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو نیت
 اس وقت گو کہ صحت خود صحت ہو اور اصل نیت کا دل ای کو مذہب میں سکنا اس کا سبب یہ جو ہر فریضہ میں لکھا ہو نمونہ وضو کی سنتوں کے
 ترتیب ہو اور وہ یہ ہو کہ اللہ نے جس کو دل لکھا ہو اس کو دل کے نہیں میں لکھا ہو قدری نے نیت اور ترتیب اور پھر اس کے سوا مستحبات کے
 شمار کیا ہو اور صاحب ہا یہ اور محیط اور تختہ اور الفیل اور دانی نے ان کو سنتوں میں داخل کیا ہو اور یہی اصح ہے یہ معراج الدہا یہ میں لکھا ہو
 اور نمونہ وضو کی سنتوں کے مسائل پر اور مسائل کے مراد یہ ہو کہ ایک عضو کو دھو کر اس کے ساتھی وہ ہر عضو بھی دھو دے اور بعد اس کے
 یہ ہو کہ اعتدال کے موسم میں پچھلے عضو کے دھو لے سے قبل پہلا عضو خشک ہو جاوے گرمی کی شدت اور
 ہوا کی شدت اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں البتہ وضو کرنے والے کی حالت کیان رہے گا اعتبار کیا جائے
 یہ جو ہرۃ النہر میں لکھا ہو۔ وضو میں تفریق کر دینا یعنی بعض اعضا کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضا کو دھونا اگر
 بغیر علت ہو تو مکروہ ہو اور اگر کوئی حذر ہو مثلاً پانی تمام ہو جاوے اور ان کی طلب میں جاوے یا اسی طرح کی اور
 کوئی وجہ ہو تو صحیح ہے ہو کہ مضائقہ نہیں فصل اور جسم کے اسیان میں تفریق کر دینے کا بھی یہی حکم ہے سراج الوداع میں لکھا ہو
 میری فصل مستحبات وضو کے بیان میں وضو کے مستحبات جن میں دو مذکور ہیں اول سیدھی طہارت
 ابتدا کر کا یعنی پہلے داہنا ہاتھ دھو لے پھر بائیں ہاتھ دھو لے اور پہلے داہنا پاؤں دھو لے پھر بائیں پاؤں دھو لے
 اور مواقیح مذہب صحیح کے اسی میں فضیلت ہو اور اعضا وضو میں بقدر ضرورت یعنی اٹھنے سے پہلے وضو کا بائیں عضو برحق قدم
 کرنا مستحب ہو مگر قانون کا حکم اسکے برخلاف ہو لیکن اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو یا دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری
 ہو اس وجہ سے دونوں کا مسح ساتھ کر سکے تو وہ اول دہنے کاں کا مسح کرے پھر بائیں کا کرے یہ جو ہرۃ النہر میں لکھا ہو
 دوسرا مستحب وضو میں گردن کا مسح ہو اور وہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے کرنا چاہیے لیکن لغو کا مسح بدعت ہے یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اس موقع پر اور بھی کچھ سنتیں اور آداب فقہانے لکھے ہیں۔ سنت ہے کہ پاؤں دھو کر
 وقت داہنے ہاتھ میں برتن کو پکڑے اور پانی داہنے پاؤں پر اور برتن کی طرف سے ڈالے اور بائیں ہاتھ سے
 اس کو لے اسی طرح میں بار اس کو دھو لے پھر بائیں پاؤں پر اور برتن کی طرف سے پانی ڈالے اور اس کو بھی لے لے
 محیط میں لکھا ہو۔ اور نمونہ سنتوں کے ہو ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے میں انگلیوں کے سروں کی طرف شروع کرنا یہ صحیح تقدیر
 میں لکھا ہو اور یہی محیط میں لکھا ہو۔ اور مسح میں سر کے اگلے حصہ سے شروع کرنا سنت ہے یہ زاہد ہی میں لکھا ہو کلی
 اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی ترتیب کا لکھا ہے یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو
 اور خوب اچھی طرح کلی کرنا سنت ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ روزہ دار کو خوب اچھی طرح کلی کرنا اور
 ناک میں پانی ڈالنا سنت نہیں یہ تا ما راخانہ میں لکھا ہو اور اچھی طرح کلی کرنا یہ جو کہ فرارہ کرنے یہ کافی میں لکھا ہو
 اور اچھی طرح ناک میں پانی ڈالنا یوں ہوتا ہو کہ دونوں نگوں میں پانی ڈال کر اوپر کو مٹھا دے بیان تک کہ پانی
 ناک کے اُس مقام تک پہنچ جاوے جو سنت ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور اصل میں مذکور ہو کہ ادب ہے ہو کہ پانی ہنسی
 بھی نہ کرے اور کسی بھی نکرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ اس صورت میں ہو جب پانی نہ ہو کہ ہر ایسی ملک ہو
 اور اگر ایسے پانی سے وضو کرے جو طہارت کرنے والوں پر وقف ہو تو پانی صرف کرنے میں زیادتی اور
 صرف کرنا حرام ہو کسی کا اس میں خلاف نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور ہر عضو کو دھونے وقت ہر ہر سے

اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمد عبیدہ ورسولہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی
 معبود مگر اللہ اکیلا ہی وہ نہیں ہے کوئی شریک واسطے اُس کے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ بیشک محمد کریم کے بندے
 ہیں اور رسول ہیں اور وضو کرتے ہیں بائیں بائیں کرے جو آدمیوں سے کیا کرتے ہیں یہ بھی میں لکھا ہے۔ اگر
 کسی بات کہنے کی ضرورت ہو اور یہ خوف ہو کہ اس وقت بات نہ کہنے میں یہ ضرورت فوت ہو جائیگی تو ایسی
 حالت میں بات کرنا ترک ادب نہیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اور وضو کے سائے کام اپنی ذات سے کرے
 اور جب وضو کر چکے تو یہ پڑھے۔ **بسم اللہ اللہم وجہک اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک واثوب الیک اشہد**
ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد عبیدہ ورسولہ یعنی باکی بیان کرتا ہوں میں تیری ہی اللہ اور حمد کرتا ہوں میں
 تیری گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندے اُس کے ہیں اور رسول
 اُس کے۔ اور جس کپڑے سے مقام استنجا کو پونچھے اسی کپڑے سے اور سارے اعضاء وضو کو نہ پونچھے
 اور استنجے سے فارغ ہونے کے بعد وضو میں قبل کی طرف منہ کرے اور وضو سے فارغ ہونے کے بعد اذنیہ
 کو تسمین یہ پڑھے **اللہم اجبتی من التوبین** چھلنی من استغفرہ یعنی اللہ بنا مجھ کو توبہ کرنے والوں میں سے اور
 بنا مجھ کو پاک ہونے والوں میں سے۔ اور جب وضو کر چکے تو درگت نماز پڑھے اور جب وضو کر چکے تو اپنے ہاتھ
 میں دوسری نماز کے وضو کے لیے پانی بھر رکھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور ہر پانی وضو سے بچے اس میں سے ایک قطرہ
 کھڑا ہو کر قبل کی طرف منہ کر کے پلے۔ اور مٹی کے برتنوں سے وضو کرے اور کپڑوں پر وضو کا پانی نہ گرنے دے
 یہ زاد سی میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھ کی جھڑی میں پیراج الویج میں لکھا ہے۔ کلی کے لیے اذنیہ ہاتھ سے پانی لے نہ کہیں ہی دانت
 ہاتھ سے پانی ڈالے اور این تو سے ناک کے نیچے تھامے میں لکھا ہے جو ابوالبت کی ضیف ہے۔ اور غلندون ابوبے یہ منقول ہے کہ وضو کرے
 والے کو مناسب یہ ہو کہ جراثیم کے موسم میں اول اپنے اعضا کو پانی سے اس طرح تر کرے جیسے تیل سے ہن
 پھر ان پر پانی بیا دے اس لیے کہ جراثیم کے موسم میں باقی اعضا کے اندر بھی طرح اثر نہیں کرتا یہ بدائع میں لکھا ہے
 اور ادب وضو میں یہ ہے کہ اعضا کوٹے اور کافون کے سوراخ میں جھوٹی انگلی ڈالے اور وقت سے پہلے نہ
 کرے۔ اور پانی ڈالنے میں منہ پر ہاتھ ایسے دے جیسے طائغے مارنے میں اور ادنیٰ جگہ میں بیچے تسمین میں لکھا ہے
 برتن کی دستی کو قیسی جہاں سے برتن کو کھڑے ہیں اس تمام کو تین بار احوالے اور نرمی کے ساتھ اعضا کو صاف
 اور وضو میں جلدی دکرے اور دھوئے اور خلال کرنے اور ملنے کو پورا پورا دوا کرے اور نہ خواہر تھامے اور بالکل
 کے حوصلے کی جو حدیں ہیں اُن سے کچھ اور زیادتی کرے تاکہ اُن حدوں تک وصل جائے باقی میں لکھا ہے۔ اور پانی
 میں لکھا ہے۔ اور نہ دھوئے میں اور ہر کی طرف سے شروع کرے یہ نہر اتفاق میں لکھا ہے۔ اور دھوپاں جگہ میں کہ
 اس لیے کہ وضو کے پانی کی بھی تنظیم ہے نہر اتفاق میں مضمرات سے نقل کیا ہے۔ اور چھوٹا برتن ہو تو اُسکو بائیں
 طرف رکھے اور اگر بڑا برتن ہو جس میں ہاتھ ڈال کر چلو سے پانی لیتا ہو تو دائیں طرف رکھے اور بیت میں بان و دل
 وہاں کہ شریک کرے اور ہر وضو دھوئے دفعہ ششم اشہد پڑھے اور مٹی کر کے دھوئے دفعہ ششم اشہد پڑھے
 تلاوۃ القرآن ذکرک و شکرک و حسن عبادتک یعنی اللہ ذکر صریح تلاوۃ قرآن براہ راستہ ذکر پلاوے شکر

اور اپنی عبادت کی غرض سے اور ناک میں پانی ڈالنے وقت یہ پڑھے اللھم ارخصی راحۃ الجنۃ ولا ترخنی راحۃ النار
ای اللہ سنگھانگو خوش چہنت کی اور نہ سوگنا مجھ کو بنار کی اور نہ دھوئے وقت یہ پڑھے اللھم ہمیں وہی یومہم فیض
وجوہ و سود وجہ یعنی ای اللہ اجلا کر تھ میرا جس روز مجھے ہونگے بہت سے نعمت اور سیاہ ہونگے بہت سے غم
اور جب دہنا ہوتا ہو دے تو یہ پڑھے اللھم اعلنی کتابی یعنی و حاسبنی حسابا یسر یعنی ای اللہ نامہ اعمال میرا
میرے واسطے ہاتھ میں دیکھو اور حساب میرا آسانی سے کیجو۔ اور جب باپان ہوتے دھو دے تو یہ پڑھے اللھم
ما اعلنی کتابی بشمالی و لاسن در اور طہری یعنی ای اللہ نہ دیکھو نامہ اعمال میرا میرے باپان ہاتھ میں اور نہ میرے
پیشے کے پیچھے سے اور جب سر کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللھم اعلنی تحت ظل عرشک یومہم لاطل الا اطل یعنی
ای اللہ سایہ دے مجھ کو اپنے عرش کے نیچے جس روز نوگ کوئی سایہ مگر تیرے عرش کا سایہ اور کانوں کے
مسح کے وقت یہ پڑھے اللھم اعلنی من الذین یتبعون القول یتبعون حسنہ یعنی ای اللہ کر تو مجھ کو ان لوگوں میں
جو سنتے ہیں قول کو اور ملتے ہیں انھیں جو چاہا ہوتا ہے۔ اور جب گردن کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللھم اعلنی
و قتی من النار یعنی ای اللہ بچا گردن میری آگ سے اور جب دہنا پانون دھوئے تو یہ پڑھے اللھم بہت شادی
علی اصراط یومہم نزل الاقام یعنی ای اللہ جاکو دھون پاؤں میرے صراط میں دن صلیفنگے پانون۔ اور جب
باپان ہوتے دھو دے تو یہ پڑھے اللھم اجل انبی خذوا وسی مشکورہ اور تجارتی لن جو یعنی ای اللہ کر میرے کتابوں کو
بخشا ہو اور میری کوشش کو مقبول اور میری تجارت نہ برباد ہونے والی اور ہر عضو کے دھونے کے
بعد درود پڑھے اور ایک پڑھے پانی کی مقدار کم نہ کرے چیمین میں لکھا ہے۔ وضو میں طہ کے ہونے میں
اول فرض اور وہ وضو اس شخص کا ہو جس کا وضو نہیں ہمارے کمرے ہوتے وقت۔ دوسرے واجب اور وہ وضو
طواف کعبہ کے لیے اگر بے وضو طواف کریگا تو جائز ہوگا مگر وجہ ترک ہوگا۔ تیسرے وضو تہب اور اسکی کوئی گنتی
نہیں اسی کی قسموں میں سے ہو سوتے وقت وضو کرنا وضو کی محافظت کرنا یعنی جب وضو ٹوٹے اسی وقت
وضو کر لے اگر ہر وقت با وضو ہے اور اسی قسم سے جو وضو کرنا بعد نصیبت کر لے کے اور بعد شعر پڑھنے کے اور اسی
قسم سے ہی وضو پر وضو کرنا اور اسی قسم سے ہر وقت سے ہونے کے بعد وضو کرنا اور اسی قسم سے ہر غسل سے
واپس وضو کرنا یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے جو قاضی فضل مکروہات وضو کے بیان میں کردہ بات
میں سے اس سختی کے ساتھ پانی تھو پر مارنا اور بائیں ہاتھ سے کھلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور دھونے ہاتھ سے
ناک کھٹکا بغیر ہڈی کے یہ خواتین اللہ میں لکھا ہے جو ابوالیث کی تعریف ہوا و مکروہات میں سے ہیں بار مسح کرنا یا پانی
لے کر اور وضو کر لینے کے بعد رومال سے پرچھلنے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ تیس میں لکھا ہے۔ اور کردہ ہے کہ کسی نے
اپنے وضو کے واسطے خاص کر لے کر اس برتن سے سوا کے اور کوئی وضو نہ کرے جیسے۔ کردہ ہے کہ مسجد میں گونگ
اپنی ناک کے واسطے خاص کر لے یہ دھیز میں لکھا ہے جو کروری کی تعریف ہے یا پنجون فصل وضو کی آواز سے آتی
چیزوں کے بیان میں وضو توڑنے والی چیزوں میں سے جو چیزوں سے استغناء سے لے پانخانہ اور شباب
اور ہوا جہاں کھانے کے مقام سے لے اور وہی اور مذہبی اور کثیر اور مجہری۔ پانخانہ کے کھٹنے سے وضو
ٹوٹتا ہے تو ہوا جہاں اور یہی حکم ہے شباب کا اور ہوا کا جو پانخانہ کے مقام سے کچھ یہ بھی میں لکھا ہے۔

وردہ ہوا جو مرد اور عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلے موافق مذہب صحیح کے وضو کو نہیں توڑتی لیکن اگر کسی عورت کا پیشاب اور پانچا نہ کارستہ مل گیا ہو اس کے لیے وضو کر لینا مستحب ہے جو ہرۃ البیرو میں لکھا ہے۔
 کسی شخص کے آریا رذخہ ہوا اور اس میں سے ہونے والے وضو نہیں توڑتا جس طرح ایسی نکالے نہیں تو لکھا جس میں بدبو
 اتنی ہو کہ قبیحہ میں لکھا ہو اگر پیشاب عضو تناسل کی ڈنڈی میں اتر آوے تو اس سے وضو نہیں توڑتا اور اگر قلعہ میں
 یعنی اس کمال میں جسکی خدمت کرتے ہیں اتر آوے تو وضو ٹوٹ جاوے گا یہ لکھا ہے ذہبی میں۔ اور صحیح ہی ہے یہ لکھا ہے
 محالہ الہی میں۔ اور اگر عورت کی فاجر کی فرج سے پیشاب نکلا باہر کی فرج سے نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ جاوے گا۔ اور جس
 مرد کا عضو تناسل کٹ گیا ہو اگر اس کے پیشاب کے تمام سے کوئی ایسی چیز نکلے جو شائبہ پیشاب کے ہو پس اگر اس کے بند کرنے
 پر قادر ہو اس طرح کہ اگر چاہے روک لے اور چاہے نکال دے تب تو وضو پیشاب ہو وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور جو وہ ہر
 قادر نہیں تو نہیں توڑتا جب تک خود نہ بے یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ جب قاضی ہر چاہے کہ غشی
 مردوں میں شامل ہو تو اسکی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہو اس میں سے جو نکلے گا اس سے وضو نہ ٹوٹے گا جب تک کہ بے
 یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور ذہبی اور محیط رخصی اور اکثر معجزات میں لکھا ہے۔ اور اکثر کا
 یہ مذہب ہے کہ اگر عورت وضو واجب ہو جاتا ہے تب میں لکھا ہے۔ اتحاد کے قابل وہی پہلا قول ہے یہ نہ لائق میں
 لکھا ہے۔ اگر کسی مرد کے عضو تناسل میں زخم ہو اور اس میں دو سوراخ ہوں ایک ایسا ہو کہ اس میں سے دھبی نکلے
 نکلتی ہو یہ پیشاب کے راستے میں ہی ہوا ورنہ سوراخ ایسا ہو کہ اس سے وہ نکلتا ہو جو پیشاب کے راستے میں نہ جاتا ہو تو
 پہلا سوراخ بمنزلہ سوراخ ذکر کے ہو جب پیشاب اس کے سر پر ظاہر ہوگا تو وضو ٹوٹ جائیگا اگرچہ نہ بے اور دوسرے
 سوراخ سے اگرچہ ظاہر ہو تو جب تک وہ بے نہیں وضو نہیں توڑے گا اگر کسی شخص کو پیشاب نکل آئے کا خوف ہو پس
 سبب سے وضو پیشاب کے سوراخ میں روئی رکھے اور اگر روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آوے تو اس میں کوئی مضائقہ
 نہیں اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر ہو جاوے تب تک اسکا وضو نہیں توڑتا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے۔
 اگر کسی شخص کی کانچ باہر نکل آوے اور اسکو توبہ یا پیر سے پکڑ کر اندر ڈالے تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا ایسے کہ
 کچھ بجات اس کے توبہ کو لگیلی۔ اور شیخ امام شمس الاندلسی نے لکھا ہے کہ کانچ کے نکلنے ہی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جو غیر
 میں لکھا ہے۔ مذہبی وضو ٹوٹ جاتا ہے اور دوسری سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جس میں غیر شہوت کے نکلے اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کوئی
 اور خانی یا بلند جگہ سے کہ اور منی نکل آئی تو وضو واجب ہوگا یہ صحیح میں لکھا ہے۔ مرد کی منی بہتہ اور سپید رنگ ہوتی ہے
 اور ہوا اسکی ایسی ہوتی ہے جسے دخت خرمائی کلی میں اور اس میں چپکا ہٹ ہوتی ہے اور اس کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
 اور عورت کی منی تیلی زرد رنگ ہوتی ہے اور مذہبی تیلی مائل بہ سپیدی ہوتی ہے اور جب کوئی شخص حالت شہوت
 میں اپنی عورت کے ساتھ اختلاط کرتا ہو اسوقت ظاہر ہوتی ہے اور اس کے مقابل میں عورت سے جو نکلتی ہے
 اسکو مذہبی کہتے ہیں اور مذہبی پیشاب ہوتا ہے گا و حادہ بعض نے لکھا ہے دوسری وہ جو ہر حال کے منی کرنے کے
 بعد نکلتی ہے اور پیشاب کے بعد نکلتی ہے یہ صحیح میں لکھا ہے۔ کہ اگر پانچا نہ کے مقام سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے
 اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام سے نکلے تو بھی یہ حکم ہوا اور یہی حکم ہے تھری کا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے
 اگر کوئی اپنے عضو کے پیارے میں قطرہ طوے پھرہ نکل آوے تو وضو نہیں توڑتا جب تک کہ روزه نہیں توڑتا

۱۔ ظہیر میں لگا ہو۔ اگر تیل سے ختم کیا پھر وہ بہ کر نکلا تو دوبارہ وضو کرے یہ محیط خرمی میں لگا ہو اور چرخے کی طرف سے اندر کو جاوے اور پھر نکلے اُس سے وضو ٹوٹ جاتا ہو اسلئے کہ ضرور ہو کہ اندر سے کچھ تری آسمین لگا آئی ہو اگرچہ دخول اسکا پورا تو مثلاً ایک کنارہ اسکا ہاتھ میں ہو وہ دھیر کر درسی میں لگا ہو اور وضو توڑنے والوں جن کے ہونے بھی جو ان دور ستون کے سوا اور طرف سے نکلے اور بھی ایسی طرف چو پاک کی جاتی ہو خون ہو یا کچھ ہو ہو یا پیپ ہو یا پانی جو کسی بیماری کے سبب سے نکلے ہنکے معنی یہ ہیں کہ زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھ کر نیچے لگائے یہ محیط خرمی میں لگا ہو اور یہی واضح ہے نہ الخالق میں کچھ خون جب زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھے تو وضو نہیں توڑتا اگرچہ سر زخم سے زیادہ جگہ میں ہو جاوے یہی ظہیر میں لگا ہو اور فتویٰ اسی پر ہے کہ نہیں توڑتا ہو وضو اس قسم کی صورت میں یہ محیط میں لگا ہو خون اور کچھ ہو اور پیپ اور پانی زخم کا اور آبلہ کا اور وہ پانی جو بیماری کی وجہ سے نکلے یا چچی میں سے نکلے یا آنکھ میں سے نکلے یا کان میں سے نکلے سب کا ایک حکم ہو موافق مذہب واضح کے مینا ہی میں لگا ہو اگر کان میں تیل ڈالا اور وہ داغ میں کچھ دیر ٹھہرا پھر کان یا ناک کی طرف سے بہ گیا تو اُس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر نگو کے راستہ سے نکلے تو اسے وضو واجب ہوگا اسلئے کہ نگو سے نکلے تو مددے میں ہو کر آدھا اور مددہ محل نجاست ہو پس وہ تہ کے حکم میں ہو گیا یہ محیط خرمی میں لگا ہو اگر کسی چیز کو ناک کے راستہ سے اوپر کو بٹھا یا پھر وہ منہ کی طرف سے نکلے ہوگی تو وضو ٹوٹ جائیگا اور کانوں کی طرف سے محلی تو نہیں ٹوٹے یہ سراج الودیع میں لگا ہو اگر نانا نے میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا اور وہ ان رکاز یا پھر ناک کی طرف سے نکلا تو اسے وضو لازم نہیں آتا یہ محیط میں لگا ہو اور وضاب میں ہو کہ یہی واضح ہے نہ انارغانہ میں لگا ہو لیکن اگر وہ کچھ ہو بن جائیگا تو اُس سے وضو ٹوٹ جائیگا یہ وضو میں لگا ہو اگر کان سے پیپ یا کچھ ہو نکلے اگر پھر وہ کے نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر وہ کے ساتھ نکلا تو وضو نہ ہوگا اسلئے کہ جب وہ درخت کے ساتھ نکلا تو کسی زخم سے نکلے ہو منقول ہے فتویٰ میں لاکر طوائف کا یہ محیط میں لگا ہو اور یہی زخم میں اور تیس میں اور سراج الودیع میں۔ امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے کہ اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اسکو تھوڑے جہت سے کچھ چروچ ڈالے تو اگر خون ایسا ناک میں سے جھک پڑے یا ہو کہ زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور پھر راکھ یا شیئی اللہ پر چڑھ جائے پھر ایسا ہی کرے تو ایسی حالت میں بھی یہی حکم لگایا جائیگا کہ اگر کل جمع ہوتا تو بتایا نہ بتایا وہ دھیر کر درسی میں لگا ہو۔ خون سر کی طرف سے اسی جگہ کو اترے جان حکم پاک کرنے کا یہ مثلاً ناک یا کان تو وضو واجب ہے محیط میں لگا ہو ناک میں جان کھ پاک کرنے کا حکم یہ وہ مفتاح ہے جان کھ ناک نہم ہو یہ ملحقہ میں لگا ہو اگر نگو سے خون نکلے تو یہ اعتبار کیا جائیگا کہ خون غالب ہو یا جھک اگر دونوں برابر ہیں تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اس امر کا اعتبار ناک سے ہوتا ہو اگر سرخ رنگ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر زرد ہو تو نہیں ٹوٹے گا یہ میں لگا ہو اگر وضو کرنے والے کو کسی چیز سے نہ ہو جانے یا سو اکر کرنے سے خون کا اثر معلوم ہوتا ہو یا نہ ہو وضو میں ٹوٹنے کا جب تک خون کا بھنا نہ معلوم ہو یہی ظہیر میں لگا ہو اگر آنکھ میں کوئی زخم ہو اور اس میں سے خون نکلے آنکھ کے اندر ہو نہری جانب کو پہنچا تو وضو نہیں ٹوٹتا اسلئے کہ وہ خون ایسی جگہ نہیں پہنچا جسکا دھوا جب ہوئے کتاہ میں لگا ہو زخم کو دبانے سے خون نکلا

نہ دے تو نہ کھاتا نہ پانی پیت کہ وضو ٹوٹ جائیگا۔ و نیز اگر کسی میں لگا ہو اور یہی ٹھیک ہے یہ قیہ میں لگا ہو اور یہی
 اوچھو ہو یہ شہ میں لگا ہو جو جلی کی تصنیف ہو اگر کسی اکابر کو جمیل والا اور اس میں سے پانی یا یہ غیر وہی اگر وہ نہ غم
 کے سر سے ہی تو وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہ ٹوٹ گیا یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ اپنے آپ نکلے اور اگر دبانے سے نکلے
 تو وضو نہ ٹوٹ گیا ایسے کہ جو کچھ نکلا وہ نکالا گیا نہ دھوئیں نکلا نہ دھوئیں میں نکلا ہو تاکہ نکلنے میں جا ہو اور سور کے دانہ
 کے برابر نکلا اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ خلاصہ میں لگا ہو اگر کسی کسی کے عضو کو لگ کر جو سے اور غل سے بر
 ہو جاوے تو اگر چھوٹی ہو تو وضو نہ ٹوٹ گیا جیسے کھلی اور پھر کے چرنے سے نہیں ٹوٹتا اور بڑی ہو تو وضو ٹوٹ جاوے گا
 اسی طرح جب تک اگر کسی کے عضو کو جو سے اور غل سے پر ہو جاوے تو بھی وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط خشی میں لگا ہو
 اگر کسی کی انگو کی رگ میں سے ناسور کی طرح پانی بہا کرتا ہو تو وہ ہنر نہ زخم کے ہو جو اسکا اندر سے ہیگا وضو ٹوٹ گیا
 یہ خادای قاضی خان میں لگا ہو۔ اگر کسی کی انگو میں سے درد کی وجہ سے یا کسی اور بیماری کی وجہ سے ہمیشہ پانی
 بہا کرتا ہو تو ہر وقت نازکے واسطے نازد وضو کا حکم ہو گا ایسے کہ احتمال ہو کہ وہ میب یا کچھ ہو مو یہ تین میں
 لگا ہو۔ کیرٹھ جو زخم کے سر سے نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لگا ہو۔ اگر کسی کو زشتہ کی بیماری ہو تو
 اسکا حکم بھی مثل کیرٹھ کے ہے اگر اس سے پانی بہے تو وضو ٹوٹ گیا یہ غیرہ میں لگا ہو اور وضو توڑنے والوں میں سے تو بھی
 اگرچہ یا کھانا یا پانی نہ بھر کر حلق کے اندر سے نکلے تو وضو ٹوٹ گیا یہ محیط میں لگا ہو اور منہ بھرنے کی حد صحیح یہ ہے کہ
 بغیر وقت اور شفقت کے انکو روک نہ سکے یہ محیط خشی میں لگا ہو۔ اگر پانی یا پھر قیہ میں صاف پانی نکلا تو وضو
 ٹوٹ گیا یہ سراج الودج میں تھا وہی سے نقل کیا ہو۔ قیہ میں ملے آوے تو اگر سر کی طرف سے آتا ہو تو وضو نہ ٹوٹ گیا اور جب
 سے آیا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نہ ٹوٹ گیا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا جسک
 اس وقت ہو جب تین میں خالص ملغم ہو اور اگر کسی اور چیز کے ساتھ ملا ہو جیسے کھانا دھسو تو اگر کھانا منہ بھر ہو گا وضو ٹوٹ گیا ورنہ
 نہ ٹوٹ گیا یہ محیط خشی میں لگا ہو اگر قیہ میں خون آوے اگر تبا ہو اور غل سے آتا ہو تو بالاتفاق وضو ٹوٹ گیا اور اگر خون
 بستہ ہو تو بالاتفاق نہ ٹوٹ گیا اور اگر سہ سے آیا ہو اگر خون بستہ ہو تو بالاتفاق وضو نہ ٹوٹ گیا لیکن اگر منہ بھر ہو گا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر
 بتنا ہو تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب وضو ٹوٹ گیا اگرچہ منہ بھر نہ ہو شرح فیہ میں لگا ہو اور یہی مقدمہ تین میں لگا ہو اور یہی کھانا شایع نے
 صحیح کہا یہ بدائع میں لگا ہو اگر تھوڑی تھوڑی ذرا طرح آوے کہ سب جمع ہو تو منہ بھر کہہ جاوے تو امام محمد کا قول ہے
 کہ اگر سب ان سب کا ایک ہی تھا تو وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہ ٹوٹ گیا صفرات میں لگا ہو کہ ہی لگے اگر ایک مرتبہ کی شکر تو آئی
 اور وہ تلی سو قوت نہوئی اور یہی میں و بارہ قیہ کی تو سب ان دونوں کا ایک ہو اور اگر ایک مرتبہ کی شکر سو قوت نہوئی
 کے بعد و بارہ قیہ کی تو سب تلف ہو یہ کافی میں لگا ہو۔ جب چیز آدمی کے بدن سے ایسی نکلی جس سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ
 جس میں نہیں ہوتی جیسے تھوڑی سی تو اور غل جو بے نہیں ہیں میں لگا ہو اور یہی صحیح ہے کہ کافی میں لگا ہو اور جب وضو نہوئے
 حالوں کے قیہ ہو جو کہ وٹ سے لپٹے میں ہو ناز میں ہو یا غیر ناز میں اس حکم میں غما میں سے کسی کا خلاف نہیں اور یہی
 حکم ہو اگرچہ جو ایک سر میں پڑے کہ سو سے یہ بدائع میں لگا ہو اور یہی حکم اسکا جوت کوٹ کر سو سے یہ بحر الرائق
 میں لگا ہو اگر بیٹھ کر اس طرح سو دے کہ دونوں میں اپنی دونوں رگوں پر رکھ دے جیسے کوئی دندھا ہو جاتا ہو
 تو اگر وضو واجب نہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط خشی میں لگا ہو اگر کسی ایسی چیز پر سہارا دیکر سو دے کہ اگر وہ ہٹا

لجائے تو گریزے تو اگر متعدد زمین جدا ہو تو لاجماع وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر جدا زمین تو صحیح یہ ہے کہ نہ ٹوٹے گی زمین
 میں لکھا ہو اگر کھڑا ہو اسو سے یا بیٹھا ہو اسو سے اگر چند زمین پر ہو یا عاری زمین ہو اور کوہ کرتا ہو اسو سے اور کوہ
 کرتا ہو اسو سے تو اگر حالت نماز میں ہو تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر خارج نماز ہو تب بھی حکم یہی کہ سجدہ کی صورت
 میں یہ شرط ہے کہ ہیئت مسنون کے مطابق ہو اس طرح کہ ہٹا اسکا زانو نہ سے اور اٹھا ہو اور بازو اس کے پسلیوں
 جدا ہوں اور اگر یہ ہیئت ہوگی تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو ظاہر روایت میں نیز کے غلبہ سے سوجانے اور
 عمداً سونے میں کچھ فرق نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ قول ہے کہ عمداً سونے میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور صحیح دہی ظاہر
 روایت میں ہے یہ غلط میں لکھا ہو مریض اگر کوٹ بریٹ کرنا پڑتا ہو اور سوجا وے تو اس کے حکم میں اختلاف ہے صحیح
 یہ ہے کہ وضو اسکا ٹوٹ جاتا ہے یہ غلط افہام میں لکھا ہو بحر الرائق میں لکھا ہو اور یہی برتوی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر بیٹھا ہو اسو
 اور جھک جھک جاتا ہے اور بار بار متعدد زمین سے جدا ہو جاتی ہے تو مس الائمہ حواشی کا یہ قول ہے کہ ظاہر مذہب یہ ہے کہ
 وضو نہیں ٹوٹتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر بیٹھا ہو اسو تاخا وضو کے بل گریزا یا بیلو کے بل گریزا تو اگر وہ گرنے
 سے پہلے ہوشیار ہو گیا کرتے کرتے ہوشیار ہو گیا یا سوتا ہو اگر اگر نیکے بعد فوراً ہوشیار ہو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر غور
 دیر سوتا رہا پھر جاگا تو وضو ٹوٹتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اگر چار زانو بیٹھ کر سویا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی حکم ہے اس صورت کے
 سونے میں کہ دونوں بائیں اب طرف کو پھیل جا دیں اور دونوں سر پر زمین سے ملے ہوں یہ خلاصہ میں لکھا ہو
 اور اگر کسی جانب کی سوائی میں جسکی بیٹھنی ہو سو گیا پس اگر چڑھا دے پر جانے یا برابر جگہ جائیگی حالت میں ہو تو وضو نہ ٹوٹتا
 اور اگر اتار کی طرف چلنے کی حالت ہو تو بغیر وضو ٹوٹتا شمار ہوگی یہ غلط میں ہے اور اگر ایسے جانور کی بیٹھ ہو یا جیلر کاٹ
 کسی ہو تو اسکا وضو نہ ٹوٹتا اگر کوئی نور کے سر پر بیٹھا ہو اسو گیا اور بائیں لکھا دیے تو وضو نہ ٹوٹتا یہ فتاویٰ قاضی خان
 لکھا ہو اگر پہلو پر بیٹھا ہو اوٹک جائے تو اگر زد کی اوٹک ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور ضعیف ہو تو نہیں ٹوٹتا اور زد کی اوٹک نہ ضعیف
 اوٹک میں فرق یہ ہے جو بچہ قریب کی باتیں سنتا ہے تو ضعیف اوٹک ہے اور جو قریب کی باتوں کی محکوم نہیں جاتی تو زد کی اوٹک
 یہ غلط میں لکھا ہو اور یہی فتویٰ منقول ہے شمس الائمہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور وضو توڑنے والوں میں سے بیہوشی اور خون اور
 غشی اور نشا ہے بیہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تھوڑی ہر بابت اور خون اور غشی اور نئے سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور نہایت میں بعض
 شایع کے نزدیک نئے کی حد یہ ہے کہ عورت مرد میں تیز نہ کرے اسی قول کو صدر الشہید نے اختیار کیا ہے اور صحیح وہ ہے جو
 شمس الائمہ حواشی سے منقول ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کے چال میں کچھ غرض ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور وضو توڑنے والوں میں سے تہمت
 اور حد تہمت کی یہ ہے کہ وہ بھی سے اور اس کے برابر والے بھی نہیں اور نہ ہی اسکو کہنے ہیں کہ وہ خود کو لے برابر والے نہیں اور یہ
 قسم وہ ہے کہ وہ سنے اور نہ اس کے برابر والے نہیں یہ وضو میں لکھا ہو - تہمت مانا ان سب نمازوں کے اندر جن میں کوع اور سجدہ کی بات
 ہمارے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے یہ غلط میں لکھا ہو - خواہ تہمت عمداً ہو یا بھول کر ہو یہ خلاصہ میں
 لکھا ہو اور جو تہمت نماز سے خارج ہو اس سے طہارت نہیں جاتی اور نہ ہی سے ناد جاتی رہی ہے وضو نہیں جاتا اور نہ ہی سے
 نماز جاتی ہے نہ وضو - اگر سجدہ تلاوت میں یا نماز جنازہ میں تہمت مارا تو وہ سجدہ اور نماز باطل ہوگی وضو نہیں ٹوٹتا یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو - لڑکا اگر نماز میں تہمت مارے تو وضو نہیں ٹوٹتا یہ غلط میں لکھا ہو - اگر نماز کے اندر
 سونے میں تہمت مارا تو صحیح ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں میں ٹوٹنے سے تبیین میں لکھا ہو - حاکم ابو محمد گفری کا

یہ صحیح ہے
 حاکم ابو محمد گفری کا

یہ قول ہے کہ وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں اگر عامہ متاخرین نے اعتقاد اسی کو اختیار کیا ہو محیط میں لگایا ہو۔ اگر نماز
مطلوبہ میں قہقہہ مارا تو اصح یہ ہو کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہی وہی لگایا اگر اسی نماز میں قہقہہ مارا کہ حدیث کی حالت سے
شارون کے نماز پر حتماً یا سوار تھا اور نفل اشارون سے چھوٹا تھا یا فرض بسبب عذر کے اشارون سے پڑھا تھا تو وضو
ٹوٹے گا۔ فتح القدیر میں لگایا ہو۔ قہقہہ جسطرح وضو کو توڑتا ہے اسی طرح تیمم کو بھی توڑتا ہے غسل کی طہارت کو نہیں توڑتا اور
بعض کا قول ہے کہ غسل کی طہارت کو بھی وضو کے چارون اعضا میں سے باطل کر دیتا ہے پس غسل کرنے والے نے
جب نماز میں قہقہہ لگایا تو نماز اسکی باطل ہوگی اور حیثیت تک تانہ وضو نہ کرے نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لگایا
درہبی صحیح ہے یہ تاہم راخانہ میں لگایا ہو اور وضو توڑنے والوں میں سے ہے کھلی ہوئی مباشرت جب کھلی ہوئی مباشرت کرے
عورت کے ساتھ اسطرح کہ تنکا ہوا اور قہقہہ بھی ہو اور دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں تو امام ابو حنیفہ اور امام
ابو یوسف رحمہما کے نزدیک احتیاطاً وضو ٹوٹ جائیگا اور امام محمد کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور یہی قیاس ہے یہ محیط میں
لگایا ہو اور نصاب میں لگایا ہو کہ یہی صحیح ہے اور ینایع میں ہے کہ اسی پر قوی ہے تاہم راخانہ میں لگایا ہو اگر دونوں کی شرمگاہیں
مل جائیں تو عورت کا وضو ٹوٹنے کے لیے مرد کو شہوت ہونا ضروری نہیں یہ قہقہہ میں لگایا ہو۔ مرد کے عورت کو مس
کرنے سے یا عورت کے مرد کو مس کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لگایا ہو اپنے ذکر کو چھوے یا دوسرے کے
ذکر کو چھوے تو ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لگایا ہو کھلی ہوئی مباشرت دو عورتوں میں ہو یا مرد اور مرد
رشتہ کے میں ہو تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ قہقہہ میں لگایا ہو اور یہی حکم ہے اگر
ایسی مباشرت دو مردوں میں ہو یہی معراج الدرایہ میں لگایا ہو۔ شک کے سائل بھی انہیں سائل سے میل تھے
وہیں اہل میں ہے کہ اگر کسی کو یہ شک ہو کہ غلے عضو کا وضو کیا ہو یا نہیں اور یہ شک اسکو اول بار ہوا تھا تو اسے وضو
کو دھو لے جہین شک ہو اور اکثر یہی ہوتا ہے تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں یہ حکم اسوقت ہے کہ جب شک ہو کہ وضو
کرنے کی حالت میں ہو اور اگر وضو سے فارغ ہونے کے بعد شک ہو تو اسکی طرف انتہا نہ کرے اور جس شخص
کو دھو تھا اور اب وضو ٹوٹنے میں شک ہو تو وضو اسکا باقی ہے۔ اور اگر بے وضو تھا اور طہارت میں شک ہو تو
بے وضو ہے۔ اس مسئلہ میں غالب گمان پر عمل ذکر ہے یہ خلاصہ میں لگایا ہو۔

دوسرا باب غسل کے بیان میں اور اس میں بن فصلیں ہیں پہلی فصل غسل کے فرضوں میں اور وہ میں ہیں
کلی کرنا تاک میں پانی ڈالنا سارے بدن کو دھونا یہی متون میں لگایا ہو کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد باب وضو
میں خلاصہ سے بیان ہو چکی جب نے اگر پانی پی لیا اور منہ میں سے پھینکا نہیں تو وہی کلی کے بدلے کافی ہے اگر سانس نہ میں
ہو نہ جاوے یہی وہی میں لگایا ہو اور اگر اسکا کوئی دانت کھو جائے یا کسی کچھ باقی بچ گیا یا اسکے دانتوں کے بیچ میں
طعام باقی ہو یا انکی ناک میں ریشہ ہو تو واضح ہے کہ غسل پورا ہو گیا یہ زہدی میں لگایا ہو احتیاطاً یہ کہ کھانے کو
مانت کے خلوص میں سے نکال کر اس پر پانی بادلے یہی وہی میں لگایا ہو خشک ریشہ اگر ناک میں ہو تو غسل پورا ہو گیا
یہ زہدی میں لگایا ہو۔ اور اگر کندھا ہوا یا ناخنوں میں لگایا ہو تو غسل پورا ہو گا اور مہل ہو تو باغ غسل
نہیں اور گانوں والے اور شہر والے اس میں برابر ہیں اور خشک اور تر مٹی ناخنوں میں ہو تو باغ غسل نہیں
اور چرم ساز اور رنکر کے ناخنوں میں جو لگا ہوتا ہے وہ باغ غسل ہے اور بعض کا قول ہے کہ بسبب عجز اعضا

مانع غسل نہیں ایسے کہ ضرور سر کے تمام تر اعضاء سے مستثنیٰ ہوتے ہیں یہ بھیرے میں لکھا ہے۔ اگر بدن کے
 اور ہر جملہ کا پوست یا جانی ہوئی روٹی لگی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور نہانے میں پانی اسکے پیچے نہ ہو نما تو غسل جائز
 ہو گا اور اگر کسی یا پھر کا گوہر جو جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر اس کے چمک نکلی ہو اور چمکے اسکے اوٹھ کے ہوں مگر کار
 لے جو ہے ہوں اور چمکوں کے پیچے پانی نہ پہنچے تو مسافقہ میں ہر اگر چمکے از جا دین تو دوبارہ غسل نہ کرے یہ بھیرے
 میں لکھا ہے۔ انگوٹھ کے اندر بانی ڈالنا واجب نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ بالوں کی جڑوں میں اگر پانی پہنچ جائے
 تو عورت کو غسل میں اپنی چوٹی کھون ضرور نہیں اور اپنے کیوں کو کھولنا ضرور ہی مسیح ہی ہے وایہ میں
 لکھا ہے۔ اگر عورت کے بال کھلے ہوے ہوں تو ان کے درمیان میں پانی پہنچانا واجب ہے۔ اور مرد کو اپنی
 داڑھی کے پیچے میں پانی پہنچانا فرض ہے جس طرح کہ اس کی جڑوں میں پانی پہنچانا واجب ہے اور بالوں کے پیچے میں
 پانی پہنچانا واجب ہے اگرچہ کندھے ہوے ہوں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر عورت اپنے سر پر خوشبو سلجھا کر
 کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچ سکے تو اسے سر پر خوشبو کا دور کرنا واجب ہے تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ
 یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ پانی اور انگوٹھی اگر تنگ ہوں تو انکو ہلاتا واجب ہو اگر کان میں پانی نہ ہو اور پانی مہا ہرے
 گزرے تو سوراخ کے اندر بھی داخل ہو جاتا ہو تو کافی مواد اور نہ جاتا ہو تو پانی کو داخل کرنا چاہیے لیکن پانی کے سوا
 کرمی وغیرہ کے ڈالنے کا کلفت نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ناف کی قمری میں پانی پہنچانا واجب ہے اور
 خوب اچھی طرح پانی پہنچنے کے لیے اس میں اچھی سی ڈالنا چاہیے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ جس شخص کا عقدہ نہیں ہو اگر
 اسے جنابت سے نسل گیا اور نہ کر کی لگی ہوئی کمال کے اندر پانی نہ ہو نما تو جائز ہو یہ محیط اور وافات نافی میں لکھا ہے
 اور یہی مختار ہے یہ تمار غائبہ میں لکھا ہے سب یہ کہ اس کمال کے اندر پانی داخل کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے
 عورت پر باہر کی فرج کا دخول غسل جنابت اور نفاس میں واجب ہو اور وضو میں سنت ہے
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور خاوی فہامہ میں لکھا ہے کہ عورت غسل کے وقت اٹکی اپنی فح میں داخل نہ کرے
 اور یہی مختار ہے یہ تمار غائبہ میں لکھا ہے۔ اگر تیل ملا اور پانی بایا اور بدن لے پانی کو قبول نہ کیا تو جائز ہے یہ شرح
 میں لکھا ہے۔ دو سری فصل غسل کی سنتوں میں سنت ہے کہ دو نون انھوں کو پہنچون کہ نہ کہ تین یا
 دو دے پھر اپنی فرنگاہ کو دھو دے اور اگر نجاست بدن پر لگی تو اسے دور کرے پھر اسی طرح وضو کرے
 جسے نماز کے لیے جوتا ہو گرد و نون یا نون دھو دے یہ قطع میں لکھا ہے غسل میں شریک کو پہلے دھونا سنت ہے
 خواہ نجاست اس میں ہو یا نہ ہو جس طرح باقی دن کے دھونے سے پہلے وضو کرنا سنت ہے وضو ہوا تو یہ شمی میں لکھا ہے
 حسن کی رعایت ہے کہ سر کا مسح بھی نہ کرے اور مسح یہ کہ سر سے کرے یہ زاد ہی میں لکھا ہے اور یہی خادمی قاضی خان میں لکھا ہے
 تین بار اپنے سر پر اور تمام بدن پر پانی ڈالے یہ زاد ہی میں لکھا ہے۔ مسح یہ کہ پس مرتبہ پانی ڈالنا فرض ہے اور
 دو بار سنت ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے پانی ڈالنے کا طریقہ یہ کہ پہلے تین بار پانی داسے سوٹھے پڑا اسکے پھر
 تین بار پانی بائیں موٹھے پر ڈالے پھر تین بار اپنے سر اور تمام بدن پر ڈالے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور
 یہی اصح ہے یہ زاد ہی میں لکھا ہے۔ پھر اپنے منائے کی جگہ سے ہٹ جاوے تب پاؤں دھو دے یہ محیط میں لکھا ہے
 یہ حکم آخرت ہے جب کسی جگہ نہ ہو جان پانی میں دھو دے اور اگر نئے یا پھر پہننا ہو تو پاؤں کے دھو دے تین

خائیز نہ کرے یہ چہرہ الزہ میں لگا ہو۔ بیان کچھ اور بھی سن اور اگر آب شامخ نے بیان کیے ہیں سنت ہو کہ
 چھلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری نیت یہ ہے کہ یہ غسل جنابت کے دودھ ہونے کے لیے
 رتا ہوں یا یہ غسل جنابت کے لیے کرتا ہوں۔ پھر دونوں ہاتھ دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استسما کرے یہ چہرہ الزہ
 میں لگا ہو۔ اور سنت ہو کہ پانی میں اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور تمام بدن
 کو اول مرتبہ بلے اور ایسے مرتبہ یرہنا وہے جان اسکو کوئی نہ دیکھے اور اگر کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے
 نہ کپڑے سے اپنا بدن پوچھ ٹٹکے نہیں لکھا یہ تیسری فصل ان چیزوں کے بیان میں ہے پھر غسل واجب ہوا ہو اور وہ میں ہیں
 غفلت کے جنابت ہو اور وہ دو سبب سے ہوتی ہو۔ ایک یہ کہ سنی وفق و شہوت کے ساتھ خارج ہو نیز داخل کے چھوٹے سے
 یا دیکھنے سے یا احتلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی نکلے یہ محض سرسی میں لکھا ہو مرد سے نکلے یا عورت سے سوتے زمین کا
 جاگتے میں یہ ہوا یہ میں لکھا ہو۔ شہوت کا اعتبار منی کے اپنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہو سپاری سے
 نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر احتلام ہو یا کسی عورت کی طرف دیکھا اور منی اپنی جگہ سے غصوت جگہ
 بھڑا سنے اپنے ذکر کو دالیا بیان تک کہ شہوت اسکی ساکن ہو گئی پھر منی ہی تو اسیر امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے
 نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر جنابت کے بغیر
 پیشاب اور بغیر سوتے نہایا اور نماز پڑھی پھر باقی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا
 امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا لیکن سب کے نزدیک یہ حکم ہو کہ اس نماز کو نہ لوٹا ہو نہ دیکھا ہو نہ دیکھا ہو۔ اگر پیشاب
 کرنے یا سونے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص کو احتلام ہوا اور
 منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی لیکن سپاری کے سر سے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب ہوگا یہ قادی قاضی میں لکھا ہو
 اگر کسی شخص نے پیشاب کیا اور اس کے ذکر سے منی نکلی اگر اس کے عضو میں تندی تھی تو غسل واجب ہوگا اور اگر تندی
 محاذ وضو اس پر لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت سے اس کے شوہر نے جماعت کی اور پھر وہ عورت نہایا
 پھر اس کے بدن سے اس کے شوہر کی منی نکلی تو اس پر وضو واجب ہوگا غسل واجب ہوگا۔ اگر کوئی شخص سوتے سے
 جاگا اور اس نے اپنے بچہ کو پر یا اپنی ران پر تری یا پانی اور اسکو احتلام بھی یا دیکھا اگر تعین ہو کہ وہ منی ہو یا تعین
 ہو کہ وہ منی ہو یا شک ہو کہ وہ منی ہو یا ندی تو اس پر غسل واجب ہوگا اور اگر تعین ہو کہ وہ منی ہو تو غسل واجب
 ہوگا۔ اور اگر تری یا دیکھا اگر تعین ہو کہ وہ منی ہو تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر تعین ہو کہ وہ منی ہو تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر
 تعین ہو کہ وہ منی ہو تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر شک ہو کہ وہ منی ہو یا ندی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جب تک احتلام کا تعین نہ ہو تو غسل واجب
 ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا۔ قاضی اعظم ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر احتلام نے اپنے نالہ میں امام محمد کا یہ قول
 نقل کیا ہو کہ اگر کوئی شخص جاگے اور اپنی سپاری پر تری پاوے اور خواب اسکو یا دھوا اگر سونے سے پہلے اس کے
 عضو میں تندی تھی تو اس پر غسل واجب نہیں لیکن اگر تعین ہو جاوے کہ منی ہو تو غسل واجب ہوگا اور اگر سونے سے
 پہلے اس کا عضو سخت تھا تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ شمس الاکثر حلائی نے کہا کہ یہ صحت اکثر واقع ہوا کوئی کلام
 ہوگا اس سے غافل ہیں بس اسکو یاد کر لینا واجب ہے یہ محض میں لکھا ہو۔ اور اگر احتلام اور نالہ کی لغت اسکو یاد
 ہو اور حرجی نہ پاوے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عودت کا بھی یہی حکم ہوا اس لیے کہ عورت پر غسل واجب

ہونے میں یہ شرط ہو کہ منی اسکی باہر فرج کی طرف سے اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج اللہ ایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بیٹھا ہو سو دس بار کھڑا ہو سو دس بار چلتا ہو سو دس بار چلا جائے اور تری پاؤں تو اسکا حکم اور لیٹ کر سونے والے کا برابر ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بچھونے پر منی پاکی ماوس۔ اور مرد یہ کہے کہ عورت کی آسنی ہو اور عورت کہے کہ مرد کی منی ہو صبح یہ ہو کہ احتیاطاً دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ تلخیص میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو غسل آجاد اور بعد افاقہ کے وہ اپنے زانو پر یا کپڑے پر بڑی پاؤں تو اس پر غسل واجب ہیں۔ اور یہ حکم چھوٹے کا اور اسکا حکم بچھونے کے مثل نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص سوتے سے جاگتا اور احتلام اسکو یا ہو لیکن کوئی تری ہو گیا نہیں ہوئی اور تھوڑی دیر ٹھٹھرنے کے بعد مذی نکلی تو اس پر غسل واجب ہیں۔ رات میں احتلام ہوا پھر جاگتا اور تری ہو گیا پھر وضو کیا اور فجر کی نماز پڑھ لی پھر شعلی تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ فضیو میں لکھا ہے اور وہ اپنی نماز کا اعادہ نہ کرے گا اور اسی طرح اگر نماز میں احتلام ہوا اور انوال نوا بیان تک کہ نماز پوری کر لی پھر انزال ہوا تو نماز کا اعادہ نہ کرے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ دوسرا سبب جنابت کا دخول ہوتا ہے۔ دخول دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں واجب پیار و محبت جاوے تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب کر دیتا ہو انزال ہوا تو یہی رست مذہب ہی ہمارے علماء کا یہ نمایاں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کا پیارہ لڑکا ہو تو بقدر پیارے کے ذکر داخل کرنے سے اس پر غسل واجب ہو جائیگا یہ سران الوداج میں لکھا ہے۔ اور اگر چھوٹا بچہ داخل کرے یا مردے کے یا ایسی چھوٹی لڑکی کے جسکے غسل کی تکلیف کے ساتھ جماعت نہیں کیا کرتے تو بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہو کہ جسکی لڑکی کے محل جماع میں دخول اسطرح ممکن ہو کہ اس کے اندر کا پردہ بھٹ کر دونوں ماہین ایک نہ ہو جاوے تو وہ جماعت کے قابل ہے یہ سران الوداج میں لکھا ہے اگر کسی عورت کی فرج سے باہر ہر جماعت کی جاوے اور منی اس کے رحم میں پہنچ جاوے خواہ وہ بکر ہو یا بیسہ ہو تو غسل اس پر واجب ہوگا اسلئے کہ غسل کے دو سبب ہوتے ہیں یا انزال یا پیارے کا داخل ہونا یہاں تک ایک بھی نہ پایا گیا لیکن اگر اسکو محل نہ جاوے تو غسل واجب ہوگا اسلئے کہ انزال پایا گیا قادی قاضی میں لکھا ہے اور اگر محل نہ جاوے تو وقت جماعت کے اس پر غسل واجب ہوگا اور اسی وقت سے ساری نمازیں ٹوٹا دے گی یہ قطع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میرے پاس جن آب کرتا ہو اور اسکے ساتھ میں وہی کیفیت پاتی ہوں چاہے چھوہر کی جماعت میں پاتی ہوں تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ محیط خصی میں لکھا ہے اگر دس برس کا لڑکا حدت سے جماعت کرے تو عورت پر غسل واجب ہوگا اور لڑکے پر واجب ہوگا لیکن اس لڑکے کو بھی حکم غسل کا دیا جاوے گا تاکہ اسکو عادت پڑے جیسے کہ اسکو نماز کا حکم عادت ہونے کے لیے کیا جاتا ہے اگر مرد بالغ ہو اور لڑکی کا مانع ہو مگر جماعت کے قابل ہو تو مرد پر غسل واجب ہوگا اور اس لڑکی پر واجب ہوگا اور اگر کوئی خصی جماعت کرے تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے عضو پر کپڑا لپیٹ کر دخول کرے اور انزال ہو تو بعضوں نے لکھا کہ غسل واجب ہوگا۔ اور بعضوں کا قول اور وہی اصح بھی ہے کہ اگر کپڑا ایسا پتلا ہو کہ فرج کی حرارت اور لذت محسوس ہو تو غسل واجب ہوگا اور ایسا نہ ہو تو واجب نہ ہوگا۔ اور نہ یادہ احتیاط کا حکم ہے کہ دونوں صورتوں میں غسل واجب ہوگا۔ اگر غلطی اسطرح سے نہ ہو کہ کسی عورت کی فرج یا دین داخل کرے تو مرد پر غسل واجب ہوگا

اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ اپنے غسل دوسرے عتشی کی فرج میں داخل کرے اور اگر کوئی مرد عتشی غسل کی فرج میں داخل کرے تو بھی غسل واجب نہ ہوگا۔ اور یہ سب حکم اُس صورت میں ہو جو انزال نہ ہو لیکن اگر انزال ہو تو انزال کے سبب سے غسل واجب ہوگا یہ سراج الراجح میں لکھا ہے اور یہ غسل واجب کرنے والوں کے حصہ و نفاس ہے۔ جب حیض و نفاس کا خون غسل کر عورت کی باہر کی فرج تک پہنچ جاوے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک نہ پہنچے تو وہ خون نکالیں اس لیے حیض نہ ہوگا یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ عورت کے اگر بچہ پیدا ہوا اور خون ظاہر نہ کیا اس پر بھی غسل واجب ہوتا ہے صبح یہ کہ واجب ہوتا ہے خلیہ میں لکھا ہے۔ غسل کو طرح کا ہوتا ہے جن تین طرح کا غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہے اور وہ مردہ کا غسل ہے یہ مختصر میں لکھا ہے۔ کافر اگر جب ہو یا پھر مسلمان ہوا تو اس پر غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں۔ اگر کافر عورت کا خون بند ہو یا پھر مسلمان ہوئی تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا۔ لڑکی جب حیض کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد پھر غسل واجب ہوگا اور لڑکا جب احتلام کے ساتھ بالغ ہو تو صبح یہ کہ اس وقت پھر غسل واجب ہوگا یہ زیادہ میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاطا اس میں کہ کب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل سنت ہیں جمعہ کے دن اور عید پر یک دن اور عرفہ کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہے اور وہ غسل کافرا ہے جب وہ مسلمان ہوا اور جب نویہ محیط خرسی میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے ہوتا ہے یہ صبح کو یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے پھر وضو کرے یا نماز جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہوگی۔ اگر جمعہ اور عید ایک دن میں جمع ہو گئے اور جماعت بھی کی پھر غسل کیا تو تینوں غسل ادا ہو جائیں گے یہ زیادہ میں لکھا ہے کافی میں کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور آٹھ سے جمعہ کی نماز پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت مل گئی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بعض مشائخ نے ان غسلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول کہہ کے واسطے اور مردانہ میں پھرنے کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور عیون کا غسل جب اچھا ہوا اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساباً بالغ ہوئے ہمیں میں لکھا ہے۔ اور اسی کے غسل میں جب کے سائل۔ اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو نگار ہمیں ہوتا ہے محیط میں لکھا ہے۔ شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ جبکا وضو ہو پھر وضو اور جب اور حیض والی اور نفاس والی عورت غیر اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز پڑھو واجب ہوا کسی ایسے کام کا ارادہ کریں جو غیر وضو اور غسل کے نہیں ہو سکتا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مثلاً نماز اور جمعہ تلاوت اور قرآن کا جھونا اور غسل اسی کے اور کام یہ محیط خرسی میں لکھا ہے۔ ظاہر روایت میں کہ سے کم پانی جو غسل کے واسطے کافی ہو ایک صاع ہوتا ہے اور وضو کے واسطے ایک مد۔ ہمارے بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صاع غسل کے واسطے اس وقت کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کرے اور اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو ایک مد سے وضو کرے اور اس کے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اگر شائع کا مذہب ہے کہ ایک صاع غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہی اصح ہے۔ بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ کم سے کم مقدار پانی کے کافی ہونے کی میان کی گئی ہے لیکن بھی مقدار لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو

صالح اور مستحب
مستحب و مستحب
بہرہ کا مذہب
میں لکھا ہے

۵
کتاب
سنة
۱۰۸۰

پاک ہو یہ محیط میں لگا ہو عتاقہ میں ہو کہ یہ حکم جب ہی جب وہ پانی نجاست سے متغیر نہ ہو گیا ہو نہ تار خانیہ میں
کھا ہو اور اگر بنحو کے قلم جانے کے بعد چپ کے سورانج میں سے پانی ٹپکا تو وہ پانی میں ہوگا یہ محیط میں لگا ہو
اور نوازل میں کہ ہائے تاخیری مشائخ نے کہا ہو کہ یہی مختار ہو یہ تار خانیہ میں کھا ہو نہ پانی کا تیز کے پانی میں اگر کھا
پڑی ہو اور نجاست کے قریب سے کوئی پانی لے تو جا تیز ہو اور وہ پانی پاک ہو ضرر طبع اسکا نہ ہو یا رنگ باور نہ ہو
ہو نہ سر کا پانی اگر اوپر سے نہ ہو جاوے تو اس کے جاری ہونے کا حکم نہیں بدلتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں کھا ہو
اگر سارے ساتھ ایک بڑا پرنا لہ اور برتن پانی کا ہو اور پانی کی اسکو حاجت بھی ہو اور پانی لے کی اسید بھی ہو
مگر فیض نہ تو شیخ ابوالحسن کا یہ قول منقول ہو کہ وہ اپنے کسی رفیق کو یہ حکم کہے کہ پرنالے کے ایک طرف سے
پانی ڈالے اور خود اس پر مالے میں سے دھوکر لے اور پرنالے کی دوسری طرف ایک پاک برتن رکھ دے تاکہ وہ
پانی اُس میں جمع ہو جاوے تو وہ پانی جو اُس برتن میں جمع ہو ہو پاک اور پاک کرنے والا ہوگا اور یہی صحیح ہے کہ
تو غیرہ میں کھا ہو ایک چھوٹے حوض میں سے کسی نے نہر نکال کر پانی جاری کیا اور اُس سے وضو کیا پھر یہ پانی کسی
جگہ میں نہی ہو گیا وہاں سے ایک اور شخص نے نہر نکال کر پانی جاری کیا اور اُس سے وضو کیا تو سب کا وضو جائز ہوگا
دونوں مکانوں میں کچھ مسافت ہو اگرچہ حکم ہو اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ جب ایک گڑھے میں سے
دوسرے گڑھے میں پانی جاتا ہو اور ان دونوں کے بیچ میں بچو کر کوئی وضو کرے یہ محیط میں کھا ہو اگر بہت
آدمی نہر کے کنارے چھین بازہ کر چھین اور دھوکر میں تو جائز ہوگا اور یہی صحیح ہے کہ یہ نیت اصلی میں کھا ہو اگر
حوض چھوٹا ہو اور ایک طرف سے اُس میں پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے نکلتا ہو تو سب طرف وضو جائز
اور اسی پر فتویٰ ہے کہ اسکی تفصیل نہیں کہ اگر وہ چار گز کا لمبا چار گز کا چوڑا ہو یا اُس سے کم ہو تو جائز ہو اور چھوٹا
لمبا چوڑا ہو تو جائز نہ ہو یہ شرح وقایہ میں کھا ہو اور یہی ناہی اور سراج الدراہ میں کھا ہو چھوٹے حوض کا پانی
نجس تھا اُس میں ایک طرف سے پاک پانی داخل ہو اور دوسری طرف سے حوض کا پانی بہ نکلا تو نیتاً جو غیر
کا یہ قول ہو کہ جب دوسری طرف سے حوض کا پانی با اسی وقت سے اُس حوض کی طہارت کا حکم ہوگا اور
اسی کو اختیار کیا ہو صدر الشہید علیہ الرحمۃ نے یہ محیط میں کھا ہو اور نوازل میں کھا ہو کہ اسی حکم کو ہم لکھتے ہیں
یہ تار خانیہ میں کھا ہو اور اگر دوسری طرف سے وہ حوض جاری نہیں ہو اگر بلا توقف لوگ اُس میں سے پانی
حاصل رہے ہیں تو بھی پاک ہوگا یہ طبع میں کھا ہو اور بلا توقف پانی نکالنے سے یہ مراد ہو کہ ایک مرتبہ پانی
لیتے سے دوسری مرتبہ پانی لیتے تک پانی کا ملنا موقوف نہ ہو پھر یہی میں کھا ہو عام کے حوض کا پانی فقہ
کے نزدیک پاک ہو اگر اُس میں کسی نجاست کا کار نامعلوم ہو پس اگر کوئی شخص حوض میں با تھو ڈالے اور اُس کے
با تھو پر نجاست لگی ہو اگر پانی بھرا ہو اور اُس کے راستہ سے بھی اُس میں کچھ نہ داخل ہو تو ہوا اور نہ اُس میں سے
کوئی برتن سے پانی نکالے ہو تو نجس ہوگا اور اگر اُس میں سے برتنوں سے پانی نکالا جاتا ہو اور اُس کے
ساتھ سے اُس حوض میں کچھ نہ آتا ہو یا اسکا کٹا ہوا کٹرا یہ قول ہو کہ وہ نجس ہو جاوے گا اور اگر لوگ اُس میں
سے پانی اپنے برتنوں سے نکالتے ہیں اور اُس کے ساتھ سے بھی اُس حوض میں پانی آتا ہو تو اگر کے نزدیک نجس نہیں ہے
فتاویٰ قاضی خان میں کھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ محیط میں کھا ہو جاری پانی کے اوصاف جب نجاست بہرہ و

اور اسکی نجاست کا حکم کیا جاوے تو اب اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا جب تک اور پاک پانی اس میں ملے گا اس کے
 اوصاف کے تفسیر کو دوزخ کر دے یہ محیط میں نکال دیا جائیگا جس سے وضو جائز ہوگا وہ بند پانی ہو جب کثیر
 ہو تو وہ جاری پانی کے حکم میں ہو ایک طرف نجاست پڑنے سے وہ سب نجس نہیں ہوتا لیکن جب رنگ یا مزہ
 یا بو بدل جاوے تو نجس ہو جائیگا اسی پر سب علماء کا اتفاق ہے اور اسی کو تمام شایخ نے پایا ہے یہ محیط میں
 لگا ہے اور اس میں جس مقام پر نجاست گرے اسکا یہ حکم ہے کہ اگر وہ نجاست نظر آتی ہو تو موضع نجاست کے نجس
 ہو جانے پر اجماع ہے اور مقام نجاست سے بقدر ایک چھوٹے حوض کے ہٹ کر وضو کرنا چاہیے اور اگر نجاست
 نظر آتی ہو جب بھی شایخ عراق کے نزدیک یہی حکم ہے اور شایخ بخارا کے نزدیک نجاست گرنے کے مقام سے
 وضو کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے سراج الوداع میں لکھا ہے اور چھوٹے حوض کی مقدار چار
 لمبائی چار گز چوڑائی ہو یہ کفایت میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ منقول ہے کہ اگر بڑے گڑھے میں پانی جم
 ہو تو جاری پانی کے حکم میں ہے جب تک اس کے اوصاف نہ بدلیں گے تب تک نجس نہیں ہوگا اس میں کچھ تفصیل نہیں
 یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور فرق تسلیل پانی اور کثیر پانی میں یہ ہے کہ اگر بعض پانی کا اثر بعض میں ہو جائے
 اسطور پر کہ ایک طرف کی نجاست کا اثر دوسری طرف پہنچے تو قلیل ہے اور نہ پہنچے تو کثیر ہے اور ابو سلیمان
 جو زجانی نے یہ کہا ہے کہ اگر دس گز لمبا دس گز چوڑا ہو تو ایک طرف کا اثر دوسری طرف نہیں پہنچتا اور اسی
 کو لیا ہے عامہ شایخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور لکھائی یہ منبر ہے کہ چلو سے پانی لینے میں کھل نہ جاوے یہی صحیح ہے
 یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس مسئلے میں اعتبار کثرت کے گز کا ہے یہ طہرہ میں لکھا ہے اور اسی بر قوی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 اور وہ گز عام رواج کا چوتھویں کا ہوتا ہے مقدار چوبیس انگشت کے یہ میں لکھا ہے اگر حوض مدور ہو گا تو
 اترالیس گز کا اعتبار ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط مرضی میں لکھا ہے اگر بڑے
 حوض میں دو دو ہو کر نجاست معلوم ہو تو آتش بند جائز ہے یہ خاندانی قاضی خان میں لکھا ہے اور خاندانی میں ہے کہ
 ایک بڑا گڑھا چوبیسون بن اس میں پانی نہیں ہوتا اور چاند اور آدمی اس میں پاؤں نہ پھرتے ہیں سردی کے موسم میں
 اس میں پانی بھر جاتا ہے اور اس پر برف بھی جم جاتی ہے پانی اس گڑھے میں داخل ہوتا ہے اگر جس جگہ میں داخل
 ہوتا ہے تو پانی اور جو برف اس پر بندہ جاتا ہے جس پر اگرچہ بعد اس کے کثیر ہو جاتا ہو اور اگر ایک جا میں داخل ہوتا ہے
 اور وہاں ٹھہر کر بندہ درود کے ہو کر تب نجس جگہ میں پہنچتا ہے تو پانی اور برف دونوں پاک ہیں یہ فتح القدیر
 میں لکھا ہے اگر بانس کے درختوں کی جڑ میں یا ایسے گیت میں جس کے درخت تلے پیسے ہوئے ہوں پانی جمع ہوتا
 اگر وہ درود ہے تو اس سے وضو جائز ہے اور بانسوں کا باہر ملا ہوا پانی کے باہر ہونے سے ہونے کا
 مانع نہیں اگر ایسے حوض میں وضو کیا جائے بالکل کالی ہی ہوئی ہو اگر وہ ہلانے سے بچاوے تو اس میں وضو
 جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی حوض پر برف جم گیا ہو اگر وہ ایسا تھا کہ پانی کے بہنے سے ٹوٹ جاتا ہے تو
 اس میں وضو جائز ہے اور اگر حوض پر برف جدا جدا ٹکڑے ٹکڑے ہو کر لٹا ہوا ہو کہ پانی ہلانے سے نہ پڑے تو
 اس میں وضو جائز نہیں اور اگر تھوڑا سا پانی کے ہلانے سے بچاوے تو اس میں وضو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی بڑے حوض
 پر برف جم گیا اور کسی نے اس میں سوراخ کر لیا اگر سوراخ کے اندر سے طرف بھی وہ بچا ہوا برف متصل ہے تو

اسمین وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہو یہ نسخ القدر میں نکاح اور اگر پانی اُس سوراخ میں سے نکل کر اس برتن کے
 اوپر اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی لو تو اُس کے نیچے کا برتن کھل نہیں جاتا تو اسمین وضو جائز ہو ورنہ جائز
 نہیں اور اگر پانی سوراخ میں اس طرح ہو جیسے نشت میں پانی ہوتا ہے تو بھی وضو اسمین جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ
 وہ درود ہوگا تو اسمین وضو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی حان میں نکاح ہے اگر پانی جانے کی نالی بنی ہوئی ہو اور
 اسکا پانی چھارے تو اگر پانی نالی کے مخوں سے جدا ہو اگرچہ کم ہو تو وہ حوض کے حکم میں ہے وضو اُس سے جائز ہو
 عموماً اگر پانی نالی کے مخوں سے ملا ہو تو جائز نہیں ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں نکاح ہے اگر اوپر سے حوض وہ درود
 کم ہو اور نیچے سے وہ درود کم ہو یا زیادہ درود کے نجاست پڑی ہو اور اُس حوض کے جس ہونے کا حکم کیا
 جاوے پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جاوے کہ اب وہ حوض وہ درود ہو جاوے تو صحیح
 ہے کہ اگر اسمین وضو اور غسل جائز ہے یہ محیط میں نکاح اور حوض وہ درود سے کم ہو ملو حوض اگر بھر اسمین
 نجاست پڑ گئی اُس کے بعد وہ حوض پھیل کر وہ درود ہو گیا تو وہ جس ہوگا اور اگر حوض میں نجاست پڑی اور
 اسوقت وہ وہ درود تھا پھر اسکا پانی کم ہوا اور اب وہ حوض وہ درود سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ
 میں نکاح ایک گرمے میں پانی بھرا ہوا تھا اور اسکی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اسکا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر
 سے خشک ہو گیا تو اُسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا اب اگر پانی اُسمین دوبارہ آوے تو اسمین درو قاضی
 ابن اصح یہ ہے کہ اب اُسکی نجاست نہ ہوگی یہ سراج الوداج میں نکاح ہے تیسرا پانی جس سے وضو جائز ہے وہ
 کنوئیں کا پانی ہے کنوئیں کا پانی جن چیزوں کے گرنے سے کھالاجاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ کہ جب گرنے سے
 پانی نکالنا واجب ہو اگر کنوئیں میں نجاست گرسے تو اسکا پانی نکالنا چاہیے اور باجماع سلف وہ پانی نکالنا ہی اُس
 کنوئیں کی طہارت ہے یہ ہمایہ میں نکاح ہے اونٹ یا بکری کی میٹھیاں اگر کنوئیں میں گرنے سے تنجیبک وہ بہت خون بہا
 کنوئیں میں نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی حان میں نکاح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول یہ ہے کہ بہت وہ ہے
 جسکو دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ ہے جسکو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ میں میں نکاح ہے بہت وہ ہے
 کہ کوئی ڈول اُسے خالی نہو اور جو ایسا نہو تو کم ہیں یہی صحیح ہے یہ امام شری کی شرح مبسوط اور ہمایہ میں نکاح ہے
 اور جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثابت اور توئی اور تراو خشک میں کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں نکاح ہے اور اس
 حکم میں لید اور کوبہ اور میٹھیاں میں کچھ فرق نہیں یہ ہمایہ میں نکاح ہے اور جنگل اور شہر کے کنوئیں میں کچھ فرق نہیں
 یہ میں میں نکاح ہے اور یہی صحیح ہے اور سب سے کم ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے ماسون میں اور سا فرخانوں میں محیط
 نکاح ہے اگر کنوئیں میں کوئی بکری یا کتا یا آدمی مرے یا کوئی جانور پھول جاوے یا بچے بڑا جانور ہو یا چھوٹا جانور
 تو سارا پانی نکالنا واجب ہے ہمایہ میں نکاح ہے اگر اُسکے بال گر جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوداج میں نکاح ہے اگر
 بکری کے برابر کوئی جانور گر جائے اور زردہ نکال لیا جاوے تو صحیح ہے یہ کہ اگر وہ جس العین میں ہے اور اُسکے بال
 پر کوئی نجاست بھی نہیں اور اُسکا منہ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو جس میں ہوگا اور اگر اُسکا منہ پانی میں داخل ہوا
 تو اُسکے جھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر چھوٹا اسکا پاک ہے تو پانی پاک ہے اور جس سے تو پانی جس ہوگا اور کل نکالنا واجب
 اور اگر چھوٹا اسکا شکوک ہے تو پانی بھی شکوک ہوگا اور کل نکالنا واجب ہے اگر چھوٹا اسکا مکروہ ہے تو پانی

کر وہ ہو اسکا کھانا مستحب ہو۔ اور اگر وہ جانور نجس نہیں ہے جسے سوڑ تو پانی نجس ہو جائیگا اگرچہ سونا اسکا پانی
 میں داخل ہوا ہو اور صحیح ہے کہ کھانا نجس نہیں ہے جب تک اسکا مٹو نہ داخل ہو اور پانی نجس نہیں ہوتا ہے
 بیہین من لگا ہو اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کا جن کا گوشت ذہین کھایا جاتا ہے۔ دندے چنخی اور پرندہ اگر
 وہ زندہ نکل آدین اور سونا اسکا پانی میں نہ پہنچے تو صحیح ہے کہ کھانا نجس نہیں ہوتا ہے محیطہ شرعی میں کھانے کے مردہ کا غسل
 پیلے اور بعد میں یہ یہ نظریہ میں لگا ہو۔ مسلمان مردہ اگر کنوے میں گر جائے اگر قبل غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہو جائیگا
 اور اگر بعد غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہو گا یہی فتاویٰ ہے تا ناغہ نہیں لگا ہو۔ بچہ اگر سہا ہوتے وقت مردے
 اور بچہ مر جاوے تو حکم اسکا بڑے آدمی کا سا ہے اگر غسل کے بعد کنویں میں گر گیا تو پانی خراب ہو گا اور اگر مردہ کو
 تو اگر نہ پہنچے بار غسل لینے کے بعد کنویں میں گرے تب بھی پانی خراب ہو جائیگا۔ اگر شہید تھوڑے پانی میں گرے تو
 پانی خراب ہو گا اور اگر اُس سے خون اسکا تو پانی خراب ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لگا ہو۔ جب کنویں کا
 کل پانی نکالنا واجب ہو لیکن اس میں سوت جاری ہونے کے سبب سے کل پانی نکل سکے تو وہ سوڈول نکالے
 جائیں یہ میں میں لگا ہو اور یہی حکم ہے یہ اختیار شرع نماز میں لگا ہو اور اس میں یہ کہ ایسے دو آدمیوں سے
 بچہ جھاڑ دیا جگہ کو پانی کی مقدار میں نظر ہو اور مقتدر پانی وہ کنویں میں تہا میں اسقدر نکالا جاوے اور یہی حکم
 قریبے سو فٹ پر ہے کافی میں اور بیڑیچ امام غزالی کی تصنیف ہے اور میں میں لگا ہو اگر کوئی مرغی یا بلی یا کبوتر نکل
 اسکا اور جانور مر جاوے لیکن چھوٹے دھبے تو چالیس ڈول نکالے جائیگے یہ محیطہ شرعی میں لگا ہو۔ اور یہی
 حکم ہے ہر مردہ یا بچہ میں لگا ہو۔ اگر کنویں میں چھوٹا بچہ مر جاوے اور مردہ نکلے لیکن چھوٹے میں تو اس کے
 نکالنے کے بعد میت سے تیس ڈول تک نکالے جائیگے یہ محیطہ میں لگا ہو۔ اور جو چھوٹے کے نکالنے سے پہلے
 جو پانی نکالا جاوے اسکا اعتبار نہیں یہ میں میں لگا ہو۔ اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ چھوٹے کنویں کے اندر مردہ
 یا کنوے کے باہر مردے پھر اس میں ڈال دیا جاوے اور تمام جو آفات کا یہی حکم ہے یہ بحر اراکین میں لگا ہو۔ اگر
 جو چھوٹے کی دھمک شکرانی میں ڈال دی جاوے تو تمام پانی نکالا جاوے گا اور اگر لٹا کوئی جگہ سوم نکالیا جاوے تو
 اسی قدر پانی نکالنا واجب ہو گا مقتدر جو چھوٹے میں واجب ہوتا ہے جو ہرہ اخیرہ میں لگا ہو۔ اور اگر
 ان میں سو مار کر مر گیا تو ایک روایت میں جن میں یا تیس ڈول نکالے جائیگے۔ اگر سام بارہ سو میں
 میں کر کر مر جاوے تو فارہ روایت میں بس ڈول نکالے جائیگے اور مولہ جو چھوٹے کے حکم میں ہوا وہ
 در شان جو ایک جانور ہوتا ہے وہ بلی کے حکم میں ہے اور اس کے گرنے سے چالیس یا پچاس ڈول نکالے
 جائیگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لگا ہو۔ اور جو چھوٹے اور مرغی کے درمیان میں ہو وہ جو چھوٹے کے
 حکم میں ہے اور جو مرغی اور بکری کے بیچ میں ہو وہ مرغی کے حکم میں ہے تا ناغہ نہیں لگا ہو یہ تا ناغہ نہیں
 لگا ہو۔ اور اسی طرح ہمیشہ اسکا حکم چھوٹے جانور کا ہوتا ہے یہ جو ہرہ اخیرہ میں لگا ہو کنویں
 کے پاک ہونے سے ڈول اور برسی اور جھنجھ اور کنویں کا گرد اگر داغ ہو یا تو بھی پاک ہو جائیگا
 یہ محیطہ شرعی میں لگا ہو۔ اگر کنویں میں کوئی نجس کھڑی یا نجس کھڑے کا ٹکڑا گر پڑے اور اسکا کھانا
 لیکن نوبت غالب ہو جائے تو ان میں سے پاک ہونے کے ساتھ کھڑا اور کھڑی بھی پاک ہو جائیگی یہ نظریہ میں لگا ہو

کسی کنوے میں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے اُس میں سے پہلا ڈول نکال کر ایک ایک کنوے میں ڈال دیا تو
اُس کنوے میں سے بھی بیس ڈول نکالے جائیگے۔ اور اُس مسئلہ میں اہل یہ ہو کہ دوسرا کنواں بھی اسی ڈولوں
سے پاک ہوتا ہی جقدر ڈولوں سے پہلا کنواں پاک ہوگا جو وقت اُس میں سے وہ ڈول نکالا گیا تھا جو دوسرے کنوے
میں ڈالا گیا۔ اگر دوسرا ڈول ڈالا جائیگا تو اُس ڈول نکالے جائیگے اگر دوسرا ڈول ڈالا جائیگا تو اُن شخص کی ہر ایک
بھوجب گیا وہ ڈول نکالے جائیگے اور یہی اصح ہو یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر ایک کنوے میں چار نکال کر دوسرے
کنوے میں ڈالا گیا اور پہلے کنوے میں سے بیس ڈول بھی نکال کر دوسرے کنوے میں ڈال دے گئے تو اب
دوسرے کنوے میں سے اُس جو ہے کو نکال کر بیس ڈول نکالنا واجب ہوئے جیسے پہلے کنوے کا حکم تھا۔ اب
سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ وہ کنوے ایسے تھے کہ جن میں دونوں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے اور ایک
میں سے بیس ڈول نکالے گئے اور دوسرے میں ڈالے گئے تب بھی اُس میں سے وہی بیس ڈول نکالنا واجب ہوگا
اور اگر ایک کنوے میں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے اور دوسرے میں چالیس ڈول نکالنا واجب تھے
پس جقدر ایک کنوے میں سے نکالنا واجب تھا وہ اُس میں سے نکال کر دوسرے کنوے میں ڈالا گیا تو دوسرے
میں سے چالیس ڈول نکالے جائیگے اور اہل امین یہ ہو کہ یہ وہ کھیلے کہ جس کنوے میں سے پانی نکالا گیا اُس
کے قدر ڈول نکالنا واجب تھے اور جہاں وہ ڈالا گیا اُس میں سے کقدر ڈول نکالنا واجب تھے اگر دونوں میں سے
بہرہ ڈول نکالنا واجب تھے تو اسی قدر کھیلے اور اگر ایک کے زیادہ تھے تو کم اُس زیادہ میں داخل ہوا دیکھئے
اور اسی طرح ہو کہ اگر تین کنوے ہوں اور ہر ایک میں سے بیس ڈول نکالنا واجب ہوں اور وہ کنوے میں
جقدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے کنوے میں ڈال دیا تو تیسرے کنوے میں سے چالیس ڈول نکالے
جائیں گے بدائع میں لکھا ہو۔ اور اگر اُس میں ایک کنوے میں سے نکال کر بیس ڈول ڈالیں اور دوسرے میں چار
س ڈول ڈالیں تو بیس ڈول نکالے جائیگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک میں سے بیس ڈول نکالنا
واجب ہوں اور دوسرے میں سے چالیس اور دونوں میں سے جقدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے
پاک کنوے میں ڈال دیا تو تیسرے میں چالیس ڈول نکالے جائیگے اسی اہل کے جہاں وہ اہل بیان کر چکے ہیں
اور اگر ایک کنوے میں سے چالیس ڈول نکالنا واجب تھے اُس میں ایک ڈول نکال کر اُس کنوے میں ڈال دیا
جہاں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے تو چالیس ڈول نکالے جائیگے بدائع میں لکھا ہو۔ اور وہ میں سے کہ
ایک جو ایک شے میں دیکھا اور اُس شے کا پانی ایک کنوے میں ڈال دیا گیا تو اُس کا یہ قول ہو کہ اُس نے
اس قدر پانی نکالا جو ایک کا اس شے کے پانی سے جہاں اُس میں ڈالا گیا ہو اور بیس ڈول سے زیادہ ہو یہی اصح ہے یہ محیط
سرخی میں لکھا ہو اور تادی میں ہو کہ اگر ایک خطرو اس شے کے پانی سے کنوے میں ڈال دیا جاوے تو اُس میں
بیس ڈول نکالے جائیگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور اگر چار شے میں محیط جاوے اور ایک خطرو اس
پانی میں سے کنوے میں ڈال دیا جاوے تو اُس کنوے کا سارا پانی نکالا جاوے گا یہ خزانہ امتین میں لکھا ہو۔ اگر پانی
کا کنواں نجات کے کنوے کے قریب ہو تو وہ پاک ہو جب تک اس کا مزہ یا رنگ یا بو نہ بدلے یہ طہر میں لکھا ہو
اور اس صورت میں کہ جو گز دل کے فاصلہ کا اعتبار نہیں مگر نجات کا کنواں دس گز کے فاصلہ پر ہوا وہ پاک

اثر اس گلابی کے کنوے میں گلابی کے پانی کا کنواں نہیں ہو جاوے گا اور اگر ایک گز کے فاصلہ پر ہو اور آخرتہ آدھے گز
 پانی کا کنواں پاک ہو یہ محیط میں لگا ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لگا ہو اگر کنوے میں سے چھوٹا ہو اور کوئی چھوٹا
 لا اور یہ معلوم نہیں کہ کب گرا تھا اور پھولا بھی نہیں تو اگر اس کے پانی سے وضو کیا تھا تو ایک دن رات کی نازلیں تو
 اور جس میں چیز کو وہ پانی لگا تھا اسکو دھو دیکھے اور اگر پھول گیا تھا یا پٹ لگا تھا تو قیامت میں کی نازیں پھر گئے یا امام مہتمم
 کا قول ہے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ کسی ناز کو نہ پھیرے جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کب گرا تھا یہ
 ہا یہ میں لگا ہو۔ اور اگر اس کے گرنے کا وقت معلوم ہو جاوے تو اس پر اطلاع ہو کہ اسی وقت سے وضو کا
 نازین پھر گئے اور اگر اسی پانی سے آٹا گوبہ لگا تھا تو آٹا خان یہ ہے کہ اگر وہ جائز ہو کنوے سے نکلا پھٹا ہوا تھا
 تو قیامت میں سے تھا اس کنوے کے پانی سے گوند ماہی وہ نہ کھائے اور اگر نہ پھٹا تھا تو ایک دن سے چھٹا تھا
 کنوے کے پانی سے گوند ماہی وہ نہ کھائے یہ قول غلط کیا ہوا امام ابو حنیفہ نے یہ محیط میں لگا ہو۔ دوسرے
 کہ جس میں پانی نکلا تھا سب ہو اگر کنوے میں چھوٹا گرا دے تو بیس ڈول مکانا سب ہو اور بیس ڈول سے
 چھوٹا پھرتی ہو یا بیس ڈول مکانا سب میں اس لیے کہ ان جائزوں کا جھوٹا کر وہ ہو اور اکثر ہوتا ہے کہ پانی
 گرنے والے ماؤں کے ساتھ پہنچتا ہو یا ان تک کہ اگر لیتے ہو جاوے کہ پانی ان حیوانات کے ساتھ
 نہیں پہنچتا تو کچھ پانی نہ نکالا جاوے گا۔ اور اگر مٹی پھٹی نہ پھرتی تھی تو کچھ پانی نہ نکالا جاوے گا یہ سارے مسائل مالگری
 کے ہیں جان پانی نکالا سب ہو وہ بیس ڈول سے کم نہیں اور اسی طرت کو اشارہ کیا ہوا امام محمد نے نوادین
 جو ابراہیم نے اسے رعایت کی جو یہ محیط میں لگا ہو۔ اور اگر وہ پانی سے دس ڈول مکانا چھپا میں یہ خلاصہ
 اور نہ یہ اور نہ یہ القدر میں لگا ہو۔ اور بدائع میں قادی سے نقل کیا ہو گا اگر کبری گزے اور زندہ کھلے تو
 اطمینان قلب کے واسطے بیس ڈول مکانا چھپا میں نہ پاک کرنے کے واسطے بیان تک کہ اگر نہ کھائے اور نہ
 پرے تو جائز ہو یہ قادی قاضی خان میں لگا ہو دوسری فصل ان چیزوں کے بیان میں جسے وضو
 جائز نہیں خوبوہ اور گڑھی اور کھیرے اور گلاب کے پانی سے وضو جائز نہیں اور نہ کسی غربت کے
 وہ نہ سوا کے اور بتلی چیزوں سے جیسے سرکہ قادی قاضی میں لگا ہو اور نہ تک کے پانی سے یہ خلاصہ
 میں لگا ہو۔ اور صاحبون تنہا پانی اور آستان کے پانی سے بھی وضو جائز نہیں مگر انکا پھل جان جاوے اور
 بندہ جاوے اور اگر پتلا میں اور عافیت اسکی پانی بچے تو جائز ہو یہ قادی قاضی خان میں لگا ہو۔ اور
 جس پانی سے بھی وضو جائز نہیں جہاں گور کے درختوں سے نکلے یہ کافی اور محیط اور قادی قاضی خان میں لگا ہو
 دوسری وجہ یہ کہ اگر اراقت اور نہ لائق میں لگا ہو اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ شرح غنیہ المصلیٰ میں لگا ہو
 جو ابراہیم علی کی تصنیف ہے۔ اگر پانی میں ملاں کے موسم میں تھون کے گرنے سے اسکا مزہ یا تک یا بیدل یا جاو
 وہاں سب اصحاب کے نزدیک اس سے وضو جائز ہے سراج النراج میں لگا ہو۔ اور جلال الدین
 وہ کہم کے پانی سے وضو جائز ہو اگر پتلا مواد پانی غالب ہو۔ اور اگر سرخی غالب ہو اور اگر وہاں
 اس سے وضو جائز نہیں قادی قاضی خان میں لگا ہو۔ اگر پیکری یا غصہ پانی میں ڈالا جاوے تو اس سے وضو
 جائز ہو بشرطیکہ گنے میں اس کے نقش فہر نون اور اگر ظاہر ہو گئے تو نہیں جائز ہو گا یہ جلال الدین میں نہیں ہے نقل کیا ہو

وضو جائز نہیں

اور اگر نہ پانی یا پانی یا لہجہ یا چونے کے ٹکڑے یا مٹی یا لہجہ یا چونے کے ٹکڑے سے وضو ہو جائے تو اس کے وضو جائز ہے
 یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر سبیل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگرچہ اس میں بالولہ موجب کہ باقی غالب ہو جائے
 تیار ہو مٹیا پانی ہو یا کھاری پانی اور اگر پانی بند ہو جائے جسے گیلی میں تو اس سے وضو جائز نہیں اور اسی طرح
 وضو اس پانی سے جائز نہیں ہے یا باطلا بھگوئے جاوے اور اس کا رنگا دھترہ چل جاوے لیکن اس کا تیل پین
 نہ جاتا رہے اگر اس میں چنے یا باطلا بھگوئے جاوے اور اس کا رنگا دھترہ چل جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے
 قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی میں ایسی چیز پائی جاوے جس سے اس کا ستر کرنا مقصود ہو جسے نشانہ و رسا پین
 تو بالاجماع اس سے وضو جائز ہے لیکن جب وہ سبب ہو جائیگا تو نہیں جائز ہوگا یہ محیط غریبی میں لکھا ہے اگر دلی پانی میں
 بھگوئی جاوے اور پانی کا تیل پین پانی نہ ہو تو اس سے وضو جائز ہے اور سبب ہو جائے تو جائز نہیں ہے
 قاضی خان میں لکھا ہے نہ کہ پانی میں جب اور پاک مٹی ہوئی چیزیں ملیں جیسے سرکا اور دودھا اور مٹی کا نال
 اور شل اس کے اور کچھ اس طرح مجاویں کہ اب اس کا نام پانی نہ ہے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے چنانچہ بات کو
 دیکھ لے کہ اگر چیز پانی میں ملی ہو اس کا رنگ پانی کے رنگ کے مخالف ہو جیسے دودھا اور کسم کا پانی اور زعفران
 وغیرہ تو غلبہ کا اعتبار رنگ سے کیا جائیگا اور اگر وہ رنگ میں مخالف نہیں اور مزے میں مخالف ہو جیسے سیدہ انار
 کا افشرہ اور اس کا مرکہ تو مزے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر رنگ اور مزے دونوں میں مخالفت نہیں تو یہ دیکھا جائے
 کہ مقدار میں کون زیادہ ہو اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اس کا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں ہے
 لکھا ہے کہ احتیاطاً اس پانی کو قبیلہ دوسری چیز کے منسلک سمجھ لے یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے
 کہ بنید ترے یعنی اس پانی سے جس میں چھ اجزاء بھگوئے گئے ہوں وضو کرے اور اس کے ہوتے ہوئے
 تیمم نہ کرے یہ جامع صغیر میں ہے شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اسی طرح اکثر ستون میں اور کتاب اسلمہ میں لکھا ہے کہ بنید
 ترے وضو کرے اور اس کے ساتھ تیمم بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے
 اور بنید ترے کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرے ان
 دونوں میں سے اگر ایک کو بھی چھوڑ دیا تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو مقدم کرے اور کسی کو موخر کرے تو
 جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے امام احمد بن محمد اور نوح بن ابی مریم احمد حسن کے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے
 کہ انھوں نے امام ابو یوسف رحمہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور صحیح بھی اکثر قول امام ابو حنیفہ کا ہے موافق قول ابو یوسف
 کے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتویٰ ابو یوسف کے قول پر ہے یعنی مشرعت میں
 میں لکھا ہے کہ حکم اس وقت ہے جب وہ میٹھا ہو اور مدلل ہو لیکن جب اس میں چھٹی آجاوے یا وہ سخت ہو جائے
 یا اس پر کھانگ آجاوے تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں ہے سچے کہ اس میں نشا ہوگا یہ بیان اس کا ہے اگر وہ کب ہو
 یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑا سا پکا یا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے خواہ میٹھا ہو خواہ تلخ ہو خواہ نشا
 لانے والا ہو اور یہی اصح ہے یعنی شرح ہدایہ میں مضیاد مزید سے نقل کیا ہے ابو طاهر دباس نے کہا ہے کہ
 اس سے وضو جائز نہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور
 مضیاد و فرید میں مذکور ہے کہ اگر پانی میں چند خجور کے ڈال دیے جاوے اور وہ میٹھا ہو جائے لیکن پانی کا

پیر سے جاتا نہ رہے اور وہ تیار بھی ہو تو اس سے وضو جائز ہو اس میں ہمارے اصحاب کا خلاف نہیں ہے شرح منیر علی
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہوا کے سوا اور چیزوں کے زلال سے وضو جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح جب زلال
 چھایا کا طرح کا دھوا ہو جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ نیز سے غسل کرنے میں ہمارے
 مشائخ کا اختلاف ہوا صحیح یہ ہو کہ اس سے وضو جائز ہو بشرط موطئ میں لکھا ہے اور یہی کافی اور نقادی عقابہ میں
 لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تمارا رائے میں لکھا ہے۔ اور مفید میں ہے کہ اس میں یہ کہ اس میں نہانا جائز نہیں اس لیے کہ دونوں
 ناپاکیوں میں بے غسل ہونے کی ناپاکی بڑے کے ہے اور ضرورت غسل کی نسبت وضو کے کم ہوتی ہے پس غسل کا وضو
 پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ تبیین میں لکھا ہے اور جامع منیر حاسمی میں ہے کہ یہی اس میں ہے تمارا رائے میں لکھا ہے۔ اور نیز
 سے اگر وضو با غسل کرے تو اس میں نیت شرط ہے جیسے تیمم میں نیت شرط ہوتی ہے یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ اور اگر زاپانی
 موجود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں۔ اور اگر اس سے وضو کیا پھر زاپانی مل گیا تو وضو فاسد کیا شیخ منیر علی
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اگر کردہ زاپانی پر قادر ہو تو میتہ تر سے وضو کرے اور اگر مشکوک زاپانی پر
 اور میتہ تر پر اور سب پر قادر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک میتہ تر سے وضو کرے اور سے نہ کرے اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک مشکوک زاپانی سے وضو کرے اور تیمم کرے اور میتہ تر سے وضو نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک
 تیوں کو جمع کرے ایک کے بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں اور آگے پیچھے ہونا اسکا برابر ہے یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ ہمارے
 اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ مستقل زاپانی پاک کرنے والا نہیں اور اس سے وضو جائز نہیں اور اس کے پاک ہونے
 میں اختلاف ہوا امام محمد کا قول ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی روایت ہو امام ابو حنیفہ سے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ جس زاپانی سے حدث در کیا جاوے یا وہ عبادت کے لیے صرف کیا جاوے تو صحیح ہے کہ جو وقت
 وہ عضو سے جدا ہو مستقل ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ برابر ہے کہ چھوٹا حدث ہو یا بڑا ہو یہ یعنی شرح کزن میں لکھا ہے
 بیان تک کہ اگر دونوں بازو دھوئے اور کسی آدمی نے آگے پیچھے ہٹ کر لیا کر اس زاپانی سے دھو یا تو جائز نہیں ہے
 نقادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بے وضو نے یا جنب نے یا جنس والی عورت نے جو پاک ہو چکی ہو بانی لینے کے لیے
 ایسا یا تو زاپانی میں داخل کیا تو ضرورت کی وجہ سے وہ زاپانی مستقل نہیں ہو گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر
 شے میں کو نہ کر کیا اور اس کے نکالنے کے لیے کہی تک ہوا تو اس میں مستقل نہیں ہو گا لیکن اگر خدا کرے کے لیے
 ہتھ پائیوں بہن میں ڈالا تو وہ زاپانی مستقل ہو جائے ضرورت نمونے کے سبب سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام
 ابو یوسف سے یہ روایت مشہور ہے کہ زاپانی کے مستقل ہونے کے لیے پورے عضو کا داخل ہونا ضروری ہے یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ ایک اٹلی یادو انگلیوں کے داخل ہونے سے زاپانی مستقل نہیں ہوتا اور تیلی کے داخل ہونے سے مستقل
 ہو جاتا ہے یہ طور میں لکھا ہے۔ اگر جب ٹول کے دھوئے نہ دے کے لیے کونے میں غوطہ لگا دے تو امام ابو یوسف کے
 نزدیک اسکی جانب اسی طرح باقی رہتی ہے اور زاپانی بھی اپنی حالت پر رہتا ہے اور امام محمد کے نزدیک دونوں
 پاک ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ دونوں نہیں ہیں اور ایک یہ ہے کہ آدمی پاک ہو جاتا ہے اس لیے
 زاپانی بہن سے جدا ہونے سے پہلے مستقل نہیں ہوتا اور یہ روایت زیادہ موافق ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی ہے
 تبیین میں۔ اور اگر ناز کے لیے نہانے کو غوطہ لگایا تو بالاتفاق زاپانی خراب ہو جائے نہایہ میں لکھا ہے۔ اگر

وضو جائز نہیں ہے

وضو جائز نہیں ہے

حیض والی عورت کو بے مین کر جانے اگر خون بند ہونے کے بعد گری ہو اور آب ہائے اعضا پر نجاست بھی نہیں
 تو مسکا حکم مثل جنب کے ہو اور اگر خون بند ہونے سے پہلے گری ہو تو وہ مثل پاک شخص کے ہو ایسے کہ اس
 کرنے کے سبب سے وہ حیض سے مکمل نہ جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی لکھا ہو قادی قاضی خان میں
 اگر احصائے وضو کے سوا اور کسی کو وضو دے جیسے ران کو یا پلو کو تو اس میں یہ کہ پانی مستقل ہوگا اور وضو
 وضو کو وضو دینا مستقل ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کھڑا ہونے کے لیے سر کو جھکوا دے اور وہ با وضو تھا تو
 وہ پانی مستقل ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی پاک شخص نے مٹی یا آٹا یا میل چھوڑنے کے لیے وضو کیا یا
 پاک شخص ٹھنڈا ہونے کے واسطے لایا تو پانی مستقل ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ بے وضو اگر ٹھنڈا ہونے
 کے واسطے یا دوسرے کو سکھانے کے واسطے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانی
 مستقل ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک مستقل ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جامع صغیر حاشی میں ہے کہ اگر کسی کے وضو
 کرنے سے بھی پانی مستقل ہو جاتا ہو مختار یہ ہے کہ اگر لڑکا کچھ والا ہو تو پانی مستقل ہو جاتا ہو ورنہ مستقل نہیں ہو جاتا
 میں لکھا ہے۔ اگر کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر وضو پانی مستقل ہو جاتا ہو یہ محیط خرمی میں لکھا ہے۔
 اگر عورت نے اور کے بال اپنے بالوں میں ملائے تھے پھر وہ ملائے ہوئے بال وضو پانی مستقل ہوگا
 یہ سراج الودیع اور ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر مقبول کا سر دھو یا جو اسکے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستقل ہو جائیگا
 یہ محیط خرمی میں لکھا ہے۔ اگر جنب نے غسل کیا اور کچھ پانی اسکے غسل کا برتن میں ٹپک گیا تو برتن کا پانی خراب ہو گیا
 لیکن اگر پانی اسکے بدن پر خوب ہو کر برتن میں ہو جائے تو خراب ہو جائیگا اور اسی طرح حمام کا حوض بھی امام محمد کے
 قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک کہ مستقل پانی اس پر غالب ہو جائے یعنی پاک کرنے کی صفت اس میں سے
 نہ کھو دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیت کے وضو کرنے سے چھاتی بے وضو نہیں ہے امام محمد نے اصل میں ہر صورت
 میں اس کو نجس کیا ہو اور اس میں یہ ہے کہ اگر اسکے بدن پر نجاست نہیں ہو تو پانی مستقل ہوگا مگر امام محمد نے ہر صورت
 میں ایک حکم اس واسطے کیا ہے کہ بیت اکثر نجاست سے خالی نہیں ہوتی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر سر کے سے یا گلاب کے
 پانی سے وضو کیا تو سب کا یہ قول ہے کہ وہ مستقل نہیں ہوتا یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ مستقل پانی اگر کونے میں
 گر جائے تو اس کو خراب نہیں کرتا مگر جب اس پر غالب ہو جائے تو خراب کر تا ہے اور یہی صحیح ہے محیط خرمی میں لکھا ہے
 اور احنبن مسائل سے ملے ہوئے یہ مسئلہ ہیں۔ ہر شے کے پینے میں اسکے چھوٹے کا اعتبار کیا جاتا ہے وہ پانی
 لکھا ہے۔ گدھے اور بچہ کا لعاب اگر چھوٹے پانی میں گر جائے تو اس کو خراب کر دے گا اگر چہ خود اگر سے یہ محیط میں لکھا ہے
 اچھے کو اگر بیت سالک جانے تو بھی ظاہر روایت میں جو از صلوٰۃ سے مانع نہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے۔ چھوٹا
 آدمی کا پاک ہو اور اسی حکم میں شامل ہو جنب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور کافر مگر شراب
 پینے والا اور جس کے منہ سے خون نکلتا ہو اگر وہ اسی وقت پانی پینے لگا تو کھانا نجس ہوگا اور اگر کئی بار تسوک
 تکلیف تو صحیح قول کے بموجب تمہ پاک ہو جائیگا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر شراب پینے والے کی مچھلیں
 ایسی ہیں جن کو پانی نجس ہو جائیگا اگرچہ ایک ساعت کے بعد پانی پیے یہ تمار خانہ میں مجتہد سے نقل کیا ہے
 عورت کا چھوٹا جو اس میں آدمی کو کر دے ہو وہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ سے ہوتا ہے

میں لکھا ہو اور صبح یہ ہو کہ گھوڑے کا جھوٹا لالاج پاک ہو یہ زہا دی میں لکھا ہو۔ اسی طرح جھوٹا آن جرمادہ زہ
 جانور دن کا جھکا گوشت کھایا جاتا ہو پاک ہو مگر حیوانی ہوئی مرغی اور اونٹ اور بیل جو نہایت کھاتے ہوں لکھا
 جھوٹا کر وہ ہو بیان تک کہ اگر مرغی اس طرح فید ہو کہ انکی چوچ 1 کے پاؤں کے نیچے نہ پہنچتی ہو تو مکر وہ نہیں
 اور اگر پہنچتی ہو تو جھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہو یہ مہط شرعی میں لکھا ہو۔ اور جھوٹا آن جانور دن کا جن کا خون
 بہتا نہیں ہی پانی میں رہتے ہوں یا سو اُنکے ہوں پاک ہیں یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور جو کڑے گھروں میں رہتے ہیں
 جیسے سانپ اور بچہ بلا اور بلی لکھا جھوٹا کر وہ تخریبی ہو ہی صبح ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور کر وہ ہو کہ کسی کے ہاتھ
 میں ملتی جائے اور وہ 1 کے دھوئے سے قبل نماز پڑھے اور کر وہ ہو کہ بلی کا جھوٹا کھانا کھائے یہ قیمن میں
 لکھا ہو۔ اور یہ مالدار کے لیے مکر وہ ہوا ہے کہ وہ اور کھانا بدل سکتا ہو لیکن فقیر کے لیے ضرورت کی وجہ سے مکر وہ
 نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر جی نے جو کھایا اور اُسی وقت پانی پیا کر وہ پانی نجس ہو جائیگا اور اگر ایک دھوا
 ٹھکر یا تو جس میں ہو گا یہ صبح ہو ہی نہیں لکھا ہو۔ ورنہ دن پر ندوں کا جھوٹا کر وہ ہو اور امام ابو یوسف سے
 یہ روایت ہو کہ اگر وہ اس طرح قید ہوں کہ آٹھا مک جاتا ہو کہ انکی چوچ پر کئی نہایت نہیں تو کر وہ نہیں اور اسکی ایک
 گوشاخ نے مستحسن سمجھا ہو یہ ہایہ میں لکھا ہو۔ اسی طرح ان پر ند جانور دن کا جھوٹا جھکا گوشت نہیں کھایا جاتا پاک
 اور کر وہ ہو بطور امتحان کے یہ مہط میں لکھا ہو۔ اگر اچھے پانی کے ہوتے ہوئے کر وہ پانی سے وضو کرے
 تو کر وہی اور اچھا پانی ہو تو کر وہ نہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ کتے اور سور اور درندے چوپایوں کا جھوٹا
 نجس ہو کہ نہیں لکھا ہو۔ پانی کے شگے سے پانی ٹپکتا ہو پس اگر کتا اس شگے کو چائے تو وہ پانی جو اس شگے میں ہو
 پاک ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ کتے کے پاس سے برتن تین بار دھو دے یہ ہایہ میں لکھا ہو۔ خیر اور گدے کے
 جھوٹا شکوک ہو اور صبح یہ ہو کہ وہ پاک ہو اور شک اس میں ہو کہ وہ اور کو بھی پاک کرتا ہو یا نہیں یہ فائدہ
 کا ضیق میں لکھا ہو اور یہی قول ہو چھوڑ کا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں سے
 وضو کرے اور تیمم کرے اور اُن دونوں میں سے جسکو مقدم کر لیا جائے ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اور دونوں
 میں سے ایک پر لکھا جائے نہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو اور ہلنے نزدیک انھیں یہ ہو کہ وضو کو مقدم کرے اور
 دھو دے یہ بھرا راقی میں لکھا ہو۔ اگر گدے کے جھوٹے پانی سے وضو کرتا ہو تو وضو کی نیت میں احتکاف ہوا
 زیادہ احتیاط اس میں ہو کہ نیت کر لے یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ اگر گدے کا جھوٹا پانی میں گر جائے تو اس سے
 وضو جائز ہو جب تک کہ اس پر غالب نہو جائے جیسے مستقل پانی کا حکم ہو یہ مہط شرعی میں لکھا ہو۔ چکا دڑ کے
 پیٹاب اور بیٹ سے پانی اور کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ ضعیفہ میں لکھا ہو۔ اور جبین غن جابری میں وہ پانی میں
 مر جا دے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے پھر اور کھلی اور پھر اور کچھ وغیرہ پانی کے جانور دن کے پانی میں مرنے سے
 بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے مچھلی اور میٹھک اور لکچا۔ اور پانی کے سوا اور چیز میں مرے تو بعض کا قول یہ ہو
 کہ مچھلی کے سوا اور چیز کے مرنے سے وہ خراب ہو جاتی ہو اور بعض کا قول یہ ہو کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی
 اصح ہو۔ اور در پانی میٹھک اور زمین کے میٹھک ہما نہ ہیں یہ ہایہ میں لکھا ہو ابوالقاسم انصاری نے کہا ہو کہ
 کہ یہی قول ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضررات میں لکھا ہو۔ اور صبح یہ ہو کہ اس میں فرق نہیں کہ پانی میں مرے یا

باہر سے پھر پانی میں ڈال دین یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور اگر پھول جاوے تب بھی یہی حکم ہو مگر وہ پانی پنا کر دھو کر
 اسے کہ اس کے اجزا پانی میں لٹاتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور پانی کے وہ جانور
 جن کی پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے جدا میں وہ جانور جو پانی میں ہیں مگر پانی میں پیدا ہونے والے
 پانی خراب ہو جاتا ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو۔ اگر غبار خفس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں ہے کا اعتبار یہی خفس میں لکھا ہو
 اگر گرمی میں نجاست یا گوبر لگ جاوے اور جل کر راکھ ہو جاوے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد کے
 نزدیک پانی خراب نہوگا اسی پر فتویٰ ہو مضمرات میں لکھا ہو۔ مرنے کے بال اور ہڈی پاک ہو اور اسی حکم میں
 یٹھا اور گھراور ستم اور جراہوا ستم اور سنگ اور شیم اور اون اور ہر اور دانت اور چونچ اور ناخن اور اسی
 حکم میں ہو آدمی کے بال اور ہڈی اور یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو یہ جب ہو کہ بال منڈے ہوے
 ہوں یا کٹے ہوے ہوں لیکن اگر گھر سے ہوے ہوں تو نجس ہوئے یہ سراج الوہی میں لکھا ہو۔ اور سپتہ مردہ
 جانور کا اور دودھ جو اس کے تھن میں ہو اور باہر نکلے ہوے انڈے کا چھلکا اور پتاجوان کے پت سے
 گر گیا ہو اور ابھی تر ہو ابام ابو حنیفہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور شک کا تاخیر اگر ایسا ہو کہ
 پانی پونچنے سے خراب نہو تو پاک ہو اور امح یہ ہو کہ وہ ہر حالت میں پاک ہو اور زنج کیے ہوے جانور کا بھی
 بالاتفاق پاک ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ خضر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اگر مردار کی ہڈی کھوے میں
 گر جائے اور پھر گوشت یا کھانا کی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہوگا پھر معراج الدرایہ میں لکھا ہو۔ اگر آدمی چڑھایا اس کا چھلکا پانی میں گرے
 اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پانوں کے شگافوں میں سے اترتا ہو یا مثل اس کے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو یعنی ہجن
 بلکہ ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہو اور ناخن کے گرے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا جو جن جڑے کی حقیقت یا نکتہ کیا جوے دو اون کے یا حکم
 کی جائیگی مٹی لگا کر یا صوب میں لگا کر یا مٹی میں ڈال کر تو پاک ہوگا اور مہر ناز اور وضو اسکے دل سے جائز ہوگا مگر آدمی اور
 سور کے جڑے کا یہ حکم نہیں یہ زہری میں لکھا ہو دباغت حقیقی کے بعد اگر چھڑے کو پانی لگے تو نجس نہیں ہو جاتا اور
 دباغت حکم کے بعد بھی اظہری میں لکھا ہو کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ اور جس کا جو دباغت سے پاک ہو جاتا ہو
 چھلکا جو زنج سے بھی پاک ہو جاتا ہو اور اسی طرح خون کے سوا تمام اجزا زنج سے پاک ہو جاتے ہیں یہی
 مذہب صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ وہ کوزے جو گھر میں ادھر ادھر لیے رکھتے ہیں کہ سگون کا پانی آتے
 لکھالین تو اس سے پانی پنا اور وضو کرنا بھی جائز ہو جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ آیا نجاست لگی ہو۔ چنانچہ یہی ہے بھگت
 پانی کے پیالے پر ہو کر گذرا تو شمش الامہ علوانی نے یہ ذکر کیا ہو کہ اگر جلی نے اس کو زخمی کر دیا تھا تو بیاہنجس ہو جائیگا
 ورنہ نجس نہیں ہوگا اور شرح طحاوی میں یہ لکھا ہو کہ ہر صحت میں نجس ہوگا اس لیے کہ وہ مٹی کے خوف سے اکثر
 پشاپ کر دیتا ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور آدمی کا ایسے حوض سے وضو جائز ہو جس میں
 یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہو اور اس پر واجب نہیں کہ اس کا حال پوچھے اور
 جب تک اس میں نجاست کا یقین نہو اس سے وضو نہ چھوڑے اس لیے کہ اثر سے بھی ثابت ہوا ہو۔ یہ محیط
 میں لکھا ہو۔ اگر اس کو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو جائز ہو
 یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ ورنہ جو جانور تھوڑے سے پانی پر ہو کے گذرا اگر گمان غالب یہ ہو کہ اس نے پانی چاٹا ہو

تو جس ہو جائیگا ورنہ جس ہوگا بھر الرقی میں متنی سے قس کیا ہو خادسی قصابہ میں کھا ہوا اگر جگہ میں تھوڑا پانی پیا
تو اس سے ٹھیکہ دھو کر تاجہ ناز ہو اور اگر اسکا تہہ جس ہو اور اور کئی پانی لینے والا بھی نہیں تو اپنا رد مال پانی میں ڈال دے
اور رد مال سے پانی تہہ پر گر جائے تو تہہ پاک ہو جائیگا اور اگر اس پانی کے کنارہ پر علامت کتنے کے داخل ہوتے
کی پانی اگر وہ پانی سے استفادہ قریب چھس سے یہ معلوم ہو کہ کتا بیان سے پانی پی سکتا ہو تو وضو نہ کرے اور اگر
ایسا نہ تو اس سے وضو کر لے یہ تہہ خانہ میں لگا ہو اور اگر ٹکے اور گائے ڈول اور سی پتہ لگاتے
ہوں تو ڈول اور سی پاک ہو یہ ظہر میں لگا ہو جب تک نجاست کا قین نہ ہو قح القدر میں لگا ہو۔ اگر ٹکے نے
اپنا تہہ یا فون پانی کے کونے میں ڈال دیا اگر جانتا ہو کہ تہہ اسکا قینا پاک ہو تو اس سے وضو جائز ہو اور اگر
پاک یا تپاک ہونا نہیں جانتا تو شپ یہ ہو کہ اور پانی سے وضو کرے اور باوجود اسکے اگر اس سے وضو کر لیا تو
جائز ہوگا یہ محیط میں لگا ہو۔ اگر کوئی شخص سینا فون دھو کر اس پانی میں داخل ہوا جو حمام کے صحن میں گرا ہوا ہو
اور پھر ہر نکلا پس اگر اس نام میں کسی جنب کا ہوا معلوم نہیں ہوا تو جائز ہو اگرچہ پھر فون نہ دھوئے اور ہا اگر انہیں کسی جنب
کا نام معلوم ہوا تو امام محمد کی روایت کے بموجب فون وضو لازم نہیں اور یہی ظاہر ہو یہ محیط میں لگا ہو۔ اگر
ایسا مضار دوال سے پونچھ اور دوال خوب بھیگ گیا یا اسکے اعضا سے کسی کپڑے پر بت زیادہ پانی چھکا
تو اس کپڑے کے ساتھ ناز جائز ہو اسلئے کہ مستعمل پانی امام محمد کے نزدیک پاک ہو اور وہی مختار ہو۔ اور
امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ جس ہو لیکن اس موقع پر ضرورت کی وجہ سے اسکی نجاست کا
اعتبار ساقط ہو جائیگا یہ بدائع میں لگا ہو مستعمل پانی کلبیا کر وہ ہو یہ خلاصہ میں لگا ہو۔ اور جامع الجوامع میں ہو
کہ جب تھوڑا پانی نجاست کے پڑنے سے جس ہو جاوے اگر اسکے اوصاف یعنی رنگ اور بو اور مزہ بدل جائے
تو اسکو کسی طرح کا مہین نہ لاوے اور شل پیاب کے ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو صبح جانوروں کو پانی پلانا اور شل
جائز ہو کر وہ شل مہین لگا لی جاوے یہ آثار خانہ میں لگا ہو۔ ماری پانی میں پیاب کرنا کر وہ ہو یہ خلاصہ میں
لگا ہو۔ ہند پانی میں پیاب کرنا کر وہ ہو اور یہی مختار ہو یہ آثار خانہ میں لگا ہو۔ حوض میں کسی قسم کا شہرہ جمع ہو
اس میں پیاب پڑ گیا اگر وہ حوض وہ در وہ ہو تو خراب نہیں ہونے کا اور اگر کم ہو مہرگا تو خراب ہو جائیگا جیسے بد

پانی خراب ہو جاتا ہو یہ خلاصہ میں لگا ہو

چوتھا باب تیمم کے بیان میں اور اس میں جن فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں
مضوی ہیں۔ ان میں سے نیت ہو کیفیت اسکی یہ ہو کہ ایسی عبادت مقصود ہوگی نیت کرے جو غیر طہارت کے صحیح
نہیں ہوتی۔ طہارت کی نیت کرنا یا ناز کے مباح ہونے کی نیت کرنا قائم تمام ناز کے ارادے کے ہو۔ حدیث
کے تیمم اور جماعت کے تیمم میں تین فرض نہیں بیان ہو کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہو یہ تیمم میں لگا ہو
اور مضابک میں ہو کہ اسی پر فتویٰ ہو یہ آثار خانہ میں لگا ہو۔ اگر خزانہ کی فانہ کے لیے یا مسجد تہ تلاوت کے لیے
تیمم کیا تو جائز ہو کہ اس سے فرض ناز بھی پڑھے اس میں کسی کا اختلاف نہیں یہ محیط میں لگا ہو۔ اگر زانی قریب
پڑنے کے لیے یا قرآن میں دیکر پڑھنے کے لیے یا نیارت قبول کے لیے یا دفن میت کے لیے یا اذان کے لیے
یا اقامت کے لیے یا مسجد میں داخل ہونے کے لیے یا مسجد سے خارج ہونے کے لیے تیمم کیا یا نہیں

با وضو داخل ہوا تھا باہر وضو ٹٹ گیا یا قرآن چھونے کے لیے تیمم کیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو تمام طہا کے نزدیک جائز نہیں۔ فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُس تیمم سے فرض نماز نہیں پڑھ سکتا اور امام محمد کے نزدیک پڑھ سکتا ہے اس لیے کہ سجدہ شکر امام محمد کے نزدیک عبادت ہے ان دونوں کے نزدیک نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر سلام کے واسطے با سلام کا جواب دینے کے واسطے تیمم کرے تو اُس سے نماز کا ادا کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے اگر تیمم اس واسطے کرے کہ دوسرے کو سکھانا منظور ہو اور نماز کا ارادہ نہیں ہو تو تینوں اماموں کے نزدیک صحیح نماز جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر ارادہ یہ فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے۔ کافر نے اگر سلمان ہونے کے لیے تیمم کیا اور سلمان ہوا تو اسکو اُس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیمار کو دوسرا شخص تیمم کرانا یا کو توبت میں پڑھنا تیمم کرانے والے پر یہ نہیں لکھا ہے۔ اور منہ خرو بات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہو ایک سے منہ کا مسح ہو اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں کا مسح کینوں تک یہ ہاتھ میں لکھا ہے۔ کینوں کا مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے طہیہ میں ہے کہ اپنے منہ کی کلی حتیٰ کمال پر اور بالوں کے اوپر اور مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے اور علیٰ تحقیق فقہاء میں نہ عذار کا مسح بھی شرط ہے یہی منقول ہے ہمارے اصحاب سے اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زہری میں لکھا ہے۔ پہلی پر بھی مسح کرے یا نہیں صحیح ہے کہ نہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر ایک طرف سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے۔ اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو نہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لیے دوسری طرف لگا دے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین میں لوٹے اور تمام ہاتھ کو بٹے اگر مٹی اُسکے منہ اور ہاتھوں اور کینوں پر بیچ لگی تو جائز ہو اور نہ پہنچے تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس شخص کے دونوں ہاتھ پہنچوں سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی باہوں پر مسح کرے اور جبکی باہن میں کٹ گئی ہوں وہ موضع قطع پر مسح کرے اور کینوں کے اوپر سے ہاتھ کٹا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط خسی میں لکھا ہے اور دونوں ہاتھ شل ہو جائیں تو ہاتھ اپنے زمین پر پھیر لے اور منہ اپنا دیوار پر لگا لے یہی کافی ہو اسکو اور نماز نہ سمجھو اسے یہ ذخیرہ کی پانچویں فصل میں منہ ٹوٹے قبل فصل تیمم کے لکھا ہے۔ اور اگر تیمم کے لیے ہاتھ مٹی پر رکھ کر مسح کرنے سے پہلے حدث ہوا تو مسح اس طرف سے جائز نہیں صریح وضو میں بعد فصل بعض احصاء کے حدث ہوا دے یہی لکھا ہے سید شجاع نے۔ اور قاضی بھائی نے لکھا ہے کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں میں بانی لیا تھا اسوقت حدث ہوا پھر بانی کا استعمال کیا۔ خلاصہ میں ہے کہ مسح یہ ہو کہ وہ اس مٹی کا استعمال نہ کرے اسی کو احتیاط کیا ہو شمس الامائر نے یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ اور بخیر بن خیزون کے جو تیمم میں وضو میں بعد اپنا ہوا احصاء کو۔ ظاہر روایت میں دونوں ہاتھوں پر پورا پورا مسح کرنا تیمم میں واجب ہے محیط خسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے بیان ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص سجود کے نیچے اور آٹھویں کے اچھے مسح نہ کرے تو جائز نہیں یہ محیط خسی میں لکھا ہے۔ تیمم میں انگوٹھی اور کلن کا نکال لینا ضروری ہے

لکھا ہو دونوں ہاتھوں کے بیچ میں چہرہ ہو اس پر بھی مسح کرے اور اگر انگلیوں کے بیچ میں غبار داخل نہیں ہو
 کما خلاص کرنا واجب ہے یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور بخیر ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پاک مٹی ہو۔ تیمم کرے
 پاک چیز پر جنس زمین سے یہ تبیین میں لکھا ہو۔ جو چیزیں جل کر راکھ ہو جائیں جیسے لکڑی اور گھاس اور پھل
 اور جو چیزیں جل کر نرم ہو جائیں جیسے لوبہ اور کاشی اور تانبا اور شیشہ اور سونا اور چاندی اور شلے اور
 جنس زمین سے نہیں ہیں اور جو ایسے ہوں وہ جنس زمین سے ہیں یہ بدائع میں لکھا ہو۔ پس جائز ہے تیمم کرنا
 پر اور ریتی پر اور شورے پر جو زمین سے بنا ہو چاندی سے اور گچ پر اور چوڑے پر اور سرے پر اور نعل پر
 اور گرو پر اور گنہک پر اور فیروزہ پر اور عقیق پر اور بخش پر اور زمرہ پر اور زبرجد پر یہ بحر الرائق میں لکھا ہو
 یا قوت اور مرجان پر یہ تبیین میں لکھا ہو اور پختہ اینٹ پر بھی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور یہی ہو غبار الرودا
 یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور مٹی کے کچے ہوئے برتن یعنی مقال پر بھی تیمم جائز ہے لیکن اگر اس پر ایسی چیز کا رنگ
 ہو جو جنس زمین سے نہیں ہو تو جائز نہیں ہے خزانة الفقہاء میں لکھا ہو۔ اور چہرہ پر تیمم جائز ہے خواہ اس پر غبار ہو
 یا نو مثلاً دھلا ہوا ہوا چکنا ہو خواہ لپا ہوا ہوا بے ہوا ہو یہ قادیان کی فاضلی خان میں لکھا ہو۔ اور سرخ مٹی پر
 اور سیاہ مٹی پر اور سفید مٹی پر تیمم جائز ہے بدائع میں لکھا ہو۔ اور درود مٹی پر تیمم جائز ہے خلاصہ میں لکھا ہو
 اور سنبر مٹی پر تیمم جائز ہے تمار خانہ میں لکھا ہو۔ اور توڑ زمین پر اور گیلی مٹی پر تیمم جائز ہے بدائع میں لکھا ہو۔
 اور اس مردار خشک پر تیمم جائز ہے جو کان سے نکلے اس پر جو اور کسی چیز سے بنایا جائے یہ محیط شرحی میں لکھا ہو
 تک اگر بانی سے بنا ہو مثلاً اتفاق اس پر تیمم جائز ہو اور اگر تک پہاڑی ہو تو زمین سے دور زمین میں اور
 دونوں میں سے ہر ایک کی غائبانہ تصحیح کی ہے لیکن جائز پر فتویٰ ہے بحر الرائق میں لکھا ہو۔ زمین میں جاوے
 اور اسکی مٹی پر تیمم کرے قواصیح ہے کہ جائز ہے غلبہ میں لکھا ہو۔ اگر چے ہوئے سوچوں پر یا بے چے تیمم کرے
 تو جائز نہیں۔ اگر سونے پر یا چاندی پر تیمم کرے اگر چے ہوئے ہیں تو جائز نہیں اور اگر چے ہوئے ہیں اور
 مٹی میں چھ ہوئے ہیں اور غلبہ مٹی کا ہو تو جائز ہے محیط شرحی میں لکھا ہو۔ اور راکھ اور عجز اور کافور اور مشک
 پر تیمم جائز نہیں یہ غلبہ میں لکھا ہو۔ جسے ہوئے پانی سے تیمم جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر مٹی پر قدرت ہو
 تب بھی اخبار پر تیمم جائز ہے سراج الودیع میں لکھا ہو اور بھی صحیح ہے۔ اور غبار سے تیمم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ
 کپڑے پر یا بندے پر یا گدے پر یا مثل انکے اور ظاہر چیزوں پر چہرہ غبار ہو دونوں ہاتھ مارے پس یہ غبار
 ان کے دونوں ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا چاڑھے اور جب اس سے غبار اٹھے تو اپنے ہاتھ غبار
 کی طرف ہوا میں اٹھا دے اور جب غبار اٹکے ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر غلبہ
 مٹی پر اور ہاتھوں پر پڑ گیا اور اس سے تیمم کی نیت کر کے اپنی سرخ کر لیا تو جائز ہے اور اگر سرخ نہیں کیا تو جائز نہیں یہ غلبہ میں
 لکھا ہو۔ اگر وہ دونوں کو اپنے گیسوں پر یا چیزوں پر اسی طرح کے اور دونوں ہاتھوں کے ہاتھوں کو غبار لگ گیا اور اس کا اثر
 ظاہر ہوا تو اس سے تیمم جائز ہے سراج الودیع میں لکھا ہو اور نہیں ظاہر ہو تو نہیں جائز ہے بحر الرائق میں لکھا ہو
 اگر مٹی میں کوئی ایسی چیز مل جاوے جو زمین کی جنس سے نہیں ہے تو غالب چیز کا اعتبار ہو گا یہ غلبہ میں لکھا ہو
 اگر مسافر گھوڑا دلدل میں ہو اور وہاں خشک مٹی نہ ملے اور اس کے کپڑے پر یا زمین پر غبار بھی نہیں تو اپنے کپڑے پر

یا جسے ہم کہتے ہیں وہ خشک ہو جاوے تو اس سے نیم کر لے لیکن جب تک وقت کے جاسے
 رہے گا خوف نہ ہو تب تک نیم نہ کرے اس لیے کہ اسیں با ضرورت منہ پر مٹی بھر گئی اور وہ صورت مثلہ کی ہو اور اس
 اسی کہ جسے نیم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہو اس لیے کہ مٹی کھلا بڑے زمین کے ہر
 جو اسیں بانی ہو وہ ہلاک ہونے والا ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر مٹی پر پانی غالب ہو تو اس سے نیم
 جائز نہیں یہ محیط رخی میں لکھا ہے۔ جس کہڑے کے خبار سے نیم جائز نہیں لیکن اگر خبار کہڑے کے خشک
 کے بعد پڑا ہو تو جائز ہے نہ اے میں لکھا ہے۔ زمین پر جب نہایت لگ جاتے پھر وہ خشک ہو جائے اور
 اس کا اثر جائز ہے تو اس پر نیم جائز نہیں یہ فناوی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور کچھ ایسی چیزوں کے جو نیم میں ضرورت
 زمین اٹھلیوں سے سج کرنا ہو۔ میں اٹھلیوں سے کم سے سج کرنا جائز نہیں جیسے سراد ہو زدن کا سج یہ نہیں میں
 لکھا ہے۔ اور کچھ ان چیزوں کے جو نیم میں ضرورت ہیں یہ کہ پانی برقرار نہ ہو۔ جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو
 اسکو نیم جائز ہو مقدار میں ہی شمار ہو خواہ شہر کے باہر ہو خواہ شہر کے اندر اور یہی صحیح ہو اور ہر ایسی کہ مسافر ہو
 یا نیم میں لکھا ہے۔ شہر کے اندر پانی نہ ملنے کی وجہ سے نیم جائز نہیں اور اسی طرح ان قریوں میں جب
 رہنے والے اپنے جدا نہیں ہوتے یا اکثر لوگ دن میں جدا نہیں ہوتے اور ملے سے اسکا جو انہوں
 اور سج یہ کہ جائز نہیں اور یہ خلاف اس حالت میں ہو کہ اول پانی کی جستجو کرے اور دھونڈنے سے پہلے
 بالا جاع نیم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور شیک قیل یہ ہو کہ میل تحائی فرح کی ہر چار ہزار گز
 طول میں ہر گز جو بس انگشت کا اور ہر انگشت کی جزائی سات جو ہوتی ہو اس طرح کہ ہر چوکا پٹ دوسرے
 چکی پٹ سے ملا ہو یہ نہیں میں لکھا ہے اور مسافت کا اعتبار ہو نہ وقت کے خوف کا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ درجہ
 کے خوف یا دشمن کے خوف میں بھی نیم جائز ہو خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا یہ قتایہ میں لکھا ہے۔ یا سب
 یا لگ کا خوف ہو یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر پانی کے پاس چر ہو یا کوئی موزی ہو تو نیم کر لے
 قیہ میں لکھا ہے۔ اور نصف میں ہو کہ اگر وصیت کے خلع ہونے کا خوف ہو یا تر خدا کے قہر سے کا خوف جسکا
 فرض نہیں دے سکتا تو نیم جائز ہو یہ زامی اور کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر صورت گم یا خوف ہو اس سبب سے کہ
 پانی فاسق کے پاس ہو تو بھی نیم جائز ہے یہ ہر اراثن میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر انبی بیاس کا اپنے ساتھی فتن
 کی یا اہل قافلہ میں سے کسی اور شخص کی یا اپنے سوار کی یا اپنے جانور کی یا اپنے کنوئیں کی جو پانی کی حالت کے لیے
 یا خمار کے لیے ہیں یا اس کا خوف ہونی نکال یا آئندہ اس کی طرح اگر آگوندہ کنوئیں کی ضرورت ہو تو نیم جائز ہو یا
 ضرورت کے لیے جائز نہیں۔ جب کو اگر خوف ہو کہ نلے میں ہڑی سے مر جائیگا یا بار ہو جائیگا تو نیم جائز
 یہ حکم بالا اہل اس صورت میں ہو جب شہر سے باہر ہو اگر شہر کے اندر ہو تو امام حنفیہ کے نزدیک یہ حکم ہو
 امام ابو یوسف اور امام محمد کا خلاف ہو اور یہ خلاف اس صورت میں ہو جب اس کے پاس اتنے دام نہ ہوں
 کہ عام میں ناسکے اور ہو سکے تو نیم بالا جاع جائز نہیں اور نیز خلاف اس صورت میں ہو جب پانی نیم نہیں
 ہو سکتا اور جو گرم کر سکتا ہو تب بھی نیم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جب محدث کو یہ خوف ہو کہ اگر خود
 کریم تو سردی سے مر جاوے گا یا بار ہو جائیگا تو نیم کر لے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اسی کو اسرار میں اختیار کیا ہے

یہ تمام چیزیں
 جو ان میں سے ہیں
 جو ان میں سے ہیں
 جو ان میں سے ہیں
 جو ان میں سے ہیں

اور اصح یہ ہے کہ بالاجماع اسکو تم جائز نہیں یہ نہر القاق میں نکالنا صحیح ہے کہ اسکو تم جائز نہیں یہ خلاصہ
 قادی قاضی خان میں نکالنا اگر مرض کو پانی سے لیکن بخوف کہ پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جائیگا یا
 میں بڑھ جائیگی تو نیم کرے اور اس میں فرق نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جاوے جیسے بیماری شہ کی دوست
 اتے ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض زیادہ ہو جاوے مثلاً ایک بکلی ہو یا اسی طرح کی اور بیماری ہو یا کوئی
 وضو کرانے والا نہ لے اور خود وضو نہ کرے لیکن اگر کوئی خادم لے یا فرد وافر کرنے کی اجازت ہو اس کے پاس
 کوئی ایسا شخص ہو کہ اگر اس سے مدد لیا تو وہ مدد کرے گا تو ظاہر مذہب کے بموجب نیم نہ کرے ایلے کہ وہ پانی پر
 قادر ہو ترغ القدر میں نکالنا اور یہ خوف اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ یا تو اسکو علامت سے یا تجربہ سے گمان
 غالب ہو یا کوئی طبیب کامل سلمان جکا فق ظاہر و غیرہ بوسے یہ شرح فیتہ اصلی میں نکالنا جو امرایہم علی
 کی تصنیف ہو اگر چیک بکلی ہو یا زحم ہوں تو اکثر کا اعتبار کیا جائیگا محدث ہو یا جنب ہو جنابت میں اکثر بدین
 اعتبار کریں گے اور حدیث میں اکثر اخصاء وضو کا اعتبار کریں گے اگر بدن اکثر صحیح ہو اور قوت سے میں رخص ہو
 تو صحیح کہ وضو اور زحمتی پر اگر ہو سکے مس کرے اور اگر اس پر مس نہ ہو سکے تو آن لکھن پر مس کرے جو کوئی بھی
 پر باندھے ہوں یا پانی کے اوپر اور مسل اور نیم کو جمع نہ کرے اگر احاد بدن صحیح ہو امداد حار خنی ہو و شایع کا
 اس میں اختلاف ہو اور اصح یہ کہ نیم کرے اور پانی کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ میں نکالنا اور یہی صحیح میں
 لکھا ہے اور جمیع العلوم میں ہو کہ کلمہ ابنی اور بارش اور سخت گرمی میں نیم جائز ہے یہ زاد ہی ایٹھا میں لکھا ہے
 سافر جب کنوین پر ہوئے اور اسکے پاس ڈول ہو تو نیم کرے اور اگر ڈول ہو اور درسی ہو تو بھی نیم کرے خوا
 نے کہا ہے کہ یہ حکم جب ہو کہ اسکے پاس کوئی کپڑا کنوین میں آٹھنے کے لائق ہو اور اگر ہو تو نیم نہ کرے اور اگر
 اس کے رفیق کے پاس ڈول اسکی ملک ہو اور اس کے رفیق نے کہا کہ تو ٹھہر بیان تک کہ میں پانی بھرون پھر جگر
 دوں گا تو مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر نیم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے قادی قاضی خان میں نکالنا
 نہر کے اوپر پانی بستہ ہو گیا ہو اور اسکے بچے پانی ہو اور اسکے کاٹنے کا آلہ بھی موجود ہو تو نیم نہ کرے اور بعض کا
 قول ہے کہ اس صورت میں نیم کرے اور قطعاً بستہ پانی یا برف ہو اور اسکے پاس آلہ اسکے کھلانے کا
 ہو تو نیم نہ کرے اور ظاہر وہی بلا حکم ہو دونوں صورتوں میں یہ بحر اراقت میں نکالنا کوئی شخص دار الحرب
 میں قید ہو اگر لغار اسکو وضو اور نماز سے منع کریں تو نیم کرے اور اشاروں سے ناد پر لے پھر جب نکلے
 تو اسکا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس شخص کا جس سے کوئی یوں کہدے کہ اگر تو وضو کرے گا تو میں تجھ کو قید
 کر دنگا یا قتل کر دنگا تو وہ بھی نیم کرے ناد پر ہے پھر اعادہ کرے یہ قادی قاضی خان میں نکالنا جو شخص
 قید خانے میں قید ہو وہ نیم سے نماز پڑھے اور پھر اس نماز کا وضو کر کے اعادہ کرے ایلے کہ عمر آو سیوں کے
 فعل سے واقع ہوا اور آدمیوں کے فعل سے اللہ کا حق سا قطعی ہو تا اور اگر سفر میں قید ہو تو نیم
 کر کے نماز پڑھے اور پھر اسکا اعادہ نہ کرے ایلے کہ عمر حقیقی کے ساتھ عذر سفر کا بھی لی گیا اور اگر سفر میں
 پانی کا نہ ملتا ہو تا ہو پس ہر طرح سے عدم تحقیق ہو یا پھر مرضی میں نکالنا اور اصل یہ کہ جب پانی کا استعمال
 باجتماع کر سکے کہ اسکی جان کو ہلاک نہ کرے یا کوئی نقصان نہ پہنچے تو پانی کا استعمال واجب ہے اور اگر موتی

نہر قادی مالکری جہاں اول
 قادی ہندوستان بابت امداد
 ۳۶

زیادتی ہو تو وہ بھی نقصان نہ ہو سیر وضو لازم نہیں اور معمولی قیمت کی صورت میں وضو لازم ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا ہے اور تعلیم
 ان چیزوں کے جو تیمم میں پانی کا طلب کرنا ہے جس مسافر کو یہ گمان ہو کہ وہ پانی قریب لگا لگا اسکو ایک ٹکڑے پانی طلب کرنا ہے
 اور اگر گمان غالب ہو اور کوئی ضرر نہ دے تو طلب کرنا واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر پانی ہٹے گا شک ہو تو طلب کرنا
 مستحب اور شک نہ ہو تو طلب تیمم کر لینے میں ناکر افضل ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور غلہ چار سو گر کا ہوتا ہے وہ غلہ
 میں لکھا ہے اور اگر کسی اور کو طلب کرنے کے لیے مجبوری ہو تو وہ طلب کرنے کی کوئی حاجت نہیں اور اگر غیر طلب کیے ہو
 تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد طلب کیا اور پانی نہ ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اعادہ واجب ہے
 امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک واجب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی قریب ہو اور اسے خبر ہو اور اس کے
 قریب کوئی ایسا شخص بھی ہو جس سے پہچھے تو تیمم جائز ہے اور اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص تھا جس سے پہچھے
 لگا ہوا نہ ہو چھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پہچھا تو اسے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز ہوئی جیسے کوئی شخص
 آبادی میں اترے اور پانی طلب کرے تو اس کا تیمم جائز ہوگا اور اگر اہل اس سے پہچھا اور اسے نہ بتایا پھر اسے
 تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہو گئی اس لیے کہ جو کچھ اس پر واجب تھا وہ اسے
 کر لیا یہ محیط غرضی میں لکھا ہے اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہو اور اسکو یہ گمان ہو کہ اگر یا لگے گا تو وہ دیدہ کا تیمم
 جائز ہوگا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ نہ لگے گا تو تیمم جائز ہے اور اگر اس دینے میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر
 مانگے اور وہ دیدہ کو نماز کو لوٹا دے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے شرح زیادات میں جو عثمانی کی تصنیف
 ہے اور انکار شروع کرنے سے پہلے انکار کر دے اور منازعے فارغ ہونے کے بعد دیدہ کو اعادہ نہ کرے اور اگر
 یہ کہے کہ غیر معمولی قیمت کے نہ دینا اگر اس کے پاس اسکی قیمت نہ ہو تو تیمم کرے اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اس کے
 لینے میں بہت نقصان ہو اور وہ یہ ہو کہ دو چند قیمت سمی سے بیچتا ہو اور اس سے کم نہ بیچتا ہو تو تیمم کرے یہ
 پانی میں لکھا ہے اور جس جگہ پانی کی آب ہو گیا ہو وہاں سے جو قریب تر موضع ہو وہاں کی قیمت سے پانی کی قیمت کا
 ساب کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہو اسے اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا
 اگر غالب رائے اسکی ہو کہ وہ اسکو پانی دیدہ کا تو اپنی نماز کو قطع کر دے اور اگر اس میں شک ہو تو اسی طرح
 نماز پڑھتا رہے جب نماز تمام کر چکے تو اس سے مانگے اگر وہ دیدہ کو وضو کر کے نماز لوٹا دے اور اگر انکار کرے
 تو نماز پوری ہو گئی پھر اگر انکار کرنے کے بعد دیدہ کو نماز پڑھ چکا وہ نہ لوٹے گی یہ محیط غرضی میں لکھا ہے دو سر فصل
 ان چیزوں کے بیان جو تیمم کو توڑتی ہیں جو وضو وضو کو توڑتی ہیں وہ تیمم کو بھی توڑتی ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 اور اگر پورے پانی کے استعمال پر قدرت حاصل ہو جاوے جو اسکی حاجت سے زیادہ ہو تب بھی تیمم ٹوٹتا ہے بجز الرائق
 میں لکھا ہے اگر کسی جنب نے غسل کیا اور پھر خشک ہو گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جو جنابت اسکی باقی رہ گئی ہو اس کے
 واسطے تیمم کرے پھر اگر حدث ہو تو حدث کے واسطے تیمم کرے پھر اگر استدر پانی سے کہ وہ دن کو کافی ہو تو وہ دن میں
 صرف کرے اور اگر ان دنوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی ہوگا
 اور اگر ایسا ہو کہ وہ دنوں پر دس دنوں کے دنوں میں ایک دن نیا چاہے وہ ہو بلکہ ایسا چاہے وضو کر لے چاہے
 ہو مگر اگر خشک رہ گیا ہو اسکو وضو کرے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک حدث کا تیمم دوبارہ کرے اور امام ابو یوسف رحمہ کے

نزدیک تیمم کا اعساہ نہ کرے اور اگر اس سے دھو کر لیا تو جائز ہو اور بالاتفاق یہ حکم جو نجاست کے واسطے دوبارہ تیمم کرے اور اگر اس پانی کے ٹپنے سے پہلے حدث کے واسطے تیمم نہیں کیا تھا اور اس ٹکڑے کے دھونے سے پہلے حدث کا تیمم کیا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور اول اصح ہو اور بدوہ پانی ان دونوں میں سے کسی کے لیے پورا نہیں ہے دونوں کا تیمم بانی نہیں ہے جنس کے بدن خشک مگر باقی رہ گیا تھا اور اسکو تیمم سے پہلے حدث ہوا تو دونوں کی نیت کر کے ایک تیمم کرے پھر اگر دونوں کے واسطے تیمم کرنے کے بعد استدر پانی ملا جو ایک کے لیے کافی ہو خواہ کوئی سا ہو تو بدن کے ٹکڑے کو دھو لے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک حدث کے لیے دوبارہ تیمم کرے یہ کافی نہیں نکاح ہو اور اگر وہ پانی ان دونوں میں سے خاص ایک کے لیے کافی ہو اور دوسرے کے واسطے کافی نہیں ہو سکتا تو اسی کو دھو لے اور دوسرے کے خوف میں تیمم باقی رہ گیا یہ شرح وقایہ میں نکاح ہو اگر غسل میں اسکی پٹی پر کوئی ٹکڑا خشک رہ گیا اور وضو کرنے میں بعض اعضا کا دھو محول کیا اور پانی ان دونوں میں سے ایک کے لائق ہو تو ان دونوں میں سے جس میں چاہے اس پانی کو صرف کرے لیکن اعضا سے وضو میں صرف کرنا بہتر ہے یہ شہر زیادات میں نکاح ہو جو عثمانی کی تصنیف ہو سا فرجے وضو ہو دیگر پڑھی اسکے غرض ہیں اور اسکے پاس پانی استدر ہو کہ ان دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو اس سے نجاست دھو لے اور حدیث کے لیے تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کرے پھر نجاست دھو لے تو تیمم دوبارہ کرے اسلئے کہ اس نے جب تیمم کیا تھا تب وہ ایسے پانی پر تھا کہ جس سے وضو کر سکتا یہ محیط مرضی میں نکاح ہو اگر پانی سے وضو کیا اور غرض پڑھنے سے نماز پڑھی تو نماز ہو جاوے گی مگر وہ اس کام میں گنگار ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکاح میں مرضی کا وجہ سے تیمم جائز ہوا حاجب وہ مرض دور ہو جاتا ہو تو تیمم ٹوٹ جاتا ہو سا فرجے پانی نہ ٹپنے کی وجہ سے تیمم کیا اسی حالت میں اسکو ایسا مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہو تا رہا ہے اگر تیمم ہو گیا تو اس سے تیمم سے نماز مانگنی اسلئے کہ رخصت تیمم کے سبب جدا جدا ہونے کے سبب سے ایک رخصت کا محمول دوسری رخصت میں نہیں ہو سکتا اور پہلی رخصت اب بالکل گسٹ ہو گئی یہ فصول عمادیہ کی کتاب الطہارت کی مریضوں کے احکام میں نکاح ہو اگر پانی پر سوتا ہو اگر ذرا تو اصح یہ ہے کہ کل کے نزدیک تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ زاہد سی میں نکاح ہو اگر پانی پر گدرا اگر دباں سی دھونے کے خوف سے یا دھمنے کے خوف سے ات نہیں سکتا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاج میں نکاح ہو اسی طرح اگر کنورین پر ہو نجاست اور اس کے ساتھ دھول رسی میں پانی ملا کر اسکو یا ساں خوں ہو تو تیمم ٹوٹے گا اور اصل میں یہ ہے کہ جس چیز کے موجود ہونے سے تیمم منع ہو جاتا ہو اس چیز کے موجود ہونے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہو اور جو چیز ایسی نہیں اس سے تیمم نہیں ٹوٹتا یہ بدائع میں نکاح ہو اگر پانی پر گدرا اور وہ تیمم کیے ہوئے تھا لیکن نہ اپنے تیمم کو بھول نکاح ہو اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا یہ خزائن المفتین میں نکاح ہو بہت سے آدمی تیمم والے سے کسی شخص نے یہ کہا کہ اس پانی سے جو چاہے وہ دھو لے اور وہ صرف ایک خٹکے واسطے کافی ہو تو ان سب کا تیمم باطل ہو جائیگا اور اگر یہ کہا کہ یہ پانی تم سب کے لیے ہو اور اس پر انھوں نے قبضہ کر لیا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ کافی میں نکاح ہو اور اگر وہ سب ایک کو اجازت اس پانی کی دیدن تو امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ سے نزدیک اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا لیکن نبی اس قول امام ابو حنیفہ رحمہ کے عین نقیض تھا اور صحیح یہ ہے کہ سب کے نزدیک تیمم ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں نکاح ہو

اگر مسافر کو جنگل میں شکار وغیرہ میں پانی رکھا ہے تو اسکا تیمم نہیں ٹوٹتا اگر اسکو اس پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لیے بھی ہو اور وضو کے لیے بھی تو جائز ہو گا یہ حکم قاضی خان میں لکھا ہو کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اسقدر ملا کہ اگر کیا باران اعضا کو دھوے جتنا دھو کر وضو کرے تو کافی ہو اور اگر بطور سنت کے وضو کرے تو کافی نہیں آسکتا تیمم ٹوٹ جائیگا یہی مختار ہو یہ غلط صیغہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ٹوٹتا حتیٰ کہ اگر غیر مسلمان ہو گیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ قاضی خان میں لکھا ہو کسی شخص کی فصل تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں تیمم میں سات سنتیں ہیں ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر آگے کو لانا اور پیچھے کو لٹکانا اور انگوٹھوں کو کھولنا اور اس کے اول میں بسم اللہ پڑھنا اور تہنہ کا لٹکانا کرنا اور درمیان میں توقف نہ کرنا یہ بحر الرائق اور المرقاۃ میں لکھا ہو اور طریقہ تیمم کا یہ ہو کہ دونوں ہاتھ اپنے درمیان پر رکھ کر آگے کو لادے پھر پیچھے لجا دے پھر اٹکھٹا کر جھانڈے یہ نہیں میں لکھا ہو اسقدر جھانڈے کہ مٹی جھڑ جاوے یہ ہادیہ میں لکھا ہو اور پھر اس سے اپنے منہ کا مسح کرے اس طرح کہ کچھ باقی نہ رہے پھر اسی طرح اپنے باقی درمیان پر رکھ دے اور دونوں ہاتھوں پر کہیںوں تک مسح کرے یہ نہیں میں لکھا ہو۔ ہمارے شاخ نے لکھا ہو کہ بائیں ہاتھ کی چار انگوٹھوں کے سرور سے داہنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کہیںوں تک مسح کرے پھر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے داہنے ہاتھ کی پچھلی طرف پہنچے تک مسح کرے اور بائیں انگوٹھ کی اندر کی جانب کو داہنے انگوٹھ کے اوپر کی جانب پر پھر پھر بائیں ہاتھ کا مسح اسی طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہو یہ غلط سرحدی اور بدائع میں لکھا ہو اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کرے تو قہار سے نزدیک جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور ایک تیمم سے جھڑ جائے فرض اور نفل پر ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں باقی بچا دیکھا اور پانی کی کچھ تک اس شخص سے ایک میل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہو یہ معراج الدیاء میں لکھا ہو محمد سی نے لکھا ہو کہ آخر وقت جو از تک تاخیر کرے اور دوسرے نے لکھا ہو کہ آخر وقت انتخاب تک اور دوسری صحیح ہو یہ معراج الدیاء میں لکھا ہو اگر پانی کے نکلنے کی امید ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت تنجیم میں تیمم کرے نماز پڑھو لے بدائع میں لکھا ہو اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہو کہ سفر میں ایک جب ہو اور ایک حیض والی عورت ہو جو حیض سے پاک ہو چکی اور وہ ان ایک میت بھی ہو اور پانی صرف اسقدر ہو کہ ایک سوے کافی ہو پس اگر وہ پانی انہیں سے کسی کی ملک ہو تو اسی پر اس پانی کا صرف ادنیٰ ہو اور اگر وہ پانی ان سب کی ملک ہو تو کسی پر صرف نہ کیا جاوے اور سب کے لیے تیمم مباح ہو اور اگر وہ پانی مباح ہو تو حسب اسکے صرف میں اولیٰ ہو یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو یہ فیہو میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر حیض والی عورت کے بدلے کوئی بے وضو ہو تو وہ پانی جنب پر صرف کیا جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر بپ بپے کے درمیان میں پانی ہتھوڑے اسکے صرف کے واسطے اولیٰ ہو یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اگر جنب کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ وضو کے لیے کافی ہو تو تیمم کرے اور وضو واجب نہیں مگر اگر جنب کے ساتھ ایسا حدت ہو جو موجب وضو ہو اگر حدت کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضا کے غسل کو کافی ہو تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ وضو کرے یہ شرح دقائے میں لکھا ہو تیمم کر لیا اور اسکے سلمان میں پانی تھا جو اسکو معلوم نہ تھا اسکو بھول گیا تھا اور نماز پڑھ لی تو اسکا تیمم

اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز ہے امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہے محیط میں لکھا ہے خلاف اس صورت میں کہ نہ پانی
 اسے خود رکھا ہو یا کسی غیر نے اس کے حکم سے رکھا ہو یا غیر حکم رکھا ہو مگر اسکو معلوم ہو یا اگر اسکو معلوم نہیں تو بالافتاق
 نماز کا اعادہ نہ کرے یہ تمیز میں لکھا ہے اور وقت میں یا دانا اور وقت کے بعد یا دانا برابر ہے یہاں میں لکھا ہے اگر اپنا غیر
 ایسا کہوں یہ قائم کیا کہ جس کا منہ ڈھکا گیا ہو حالانکہ اس میں پانی ہو مگر اسکو نہیں معلوم ہو یا نہ رکے کنارے پتھا اور وہ وقت
 نہ تھا اور تیمم کے نماز پڑھ لی تو امام ابو یوسف رحمہ کا یہ کہ تھا اور امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے محیط
 میں لکھا ہے جب شک ہو یا گمان غالب ہو کہ پانی ہو چکا اور نماز پڑھ لی اور پانی ملا تو بالاجماع اس نماز کو ٹٹا دینا اگر
 اسکی پچھ پڑی ہو یا اسکی گردن میں لنگ رہا ہو یا اس کے سامنے ہو اور اسکو بعد لکھ تیمم کر لیا تو بالاجماع جائز نہیں یہ ہے اتفاق
 میں لکھا ہے اگر بالان میں پانی لگ رہا تھا الا یہ سوار تھا اور پانی سامان کے پٹھے تھا اور اسکو بعد لکھ تیمم کر لیا تو جائز نہیں
 اور اگر پانی پالان کے سامنے تھا تو جائز نہیں اور اگر گائے والا ہو پس اگر پانی سامان کے پٹھے تھا تو جائز نہیں اور اگر
 سامنے تھا تو جائز ہے اور اگر گائے کے کھینچا تھا تو صورت میں جائز ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر مریض وضو اور تیمم پر قادر نہ ہو
 اور اس کے پاس کوئی وضو کرنے والا اور تیمم کرنے والا نہ ہو تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ نماز صحیح
 شیخ امام محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ میں نے کئی کی جامع صغیر میں لکھا ہے کہ جس شخص کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے
 ہوں جب اس کے منہ پریم ہو تو بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور تیمم نہ کرے اور پھر اس نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے
 خلیفہ میں لکھا ہے قیدی کو نہ پانی ملا اور نہ سحری منی ملی امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز پڑھے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے جب ایسی زمین کو یا دیوار کو کسی شخص کے کھود نہیں سکتا اور اگر کھود سکتا ہو تو مٹی نکالے اور
 تیمم کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایضاً میں یہ کہ کسی شخص کا یہ جال ہو کہ اگر وضو کرتا ہو تو پیشاب جاری ہو گا منی
 سلس البول ہو گا اور وضو نہ کرے تو ایسا منوگا تو اس کے واسطے تیمم جائز ہے یہ سراج الاولیاء میں لکھا ہے کوئی شخص جنگل
 میں ہو اور اس کے ساتھ زمر کا پانی قفہ میں بند ہو اور اسکا منہ لگ سے ٹانھا گیا ہو تو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اگر جائزہ حاضر ہو اور مٹی اس کے سوا کوئی دوسرا ہو اور یہ خوف ہو کہ اگر وضو کرے گا تو نازحت ہو جائیگی
 تو تیمم جائز ہو اور مٹی کے واسطے جائز نہیں یہی صحیح ہے یہاں میں لکھا ہے اور دلی جسکو وضو کی اجازت دے اسکو بھی تیمم
 جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص دلی پر مقدم ہو اگر وہ حاضر ہو تو دلی کو بھی بالاتفاق تیمم جائز ہے اے لکھ کہ اسکو
 بھی نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہو اور اسی طرح دلی کو اس وقت بھی تیمم جائز ہے جب وہ کسی اور کو نماز کی اجازت
 دیدے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے ایک خادہ کی نماز تیمم سے پہلے چکا پھر دوسرا خادہ آیا اگر پہلے اور دوسرے کے درمیان
 اتنی صلت ہو کہ جامے اور وضو کرے پھر آوے اور نماز پڑھے تو تیمم کا اعادہ کر لیا اور اگر اتنی دیر نہیں ہوئی کہ جتنی
 دیر میں یہ سب کام کر سکے تو اسی تیمم سے نماز پڑھے اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے عید کی نماز میں نہ شروع کرنے سے پہلے
 اگر وقت جاتے رہے کا خوف نہ ہو تو امام کے واسطے تیمم جائز نہیں اور اگر ہو تو جائز ہے بھرا لائق میں لکھا ہے
 مقتدی کو اگر یہ خوف ہو کہ وضو کرنے میں عید کی نازحت ہو جائیگی تو تیمم جائز نہیں مد نہ جائز ہو اگر امام اپنے عید
 نے تیمم سے عید کی نازحت شروع کی پھر حدف ہو اور تیمم کر کے اسی پر باقی نماز کو کیا تو بلا خلاف جائز ہے اور یہی
 حکم ہے بالاجماع اہل صورت میں کہ وضو سے نازحت شروع کی تھی اور وقت کے جاتے رہے کا خوف ہو اور اگر وقت کے

جائے خوف نہیں پس اگر اسکو یہ امید ہو کہ امام کے نماز تمام کرنے سے پہلے شامل ہو جاوے گا تو بالاجماع عجز جائز نہیں اور جو یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تیمم کر کے بنا کر۔ اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا اہم خلاف یہ ہے نہایت میں نکاحی اور اصل یہ ہے کہ جس جگہ ادا فوات ہوتی ہو اور اسکا قائم مقام کوئی نہ ہو تو تیمم جائز ہے اور جو اس طرح فوت ہو کہ اسکا کوئی قائم مقام بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز تو وہاں تیمم جائز نہیں ہے چہ تہۃ الزمرہ میں نکاحی اگر وہ مخصوص نے ایک جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے یہ محیط خضریٰ میں نکاحی اور اگر کسی بار ایک جگہ سے تیمم کرے تو جائز ہے یہ تائید میں نکاحی چہ نماز نہ ہو نماز کے لیے اور عید کی نماز کے لیے تیمم جائز ہے یہ تائید میں نکاحی اور تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدیث کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدیث کا یقین ہو اسکا حدیث باقی ہو جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں نکاحی تیمم پر تیمم کرنا عبادت نہیں ہے قہر میں نکاحی اور مسافر کو جائز ہے کہ اپنی باندھی کے ساتھ وہلی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ پانی : میں نکاحی خلاصہ میں نکاحی کوئی شخص نہ پڑھ رہا ہو اور اس سے کسی نفل کی ناکہ کہ پانی سے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا ہے اور اسکو نہ توڑے اسلئے کہ نفل کا کلام کبھی بطور مسخر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع کرنا نہ چاہیے اور جب نماز سے خارج ہو تو اس سے ملے اگر وہ دے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو نہ دے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پانچواں باب موزون پر مسج کرنے کے بیان میں موزون پر مسج کرنا نصبت ہو اور اگر اسکو جائز جالریعہ اختیار کرے تو ادنیٰ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اس باب میں تفصیل ہیں پہلی فصل ان امور کے بیان میں جو موزون پر مسج جائز ہونے میں ضرور ہیں نچلے کے یہ بات کہ موزو ایسا ہو کہ اسکو ہینک سفر کر کے اولیٰ ہل چل سکے اور کچے ڈھک جادین کھنوں سے اوپر ڈھکنا شرط نہیں یہاں تک کہ اگر ایسا موزو ہینا کہ جس میں سات ہین اگر کچے چسب جاتے ہیں تو پھر مسج جائز ہو اور جلد جراب پر مسج جائز ہو اور جلد جراب وہ ہو کہ کچے اوپر اور نیچے پڑ لگا ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور مثل وہ ہو جسے تے میں فقط چڑا ہو جیسے عرب کی جوتا یا نون کے لیے یہ سراج اولیٰ ج میں لکھا ہو اور جراب نچین یعنی سخت وہ ہو کہ جلد اور مثل نوکین پنڈلی پر بغیر باندھے غشی رہے اور جو اس کے نیچے ہو وہ نظر آتا ہو اسی پر نقوی ہو یہ نہر الفاق میں لکھا ہو اگر کھنوں تک کی جراب پنی اور اس میں سے اس کے کچے یا قلم فقط ایک یا دو کشت کی مقدار نظر آتے ہیں تو پھر مسج جائز ہو اور وہ ہینر کہ اس موزو کے جس پر باقی قوت متاثر قاضی خان میں لکھا ہو اگر جرموتق پنے پس اگر تہ تھا پنے اور ٹاٹ کی یا مثل اس کے اور کسی چیز کے پنے ہوے ہوں تو پھر مسج جائز نہیں اور اگر ادھوڑی وغیرہ کے ہیں تو جائز ہو اگر اگر کو موزون کے اوپر پنے تو اگر وہ ٹاٹ کے یا مثل اس کے اور کسی چیز کے ہوں تو پھر مسج جائز نہیں لیکن اگر ایسے پنے ہوں کہ اس کے نیچے تری ہو پختی ہو تو جائز ہو اگر وہ ادھوڑی وغیرہ کے ہوں تو اس بات پر اجماع ہو کہ اگر انکو حدث کے بعد موزون پر مسج کرے پنے یا موزون پر مسج کرنے سے بعد پنا ہو تو پھر مسج جائز نہیں اور اگر حدث سے پہلے پنا تو پھر مسج ہمارے مز دیگ جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر دونوں پاؤں میں موزے پنے اور ایک موزو پر جرموتق بھی پنا تر جائز ہو کہ اس موزو پر مسج کرے جس پر جرموتق نہیں ہو اور جرموتق پر مسج کرے یہ فتادی قاضی خان میں لکھا ہو اور موزو پر موزو پنے تو مثل جرموتق کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر دو تھے موزے پنے تو بھی مسج جائز ہو

جوہر منہضم
مجموعہ جہر منہضم
کا دیوانہ

یہ کافی میں لکھا ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ ان سوزوں پر جو شرکی نعروں سے بنتے ہیں مسج جائز ہے ایسے کہ انکو ہنسکر سفر طہ
ہو سکے گا یہ شرح مسوطہ میں لکھا ہے جو امام شری کی تصنیف ہے جو باروق میں اگر پانوں چھپ جاویں اور ٹخنہ یا پاؤں کی طرح
نقطہ ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسج جائز ہے اور اگر ایسا ہو لیکن اس کے چھٹے میں پانوں چھپ جاویں تو اگر
جو باروق کو سیکر ملا دے تو پھر مسج جائز ہے اور اگر کسی چیز سے انکو باندھ کر ملا دے تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
اور اگر لوہے یا لکڑی یا شیشے کے سوزہ بناوے تو پھر مسج جائز نہیں یہ جوہرۃ البیرو میں لکھا ہے اور منجد ان چیزوں کے
جو سوزہ کے مسج کے جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ ہے کہ ان کے اوپر کجانب سے مسج نہ تو کی تین انگلیوں کے برابر کرے
موافق قول اصح کے یہ محیط شری میں لکھا ہے تین چھوٹی انگلیوں کے برابر یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے سوزہ
کے نیچے کجانب یا اڑی پر یا ساق پر یا اسکے اطراف میں یا کھنچے پر مسج جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر ایک
پانوں پر بقدر دو انگشت کے مسج کرے اور دوسرے پر بقدر پانچ انگشت کے تو جائز نہیں یہ فتح القدر میں
لکھا ہے سوزہ پر ایسی جگہ پر مسج کرے کہ ایک اعتبار نہیں جو پانوں سے خالی ہے اگر اس خالی جگہ میں اپنے پانوں یا اگر مسج
کرے تو جائز ہے اور اسکے بعد اسکا پانوں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ مسج کرے یہ سراج النہج میں لکھا ہے
اگر کسی شخص کے ایک پانوں پر زخم ہو اور نہ وہ اس کے دھونے پر قادر ہو نہ اسے مسج پر تو اسکو دوسرے پانوں
پر مسج جائز ہے اسی طرح اگر پانوں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسج
کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو دونوں پانوں پر مسج کرے گا ورنہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر جو ہر
چھڑا ہو اور اس کے اندر ہاتھ ڈال کر سوزہ پر مسج کرے یا تو جائز نہیں یہ فیئہ میں لکھا ہے اور منجد ان چیزوں کے جو سوزہ
کے مسج جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ ہے کہ مسج میں انگشت سے کرے یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر ایک
ہی انگلی سے مسج کرے اور نیپا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسج کرے اور ہر مرتبہ
نیپا پانی لے تو جائز ہے تبیین میں لکھا ہے اگر انگوٹھے اور کسے پاس کی انگلی سے مسج کرے اگر دونوں صلی ہوئی ہوں
تو جائز ہے قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسج اسطورہ کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے چھینے نہیں تو جائز ہے
مگر سنت کے خلاف ہے یہ مینہ اصصل میں لکھا ہے اگر انگلیوں کے سرے سے سوزہ پر مسج کرے تو اگر پانی نہ پکٹتا ہو
تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر مسج کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا
ایسی گھاس پھوس جو مینہ کے پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو کافی ہو اور موافق اصح قول کے اس میں بھی مینہ کے حکم
میں داخل ہے تبیین میں لکھا ہے دھونے کی جو تری باقی ہو اس سے مسج جائز ہے برابر ہے کہ پکنتی ہو یا نہ پکنتی ہو
کے بعد جو ہاتھ میں تری باقی ہو اس سے مسج جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے طریقہ مسج کا یہ ہے کہ اپنے داہنے ہاتھ کی
انگلیاں داہنے سوزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں سوزہ کے اگلے حصہ پر رکھے
اور انگلیوں کو کھولے ہوئے پنڈلی کی طرف ٹھون سے اوپر تک چھینے قادی قاضی خان میں لکھا ہے یہ بیان
طریقہ سنون کا ہے بیان تک کہ اگر پنڈلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو چھینے یا دونوں سوزوں پر عرض
میں مسج کرے تو مسج ہو جاتا ہے جوہرۃ البیرو میں لکھا ہے اور اگر پتیلی کو رکھ کر یا صرف انگلیوں کو رکھ کر چھینے
قریب دونوں صورتیں حسن ہیں اور احسن یہ ہے کہ سادے ہاتھ سے مسج کرے اگر پتیلی کے اوپر کجانب سے

سبح کرے تو جائز ہے اور مستحب یہ ہو کہ اندر کی جانب سے سبح کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سبح میں خطوط کا
 بظاہر ہونا ظاہر روایت میں مشروط نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی میں لیکن بعض
 یہ چھوٹا اصلی میں لکھا ہے سبح کی بار کرنا سنت نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے موزوں پر سبح کرنے
 کے واسطے نیت شرط نہیں ہے صحیح یہ ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور موزوں پر سبح کیا اور نیت فعلی
 کی نہ طہارت کی تو صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بخلاف ان چیزوں کے جو سبح میں ضرور ہیں یہ ہو کہ موزہ پہنے
 کے بعد جو حدث کا اثر ہو وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ پہنے سے یا پہلے پہلے کے بعد کامل ہو چکی ہو یہ محیط میں
 لکھا ہے بیان تک کہ اگر پہلے دو نون پانوں دھوئے پھر دو نون موزہ پہنے یا اگر ایک پانوں دھو کر اس پر موزہ
 پہن لیا پھر دوسرا پانوں دھو یا اور اس پر موزہ پہنا پھر حدث سے پہلے طہارت پوری ہو گئی تو جب ستر ہے یہ
 قاضی خان میں لکھا ہے اگر دو نون پانوں دھو کر دو نون موزے پہن لیے پھر طہارت پوری ہونے
 سے پہلے حدث ہو تو سبح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر حدث میں موزے پہنے اور پانی میں گھس گیا اور
 موزوں کے اندر پانی داخل ہو گیا اور دو نون پانوں دھل گئے پھر اور اعضا کا بھی وضو کر لیا پھر حدث
 ہوا تو اس پر سبح جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے کہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا اور اس پر موزے
 پہنے پھر حدث ہوا اور پھر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا تو موزوں پر سبح کرے اور گدھے کے
 میوٹے کے حوض نمیدہر ہوا باقی مسئلہ اسی حالت پر ہو تو موزہ پر سبح نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور
 قنادے میں ہو کہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور موزے پہنے اور تیمم نہ کیا بیان تک
 حدث ہو گیا تو وہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرے اور موزوں پر سبح کرے پھر تیمم کرے
 اور نماز پڑھے یہ سراج الوداع اور محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہو اس کو
 موزہ پر سبح جائز نہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے جس کو موزے پہنے کے بعد یا قبل جنابت ہو گئی اس کو
 موزوں پر سبح جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ جنابت کے واسطے تیمم کرے اور حدث کے واسطے
 وضو کرے اور دو نون پانوں دھوے پھر موزے پہنے پھر حدث سبح تک جب وہ وضو
 کرے اس کو سبح جائز ہو گا پھر اگر پانی کے ٹپے سے اس کی جنابت ہو کرے تو یہ حکم ہو گا کہ گویا
 اب مجنب ہوا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ جناب نے غسل کیا اور اس کے جسم پر کوئی انگڑا باقی ہو گیا
 چھترائے موزے پہنے پھر اس کو گدھے کو دھوپا پھر حدث ہوا تو اس کو نماز جائز ہے۔ خلافت
 میں لکھا ہے اگر اعضاء وضو میں سے کوئی مقام ایسا باقی رہ گیا جان پانی نہیں ہو چکا پھر اس کے دھونے
 سے قبل حدث ہوا تو سبح جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور بخلاف ان چیزوں کے جو سبح میں ضرور ہیں یہ ہو کہ حدث سبح
 میں سبح ہو اور حدث متبوع کے لیے ایک دن رات ہو اور سفر کی لیے تین دن اور ان کی راتیں ہیں یہ محیط میں
 لکھا ہے کہ اگر کسی نے سفر طہارت ہو یا سفر مسافت ہو یا سفر راجہ میں لکھا ہے موزہ پہنے کے بعد حدث ہوا
 اس وقت سے حدث کی اعتبار ہو جاتی ہو یا نہیں کہ اگر کسی نے فجر کے وقت وضو کر کے موزے
 پہنے پھر صبح کے وقت اس کو حدث ہوا پھر اسے وضو کیا اور موزہ پر سبح لیا تو اگر دوسرے دن کی اسی ساعت

مدت مسخ کی باقی ہر جس ساعت میں اول روز حدث ہوا تھا اور اگر مسافر ہو تو چھتے روز کی اسی ساعت تک مدت مسخ کی باقی رہیگی یہ محیط خرسی میں لکھا ہے۔ بقیم نے مدت اقامت میں سفر کیا تو سفر کی اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اقامت کا مسخ پورا ہو چکا ہو سفر کیا تو موزہ نکال کر پانوں کو دھو کر یہ محیط میں لکھا ہے۔ مدت اقامت پوری ہونے کی بعد مسافر نے اقامت کی تو وہ اپنے موزہ نکالے اور پانوں کو دھو لے اور اگر مدت اقامت کی پوری ہونے سے پہلے اقامت کرے تو مدت اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسند و رکوع اگر وضو کے وقت عذر موجود نہ تھا اور اسے موزے پہنے تو مکہ مکرمہ تک مسخ جائز ہو مثل تندرستوں کے۔ اور اگر دوسرے کرتے وقت یا ایک موزہ پہنتے وقت پیدا ہوا تو مسخ وقت میں جائز ہو خارج وقت میں جائز نہیں۔ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور میں ہے ہر کہ موزہ بہت پہنا ہوا ہو بہت چھٹے ہونے کی مقدار پانوں کی چھوٹی تین انگلیاں ہیں یہی مسخ ہو۔ ہدایہ میں لکھا ہے اور شرط یہ ہے کہ بقدر پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جاوے برابر ہر کہ روزن موزہ کے پیچھے ہو یا اوپر یا تیری کی طرف یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اور اگر شک موزہ کی سابق میں ہو تو مسخ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹی انگلیوں کا دھون اعتبار ہو کہ جب انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جاوے اور اگر انگلیاں ہی کھل جاوے تو مسخ ہے اگر کہ تین انگلیاں کھلیں کوئی نہ انگلیاں ہوں بیان تک کہ اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی انگلی کھل گئی حالانکہ چھوٹی تین انگلیوں کے برابر میں تو مسخ جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئیں تو مسخ جائز نہیں اور جس شخص کی انگلیاں کٹ گئی ہوں اس کے موزہ کے روزن کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جائیگا یہ جوہرہ الثیرہ اور تبیین میں لکھا ہے ایک موزہ کے روزن جمع کیے جاویں گے دونوں کے جمع کیے جائیں گے بیان تک کہ اگر ایک موزہ میں بقدر ایک انگشت کے روزن ہو اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے تو مسخ اپنے جائز ہوگا اگر ایک موزہ میں روزن آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور اڑی پر ایک انگشت ہو اور کسی اور طرف اسی قدر ہو تو مسخ نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے پھر وہ سورخ جو جمع کئے جاتے ہیں کم سے کم اس قدر ہوں کہ طہین ایکٹ سی سولی جائے اور جس سے بھی چیز ہو وہ معتبر نہیں ہوگا اور سیوں کے سورخوں میں شامل ہوگا مانع مسخ سے نہ ہوگا سورخ جو اس کے نیچے بدن کھل جائے یا ملا ہو اچھو لیکن چلنے وقت کھل جاوے اور پانوں ظاہر ہو لیکن جب اندر کا بدن کھلے تو مانع مسخ نہیں اگر جب سورخ ہو اگر موزہ اوپر سے کھل جاوے اور اس کے اندر چڑھے کا استر ہو یا کپڑے کا استر موزہ میں نہ ملا ہو تو مانع مسخ نہیں ہیں لکھا ہے اور موزہ اور جراب اور عارون ہوا ہون کے اور کپڑوں سے چڑھے ہونے چاہئے اس میں اعتبار نہیں اور سورخ ہوں جگہ لگانے سے موزہ ہوا ہون کو جھکے وہ بدلے سے موزوں کے حکم میں ہے اور اگر پیش قدمی آنے سے کچھ ظاہر ہوتی ہو تو وہ موزہ کے روزنوں کے حکم میں ہے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے دوسری تفصیل مسخ کے قوطنے والی چیزوں کے بیان میں وضو کی توڑنے والی چیزیں اور موزوں کا نکالنا اور اسی طرح ایک موزہ کا نکالنا اور مدت کا گذرنا مسخ کو نہ تاویز ہوا ہے میں لکھا ہے حکم اس وقت ہے جب پانی نہ ہو لیکن اگر پانی نہ ملے تو مدت کے گزرنے سے مسخ نہیں ٹوٹے گا بلکہ اسی مسخ سے نماز جائز ہوگی بیان تک کہ اگر مدت گزری اور وہ نماز کے اندر ہو اور پانی نہیں ملے تو نماز اسی طرح بڑھتا ہے یہی اصح ہے یہ محیط اور قادی قاضی تھان اور قادی قاضی تھان

میں لکھا ہوا بعض مشائخ سے یہ منقول ہے کہ نماز قاسد ہو جائیگی اور یہی مشہور ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر موزے کا لے اور وہ ظاہری تو صرف پاؤں دھونا اسپر واجب ہوئے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب مدت مسح کی گزر جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ جس شخص کو اپنے موزے کا لے لینے میں یہ خوف ہو کہ موزے کا لے لینے سے اس کے پاؤں سردی کی وجہ سے رہ جائے تو اسکو مسح جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جائے جیسے ان لکڑیوں پر مسح جائز ہوتا ہے جو ٹوٹی ہوئی پر باندھی جادیں یہ تینیں اور بھرا راق میں لکھا ہے اکثر قدم محل آوے تو پورے پاؤں کے محل آنے کے حکم میں ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر موزہ چوڑا ہو جب پاؤں اٹھاتا ہے تو پاڑی محل جاتی ہے اور جب پاؤں رکھتا ہے تو پھر اپنی جگہ پر آجاتی ہے تو اسپر مسح جائز ہے۔ جب پاؤں ٹیسے ہو جائیں اور وہ جو کچھ ہل چلتا ہو اور پاڑی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اسکو بھی موزوں پر مسح جائز ہے جب تک پاؤں اسکا ساک کی طرف کو محل نہ جاوے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر دو تہ کے موزے پہنے اور ایک تہ اتار لی تو دوسری تہ پر مسح کا عادی نہ کرنے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب موزوں پر بال ہلن ان پر مسح کرے پھر بال تار ڈالے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ موزہ پر مسح کیا پھر اٹھکے اور کپڑا پھیل ڈالا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر جو موقوں کے اگر پر مسح کیا پھر جرموق نکال ڈالے تو موزوں پر مسح کا عادی نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک جرموق نکالا تو اسی موزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسرا جرموق پر مسح کا عادی نہ کرے بلکہ جو جب ظاہر وایت کے یہ پانچ اور قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بعد پوری طہارت کے موزے پہنے اور ان پر مسح کیا پھر اس کے ایک موزہ میں پانی داخل ہوا اگر کچھ نہ اب پانی پہنچا اور رار پاؤں دھل گیا تو اسپر دوسرے پاؤں کا غسل واجب تینیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب اکثر قدم تر ہو جائے اور یہی اصح ہے یہ خیرہ میں لکھا ہے۔ اگر وضو کیا اور ٹہری ٹوٹنے کی جگہ پر لکڑیاں باندھیں اور ان پر مسح کیا اور دونوں پاؤں دھوئے اور موزے پہنے پھر حد ہوا تو وضو کرے اور ان لکڑیوں پر اور موزوں پر مسح کرے اور اگر وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے اچھا ہو جائے جس پر موزے پہنے ہیں تو وہ اس زخم کے موقع کو دھوئے اور موزوں پر مسح کرے اور اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزوں کو نکالنا چاہیے یہ سراج الوماج اور طہیرہ میں لکھا ہے اور اسی کے میل میں جبرہ پر مسح کرنا ہے یعنی ان لکڑیوں پر جو ٹوٹی ہوئی ہو یا کسی پر باندھی جاتی ہے یہ مسح امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہ فرض ہے نہ واجب اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی اور بھرا راق میں لکھا ہے۔ اور یہ مسح اسوقت کرے جب اس کے نیچے دھونے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو یا بن طور کے پانی نہ ہو۔ بچے۔ یا اس کے کھولنے سے ضرر ہوتا ہو یا شرع و تائید میں لکھا ہے۔ اور وہ شخص مسح کرے جسکو کھو۔ نہ ہو۔ یا سوجہ سے حذر ہو کہ وہ اسی جگہ پر کھو۔ نہ ہو۔ خود نہیں باندھ سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے یہ بیخ القدر میں لکھا ہے۔ اور اگر عقدے پانچ دھونا نقصان کرنا ہو اور گرم پانی سے دھونا نقصان نہ کرنا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر ہے بھرا راق میں لکھا ہے اور اگر نقصان کرے تو اسکا چھوڑنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور قاضیہ میں ہے کہ صحیح

یہ کہ امام نے ان دونوں کے قول کی طرف رجوع کیا۔ اور عیدین اور خاتق میں ہر کہ احتیاطاً فتویٰ انھیں فتوہ کے قول پر ہی یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے جو شیخ ابو المکارم کی تصنیف ہے۔ اگرچہ زخم سے زیادہ جگہ پر ہو تو اگر انکو کھولنا اور زخم پر مس کرنا دونوں نقصان کرے تو جعفر زخم کے مقابل اور جعفر مسح بدن کے مقابل ہر سب پر مس کرے اور اگر مسح نقصان کرے اور کھولنا نقصان نہ کرے تو اسقدر چاہے پر مس کرے جو زخم کے سرے پر ہے اور اس کے آس پاس دھو لے۔ اور اگر نہ کھولنا نقصان کرے نہ زخم پر مس کرنا تو زخم پر مس کرے اور اس کے آس پاس دھو لے۔ اور زخم ہو یا داغ ہو یا ہڈی ٹوٹ گئی ہو سب کا حکم ایک ہی ہے مسح القدر میں لکھا ہے۔ اگر اکثر جیرہ پر مس کر لیا تو کافی ہے۔ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور اسی پر فتویٰ دیا کہ تا ہی یہ مسحرات میں لکھا ہے۔ اگر جیرہ یا اس سے کم پر بالاجماع مس جائز نہیں یہ سراج اور ارجح میں لکھا ہے۔ اگر قصد کھولانے والے نے ٹپی پر مس کیا چاہے پر مس نہ کیا تو کافی ہو اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور مسحرات میں ہے کہ اب فتویٰ اسی پر ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے جو شیخ ابو المکارم کی تصنیف ہے۔ پٹی کی دونوں گروہوں کے درمیان جو تھو کھلا رہتا ہو اس پر مسح کافی ہے اور یہی اصح ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اور صفیری سے ہے کہ یہی اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تا مارغانیہ میں لکھا ہے۔ اگر زخم چھانین ہو اور بغیر اسکے جیرہ کرے تو دھونا لازم ہے اور مسح بھی باطل نہیں ہوگا اور اچھا ہونے کے بعد گرائے تو مسح باطل ہوگا اور خاص اس جگہ کا دھونا واجب ہوگا یہ کافی اور محیط میں لکھا ہے۔ وضو کیا اور دو انگلی ہوئی تھی اسکے اوپر پانی بایا پھر اس جگہ کے اچھے ہو جانے کے بعد دو اگر گئی تو دھونا لازم ہوگا اور بغیر اچھے ہوئے گئی تو دھونا لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر ناخن ٹوٹ جاوے اور اسیر دھالگانی جائز ہے اگر اسکا چھٹا ناقصان کرنا ہو تو اسکے اوپر مس کر لے اور اگر مسح بھی نقصان کرتا ہو تو اسکو چھوڑ دے۔ اعضا بچے ہوئے ہوں تو اگر ہو سکے تو نئے نئے فون پر پانی بہا دے او یہ ہو سکے تو ان پر مس کرے اور بھی نہیں ہو سکتا تو انکو چھوڑ دے اور اس کے آس پاس دھو لے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ زخم کی پٹی پر مس کیا پھر وہ گر گئی اور دوسری پٹی تو بہتر یہ ہے کہ دوبارہ مس کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص کی آنکھ میں زخم ہو اور اس پر ہم لگا دے اور زخم سے زیادہ جگہ پر لگ جاوے پھر وضو کرنے میں اس پر مس کرے تو اگر پوری پٹی پر مس کر لے تو جائز ہے۔ اور یہی حکم ہے قصد کھلانے والے کے حق میں اسی پر فتویٰ ہے۔ کسی شخص کی باہوں پر زخم ہو اور اسکو پانی کے برتن میں ڈبو یا تاکہ پھر مس ہو جاوے تو جائز نہیں اور پانی خارج جاوے گا لیکن اگر ہاتھوں کی انگلیوں یا ہتھیلیوں پر ہو تو وہ غسل جاوے گا اگرچہ اسکے مسح ارادہ کیا تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جیرہ پر مس کرنا اور زخم کے چاہے پر مس کرنا اسکے نئے کے بدن کے دھونے کے برابر ہو بل نہیں ہے بیان تک کہ اگر جیرہ صحت ایک پالون پر ہو تو اس پر مس کرے اور دوسرے پالون کو دھو دے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے اور اس میں بھی فرق میں ہے کہ با وضو یا نہ ہے یا بے وضو یا نہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹا بڑا حدیث یعنی بے وضو اور حالت غسل میں مسح اس میں برابر ہو اور اسکے مسح میں اتفاق و ایات نیست بھی مقرر نہیں ہے بحوالہ اثنی عشر میں لکھا ہے اور ایک بار مسح کافی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اوپر کی پٹی دھو جاوے تو نیچے کی پٹی پر مس کا اعادہ واجب نہیں ہے بحوالہ اثنی عشر میں لکھا ہے

پانوں کے دھونے اور موزہ کے مسح کو جمع نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ایک پانوں میں زخم ہو
اور اس پر جیرہ بندھا ہوا ہو پھر اسے وضو کیا اور جیرہ پر مسح کیا اور دوسرے پانوں کو دھو یا پھر ایک موزہ پینا تو
صحیح یہ ہو کہ موزہ پر مسح جائز نہیں اور اگر جیرہ پر مسح کر کے دونوں موزے پہنے تو وہ دونوں موزوں پر مسح جائز ہے
یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے ایک پانوں میں پھوڑا ہوا اور اسے دونوں پانوں دھو کے اور دونوں
موزے پہنے پھر اسکو صحت ہوا اور دونوں موزوں پر مسح کیا اور اسی طرح بہت سی نازین پر مین پھر موزہ نکالا تو
یہ معلوم ہوا کہ پھوڑا پھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب پھوٹا تو شیخ امام ابو بکر محمد ابن الفضل سے
یہ منقول ہے کہ اگر زخم کا سراخ شک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلوع فجر کے وقت پہنا تھا اور بعد خشائے کالا
تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سراخ خون میں تر ہو تو کسی ناز کا اعادہ نہ کرے
یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بند من تر ہو گیا اور وہ تری باہر تک آگئی تو وضو ٹوٹ گیا
ورنہ نہیں ٹوٹا اور اگر وہ بند من دھرا تھا اور بعض بن سے تری باہر آئی اور بعض بن سے نہ آئی تو بھی وضو ٹوٹ
جاء لکھا یہ تاتار خانہ کے مذاقض وضو میں لکھا ہے۔ دستاؤں پر مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے
شخص سے اپنے موزہ پر مسح کر لیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ عورت موزوں کے مسح کے حکم میں مثل مرد کے
اس لیے کہ جو سبب موزوں کے مسح جائز ہوئے گا وہ دونوں میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے

چھٹا باب ان خونوں کے بیان میں جو عورتوں سے مخصوص ہیں وہ خون تین قسم کا ہے حیض اور
نفاس اور استحاضہ اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل حیض کے بیان میں حیض وہ خون ہے جو رحم سے
خارج ہوتا ہے یہ نفع القدر میں لکھا ہے۔ اگر باہر پھانے کے مقام کی طرف سے خون نکلے تو حیض نہیں اور جب وہ بند
ہوے تو غسل مستحب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خون کا حیض ہونا چند باتوں پر موقوف ہے جو مجملہ اُنکے وقت ہوا اور
وہ فورس کی عمر سے ہو سن یا اس تک یہ بدائع میں لکھا ہے یا اس کا وقت پچھین برس کی عمر میں ہونا ہی یہ علما
میں لکھا ہے اور یہی سب قولوں میں ٹھیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ نہایت اور سراج الولوج میں
لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے پھر اُنکے بعد جو خون نظر آوے یا کچھ ظاہر نہ ہو حیض نہ ہو گا اور
نظارہ ہے کہ اگر خون قوی ہوگا تو حیض ہوگا یہ شرح معجم میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور منجملہ اُنکے نکلتا خون کی
فروج خارج تک اگرچہ گدی کے گر جانے سے ہو پس جب تک کچھ گدی خون اور فروج خارج کے درمیان میں
حائل ہو تو حیض ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک عورت حیض سے پاک تھی اور اُسے گدی پر خون کا اثر دیکھا تو جس
وقت سے گدی اُٹھائی اُسی وقت سے حیض کا حکم ہوگا اور جس عورت کو حیض آکر رہا ہے اُسے گدی اُٹھائی اور
خون کا اثر دیا تو اُسی وقت سے خون بند ہونے کا حکم ہوگا جس وقت سے گدی رکھی تھی یہ شرح و فایہ میں لکھا ہے
حیض کے خون میں سیلان شرط نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اسکا خون ان چودہ رنگوں میں
سے ایک رنگ کا ہو سیاہ ہو یا سرخ ہو یا زرد ہو یا تیرہ رنگ ہو یا سبز ہو یا کستری رنگ ہو یا نہایت کچھ لکھا ہے اور
رنگ کا اعتبار گدی پر کیا جاتا ہے جب انکو اتحاد میں اور وہ مہو نہ اُس وقت جب وہ خشک ہو یہ محیط میں لکھا ہے
اگر ایسا ہو کہ جب تک کچھ اثر ہو تب تک خالص سفید ہی ہوا اور جب خشک ہو جائے تب زرد ہو جائے تو اسکا

تو اسکا حکم سپیدی کا ہو اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہوگئی تو جس حالت میں دیکھا تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تفریق کے بعد جو حالت ہوئی اسکا اعتبار نہیں یہ نہیں میں نکاح ہو اور مجملہ آنکے مدح میں لی کہ کم سے کم متحیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ نہیں میں نکاح ہو اور اکثر مدح حیض کی دس دن و ماہ کی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں نکاح ہو اور مجملہ آنکے یہ کہ کمال مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم حمل سے حسالی ہو یہ سراج الوداع میں نکاح ہو اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجاسے اور سب بخون حیض کی مدت کے اندر بہوں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک دن خون آیا اور نودن تک طہر رہا اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض نہ ہوگا سبیلے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض کی ابتدا اور انتہا طہرے میں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے اور امام ابو یوسف رحمہ نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی کہ اگر دو خونوں کے درمیان میں طہر آجاسے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہو تو انکو جدا نہیں کرے گا اور اکثر متاخرین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ اس میں فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے دونوں پر آسانی ہو یہ نہیں میں نکاح ہو اور یہی ہذا میں ہے امام اسامی روایت کا لینا اس سے یہ دایہ میں نکاح ہو اور اسی پر صد شہید حسام الدین کی رائے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں نکاح نہیں اگر تین دن سے زیادہ ہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہونے پر برابر ہو کہ اس صورت کو اول ہی بہ حیض آیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو اگر صورت کو اول ہی بہ حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے گنے جائیں اور اگر اسکی عادت مقرر ہو تو حیض کی جو مدت معلوم ہو وہ حیض سمجھی جائے گا اور طہر کی جو مدت معلوم ہو وہ طہر سمجھی جائے گی یہ سراج الوداع میں نکاح ہو اور ابتدا حیض کی طہر سے جائز ہو اگر اس سے پہلے خون ہو اور ختم ہوا اسکا بھی طہر پر جائز ہو اگر اس کے بعد خون ہو یہ نہیں میں نکاح ہو اگر نذرہ روزیا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں حاصل سمجھا جائے گا پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا صرف ایک کو حیض سمجھیں گے بطریق بیان ہو گا یہ محیط میں حکم و حکم سے کہ مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں لیکن اگر عادت متحرک کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت میں بالغ ہوئی کہ اسکو ہمیشہ خون آتا ہے تو ہر مہینہ کے دس دن حیض گنے جائیں اور باقی طہر یہ دایہ میں نکاح ہو دوسری

فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے بعد آوے یہی متون میں حکم ہے اگر جب پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نفاس واجب نہ ہوگا اور بیہوشی امام محمد رحمہ سے اور سفید میں ہو کہ یہی صحیح ہو لیکن کچھ کے ساتھ نہایت نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا یہ نہیں میں نکاح ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفاس واجب ہوگا اکثر شائع نے یہی قول اختیار کیا ہے امام اسامی پر صد الشہد فتویٰ دیتے تھے یہ محیط میں نکاح ہو اور ابو علی و تالق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرنے میں یہ مضمرات میں نکاح ہو۔ اور فتاویٰ میں یہ کہ وہی صحیح ہو۔ جو ہر ہر الزمرہ میں نکاح ہو۔ اگر اکثر بجز ہر کل آیا تو وہ نفاس ہو گا ورنہ نہ ہوگا۔ اور یہی حکم ہے اس صحت میں کہ عہد بدن کے اندر گر گئے ٹوٹے ہو جاتے اور اکثر ہر کل آوے۔ اگر بچہ کی تھوڑی سی خلقت ظاہر ہو جتنی جیسے اٹھکی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہوا کہ نکلنے سے عورت کو نفاس نہیں ہوگا یہ نہیں میں نکاح ہو اور اگر اسکی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہوا تو نفاس نہ ہوگا اور جو کچھ ظاہر آیا ہو اگر

اگر چہ سیکھا تو حیض ہوگا ورنہ استحاضہ ہوگا اگر بچہ کے نکلنے سے پہلے بھی خون آیا اور بعد بھی خون آیا اور بچہ کی کچھ خلعت ظاہر ہو گئی تھی تو جو خون اس بچہ کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض ہوگا اور جو بعد کو آیا وہ نفاس ہوگا اور اگر اس کی خلعت ظاہر نہ ہوئی تو جو قبل استحاضہ کے آیا اور وہ حیض ہو سیکھا تو حیض ہوگا یہ نہایت بچہ اگر بچہ ناث کی طرف سے پیدا ہوا اس طرح کہ اس کے پیٹ میں بیج تھا وہ پھٹ گیا اور اس طرف سے بچہ نکل آیا تو وہ حکم ہوگا جو زخم سے خون جاری ہونے کی صورت میں ہوتا ہے نفاس نہ سمجھا جائیگا یہ نہیں میں سمجھا ہر لیکن اگر ناث سے بچہ نکلنے کے بعد فرج کی طرف سے بھی خون آوے تو نفاس ہوگا یہ نہیں میں سمجھا ہر اگر وہ تو ام بیج پیدا ہوں تو نفاس اول بیج کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا یہ کافی میں سمجھا ہر اور وہ تو ام بچوں کی شرط یہ ہے کہ ان دونوں کی ولادت میں جو حیض سے کم فاصلہ ہو اور اگر جو حیض سے زیادہ ہوں تو وہ حمل اور دو نفاس ہونگے اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں جو حیض سے کم کا فاصلہ ہو اور اسی طرح دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں جو حیض سے کم کا فاصلہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کے درمیان میں جو حیض سے زیادہ ہوں تو صحیح یہ ہے کہ ایک حمل سمجھا جائیگا یہ نہیں میں سمجھا ہر کہ سے کم نفاس وہ ہو کہ جب تک خون آوے اگر چہ ایک ہی ساعت ہو اور اسی پر فتویٰ ہوا کہ اکثر نفاس ہا سے نزدیک چالیس دن ہیں یہ سہ ماہ میں سمجھا ہر اور اگر چالیس دن سے طوین زیادہ ہو تو چالیس روز اس عورت کے لیے حکم اول مرتبہ نفاس آیا اور معمولی عادت کے دن اس عورت کے لیے حکم نفاس کی عادت مقرر ہو نفاس ہوگا یہ محیط میں سمجھا ہر چالیس دن کے درمیان میں جو دو خونوں کے درمیان میں طوین آجائے وہ بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفاس سمجھا جائیگا اگر چندہ دن ہو یا اس سے زیادہ اسی پر فتویٰ ہو نفاس کی عادت اُس کے ایک بار خلاف ہونے سے امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بدل جاتی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہر تیسری فصل استحاضہ کے بیان میں اکثر مدت حیض و نفاس کے بعد کم سے کم مدت طہر کے درمیان جو خون ظاہر ہو تو اگر اس کو اول مرتبہ خون آیا ہو تو بمقدار اکثر مدت حیض کے بعد ظاہر ہوا اور اگر اس کی عادت مقرر ہو تو بمقدار معمولی عادت کے بعد ظاہر ہوا وہ استحاضہ اور اسی طرح وہ خون جو کم سے کم مدت حیض سے کم ہوا اور اسی طرح وہ طوین جو مدت عورت سے ظاہر ہوا بابت حیض و زکی سے ظاہر ہو استحاضہ ہو یہ محیط میں سمجھا ہر اور اسی طرح وہ خون جسکو حاملہ عورت ابتدا میں دیکھے یا ولادت کی حالت میں بچہ نکلنے سے قبل دیکھے استحاضہ ہو یہ ہا میں سمجھا ہر جو بھی فصل حیض و نفاس اور استحاضہ کے احکام میں حیض و نفاس اور استحاضہ کا حکم ہی ثابت ہوتا ہے جب خون نکلے اور ظاہر ہو جائے اصحاب کا ظاہر مذہبی ہے کہ تمام مشائخ اسی پر ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہر جو حکام حیض و نفاس میں شریک ہیں وہ آٹھ ہیں چھ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی اور نفاس والی عورت سے نماز ساخط ہو جاتی ہے اور پھر اس کی قضای بھی نہیں یہ لکھا یہ میں لکھا ہر اول مرتبہ جو خون نظر آوے اسی وقت عورت نماز چھوڑ دے نتیجہ لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ بتانا غایہ میں فوازل سے حل کیا ہے اور یہی صحیح ہے یہ نہیں میں لکھا ہر جس نماز کے وقت میں حیض یا نفاس آوے اس وقت کا فرض اُس کے قلم سے ساخط ہو جائیگا نماز پڑھنے کے لائق وقت رہا ہو یا نہ ہو یہ وغیرہ میں لکھا ہر اگر کوئی عورت میں نماز شروع کی پھر حیض ہو گیا تو اس نماز کی قضاء لازم نہیں لیکن اگر نماز نفل ہوگی تو قضا لازم ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہر حیض والی عورت کے واسطے یہ مستحب ہے کہ جب نماز کا وقت ہو تو وضو کرے اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ میں جائے اور جتنی دیر میں ہے

نازاد اگر تہی آنی دیر یک مکان است و لا اله الا اللہ پڑھتی رہے یہ سراجہ میں نکلا ہو۔ اور صفری میں ہو کہ حیض والی عورت جب آیت سجدہ کی سنتے تو پھر سجدہ واجب نہیں یہ تا آنکہ غائہ میں نکلا ہو اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ اگر روزہ حرام ہوگا تو کسی عتدا ہوگی یہ نکلا ہو۔ میں نکلا ہو۔ نقل روزہ شروع کیا اور حیض آگیا تو حیض کا قضا لازم ہوگی یہ ظہیرہ میں نکلا ہو اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور جنب پر سجدہ میں داخل ہونا حرام ہے یا ہر گز سجدہ میں بیٹھنے کے لیے ہوا سجدہ کو گزر جانے کے لیے یہ قیہ مصلیٰ میں نکلا ہو۔ تہذیب میں ہو کہ حیض والی عورت سجدہ جاعت میں نہ داخل ہو اور حجۃ میں ہو کہ حیض والی عورت کو اس وقت سجدہ میں داخل ہونا جائز ہے جب سجدہ میں پانی ہو اور کہیں اور نہ اے اور یہی حکم ہر اس صورت میں جب جنب کو یا حیض والی عورت کو درمے کا یا چور کا یا سردی کا خوف ہو تو سجدہ میں بٹھ جانے میں مضائقہ نہیں اور ادنیٰ یہ ہو کہ سجدہ کی تعلیم کے لیے تم کو لے یہ تا آنکہ غائہ میں نکلا ہو سجدہ کی چست بھی سجدہ کے حکم میں ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں نکلا ہو جو مکان جنازہ کی نماز کے لیے یا عید کی نماز کے لیے بنایا جاوے صبح یہ ہو کہ اسکے لیے حکم سجدہ کا نہیں یہ بحر الرائق میں نکلا ہو حیض والی عورت کو اگر جنب کو زیارت مجبور میں مضائقہ نہیں یہ سراجہ میں نکلا ہو اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ حیض والی اور نفاس والی عورت کو طواف خانہ کعبہ کا حرام ہے اگرچہ سجدہ سے باہر طواف کرے یہ نکلا ہو اور اسی طرح جنب کو بھی طواف حرام ہے یہ نہیں میں نکلا ہو اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ قرآن پڑھنا حرام ہے۔ حیض والی اور نفاس والی عورت اور جنب ذرا بھی قرآن نہ پڑھیں پوری آیت ہو یا کم ہو دونوں موافق قول اصح نے حرام ہونے میں برابر ہیں لیکن اگر کم آیت سے پڑھیں اور قرأت کا قصد کریں مثلاً شاکر کے ارادہ سے بید نہ سہیں یا کھانا کھاتے وقت یا اور وقت بسلم اللہ پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں نکلا ہو۔ اور ایسی چوٹی آیتیں جو باہر کرنے میں زبان پر آجایا کرتی ہیں حرام نہیں جیسے تم نظر اور لم بولد یہ خلاصہ میں نکلا ہو اگر جنب قرآن پڑھنے کے وقت کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال ہوگا یہ محیط مرضی میں نکلا ہو اور یہی صحیح ہے یہ سراجہ الوباح میں نکلا ہو جنب والی حیض والی اور نفاس والی عورت کو تورت اور انجیل اور زبور کا پڑھنا مکروہ ہے یہ تبیین میں نکلا ہو اگر مسلمہ نبی پڑھنے والی عورت کو حیض آجائے تو اسکو لائق ہے کہ اگر کون کو ایک ایک کلمہ سکھا دے اور وہ کون کے در بیان میں توقف کرے اور قرآن کے ہجے اسکو کر دہیں یہ محیط میں نکلا ہو اور ظاہر روایت میں قرأت قنوت کی بھی کر دہ نہیں یہ تبیین میں نکلا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے پچیس اور ظہیرہ میں نکلا ہو جنب اور حیض والی عورت کو دعائیں پڑھنا اور اذان کا جواب دینا اور شل اسکے اور عزیزین جالوین یہ سراجہ میں نکلا ہو اور منجملہ ان احکام کے حرمت قرآن چھونے کی ہے۔ حیض والی کو اور نفاس والی کو اور جنب والی کو اور بے وضو کو قرآن کا چھونا جائز نہیں لیکن اگر قسرا ان ایسے خلاف میں ہو جو اس سے سجدہ ہو جیسے خلی یا ایسی جگہ ہو جو اس میں سنی ہوئی ہو تو جائز ہے اور جو اس سے متصل ہو تو جائز نہیں یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں نکلا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے جو ہرۃ النیرہ میں نکلا ہو۔ اور صحیح ہے یہ ہو کہ کہ قسرا ان کے حاشیوں اور اس سفیدی کا جواز قسرا ان نکلا ہو انہیں بھی چھونا بھی جائز نہیں یہ تبیین میں نکلا ہو اور اعضاء طہارت کے سوا اور اعضاء سے چھونے میں اور جو اعضاء دھوئے

آنے وضو کے پوسے ہونے سے پہلے چھونے میں احتلا ت ہو اور اصح یہ ہو کہ منہ پر یہ زاہد ہی میں لکھا ہو
 جو کہ شے بنے ہوئے ہیں انہیں بھی شہر آن کا چھونا حبا نہیں - اور اگر کوئی تفسیر اور فقہ اور حدیث
 کی کتب بولن کا چھونا بھی حبا نہیں مگر استین سے چھونے میں مضائقہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو درہم
 یا بوج یا اور کسی چیز پر اگر پوری آیت قرآن کی لکھی ہو تو اس کا چھونا بھی حبا نہیں یہ جو ہرۃ الزہراء
 میں لکھا ہو - اگر قرآن فارسی میں لکھا ہو تو ان سب کو اس کا چھونا نام ابو حنیفہ کے نزدیک کر وہ ہوا داسی طرح صحیح قول
 ہو جب امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک یہ خلاصہ میں لکھا ہو - اور نیز اس کا
 چھونا جب میں قرآن کے سوا اور اللہ کا ذکر لکھا ہو یا ان سب پر عامہ مشایخ نے ایک حکم کیا ہو نہایت
 میں لکھا ہو اور جب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت کو شہر آن کا دیکھنا کر وہ نہیں
 یہ جو ہرۃ الزہراء میں لکھا ہو اور جب اور حیض والی کو ایسی کتابت لکھنا جسکی بعضی سطروں میں شہر آن کی
 آیت ہو کر وہ ہو اگرچہ وہ اسکو پڑھیں نہیں اور جب شہر آن کو لکھے نہیں اگرچہ کتاب زمین پر
 رکھی ہو اور نہ اس پر ایسا ہاتھ رکھے اگرچہ آیت سے کم ہو امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ ہتھوڑی میرے نزدیک
 نہ لکھے اور داسی کو لیا ہو مشایخ نجارانے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو بولن کو قرآن دیدینا مضائقہ نہیں اگرچہ
 وہ بے وضو رہتے ہوں یہی صحیح ہے سراج الوداج میں لکھا ہو اور منجملہ ان احکام کے جامع کا حرام ہونا ہو
 اور نہایت اور کفایہ میں لکھا ہو اور مرد کو جائز ہو یہ کہ ایسی عورتوں کے بوسے سے اور انکو پاس لٹکا دے
 اور تمام بدن سے لذت حاصل کرے سوائے بدن کے جو گھٹنے اور ناک کے درمیان ہیں یہ نزدیک
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے یہ سراج الوداج میں لکھا ہو اگر جماعت کی اور جائز ہو کہ حرام ہو
 تو اس پر قویہ اور استغفار کے سوا اور کچھ نہیں اور شکیب ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے یہ محیط
 مرضی میں لکھا ہو اور منجملہ ان احکام کے خون کے بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہو اگر اکثر
 مدت حیض جو دس دن ہیں گزر چکیں تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہو یہی ہی با حیض آیا ہو یا عادت والی ہو اور
 مستحب یہ ہے کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر حیض کا خون اس دن سے کم میں بند ہو جائے جب تک
 وہ نہ نہ لے یا اس پر آخر وقت نماز کا استقدر نہ گزرے کہ جو تحریر اور غسل کو کافی ہو تب تک اسکی وطی جائز نہیں اسلئے
 کہ نماز اسوقت واجب ہوتی ہے کہ جب آخر وقت نماز سے استقدر موجود ہو یہ زاہد ہی میں لکھا ہو کہ وقت کا گزرنا کہ خون اول
 وقت میں بند ہو داسی بند ہونے کی حالت میں تمام وقت گزر جائے تو نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو اگر خون عادت کے دنوں
 کم میں بند ہو تو اس سے قربت کرنا بھی مکروہ اگرچہ وہ نہ لے جب تک اسکی عادت کے دن کو نہ جانیں لیکن اس پر بطور احتیاط
 کے نماز و روزہ لازم ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اگر دس دن سے کم میں خون بند ہو اور پانی نہ ملے کی وجہ سے نیم لکھا
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسکی وطی حلال نہو کی جب تک وہ نماز نہ پڑھے
 پھر اگر پانی ملا تو قرآن پر حرام ہو جا دیگا وطی حرام نہو کی ہمارے نزدیک یہ زاہد ہی میں لکھا ہو بخندہ
 لکھا ہے کہ یہی اصح ہے سراج الوداج میں لکھا ہو جس عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو اور دس دن سے کم میں وہ
 پاک ہو جاوے یا عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جاوے تو وضو اور غسل میں استقدر

اس قدر تاخیر کر لی کہ نماز کے لیے وقت گزر جائے یہ زاد ہی میں نکلا ہو وہ احکام جو حیض سے مخصوص ہیں باجم
ہین حدت اور استبراء کا تمام ہونا اور بلوغ کا حکم اور طلاق سنت اور بدعت میں فرق یہ کفایہ میں لکھا ہے اور
پہم روزوں کے انصاف کا قطع ہونا یہ بیہین اور حضرات کے کفایہ کے بیان میں نکلا ہو استبراء کا خون مکمل
ہو کر ہر چہ جاری ہو روزہ اور نماز اور وحلی کا مانع نہیں یہ ہدایہ میں نکلا ہو ایک مرتبہ بدلنے سے عادت امام
ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بدل جاتی ہو اسی پر قوی اگر یہ کافی میں لکھا ہو اگر دو پورے طہ کے درمیان میں خون
آوے اور زیادہ دن آئے میں یا کم دن آئے میں یا عادت سے پہلے آجائے میں یا بعد کو آئے میں یا دونوں
باتوں میں عادت کے خلاف ہو تو عادت وہی مقرر ہو جاوے گی حقیقی خون ہو یا حکمی یہ جب ہو کہ وہ دس دن سے
زیادہ نہ ہو جائے اور اگر زیادہ ہو تو جو اسکی معمولی عادت ہو وہ حیض ہوگا اور اس کے سوا استبراء نہ ہوگا اور عادت
نہ بدلیگی یہ محیط میں نکلا ہو اور یہی حکم نفاس کا ہے پس اگر نفاس عادت کے خلاف دنوں تک آیا اور چالیس دن سے
زیادہ ہوا تو عادت بدل جاوے گی یہ محیط میں نکلا ہو اگر نفاس کی کچھ عادت مقرر ہو اور کبھی چالیس دن سے زیادہ
ہو گیا تو مقرر عادت کے دن ہیں وہی نفاس سمجھے جاوے گئے برابر ہو کہ معمولی عادت خونی پر ختم ہو یا طہ پر امام
ابو یوسف رحمہ کے نزدیک یہ سراج الوہج میں نکلا ہو جس عورت کی عادت مقرر ہو اور اب خون اسکا بند نہیں ہوتا
اور حیض کی عادت کے دنوں میں اور مکان میں یعنی یہ کہ حیض مہینے کے کوئے عشاء میں ہوتا تھا اور دو روز میں
خبر نہ لگتا تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کوئی گمان غالب بھی نہ ہو تو نہ وہ حیض نہ طہ اوست نہ طہ لگتا تھا
پر عمل کرے اور ہر زمانہ کے واسطے فعل کرے اور جن چیزوں سے حیض والی عورتیں بچتی ہیں اُن سے بچتی رہے
یہ بیہین میں نکلا ہو پس فرض اور واجب اور سنت موکدہ پڑھے اور موافق صحیح قول کے نقل پڑھے اور قرآن
صرف بقدر فرض و واجب کے پڑھے اور صحیح یہ ہو کہ فرض کی دونوں رکعتوں میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ ہرگز الٹ
میں نکلا ہو اور اگر صرف بعض میں شہ ہو مثلاً طہ میں اور حیض کے داخل ہونے میں خبر ہو تو ہر زمانہ کے وقت
کے لیے وضو کرے اور اگر طہ میں اور حیض سے فارغ ہونے میں شک ہو تب امتحان یہ ہو کہ ہر نماز کے وقت
کے واسطے فعل کرے بخم الدین نسفی نے نکلا ہو اور صواب یہ ہو کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے یہ محیط میں نکلا ہو
اور یہی اصح ہو اور یہ مبسوط میں نکلا ہو جو امام مرضی کی تصنیف ہو یہی صحیح ہو یہ ہر اوقات میں نکلا ہو اور رمضان میں
کسی روزہ کا افطار نہ کرے لیکن اُس مہینے کے گزرنے کے بعد حیض کے دنوں کے قضا پسرد جب ہوگی پس
اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اسکا رات میں شروع ہوتا تھا تو پھر پہلی روز کی قضا آدھی اور اگر معلوم نہ ہو کہ
دن میں حیض شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً بائیس روز کی قضا آدھی اور دن رات کے شروع ہونے میں بھی فقہ
ہو تو اکثر شایع کا یہ قول ہو کہ بیس دن کی قضا آدھی اور فقہ ابو جعفر کا یہ قول ہو کہ بائیس دن کے روزے
احتیاطاً قضا کرے خواہ روزے ملا کر رکھے یا جدا جدا رکھے اُس وقت ہو جب دورہ اسکا معلوم ہو مثلاً
یہ بات کہ ہر مہینے میں آتا ہو اور اگر دورہ بھی معلوم نہیں تو اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اسکا رات سے
شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً چالیس دن کی قضا کرے خواہ ملا کر رکھے یا جدا جدا رکھے یا باطل معلوم ہو کہ حیض دن
میں شروع ہوتا تھا تو اگر ملا کر روزہ رکھے تو احتیاطاً بائیس دن کی قضا کرے اور اگر جدا جدا رکھے تو چالیس دن

کی اور جو یہ بھی نہیں معلوم تو اگر ملا کر روزے رکھے تو تب تک دن کی قضا کرے اور جب اجماع رکھے تو اس میں دن کی قضا کرے یہ اس صورت میں ہو کہ جب رمضان پورے تیس دن کا ہو اور جو کم کا ہو تو ستر تیس دن کی قضا کرے یہ بسوط میں لکھا ہے جو امام حنفی کی تصنیف ہے عادت والی عورت جب بعد ولادت کے خون دیکھے اور اپنی عادت بھول جاوے تو اگر خون اسکا چالیس دن سے زیادہ نہواو چالیس دن کے بعد پورا الطہر ہو تو جب قدر نمازین چھوٹی ہیں لکھا احادیث نہ کرے گی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ نہوا لیکن چالیس دن کے بعد طہر نہ ہو تو اسے کم ہو اتنا پسہ لازم ہو کہ اپنے دل میں سوچے اگر کوئی گناہ عادت کے دنوں کا ہو تو اسی کو عادت سمجھے اور اسی پر عمل کرے اور اگر کوئی گناہ غالب ہو تو احتیاطاً چالیس روز کی سب نمازین قضا کرے اور اگر خون اسکا اب پھر نہیں ہوتا تو دس روز تک انتظار کرے پھر یہ چالیس روز کی نمازین دوبارہ قضا کرے یہ محیط میں لکھا ہے عورت کو استسقا ہو اور اس میں شک ہو کہ اس کے بعض اعضا کی خلقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں اور خون بند نہ ہو تو اگر اس کے حیض کی عادت کے جو دن ہیں ان کے اول میں استسقا ہوا ہے تو قدر عادت کے دنوں کے بالیقین عادت کو چھوڑ دے اس لیے کہ اسکو یا حیض ہو یا نفاس پھر غسل کرے اور جب قدر طہر کی عادت ہو اتنے دنوں تک بطور تنگ کے ناز پڑھے اس لیے کہ یا اسکو طہر ہو یا نفاس پھر جب تک حیض کی عادت کے دن ہیں جب تک بالیقین ناز چھوڑے اس لیے کہ اسکو نفاس ہو یا حیض ہو پھر اگر وقت استسقا سے چالیس دن پورے ہو چکے تو غسل کرے اور جب تنگ طہر کی عادت کے دن ہیں بالیقین ناز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو حنفی چالیس دن کے اندر میں تنگ تک بطور تنگ کے ناز پڑھے اور اس کے بعد بطور یقین کے ناز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی رہے اور اگر بعد ایام حیض کے استسقا ہو اتو وہ اسی وقت سے جب تک اس کے حیض کی عادت کے دن ہیں بطور تنگ کے ناز پڑھے یہ حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین ناز چھوڑ دے اور حاصل اس سب کا یہ ہو کہ تنگ نہ بے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط واجب ہے فی فتح القدیر میں لکھا ہے معذور کے احکام بھی اسی سے متصل ہیں اول مرتبہ نبوت عذر کے واسطے یہ شرط ہے کہ ایک ناز کے پورے وقت تک برابر معذور ہے اور یہی ظہر اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اسی وقت ثابت ہوتا ہے جب ناز کے ایک پورے وقت تک عذر منقطع نہ بیان تک کہ اگر ناز کے بعضے وقت میں خون آیا پورے وقت میں نہ آیا پھر اسے بطور معذور بن کے وضو کر کے ناز پڑھے پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری ناز کا وقت داخل ہوا یا اسی بعضے وقت میں خون منقطع ہو گیا تو اس ناز کا اعادہ کرے اس لیے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہوا اور اگر دوسری ناز کے وقت میں عذر منقطع نہوا بیان تک کہ وہ وقت نکل گیا تو ناز کا اعادہ نہ کرے اس لیے کہ پورے وقت میں عذر موجود نہوا عذر کے اقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی وقت ناز کا پھر ایسا نہ گذرے کہ اس میں عذر موجود نہ ہو میں میں لکھا ہے ستھارہ عورت اور وہ بعض جگہ سلس الہلک کا تیار ہے جو اس وقت جاری ہیں یا زیادہ یا کم ہو یا کبھی یہ یا کوئی ناز جاری ہو جو بند نہیں ہوتا یہ سب لوگ ہر ناز کے وقت کے واسطے وضو کریں اور اس سے اس وقت جو فرض داخل چاہیں پڑھیں یہ بھلائی میں لکھا ہے اور اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور ناز پڑھتے وقت بند تھا اور پھر دوسری ناز کے تمام وقت میں بھی بند رہا تو اس ناز کا اعادہ کرے پھر عذر منقطع نہیں ہوتا

لکھا ہوا براہیم علی کی تصنیف ہے اور یہی حکم ہے کہ اس صورت میں جب نانکے اندر خونی بند ہو اور دوسری نازک سارے وقتوں میں
بند رہا یہ مضرات میں لکھا ہے مذکورہ وقت خارج ہونے سے اسی حد سے ڈٹ جاتا ہے جو اصل ہوا ہے یا
میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے جو خط میں لکھا ہے یا تاکہ اگر سوز و غم کی نازک کے لیے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک
اس سے ظہر بھی نہیں سکتا اور یہی صحیح ہے کہ عید کی نازک نہ صرف وضو کے لیے اگر ایک بار ظہر کی نازک نہ چنے کے لیے ظہر
کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی ظہر کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا قرآن و وزن کے نزدیک اس سے وضو
جائز نہیں ہے ۴۰ یہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے سراج الوریج میں لکھا ہے اور طہارت اس وضو کی اس وقت تو مٹی پر چہاہ وضو کرنے
اور خونی جاری ہو یا وضو کے بعد وقت نازک میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند ہوا تک کہ وہ وقت تک نہیں
تو وہ وضو باقی ہے اور اسکو اختیار ہے کہ کسی وضو سے نازک پر جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کئی دوسرا حدیث میں ہے کہ نہیں میں لکھا ہے
اگر وقت نازک میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اس وقت کی نازک نہ چنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اور یہی صحیح ہے اس میں
جب اسے نیلانے کے سوا کسی دوسرے حدیث کے لیے وضو کیا پھر خون بند نہ لگا یہ کافی میں لکھا ہے کسی شخص کے چھکے لڑائی کی
اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اسے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت جاری ہوئی
جو پہلے جاری تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الطریق میں لکھا ہے اسی طرح اگر ناک کے ایک ٹپنے
سے خون جاری تھا اور اسے وضو کیا پھر دوسرے ٹپنے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہوگا اگر ناک
میں لکھا ہے جس عورت کو استاضہ تھا اسے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت ہوئی تو وقت ناک کا نکل گیا
تو وہ نازک ٹوٹ جائیگی اور احتیاطاً اس پر وضو لازم ہوگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اگر سوز و غم اس بات پر تادیر کہ باندھنے سے
یا ردی رکنے سے خون بند نہ کر سکتا ہو یا بیٹھے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہے تو اسکا بند
کرنا واجب ہے اور اسے بند کرنے کی سبب سے اب صاحب مدنی رہنا لیکن حیض والی عورت اگر گدی ہلکے
خون بند کرے تو اسکو حیض ہی رہتا ہے بجز ارائق میں لکھا ہے نفاس والی یا استاضہ والی عورت اگر ردی مکہ لے تو وہ
نفاس یا استاضہ سے نہیں نکلتی چھین میں لکھا ہے اگر اگر میں سے درد کی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی
جاری ہو تو نازک ہر وقت کیلئے وہ وضو کرے ایسے کہ اس کے سبب ہونے کا احتمال ہے چھین میں لکھا ہے اگر کسی زخم
بتا تھا اور اس پر کڑا باندھ لیا تھا پھر اس پر قدر درہم سے زیادہ خون نکل گیا یا اس کے پھٹنے کے پھٹے پر لگ گیا اگر ایسی حالت
کہ جو دھوے تو نازک سے خارج ہونے سے چھین ہی دوبارہ نہیں ہو جائیگا تو اس کے بغیر وضو نہ کرنا پڑے نہ لہذا نہ ہو کہ
جو ایسا نہیں تو جائز نہیں ہی مختار ہے یہ مضرات میں لکھا ہے جب کسی جاری ہو یا زخم سے خون بند نہ کرے تو وہ آخر وقت
تک انتظار کرے اگر خون بند نہ ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نازک پڑھ لے یہ دفعہ میں لکھا ہے
ساتھ ساتھ ان باب نماستوں کے بیان میں اور اس کے احکام میں اس باب میں میں نے تفصیل میں لکھا ہے
فصل نماستوں کے پاک کرنے کے بیان میں نماستوں کے پاک کرنے کے دس طریق ہیں جس میں سے
دھواں ہو نجاست کا پاک کرنا جائز ہے پانی سے اور ہر ہتی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست دھو کر
جیسے سر کا اور گلاب اور سوا اس کے اور چیزیں جسے کھڑا جگر کر پھڑکے تو نجاست دھو کر پاک ہے یہ ہر
میں لکھا ہے اور جو چیز سے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں ہے کافی میں لکھا ہے اور یہی

[illegible]

تازی بھی ہوئی ہوں اور انہیں شراب پڑ جانے یا بیہوش پڑ کر شراب پڑ جائے اور وہ اسکو جذب کر کے پھول جاویں
 تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پاک پانی سے تین بار چھری ملے گی اسے اور اپنے ہاتھ اور برتن کو مین بارہ مرتب
 اور ہر بار خشک کرین تو پاک ہو جاؤ گے اور گھوٹوں کو پانی میں بھگو دین بہان ملک کہ وہ پانی کو
 اسی طرح پی لیں جیسے شراب کو انھوں نے پیا تھا پھر خشک کیے جاویں مین مرتبہ اسی طرح کیا جاوے تو طہارت
 کا حکم کیا جاوے گا اور اگر نہ پیو لے ہوں تو مین مرتبہ خود دین اور ہر مرتبہ خشک کرین لیکن یہ شرط ہے کہ اس مین شراب کا
 مزہ یا بو نہ باقی ہو یہ مین لکھا ہو اور اگر انیس پرانی ہو تو اسکو ایک دفعہ مین بار دھو لینا کافی ہے یہ خلا
 مین لکھا ہے۔ اگر شدید نجس ہو جاوے تو وہ ایک کڑھالی مین ڈالا جاوے اور اس مین پانی ملا دین اور اسقدر
 جو ش دین کہ پانی خشک ہو کر جقدر شدت تھا وہ باقی رہ جاوے تین بار اسی طرح کیا جاوے تو وہ پاک ہو جائیگا
 غفلت سے کیا ہو کہ اسی طرح چھری بھی پاک ہو سکتی ہے۔ نجس تیل کو تین مرتبہ اس طرح دھو دین کہ اسکو ایک
 برتن مین ڈالیں پھر اسی کے برابر اس مین پانی ڈالیں پھر اسکو ہاویں اور جھوڑ دین یا جھک کر تیل اوپر آ جاوے
 وہ اوپر سے اتار لیا جاوے یا برتن مین سوراخ کر دیا جاوے تاکہ پانی نکل جاوے اسی طرح تین بار
 کیا جاوے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ زائد ہی مین لکھا ہے۔ نجس کپڑا تین برتنوں مین دھویا جاوے یا ایک ہی
 برتن مین تین بار دھویا جاوے اور ہر بار پھر ڈالا جاوے تو وہ پاک ہو جاوے اسلئے کہ دھونے کی عادت
 اسی طرح جاری ہو اگر نہ پاک ہو تو لوگوں پر دقت ہے۔ اور نجس عضو کو کسی برتن مین دھونے کا اور ایسے
 جنب کا جسے استمضہ نہ کیا ہو کسی پانی مین نہانے کا مثل کپڑے کے ہو اور پانی اور برتن ناپاں ہو جاوے گا
 اور اگر چوتھے برتن مین بھی دھو دین تو اسکا پانی کپڑا دھونے کی صورت مین پاک کرنے والا باقی رہیگا اور عضو
 دھونے کی صورت مین پاک کرنے والا باقی نہ رہیگا اسلئے کہ عبادت مین صرف ہو تو مستعمل ہو جاوے گا یہ کافی مین
 لکھا ہے اور وہ تینوں برتنوں کے تینوں پانی نجس ہو گئے لیکن یکی نجاست مین غرق ہو گا پھر پانی جب کسی کپڑے کو
 لگیا تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہو گا اور دوسرے پانی گئے مین دوبارہ دھونے سے اور تیسرے پانی مین
 ایک بار دھونے سے یہ محیط مرضی مین لکھا ہے اور یہی صحیح ہے تو یہ مین لکھا ہے اور جب وہ پانی دوسرے کپڑے کو
 لگے گا تو اسکا وہی حکم ہو گا جو پہلے کپڑے مین تھا یہ محیط مرضی مین لکھا ہے اور تیسری بار کے دھونے مین تیسرا برتن
 بھی پاک ہو جاوے گا ایسے کہ اسہ نئی دستکی اور وہ چھ مین شراب سرکہ بنتی ہو پاک ہو جاوے گا یہ زائد ہی مین لکھا ہے
 اگر ایک موزہ کا استرٹاٹ کا ہو اور وہ موزہ پشکر اس کے روزنوں مین نجس پانی داخل ہو گیا پھر اسے موزہ
 کو دھویا اور ہاتھ سے ملا اور پھر اس کے اندر تین بار پانی بھرا اور جھک لیکن اس ٹاٹ کو چھو نہ سکا تو وہ پاک
 پاک ہو جاوے گا یہ صحیح مین لکھا ہے غافل مین ہے کہ وہ ہر بار اتنی دیر تک چھو کر دیا جاوے کہ اس سے پانی ٹپکنا شروع
 ہو جاوے یہ اتار خانہ مین لکھا ہے خراسانی موزہ جیسے چڑے جو سوت سے اس طرح کڑے ہوتے ہوتے ہیں کہ تمام
 موزہ کے چڑے پر سوت چڑھا ہوتا ہے تو اگر اس کے نیچے نہ پاسف لگ جاوے تو وہ تین بار دھونے جاویں اور
 ہر بار خشک کیے جاویں اور بعض کا قول ہے کہ ہر بار ہتھوڑ تو تھک گیا جائے کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جاوے پھر دوسری بار پانی
 تیسری بار اسی طرح دھو دے یہ صحیح ہے اور اول مین احتیاطاً زیادہ ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے مین اور دقت مین اگر

نجاست لگا دے پھر اسپرینچ برے اور نجاست کا اثر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اور اسی طرح لکڑی میں جب
 نجاست لگا دے اور اسپرینچ برے تو وہ دھبے کے حکم میں اور زمین اگر پیشاب سے نجس ہو جائے اور اُس کے دھونے کی
 حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہو تو تین بار پانی بہانے سے پاک ہو جاوے گی اور اگر سخت ہو تو قہانے لگا کر پانی اسپر
 دالین پھر اچھے سے رٹیں پھر اُون پانی کیڑے سے بد چھین اور اسی طرح تین بار رٹ کرین تو پاک ہو جاوے گی اور اگر
 اسپر نہ ثابت پانی ڈالا جاوے کہ اُس کی نجاست تفرق ہو جاوے اور اسکی بو اور رنگ باقی نہ رہے اور چھوڑ دئیے
 تاکہ خشک ہو جاوے تو پاک ہو جاوے گی یہ قادی قاضی خانی میں لکھا ہو یا کو اگر نجاست لگا دے اور وہ نجاست
 خشک ہو تو ضرور ہو کہ اُسکو ملکر نرم کر لیں اور تر ہو اور پور یا نرکل کا اور یا اسی کے مثل کسی اور چیز کا ہو تو وہ
 دھونے سے پاک ہو جاوے گا اور کسی اور چیز کی حاجت نہ ملے گی یہ محیط میں لکھا ہو اور بلا خلاف پاک ہو جائیگا
 ایسے کہ وہ نجاست کو جذب نہیں کرتا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر غرض وغیرہ کی چال ہو تو دھوین
 اور ہر بار خشک کرین تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پاک ہو جاوے گا یہ نتیہ مصلیٰ میں لکھا ہو اور اسی بقویٰ
 یہ اُسکی شرح میں لکھا ہو جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہو اور پوریا اگر نجس پانی میں گر جائے تو امام ابو یوسف رحمہ کے
 قول کے بموجب اور اسی کو شایخ نے اختیار کیا ہو اُسکو تین بار دھو دین اور ہر بار بخیرین یا خشک کرین تو پاک ہو جائیگا
 یہ قادی قاضی خانی میں لکھا ہو اور یہی خلاصہ میں لکھا ہو نجس برش اگر کسی نرین ڈالا جاوے اور ایک رٹ
 چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی اسپر جاری رہے تو پاک ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ شرح فیہ اعلیٰ میں لکھا ہو
 جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہو کوزہ میں اگر شراب ہو تو تین بار اُسکے اندر پانی ڈالنے سے پاک ہو جاوے گا اگر کونہ کو راہ
 تو ہر بار ایک ساعت تک توقف کرین اور یہ امام ابو یوسف رحمہ کا قول ہو خلاصہ میں لکھا ہو شراب کا شکا اگر پوریا
 یا برشل ہو تو تین بار کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہو یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو جب شراب کی برائین رہے یہ
 آثار غانیہ میں گہری سے نقل کیا ہو۔ ریافت کیا ہو اگر جب اُسکو نجاست لگے تو اگر وہ ایسا سخت ہو کہ اسکی سختی کی
 وجہ سے امین نجاست خیر نہیں ہوتی تو اندر کے قول کے بموجب دھونے سے پاک ہو جاوے گا اور اگر امین نجاست
 جذب ہو سکتی ہو اور اُسکو چھوڑ سکتے ہوں تو تین بار دھو دین اور ہر بار بخیرین تو پاک ہو گا اور اگر نہیں چھوڑ سکتے تو امام ابو یوسف
 کے قول کے بموجب تین بار دھو دین اور ہر بار خشک کرین یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اگر شراب کوئی کتا نجس ہو جاوے
 اور اُسکو چھوڑ لیا اور نہیں لے کہ سوج کر گمان غالب کرے اس کیڑے کے کسی کتا کہ دھو لیا تو اس کیڑے کے پاک ہونے کا
 حکم کیا جاوے گا یہی مختار ہو اگر اس کیڑے سے بہت سی نمازین برصین پھر ظاہر ہو گا کہ دھو یا اور طرف اور نجاست اور طرف
 تو جب قدر نمازین اس کیڑے سے برصین اُٹھا پھر نا واجب یہ یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور احتیاط یہ ہے کہ سارا کچھ اوجھو ہو
 اور اسی طرح نجاست اگر آستین میں لگی تھی اور یہ نہ یاد رہا کہ کونسی آستین تھی تو وہ نلی کو دھو لے پچھا خری میں لکھا ہو اگر
 کچھ نجس ہو جائے اور تین بار اسکا دھونا واجب ہو اور اسے ایک نلی اٹھا کر دھو لیا اور ایک دن دوبار دھو لیا تو جائز ہو ایسے
 کہ مقصود حاصل ہو گیا یہ قادی قاضی خانی کی فصل یقینی میں من لکھا ہو اور بھلے لکھے پو پچھا کو لا چھوڑ دینا جو اور وہ کھڑا ہو
 جیسے لمبا اور چھری اور آئینہ اور شل اُسکے اگر اسپر نجاست لگا دے اُسکے اندر جذب ہو تو مصلح دھونے سے پاک ہو جائیگی اسی طرح
 پو پچھے سے بھی پاک ہو جاوے گا پچھا میں لکھا ہو نجاست تر اور خشک میں اور جسم دار اور بے جسم میں کچھ فرق نہیں یہ میں میں لکھا ہو

اور یہی فتویٰ کے واسطے اختیار کیا گیا ہے قیاس میں لکھا ہے اگر وہ کھڑا ہو یا منتقل ہو تو پوچھنے سے پاک ہو گا یہ نہیں ہے
 لکھا ہے اگر پچھنے لگائے اور اس جگہ کو بھیجے ہوئے پاک کپڑے سے پونچھ لیا تو کافی ہے اس لیے کہ وہ دعوت کا کام دیتا ہے نہ عبادت
 میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے میں کہ جواز ڈالنا کافی ہے عبادت میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ مرد اور عورت کی عبادت میں فرق نہیں اور مل کر جہاں
 دو کھانے کے بعد اگر کسی کا اثر رہے تو کچھ نقصان نہیں ہے دعوت کے بعد یہ تھا ہے وہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اور اگر ذکر کا سرا
 پیا ہے بھی نہیں ہوتا منی مل کر جہاں سے پاک ہو گا یہ عبادت میں لکھا ہے اگر منی بدن کو لگائے تو بغیر دعوت کے پاک ہو گا
 خواہ منی تر ہو خواہ خشک ہی مردی ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ کافی میں اہل سے نقل کیا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان
 اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ ہمارے شاہج نے لکھا ہے کہ مل کر جہاں سے بھی پاک ہو جائے اس لیے کہ بوسے اس میں شہر ہے
 ہوا یہ میں لکھا ہے مردہ پر خشک منی لگھا دے تو مل ڈالنا کافی ہے کافی میں لکھا ہے منی کو جب کپڑے سے ملے والا اور اس کا
 اثر جاتا رہا پھر اس پر پانی لگا تو اس میں دور و اچھیں ہیں غبار ہے کہ پھر نجاست نہیں اُٹھنے کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور
 منجملہ اُن کے یہی جہاں اور رگڑنا مردہ پر اگر نجاست لگھا دے اگر جسم دار نجاست ہے جیسے پانچا اور لید اور منی
 تو اگر خشک ہو تو پچھنے سے پاک ہو جاوے گا اور اگر تر ہو تو ظاہر و باہر میں بغیر دعوت کے پاک ہو گا اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک جب اس کو بتا جی طرح پر جسے اس طرح سے کچھ لگا اثر باقی رہے تو پاک ہو جاوے گا اور عموم بوسے
 کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نجاست جسم دار میں جیسے شراب اور پشیا بوجہ
 اس میں شل جاوے یا اوپر سے ڈال دیا جائے پھر اس کو پوچھیں تو پاک ہو جاوے گا یہی صحیح ہے میں لکھا ہے۔ اور
 ضرورت کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ حنفیہ میں لکھا ہے کہ پوشین پر اگر جسم دار نجاست
 لگھا دے اور خشک ہو جاوے تو کڑکٹنے سے پاک ہو جائے جیسے کہ موندہ پاک ہو جائے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ
 کٹنے خشک ہونا اور اس کا زرد رہنا زمین خشک ہونے سے اور نجاست کا اثر دور ہونے سے ماننے کے واسطے
 پاک ہو جاتی ہے تو کھانے کے واسطے پاک نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے دعوت سے خشک ہونے میں اور آگ سے خشک ہونے
 میں اور ہوا سے خشک ہونے میں اور سایہ میں خشک ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے بجز اراتق میں لکھا ہے زمین کے
 اس حکم میں وہ سب چیزیں شامل ہیں جو زمین میں قائم ہیں جیسے کہ دیواریں اور درخت اور گھاس اور نرگس جب تک
 وہ زمین میں کھڑے ہیں پس اگر گھاس اور بانس کھٹ جاوے اور پھر اگر نجاست لگے تو بوسے دعوت سے پاک
 ہونے کے بعد ہر وہ چیز زمین میں لکھا ہے۔ ان میں اگر زمین میں بطور فرش بھی ہوئی ہوں تو ان کا زمین کا حکم ہو خشک ہونے سے
 پاک ہو جاتی ہیں اور اگر زمین پر رکھی ہوئی ہوں جا یک جگہ سے دوسری جگہ سے نقل ہوتی ہوں تو دعوت و ماضی و راجع
 میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے جو تاجر کا اور بیانیٹ کا یہ پتہ اعلیٰ میں لکھا ہے اگر اس کے بعد اینٹیں اکھاڑی جاوے تو
 کیا پھر نہیں ہو جاتی ہیں اس میں دور و اچھیں ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سنگر نہ ہے اگر زمین میں
 کڑے ہوتے ہوں تو حکم ان کا وہی ہے جو زمین کا حکم ہے لیکن اگر زمین کے اوپر پڑے ہوں تو پاک ہونے کے یہ
 محیط میں لکھا ہے اور یہی پتہ اعلیٰ میں لکھا ہے اگر زمین خشک ہو کر پاک ہو جاوے اور پھر اس پر پانی پڑے تو صحت ہے یہ
 کہ نجاست دعوت نہیں کرتی اور اگر بانی اس پر چڑھ کر زمین اور پھر اس پر پیش تو کچھ مضائقہ نہیں ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

اور منجملہ اُن کے گورجلانا اگر چل کر ہو جاوے تو امام محمد رحمہ کے نزدیک اُن کی طہارت کا حکم ہو گا اور اسی پر فتویٰ ہو یہ خلافت
میں لکھا ہوا یہی حکم ہے یا تھا نہ کا یہ بھلائی میں لکھا ہے اگر بکری کا سرچ خون میں بھرا ہوا ہو چلا یا جاوے اور خون
اس سے زائل ہو جائے تو اُن کی طہارت کا حکم کیا جاوے گا نجس ٹی سے اگر کوڑہ یا انڈی بناوین پھر وہ پاک جاوے تو
پاک ہو گا نہ عین لکھا ہے اور یہی حکم ہے انیسٹون کا جو نجس پانی سے بنائی جاوین پھر پانی جاوین و خواہی غراب ہو
میں لکھا ہے اگر کسی عورت نے خود گرم کیا پھر اُس کو اپنے کپڑے سے پرچھا جو نجاست میں بیٹھا ہو اتھا پھر اُس میں دھوئی
پانی اگر روئی گئے سے پئے اُن کی تری آگ کی گرمی سے جل چکی تھی تو ردی نجس نہو گی یہ محض میں لکھا ہے اگر خود
تو برے یا لید سے گرم کیا جاوے تو اُس میں ردی چکانا کردہ ہو گا اور اگر اُس میں پانی پھرت لیا جاوے
تو کراہت باطل ہو جاوے گی یہ فیہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے حالت بدلنا ہو اگر شراب ایکسٹنٹ ہو گئے میں ہو اور اُس کا سرکہ
بچاوے تو وہ بالاتفاق پاک ہو جاوے گا یہ فیہ میں لکھا ہے۔ شراب میں جو آنا گوندھا جائے وہ مٹوئے سے
پاک نہیں ہوتا اور اگر اُس میں سرکہ ڈال دین اور اُس کا اثر جاتا رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ فیہ میں لکھا ہے
پھر اگر شراب میں ڈال دیا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بن جاوے تو صحیح یہ ہو کہ وہ کچھ پاک ہو گا
اگر اُس میں شراب کی باقی نہ رہے۔ اور یہی حکم پیاز کا جو جب وہ شراب میں ڈالی جاوے اور شراب
سرکہ بن جاوے ایسے کہ اجزا شراب کے جو اُس میں ملے ہوئے ہوں وہ سرکہ ہو گئے یہ فتاویٰ حنفی خالص
میں لکھا ہے۔ شراب اگر پانی میں ڈسے یا پانی شراب میں ڈسے پھر وہ سرکہ ہو جاوے تو پاک ہو گا یہ
خلاصہ میں لکھا ہے اگر خود بے میں شراب پڑ جاوے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شور باقرہ منی میں سرکہ
کے مانند ہو جاوے تو پاک ہو یہ فیہ میں لکھا ہے۔ چھوٹا شراب میں گر جاوے اور پھٹ جائے
تیل اُس کو نکال لیں پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو اُس کو کالینے میں کچھ مضافہ نہیں اور اگر وہ شراب
کے اندر پھٹ جاوے پھر نکالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اُس کا کانا حلال نہیں۔ مگر اگر خیرہ کو
چائے پھر اُن کی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اُس کا کانا حلال نہیں ایسے کہ عاب کتے کا اُس میں قائم ہو
وردہ سرکہ نہیں ہو جاتا یہ فتاویٰ حنفی خالص میں لکھا ہے۔ یہی حکم ہو اُس صورت میں جب شراب
شراب میں گر جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس سرکہ اگر شراب میں ڈالا جاوے
پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو نجس ہو گی ایسے کہ وہ نجس سرکہ جو اُس میں ملا تھا وہ تیسرے میں بھائی ہو گا
قاضی خان میں لکھا ہے سو راورد گہا اگر تک سار میں گر جاوے اور تک ہو جاوے یا کسی چمچ میں گر کر سنی ہو جاوے
تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پاک ہو گا یہ محض مخری میں لکھا ہے جس کے میں خیرہ ہو اور اُس کو جوش اُسے
اور سخت ہو جاوے اور اگر چشمت ہو تو وہ پاک ہو جاوے اور اگر چشمت ہو تو وہ پاک ہو جاوے اگر وہ سرکہ بہت دنوں تک
اُس میں چھوڑ دیا جاوے اور سرکہ کے تجارت چھلے کے منہ تک پہنچیں تو وہ مسکا پاک ہو گا اور اسی طرح دھوئے
جس میں شراب گئی ہو اگر سرکہ سے دھویا جاوے تو پاک ہو جاوے گا یہ فتاویٰ حنفی خالص میں لکھا ہے اگر نجس تیل صاف
دالا جاوے تو اُس کے پاک ہو چکا فتویٰ دیا جاوے گا ایسے کہ اُس میں تیل نہ تھا اور منجملہ اُن کے پڑے کوہ بافت سے اور جاوے
گوشت پرست کو ذبح سے اور گوین کو بانی نکالنے سے پاک کرنا ہو اور یہ سب تفصیل بیان ہو چکی

ہو چکی اور اسی سے ملنے ہوئے ہیں یہاں لڑکی غصہ اور خجاست لگ چکا اور اسکو زبان سے جاٹ لے بیان تک کہ اس حالت کا اثر
 بنانا رہے تو پاک ہو جائیگا اور اسی طرح خجاست لگ جائے اور اسکو زبان سے جاٹ لے یا اپنا تھوک لگا کر اسکو بونچھے تو پاک ہو جائیگا
 قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کو زبان سے چلے یہاں کہ خجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا یہ محض مین لکھا ہے
 شہ گھر کوئی پھر دھو لیا اور کھلی نہ کی یہاں تک کہ ناز بڑھ لی تو وہ ناز بڑھ کر ہو گئی اسلئے کہ منہ تھوک سے پاک ہو جاتا ہے بچے نے مائے
 پستان بڑی کھجاست پستان گھبت دفعہ چڑھا تو وہ پاک ہو جاوے گی یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے۔ دھنی ہوئی نہیں روتی
 اگر بڑنی جاوے۔ اگر کھل یا غصہ نہ خجاست تھی تو پاک تھوگی اور اگر تھوڑی سی نہیں تھی یہاں یہ احتمال ہو کہ اسقدر دھنے
 میں کھل لی ہوگی تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا۔ جیسے خرمن جو نہیں ہو جاوے پھر کسان اور عامل کے درمیان
 زمین تقسیم کیا جائے تو اسکی طہارت کا حکم ہوتا ہے خلاصہ میں لکھا ہے گیون کو گھوٹے کھاؤں اور اٹکا پٹا اب اور
 لکھتے بعضے گیون پر پڑے اور وہ گیون جسے خجاست پڑی اور گیون کے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو غصہ کرنے
 لکھا ہے کہ اگر انہیں سے تھوڑے نکال کر دھوئے جائیں پھر سب ملا دے جائیں تو اٹکا کھانا جائز ہو جائیگا اور
 یہ حکم ہی اس صورت میں کہ تھوڑے سے گیون اس میں سے نکال کر کسی کو ہب کر دیے یا صدفہ دیدیے یا خجستہ
 میں لکھا ہے۔ نہیں راگت بھلنے سے پاک ہو جاتا ہے سو پاک نہیں ہوتا یہ قبیہ میں لکھا ہے۔ جہاں اگر کسی میں مر جاوے
 تو اگر کھلی جا ہو تو اس کے پاس پاس کا کھنی نکال کر پھینک دیا جاوے اور باقی پاک ہو کر کھایا جاوے
 اور اگر تھلا ہو تو اسکو کھانا جائز نہیں لیکن کھانے کے سوا اور طرح قائمہ لیتا اس سے جیسے روختی کرنا اور
 پیرٹے کی دباغت کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اس جڑے کی دباغت کی جائے تو اس کے دھونے کا
 حکم کھانا پیرا اگر وہ بھر سکے تو تین بار اسکو دھو دیں اور پھر تین بار اگر نہ بھر سکے تو امام ابو یوسف کے نزدیک
 میں بار دھو دیں اور ہر بار خشک کریں یہ باطل میں لکھا ہے اور جے ہوئے گئی کی حد یہ ہو کہ اگر کسی طرف سے
 گئی نکالا جائے تو اسی وقت سب مل کر برابر ہو جائے اور اگر اسی وقت برابر ہو جائے تو وہ تھلا ہے قادیانی
 غراب میں لکھا ہے دوسری فصل خمس چیزوں کے بیان میں جس چیز میں دو قسم ہیں اول مغلطہ
 اور وہ بر قدر درہم کے مصلحت اور درہم کے اعتبار میں بعد میں مختلف ہیں صحیح یہ ہو کہ اگر جسم دار نجاست ہو تو وزن
 کا اعتبار کرے اور وہ یہ ہو کہ وزن اسکا درہم کہہ کر برابر ہو ایک مثال ہوتا ہے اور جو نجاست ہے جسم کی ہے
 امین تاپ کا اعتبار ہے اور وہ قدر پٹیل کی چوڑائی کے ہوئے تین اور کافی اور اکثر قادیانی میں لکھا ہے۔ اور
 شال کا وزن میں فیراط کا ہو۔ اور شمس الاثر سے یہ منقول ہو کہ مردانہ میں اسلی ہاذ کے حکم اعتبار کیا جائے
 اور صحیح وہی جو مہداول بیان ہوا ہے سراج الوداج میں البصاح سے نقل کیا ہے۔ چھ چیزیں آدمی کے بدن سے
 نہیں نکلتی ہیں جگہ نکلنے سے دفعہ اول واجب ہوتا ہے وہ مغلطہ ہیں جیسے پاخانہ اور خجاست اور منی اور مذی
 اور ودی اور کچھ اور پیم اور قی جو نہ بھر کر آوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم چھ چیزیں اور چشمہ
 کے مصلحت کا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم جو بچے کے خجاست کا لکھا ہو یا لڑکی کا لکھا ہو یا
 نہ کھاتے ہوں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہر خجاست کا اور ہر آدمی خون کا اور مردار کا اور ج
 جانور میں کھاتے جاتے اس کے خجاست کا اور لکھتے کا اور بیل کے گوشت کا اور پاخانہ اور کتے کے گوشت اور بیل

اور مرغابی کی بیٹ کا یہ سب بہ نجاست غلیظہ نہیں ہیں یہ فنادی قاضی خان میں لکھا ہوا اور یہی حکم ہو درندہ جانوروں اور بلی اور چوہے کے گوشت کا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ بلی یا چوہے کا پتیا اگر کپڑے کو لگ جائے تو مصیبت لگتا ہے کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہو تو کپڑا نہیں ہو جاتا ہوا اور یہی ظاہر ہے کہ فنادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ سانپ کا کوا اور پتیا نہیں ہو نجاست غلیظہ اور یہی حکم ہو چونکہ گوشت کا یہ تار غلیظہ میں لکھا ہے۔ اور بڑی ٹلی اور کرف کا خون نہیں ہے اگر بتا ہوا ہو یہ ظہیرہ میں لکھا ہے۔ قدر درہم سے زیادہ اگر کپڑے کو لگ جائے تو نماز جائز ہوگی محیط میں لکھا ہے۔ دوسری نجاست خفہ۔ ادرہ جو تھائی کپڑے سے کم صاف ہو، اکثر متون میں لکھا ہے۔ جو تھائی کپڑے کے حساب میں احتلام ہو بعضوں نے لکھا ہے اس طرف کی جو تھائی کا اعتبار ہے جان نجاست لگی ہو جیسے دامن ادرہ آستین اور کلی۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب کپڑے پر نجاست لگی ہو۔ اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی جو تھائی کا اعتبار ہو جس پر نجاست ہو جیسے ہاتھ اور پانوں صاحب تھنہ اور محیط ادرہ دماغ اور جیسے اور سراج الودیع نے یہی صیح لکھا ہے۔ اور خالق میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے کہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ گھوڑے اور حلال جانوروں کا پتیا اور جو پند جانوروں کا گوشت نہیں کھائے لگی بیٹ بھی نجاست خفیہ نہیں ہے یہ کفر میں لکھا ہے۔ نجاست کے خفیف ہونے کا حکم کپڑے میں جاری ہوتا ہو پانی میں جاری نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ شہید کا خون جب تک بدن پر ہو پاک ہے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو نہیں ہے۔ ہر جانور کا پتیا مثل اسکے پتیا کے ہوتا ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے۔ سوئی کے سرے کے برابر جو پتیا کی چھین اڑتی ہیں وہ بیب ضرورت کے صاف ہیں اگرچہ تمام کپڑے پر پڑ جائیں یہ تیس میں لکھا ہے۔ سوئی کے دوسری طرف کی برابر جو پتیا کی چھین ہوں انکا بھی یہی حکم ہے کہ کافی ادرہ میں نہیں ہے یہ حکم جب ہو کہ جب وہ چھین اڑ کر کپڑے یا بدن پر گرے لیکن اگر بانی میں گرے تو وہ نہیں ہو جاتا لگا اور کچھ صورتوں کا سلیہ کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی نسبت پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ ادرہ پتیا کی چھین بڑے سرے کے سرے کی برابر اڑیں تو نماز منع ہوگی یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اور اسکی لٹے ہوئے یہ مسئلے ہیں۔ سانپ کی کھال نہیں ہے اگرچہ اسکو فرج کیا ہوا سلیہ کہ وہ دباخت کو قبول نہیں کرتا یہ ظہیرہ میں لکھا ہے۔ سانپ کی پچھلی سیخ ہے کہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سوتے ہوئے آدمی کی سال پاک ہے برابر ہو کہ نہ سوتے ہوئے آدمی ہو نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ مردے کے لعاب کو بعضوں نے نہیں لکھا ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ ریشم کے کپڑوں کا پانی اور انکی انگوٹھ بیٹ پاک ہے یہ یقین میں لکھا ہے۔ جو جانور کھائے جلتے ہیں جیسے کبوتر اور چڑیا انکی بیٹ ہر اسے نزدیک پاک ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ اگر گدھیا کا دودھ پاک ہے یہ ہمیں اور مینہ اصلی میں لکھا ہے اور یہی واضح ہے کہ یہ ایہ میں لکھا ہے اور دھوا کا یا نہ جانے نہ ناپا اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ جانور کے ذبح کے بعد جو خون اسکی رگوں میں باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے تب بھی اس سے کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فنادی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہو کہ خون کا جو گوشت میں باقی رہ جاتا ہو اسلیہ کہ وہ خون جاری نہیں ہے محیط سرخی میں لکھا ہے جو جاری خون گوشت میں لگ جاتا ہے وہ نہیں ہے یہ مینہ اصلی میں لکھا ہے۔ جگر اور تلی کا خون نہیں ہے یہ نعمانہ افشاری میں لکھا ہے۔ خون پھر کا انورہو کا اور جون اور کتان کا پاک ہے اگرچہ بہت ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ پھل اور پانی میں

جینے والے جانوروں کا خون امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کپڑے کو پلید نہیں کرتا یہ فادی قاضی کا منہ
 میں نکھا ہو۔ چہ کی بیگنی اگر کیوں کی کون میں گر جائے اور کیوں کے ساتھ میں جاوے یا تیل کے
 برتن میں تو وہ اٹا اور تیل جب تک اسکا مزہ نہ بدلے پلید ہوگا قیہ ابو الیث نے کہا ہو کہ ہم اسی قول کو
 لینے ہیں اور مسائل اچھٹس میں ہو کہ چہ کی بیگنی اگر کڑب میں یا سرکہ میں گر جائے تو وہ خراب نہیں ہوتا
 یہ محیط میں لکھا ہو اگر کپڑے پر جس تیل قدر درم سے کم لگے پھر وہ پھیل کر قدر درم سے زیادہ ہو جائے
 تو بعض کے نزدیک وہ نماز کا مانع ہو اور اسی کو لیا ہو اگر تون نے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور ہی
 قول اختیار کیا جاتا ہو یہ قیہ اصلی میں لکھا ہو۔ جس کپڑا جو پاک کپڑے میں لٹایا جائے اور وہ تر ہو اور کھلی
 تری پاک کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے تر ہو جائے کہ پھوڑنے میں رطوبت گرے یا طرے
 چلیں تو اس سے کہ وہ جس نہ ہوگا اور اسی طرح اگر پاک کپڑا ایک جس کپڑے پر یا جس زمین پر ہو یا جاوے
 اور نجاست کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ اٹا تر ہو جائے کہ پھوڑنے میں اس سے رطوبت گرے مگر وہ
 نجاست کی تری کی جگہ معلوم ہوتی ہو تو اس سے کہ وہ جس نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر تر یا تون جس میں
 یا جس پھوڑنے پر رکے تو وہ جس نہ ہوگا اور اگر خشک یا تون جس پھوڑنے پر رکھا جو تر ہو تو یا تون اگر بھیج گیا
 تو جس ہو گیا اور نہی کا اعتبار نہیں ہی مختار ہو یہ سراج الوداع میں فادی سے لکھا ہو۔ گو برشی میں ملا ہو
 اور اس سے چھت لسی جاوے اور خشک ہو جاوے تو اس پر بھیجا ہو اگر اس رکھنے سے جس نہیں ہوتا۔
 سو لکھا ہو اگر یا جس مٹی جب ہوا سے اڑ کر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر نظر نہ آوے جس
 نہ ہوگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہو۔ ہوا جو گندہ میں پر گزرتی کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں نجاست کی بو
 اسنے لگے تو جس ہو جائیگا اور نجاستوں کے بخارات لگنے سے جس نہیں ہوتا یہی مسیح ہی یہ قیہ میں لکھا ہو
 نجاست کا دھواں اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو صحیح یہ ہو کہ وہ جس نہیں ہوتا یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر چہ میں
 کسی گھر میں جلایا جاوے اور اسکا دھواں اور بخار چھت کی طرف کو چڑھو اور اس کے روشن ان میں تو لگا ہو اور
 وہاں بہت ہو جاوے اور پھر وہ کچلے یا توے میں سے پھونکے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور امتحان کے یہ حکم ہو کہ جب تک اس
 نجاست کا ظاہر نہ ہوگا وہ کپڑا پلید ہوگا امام ابو بکر محمد ابن الفضل نے اسی برقموی دیا یہ فادی غیاث میں لکھا ہو اور ہی حکم ہو
 اسطبل کا جب وہ گرم ہو اور اس کے دھواں نکلنے کے موافق برقا ہو یا جان نجاست جمع ہوئی ہو اس پر دھواں
 اور پھر اس سے میں سپو آبا اور ٹپکنے لگا اور ہی حکم ہو جام کا جب اس میں نجاست جلانی جاوے
 اور پھر ارون اور دوسخداں سے سپو ٹپکنے لگے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہو اگر بانی سے استخار کیا اور
 کپڑے سے نہ پوچھا پھر گوز آیا تو تھا کا قول یہ ہو کہ اسکا گرد جس نہیں ہوتا اور ہی حکم ہو اس صورت میں
 کہ استخار میں کیا نہیں پانجامہ پسے یا پانی میں نہ ہو گیا پھر گوز آیا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر سردی کے موسم میں
 گھوڑے بندھے کی جگہ میں جہاں لید و فیرو طبعی برشی ہو داخل ہوا اور بدن اسکا تر خایا کوئی تر جزوہاں
 لے گیا اور اسکی گرمی سے خشک ہوئی تو جس ہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہو یا شلاندی یا شلاندہ پر یا جزوہاں اسطبل
 میں بے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص یا

بچھرنے پر سو یا جس پر منی تک کر خشک ہو گئی تھی پھر اسکو سینا آیا اور اس سے وہ بچھو ناتا ہو گیا تو اگر خشک
بچھو نے کی تری کا اثر اس کے بدن پر ظاہر نہیں ہوا تو جس میں ہوگا اور ظاہر ہوا تو جس میں ہوگا وہ بچھو بچھو فادی
قاضی خان میں نکال کر دے نے پانی میں شایب کیا اور اسکی کو چھینٹیں کسی کو کپڑے پر پڑیں وہ چار صلوٰۃ کو مانع نہیں اگر چہ بہت
ہوں لیکن جب یقین ہو جاوے کہ وہ چھینٹیں شایب کی تھیں تھیں پانی اور ایسے ہی اگر بکریں پانی میں پڑے اور اس سے چھینٹیں پڑیں
اور کپڑے پر پڑیں اگر کھانا اثر کرے میں ظاہر ہو گیا تو اگر جس میں ہوگا وہ نہ جس میں ہوگا یہی اس کو اختیار ہو اور اسی کو اختیار کیا ہو فقہ ابوالمصنف نے
براہم کو کہ پانی حلالی ہو یا نہ اور اگر بکرہ میں ان فضل سے منقول ہوگا اگر کھڑے کے پانوں میں گت ہو جائے اور وہ پانی میں پڑے
اور اسکی چھینٹیں سواری کے کپڑے پر پڑیں تو وہ جس میں ہوگا وہ بچھو پانی ہو یا جاری اور بیلا قول اصح ہے بموجب
قاعدہ کلیہ کے کہ بقیہ شایب کے داخل نہیں ہوتا یہ شرح مینہ المصنف میں لکھا ہے جو ابراہیم طبری کی تصنیف ہے۔ پانچواں کی
کھیاں اگر کسی کپڑے پر پڑے جائیں تو وہ جس میں نہیں ہوتا لیکن اگر وہ غالب ہوں اور بہت ہوں تو جس میں ہوگا تاہم
یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پانوں میں پچھو لگی یا وہ مٹی میں چلا اور پانوں نہ دھوئے اور
غیر پڑے لی تو اگر نہاست کا اثر اس میں نہیں ہو تو جائز ہے لیکن احتیاط یہ ہو کہ پانوں نہ دھوئے یہ فادی قاضی خان میں
واقعات حاصیہ سے نقل کیا ہے پاک پانی میں اگر جس مٹی غسالے یا پاک مٹی میں جس پانی ڈالا جائے تو صحیح
ہے کہ گلا وہ جس ہوگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اسی کو نیا ہو فقہ ابوالمصنف نے یہ خلاصہ میں
لکھا ہے۔ جس بچھو سے گلا وہ میں ڈالا جاوے اور وہ بچھو سے قائم رہے اور نظر آتا ہو تو اگر بہت ہوگا تو جس میں ہوگا
وہ نہ جس میں ہوگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر خشک ہو جائیگا تو اسکی طہارت کا حکم ہوگا چھینٹ میں
لکھا ہے۔ کتا اگر کسی کے عضو یا کپڑے کو کپڑے واجب تک اس پر تری ظاہر ہوگی جس میں ہوگا خشکی میں ہو کتا یا
فیسے میں ہو یہ مینہ المصنف میں لکھا ہے۔ حیرت میں ہو کہ یہی مختار ہے مینہ المصنف کی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم طبری
کی تصنیف ہے۔ کتا اگر مسجد کے بورے پر کھڑا ہو جائے اگر خشک ہو جس میں ہوگا اور اگر تر ہو اور نہاست
اثر ظاہر ہو تا تب بھی یہ حکم ہو یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ مٹی کی ہڈی پاک ہے ہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے
قاضی کا صاحب مثل چیتے اور شیر کے صاحب کے جس میں ہو اگر اسکی سونڈ سے کسی کپڑے پر ہٹا لیا جائے تو جس
ہو جائیگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ مجال پر جانور کا مثل اسکے یا بخانہ کے ہو یہ سراج اوماج میں
لکھا ہے۔ اولٹ یا بکری کی میٹھی میں اگر جوہن خود ہو کر کھالے جائیں اور بیل کے گوبر میں ہوں تو نہ کھاتے جاہم
اسکے کہ اس میں سنتی نہیں ہو۔ یہ فقیر میں لکھا ہے۔ روٹی کے اندر سے چوہے کی میٹھی نکلی اگر میٹھی میں مسکی
سنتی موجود ہو تو میٹھی بھیک دے اور روٹی کھائے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی سراج اوماج میں
دودھ دھوئے وقت اگر میٹھی دودھ کے برتن میں گر جائے اور اسی وقت بھیک دے تو نہاست نہیں اور اگر
میٹھی دودھ میں ٹوٹ جائے تو جس میں ہو جائیگا پھر پاک ہوگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کتے کے بالوں سے
انرا بند بنا دین تو نہاست نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بکری کا پیٹاب اور آدمی کا پیٹاب کسی چیز پر لگے تو نہاست
بچھو نہاست علیحدہ کے تابع ہو جائیگی یہ فقیر میں لکھا ہے دوسری فصل استنجا کے بیان میں استنجا
جائز ہے ان چیزوں سے جو بھیر کی طرح صاف کرنے والی ہیں جیسے نیلا اور ریتا اور لکڑی اور کپڑا اور چھوٹا

اس کے سوا ادا لیس ہی چیزیں اور سچ قول کے بموجب اس میں کچھ فرق نہیں ہو کہ جو چیز علیٰ ہر وہ عادت کے موافق ہو یا عادت کے خلاف ہو یا ان تک کہ اگر دونوں راستوں سے خون یا پیمپ نکلے تو بھی پھر سے طہارت ہو جاتی ہو اسی طرح اگر استنجہ کے مقام پر باہر سے کچھ نجاست لگ جائے تو بھی پھر وغیرہ سے استنجا کرنے سے پاک ہو جاتا ہو پھر خون سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہو کہ بائیں طرف زور دیکر بیٹھے اور قبلہ کی طرف سے اور ہوا اور سچ اور چاند کی طرف سے بچ جاوے اور تین پھر ساتھ لے پہلے پھر کو پیچھے کو لے جاوے اور دوسرے کو آگے کو لاوے اور پھر تیسرے کو پیچھے کو لے جاوے اور چھترے لکھا ہو کہ یہ حکم گری کے موسم کا ہو لیکن جاڑوں میں پہلے پھر کو آگے لاوے اور دوسرے کو پیچھے کو لے جاوے اور پھر تیسرے کو آگے لاوے اور عورت ہمیشہ وہی عمل کرے جو مرد جاڑوں میں کرتا ہو پھر تاخرین کا اتفاق ہو کہ پھر سے استنجا کر لینے کے بعد جو نجاست باقی رہ جاتی ہو پسینہ کے حق میں اس کا کچھ اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر مقصد سے پسینہ نکل کر کپڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا اور اگر وہ تھوڑے پانی میں بیٹھا ہو یا کتاو جس ہو جاوے یا گچا یہ نہیں میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ وغیرہ میں لکھا ہو استنجہ میں کوئی عدد سنو نہیں یہ نہیں میں لکھا ہو صاف ہو جاوے یا شرط ہو یا ان تک کہ ایک پھر سے صفائی حاصل ہو جاوے تو سنت ادا ہو گئی اور تین پھر خون سے بھی صفائی حاصل نہ تو سنت ادا ہو گئی یہ معمرات میں لکھا ہو اور تھب ہو کہ پاک پھر دائیں طرف رکھے اور استنجا کیے ہوئے بائیں طرف رکھے اور منجناب الکی نیچے کو کرے یہ سراج الوباح میں لکھا ہو۔ اگر غیر ستر کھولے لیکن ہو تو استنجا پانی سے افضل ہو اور اگر ستر کھولے کی حاجت پڑے تو پھر سے استنجا کرے پانی سے ذکر ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو دونوں کو جمع کرے یہ نہیں میں لکھا ہو بعض کا قول ہو کہ ہمارے زمانہ میں ہی سنت ہو اور بعض کا قول ہو کہ ہمیشہ سنت ہی ہو اور یہی صحیح ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہو پھر خون سے استنجا کرنا اسی وقت جائز ہو جب نجاست صرف مخرج ہی پر لگی ہو لیکن اگر مخرج سے تجاوز ہو تو سب کا اجماع اس بات پر ہو کہ مخرج سے تجاوز کی ہوئی نجاست درہم سے زیادہ ہو تو اس کا پانی سے دھونا فرض ہو اور صرف پھر خون سے پھر ٹھکانا کافی نہیں ہو اسی طرح اگر سیارہ کے کناروں پر پشیاں قدر درہم سے زیادہ لگ جاوے تو اس کا دھونا واجب ہو اور اگر وہ نجاست جو مخرج سے تجاوز ہو قدر درہم سے کم ہو یا بقدر درہم ہو لیکن جب اسکو مخرج کی نجاست کے ساتھ ملا دیں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے پس اگر اسکو پھر سے دور کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک جائز ہو اور مکہ وہ نہیں یہ وغیرہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ زاد میں لکھا ہو اور بعد نجاست مومنع استنجا پر قدر درہم سے زیادہ ہو اور دھیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو شرح قادی میں لکھا ہو کہ اس میں اختلاف ہے بعضوں نے لکھا ہو کہ اگر اسکو تین پھر خون سے پونچھ لیا اور صاف کر لیا تو جائز ہو اور لکھا کہ یہی صحیح ہو اور یہی لکھا ہو فیہ اختلاف ہے سراجیہ میں لکھا ہو اور اگر سیارہ کے کنارہ پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو اور دوسری جگہ پر بھی نجاست قدر درہم سے کم ہو لیکن اگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے تو ان دونوں کو جمع کر کے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو نہیں میں لکھا ہو اور اگر مقصد کا تمام فراغ ہو اور نجاست اس میں قدر درہم سے زیادہ لگی ہو

مستعد سے تیار ہو تو ابو شجاع سے اور ایسا ہی طحاوی سے منقول ہو کہ پھر دن سے استنجا کا فی ہوا دینی زیادہ مشابہ ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول سے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور پنیاب کے استنجا کا قاعدہ یہ ہو کہ ذکر کو بائیں ہاتھ سے پکڑے اور اُسکو دیوار پر یا پتھر پر یا ڈھیلے پر جو زمین سے اٹھا ہوا ہو رکھے پتھر کو دسے ہاتھ میں نہ لے اور اسی طرح ذکر کو داسے ہاتھ میں اور پھر کو بائیں ہاتھ میں نہ پکڑے اور اگر یہ نو سکے تو ڈھیلے کو دونوں ایڑیوں میں پکڑے اور ذکر کو بائیں ہاتھ میں پکڑ کر اُسپر رکھے اور جو یہ بھی نو سکے تو پتھر کو داسے ہاتھ میں پکڑے اور اُسکو حرکت نہ دے یہ زیادہ ہی ہیں لکھا ہو اور پاک کرنا اُسوقت تک واجب ہو جب تک دل میں یہ یقین ہو جائے کہ اور پنیاب نہ آویں گا یہ ظہر پہ میں لکھا ہو تب وضو نہ لے لکھا ہو کہ چند قدم چل کر استنجا کرے اور وضو نہ لکھا ہو کہ زمین پر پانوں مارے اور کھٹکے اور داہنی ٹانگ کو بائیں ٹانگ پر لپیٹے اور بلند سی سے بستی کی طرف کو اترے اور صبح یہ ہو کہ لوگوں کی طبیعتوں مختلف ہوتی ہیں جب اُسکے دل میں اطمینان ہو جائے کہ جو نجاست سویرا میں تھی وہ تمام ہو گئی تو استنجا ہو گیا یہ شرح جتہ المصلیٰ میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور سفیرات میں لکھا ہو اور اگر شیطان اُسکے دل میں بہت سے دوسرے ڈانٹا ہو تو اُسکی طرف التفات نہ کرے جیسے نماز میں ایسے دھوموں کی طرف التفات نہیں ہوتا اور پنیاب کے مقام پر پانی چھڑک لے بیان تک کہ اگر پیر دہان تری دیکھے تو پانی کی تری سمجھ لے یہ ظہر پہ میں لکھا ہو اور پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہو کہ اگر روزہ دار ہو تو پانی یا نہ کے مقام کو خوب ڈھیل کرے پھر بائیں ہاتھ سے استنجا کرے اور بیچ کی انگلی کو اُمتداسے استہامیں اور انگلیوں سے کچھ اُدتجا کرے اور اُسکے موضع کو دھو دے پھر نہضت یعنی چنگلیا کے پاس کی انگلی اُٹھا دے اور اُس موضع کو دھو دے پھر چنگلیاں کو اُٹھا دے اور پھر انگلیوں کے پاس کی انگلی اُٹھا دے اور اسقدر دھو دے کہ اُسکو پاکی کا یقین پانوں غالب ہو جائے اور دھونے میں خوب زیادتی کرے اور اگر روزہ دار ہو تو زیادتی نہ کرے کچھ دھوئے کی شمار مقرر نہیں اور اگر دوسرے والا ہو تو اپنے لیے تین مرتبہ دھونے کی مقدار مقرر کرے یہ تبیین میں لکھا ہو اور استنجا میں قیوں انگلیوں سے زیادہ نہ لکھا دے اور انگلیوں کی جوڑائی سے استنجا کرے سرور سے استنجا کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور پانی اُٹھانے سے ڈالے سختی سے دھو دے یہ سفیرات میں لکھا ہو اور نرمی سے لے اور عامہ مشائخ نے کہا ہو کہ بے انگلیاں اُٹھا کے ہنسی سے دھونا کافی ہوتا ہو اور عامہ مشائخ نے کہا ہو کہ عورت کشادہ ہو کر بیٹے اور بیٹی سے اوپر اوپر دھو دے اور انگلی اندر داخل نہ کرے یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اور یہ شمار ہو یہ تا مار خانہ میں صبر فرمے نقل کیا ہو اور عورت مرد سے زیادہ کشادہ ہو کر بیٹے یہ سفیرات میں لکھا ہو حجتہ میں ہو کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک پانی یا نہ کے مقام کو اول دھو دے پنیاب کے مقام کو بعد کو دھو دے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک پنیاب کے مقام کو اول دھو دے پانی یا نہ کے مقام کو بعد لکھا ہو اور انھیں دونوں کے قول کو غرضی نے اختیار کیا ہو اور یہی مشابہ ہو یہ شرح جتہ المصلیٰ میں لکھا ہو جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور موضع استنجا کے پاک ہونے کے ساتھ ہی ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہو یہ سرحد میں لکھا ہو اور استنجا کے بعد ہاتھ بھی دھو لے جیسے کادل دھونا ہو تاکہ خوب شہرا ہو جائے اور دعا میں ہو کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجا کے بعد ہاتھ دھو یا اور دیوار پر ملا یہ نہیں میں لکھا ہو جو گرمیوں میں استنجا کرے وہ اچھی طرح دھو کرے لیکن جاڑوں میں اس سے بھی زیادہ دھوئے تاکہ صفائی حاصل ہو جائے یہ اس صودت میں ہے جب کہ پانی ٹھنڈا ہو اور اگر پانی گرم ہو تو جاڑے اور گرمی کا موسم برابر ہو لیکن گرم پانی میں ٹھنڈے پانی سے نواب کم ہو یہ نعمت میں لکھا ہے استنجا نہ والی عورت کو شباب و پابخا نہ کے سوا ہر غادر کے وقت میں اور استنجا کرنا واجب ہو یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اگر بایان ہاتھ شل نہ ہو جائے اور اس استنجا نہیں کرتا تو اگر پانی ڈالنے والا نہ ملے تو استنجا نہ کرے اور اگر جلدی پانی پر قادر ہو تو اسے ہاتھ سے کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیمار آدمی کی اگر بی بی اور باندی نہ ہو اور اسکا بیٹا یا بھائی ہو اور وہ خود وضو نہیں کر سکتا تو اسکو اسکا بیٹا یا بھائی وضو کرے مگر استنجا نہ کرے کیونکہ وہ اس کے ذکر کو حسین سمجھ سکتا اور استنجا اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے جاری عورت کا اگر شوہر نہ ہو اور وضو کرنے سے عاجز ہو اور امسکی مچھی یا بن ہو تو اسکو وضو کرے اور استنجا اس سے ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے استنجا میں قبلہ کی طرف کو منہ کرنا اور بیٹھ کر تاکہ وہ ہو اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف کو بیٹھ گیا تو سبب ہو کہ قبلہ کی طرف سے جھڑپ سکے جاوے یہ تمیز میں لکھا ہے ہمارے نزدیک بے ہوشے پائٹا نون اور جنگل میں اس حکم میں کچھ فرق نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اور جائز ہے عورت کے واسطے کہ اپنے بچہ کو شباب اور پائٹا نہ پھر اسے کے وقت قبلہ کی طرف تمام لے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور بی بی اور گوبر اور لبتہ اور طعام اور گوشت اور خبیثہ اور ٹھیکرے اور بچے اور بال سے اور بائیں ہاتھ سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر بائیں ہاتھ میں کوئی ایسا عذر ہو کہ استنجا نہیں ہو سکتا تو بغیر کہ ہتھ دینے ہاتھ سے استنجا کرنا جائز ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے غرض چیزوں سے استنجا کرے اور اسی طرح جس چیز سے وہ خود یا کوئی اور شخص استنجا کر چکا ہو استنجا نہ کرے لیکن اگر تھکرے کوئی ہون اور ہر مرتبہ ایسے کرنے سے استنجا کرے جس سے استنجا نہیں کیا جاتا تو فی الواقع جائز ہے محیط میں لکھا ہے اور کاغذ سے استنجا کرے اگر کم سپید ہو یہ نعمت میں لکھا ہے اور پکی بنف سے اور کوئلے سے اور ہستی چیز سے جیسے ریشمی کپڑا استنجا کرنا مکروہ ہے پناہی میں لکھا ہے استنجا پانچ قسمی دو انہیں ہے جب میں ایک طرح کا دھوا مسو فحش جب جنابت یا حیض یا نفاس کی وجہ سے غسل کرے تاکہ نجاست اور بدن میں نہ پھیل جاوے دوسری جب نجاست طرح سے تجاوز ہو خواہ تھوڑی یا بہت نام محمد کے نزدیک صونا واجب ہر آدمی میں زیادہ اعتبار ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر نجاست تھوڑی ہے تجاوز ہو تو اسوقت دھونا واجب ہو اسلئے کہ بمقتدر نجاست طرح پر ہو چھ قبلہ سے ساقط ہو کیونکہ اسکا کسی چیز سے پونچ لینا کافی ہے پس منبر وہی نجاست رہی جو مخرج کے سوا ہو میری سند ہے۔ اور وہ اسوقت ہے جب نجاست مخرج سے نہ پڑے چوتھے سبب اور وہ اسوقت ہے جب پیشاب کیا اور بائیں ہاتھ نہ پھرا تو پیشاب کے تمام کو دھوئے پانچویں جہت اور وہ سبب گھٹنے سے استنجا کرنا میری اختیار شرع قرار میں ہے جب پائٹا نہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو سبب ہو کہ من کیڑوں سے لازم پڑ جائے اس کے سوا اور کپڑے پھلک پائٹا نہ میں جاوے اگر ایسا کر سکتا ہو۔ اور جو نہیں ہو سکتا تو اپنے کپڑوں کو نجاست اور مستہل پانی سے پھانسنے میں کوشش کرے اور سڑک کر پائٹا نہ میں جاوے۔ انگوٹھی بدلتھ کا نام یا کچھ قرانی کلمہ

اسکو پتہ کیا تھا نہ میں داخل ہونا کر رہا ہی سراج الوہاج میں لکھا ہی اور مستحب ہو کہ پانچا نہ میں داخل ہونے وقت یہ ٹپسے اٹھم اتنی احوال مذکور من الثبت والتمنا ثلث یعنی اے اللہ پناہ مانگتا ہوں میں تیرے پاس پلید ہی سے اور پلید حیران سے اور پناہ خدا میں داخل ہونے وقت داہنا پاؤں اُسگے بڑھا دے اور نکلے تو بایاں پاؤں پہلے بڑھا دے یہ تبیین میں لکھا ہی اور کھڑے ہونے کی حالت میں سر نہ کھولے اور دو دونوں پاؤں کو دو رو دو رو رکھے اور بائیں طرف کو جھکا رہے اور بات نہ کرے اور اللہ کا ذکر نہ کرے اور چھینکے والے کا اور سلام کا اور اذان کا جواب نہ دے اور اگر چھبیک آوے تو دل میں الحمد للہ پڑھ کے زبان نہ ہلاوے اور بلا ضرورت اپنے ستر کو نہ دیکھے بول و براز کو نہ دیکھے اور نہ تھوکے نہ ناک چھینکے نہ کھنکھارے نہ بہت ادھر ادھر دیکھے اور اپنے بدن سے کھیل نہ کرے اور آسمان کی طرف نظر نہ اٹھاوے اور پیٹ یا پیٹا نہ پربت دیر تک نہ بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہی اور جب پناہ نہ سے نکلے تو یہ ٹپسے الحمد للہ الذی اخرنی عنی ما یؤذنی و ابغی عنی یعنی حمد ہی اسے اللہ کے لیے جسے نکال دی وہ چیز جو مجھ کو ایذا دیتی تھی اور باقی رکھی وہ چیز جو مجھ کو فائدہ دیتی تھی اور جاسی پانی یا بند پانی میں یا نہر یا کنوین یا حوض یا چشمہ کے کنارہ پر یا پھل دار درخت کے نیچے یا کھیتی میں یا ایسے سایہ میں جہاں بیٹھے کا آرام ملے اور مسجد کے برابر اور عید گاہ کے برابر اور قبروں میں اور جو مائے جانوروں اور مسلمان کے راستہ میں پیٹیا کرنا اور پناہ نہ پھرنا کر رہا ہو۔ بچی جگہ میں بیٹھ کر اونچی چلی کی طرح پیٹیا کرنا کر رہا ہو اور چوسے اور سانپ اور چوہا کی سوراخ میں اور ہر سوراخ میں پیٹیا کرنا کر رہا ہو کھڑے ہو کر اور لیٹ کر اور بلا عذر نکلا ہو کر پیٹیا کرنا کر رہا ہو اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں اگر پیٹیا کرنے کا ارادہ کرے اور زمین سخت ہو تو پھر سے اسکو کوٹ لے یا کچھ کھودے یا چھینٹیں اور اگر اس پر نہ ٹپسے۔ اور پیٹیا کر کے اس کے سر پر وضو نہ کر دے یہ سراج الوہاج میں لکھا

تھانوی

مازفر محکمہ کے چٹو نے کی گواہی نہیں اور اسکی وضاحت کا سنکر کافر ہوتا ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص کہ نماز کے وجہ کا
سنکر لیکن جان بوجھ کر اسکو چٹو تاہو تو اسکو قتل کریں بلکہ اسکو قید کریں جب تک کہ وہ توبہ نہ کرے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے
جاہن الملک کی تصنیف ہے۔ مرتبہ باندھنے کے لائق جو آخر وقت نماز کا ہوتا ہی ہمارے نزدیک وجہ
نماز کا کسی سے متعلق جو۔ بیان تک کہ اگر کافر مسلمان ہو یا ترک باطن ہو یا مجنون کو افاقہ یا عورت حیض پاک ہو
تو اگر نیت باندھنے کے لائق نماز کا وقت باقی ہو تو ہمارے نزدیک وہ نماز اسپر واجب ہوگی یہ حضرات میں
لکھا ہے اور جیسے عوارض مثلاً جنون یا حیض آخر وقت میں پائے جائیں تو اس سے بجا لاجماع نماز کا فرض ساقط
ہو جائیگا یہ فتاویٰ الشافعی ہیں لکھا ہے۔ بچہ جانے والی دالی کو اگر یہ خوف ہو کہ اگر وہ نماز میں مشغول ہوگی تو بچہ مر جائیگا تو
اسکو نماز میں اس کے وقت سے تاخیر کرنا جائز ہے اور پورے خوف سے اسی طرح کے اور سببوں سے بھی
تاخیر نماز ہے یہ خلاصہ میں بیان ہوا قیامت کی جو حق فیصل میں لکھا ہے۔ اس کتاب میں بابیں یا ہیں
سہلا باب نماز کے وقتوں کے بیان میں اور ان سائل کے بیان میں جو اسکے میل میں ہیں اس باب
میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں۔ جو کہ نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے
صبح صادق اس سپیدی کو کہتے ہیں جو سورج کے نکلنے تک آسمان کے کنارہ پر پھیلی ہوتی ہے۔ صبح کا دبا

اعتبار نہیں اور صبح کا ذب اس سبیدی کو کہے ہیں جو صرف طول میں ظاہر ہوتی ہو پھر اس کے بعد تاریکی جانی کہ
صبح کا ذب سے نماز کا وقت داخل نہیں ہوتا اور روزہ دار پر کھانا حرام نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہو۔ مشق
میں اختلاف ہو کہ دوسری فجر کے شروع ہونے کا اعتبار ہو یا اس کے پھیل جانے اور مشرق جانے کا اعتبار ہو
یہ محیط میں لکھا ہو دوسرے قول میں زیادہ وسعت ہو اور اسی طرف اکثر علماء نقل ہیں یہ شمار افتادہ میں لکھا کہ
اور زیادہ احتیاط اس میں ہو کہ روزہ اور نماز عشا کے باب میں پہلے قول کا اعتبار کرے اور فجر کی نماز میں دوسرے
قول کا اعتبار کرے یہ شرح تالیف میں لکھا ہو جو شیخ ابو المکارم کی تصنیف ہو۔ وقت لہر کا زوال سے شروع
ہوتا ہو جب تک سایہ دوشل ہو سوائے سایہ اصل کے یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی صبح ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو
اور زوال اسکو کہتے ہیں کہ ہر شخص کا سایہ مشرق کی طرف بڑھنے لگے یہ کافی میں لکھا ہو زوال اور سایہ اصلی
کے پچانے کا طریقہ یہ ہو کہ ایک سیدی لکڑی برابر زمین میں گاڑ دیتی جب تک سایہ کم ہوتا رہتا ہو اس وقت عشا
بلندی پر ہو اور جب سایہ جو مشرق سے ہو تو معلوم ہوا کہ اب سورج ڈھلا اس وقت اس سایہ کے سرے پر ایک
نشانی بنا دیں اس نشانی سے لکڑی تک جب قدر سایہ رہے وہ سایہ اصلی ہو پس جب بڑھے اور وہ زیادتی
اصل لکڑی سے دینی ہو جاوے سوائے اصلی کے تو لہر کا وقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک باقی نہ رہیگا یہ
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی طریقہ صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور فقہانے لکھا ہو کہ احتیاط
اس میں ہو کہ لہر کی نماز سایہ کے ایک شل ہونے سے پہلے شروع لے اور عصر کی نماز دوشل ہونے کے
وقت پڑھے تاکہ دونوں نمازین یقیناً اپنے وقت میں ادا ہوں عصر کا وقت سایہ اصلی کے سوا کسی چیز کا سایہ
دوشل ہو جانے کے وقت بے سورج کے غروب تک ہو یہ شرح مجمع میں لکھا ہو اور مغرب کا وقت شروع
کے غروب سے شفق کے غائب ہونے تک یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک سرخی کھٹنے
ہیں اسی پر فتویٰ ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک شفق وہ سبیدی ہو جو سرخی کے
بعد ہوتی ہو یہ قدری میں لکھا ہو اور ان دونوں کے قول میں لوگوں کے لیے آسانی زیادہ ہو اور
امام ابو حنیفہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہو اس لیے کہ نماز کے باب میں اصل یہ ہو کہ اسکا ہر ایک اور شرط
اسی چیز سے ثابت ہوتا ہو جو یقینی ہو یہ نہایت میں اسرار سے اور مبوط شیخ الاسلام سے نقل کیا ہو
اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے چھینے سے صبح تک ہو یہ کافی میں لکھا ہو وتر کو عشا سے پہلے نہ پڑھے کیونکہ
ترتیب واجب ہو نہ اس لیے کہ وتر کا وقت داخل نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر بھول کر وتر کو عشا سے پہلے پڑھ لیا
یا دونوں کو پڑھ لیا پھر عشا کی نماز کا فساد معلوم ہوا نہ وتر کا تو در صحیح ہو حجاب دینی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک
صرف عشا کا اعادہ کر لیا اس لیے کہ ترتیب اس قسم کے عذر میں ماقط ہو جاتی ہو اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت
نہ ملے مثلاً وہ ایسے نہر میں رہتا ہو جہاں شفق کے غروب ہونے سے پہلے فجر کا طلوع ہو جاتا ہو یا شفق
کے غائب ہونے سے پہلے فجر کا طلوع ہوتا ہو انہی عشا اور وتر واجب نہ ہونے سے ہمیں میں لکھا ہو دوسری
فصل وقوت کی فضیلت کے بیان میں فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہو لیکن ایسی تاخیر نہ کرے کہ سورج کے طلوع کا شک ہو
بلکہ استدر دوشی میں نماز پڑھے کہ اگر نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر اسکو قربان سمجھے ساتھ اپنے وقت میں لکھ دینے میں

لگا ہو اور یہ حکم ہر زمانہ میں لکھن جو کے روز کے کرنے والوں کے واسطے حرج و مرج میں اس کے خلاف ہو اسلئے
 کہ وہ ان اند میں سے ہر زمانہ میں لکھن جو کے روز کے کرنے والوں کے واسطے حرج و مرج میں اس کے خلاف ہو اسلئے
 میں جلد ہی کرنا مستحب ہے کہ کافی میں لکھن جو خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح مجمع میں
 لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے۔ عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو زمانہ میں تاخیر کرنا
 مستحب ہے سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہے و صوب کے بدلنے کا اعتبار نہیں پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو
 کہ اس کے دیکھنے سے آنکھ نہ چند سیادے تو اس وقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہ
 ہو کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ یہ ایہ میں لکھا ہے اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز صاف ہو گئی تو
 مکروہ نہیں یہ پورا الرافق میں قاضی العیاض سے لکھا ہے ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تکمیل مستحب ہے کہ کافی میں لکھا ہے عشا
 کی نماز میں کھانی رات تک تاخیر مستحب ہے اور وتر کی نماز میں جبکہ جاگ جانے کا اعتقاد ہو اسکو آخر شب تک تاخیر
 مستحب ہے اور جسکو اعتقاد ہو وہ سوئے سے پہلے پڑھنے سے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر کے دن فجر کی نماز روشنی
 میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہو اور فجر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر
 کی نماز میں جلد ہی کرے تاکہ مکروہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے
 پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلد ہی کرے تاکہ بارش یا ہفت جماعت سے مان نہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے
 یہی حکم ہر سب زمانہ میں ہے۔ اور دو نمازوں کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سو
 عرفہ اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہے قیسی فی فصل ان وقتوں کے بیان میں نہیں نماز جائز نہیں اور
 جہنم مکروہ ہے۔ تین ساعتیں ہیں جن میں فرض نماز اور جنازہ کی نماز اور عطلات کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع
 ہونے سے بند ہو جائے تک اور سورج کے قائم ہوجانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے
 چھٹنے تک مگر اس وقت میں اسی دن کی عصر و جب کے وقت بھی ادا ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی عیاضی میں لکھا ہے شیخ امام
 ابو بکر محمد بن الفضل نے لکھا ہے کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہو تب تک وہ طلوع کی حالت میں ہے
 خلاصہ میں لکھا ہے کہ حکم اس وقت ہے کہ جب جنازہ کی نماز اور عطلات کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوے ہوں
 کہ اس وقت اٹھا کر صباغ تھا اور پھر اس وقت تک اسکی تاخیر کی تو وہ اس وقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں
 واجب ہوے اور ایسے وقت انکو ادا کیا تو جائز ہو اسلئے کہ جیسا کہ دیکھنا واجب میں نقصان تھا ویسا ہی انکی ادائیگی
 نقصان ہے۔ صراحت الحاج میں لکھا ہے اور یہی کافی اور نہیں میں لکھا ہے لیکن سجدہ تلاوت میں تاخیر افضل ہے اور
 حناہ کی تلاوت میں تاخیر مکروہ ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور ان وقتوں میں جو فرض اور واجبات مثل وتر کے
 اپنے وقتوں سے فوت ہوئے ہیں انکی قضائی جائز نہیں یہ مستثنیٰ کافی میں لکھا ہے۔ نقل تار ان اوقات میں جائز
 مگر مکروہ ہے کہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت
 قتل شروع کی اور اس میں ہتھ مارا تو امیر و ضوکر لازم ہو گا اور اگر اسی دن کی عصر کے سوا اور فرض نماز
 ان وقتوں میں پڑھی تو ہتھ سے وضو نہیں تو نیکیا و فتاویٰ قاضی عیاض کے نواقض وضو میں لکھا ہے اور
 اس نماز کا توڑ دینا اور پھر وقت غیر مکروہ میں قضا ہو جب ظاہر روایت کے واجب ہو اور اگر اس کو

تمام کر لیا تو شروع کرنے سے جو لازم ہوا تھا اس کے ذمہ سے اتر گیا یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور نگار ہوا
 لیکن کچھ اور اس پر واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہوا اور اگر وقت مکہ میں اسکو قضا کیا تو جائز ہو گا
 ہوتا ہے یہ محض سرخی میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی فحی کہ وقت مکہ میں نماز پڑھو تو اسکا اس وقت میں ادا کرنا صحیح
 ہو گا مگر گناہ ہو گا اور واجب ہو کہ وہ نماز اور وقت میں پڑھے یہ جو الراقی میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی فحی کہ کسی
 وقت میں نماز پڑھو یا یہ نذر کی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھو تو اس نماز کی اذان اقامت
 میں جائز نہیں ہی اوجہ ہو یہ شرح فیہ اصلی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ وہ وقت ایسے ہیں کہ جن میں
 فوافل اور جو نماز میں اس کے حکم میں ہیں وہ مکہ میں لفظ کر وہ ہیں یہ نایہ اور کثاہ میں لکھا ہے ان وقتوں
 میں قضا اور غبارہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز ہے یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے منجملہ اس کے صبح کے
 طلوع ہونے کے بعد نماز فجر سے قبل تک کا وقت ہے یہ نایہ اور کثاہ میں لکھا ہے اس وقت میں فجر کی سنتوں
 کے سوا فوافل مکہ میں جو شخص آغزرات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع
 ہو جائے تو اسکا تمام کر لینا افضل ہے اس لیے کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اسے اپنے قصد سے نہیں کیا وہ نفل
 ہو جب صبح قول کے فجر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی یہ سراج الودیع اور نہیں میں لکھا ہے اور اگر
 چار رکعتیں پڑھیں بعد دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی ہیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جائیں گی یہ بھی لکھا ہے
 یہ غزالیہ القادیانی میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے تک کا وقت ہے یہ نایہ اور کثاہ میں
 لکھا ہے اگر فجر کی سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر انکو فجر کی نماز کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ بھی سرخی میں لکھا ہے
 اور منجملہ اس کے عصر کی نماز کے بعد سورج کے مغرب ہونے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نایہ اور کثاہ میں لکھا ہے
 اگر نفل نماز مستحب وقت میں شروع کی پھر اسکو توڑ دیا اور پھر عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھینے سے
 پہلے انکی قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محض سرخی میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے سورج کے چھینے کے بعد عصر کی نماز سے پہلے
 کا وقت ہے اور نیز وہ وقت جب جمعہ کی اقامت ہو اور وہ وقت جب جمعہ یا عیدین یا اسوقت باستسکا کا
 خطبہ پڑھا جاتا ہو یہ نایہ اور کثاہ میں لکھا ہے۔ جب حج یا عمرہ کا خطبہ پڑھیں اسوقت نفل پڑھنا مکہ میں یہ بھی لکھا ہے
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اور جب امام جمعہ کے روز خطبہ کے واسطے نکلے اسوقت نفل پڑھنا مکہ میں
 یہ نیز اصلی میں لکھا ہے۔ اگر چار رکعتیں جمعہ سے پہلے کی شروع کر دیں پھر امام خطبہ کے واسطے نکلے چاروں
 رکعتیں پوری کر لے یہی صحیح ہے اور اسی طرف بل کیا ہے۔ اثب جسام الدینی نے یہ طبرہ میں لکھا ہے جب نماز
 کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکہ میں لیکن اگر جماعت کے فوجہ ہونے کا خوف ہو تو فجر کی سنت پڑھنا
 جائز ہے عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکہ میں اور بعد نماز عیدین مسجد میں نفل پڑھنا مکہ میں
 نہ گھر میں اور عروہ اور مزدلفہ میں ہر نماز دن کو جمع کرنے میں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا
 مکہ میں یہ جو الراقی میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اسوقت کے فرض کے سوا اور
 سب نماز میں مکہ میں یہ شرح فیہ اصلی میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہے قادیانی سے نفل کیا ہے۔ چنانچہ اور ایسا
 کی حاجت کو روک کر نماز پڑھنا مکہ میں یہ جو کثاہ طحاوی اور فرض اسکی طرف شائق ہے تو قادیانی پڑھنا مکہ میں

اور جو وقت ایسا ہو کہ اس میں ایسے سبب پائے جائیں جن کی وجہ سے انحال صلوٰۃ کی طرف دل متوجہ نہ ہوگا اور شمع میں خلل پڑے گا خواہ کوئی سبب ہو اس وقت بھی ناز کر وہ ہو اور ادھی رات کے بعد فشا کی ناز کر وہ ہو یہ بجز لائق میں لکھا ہے

دوسرا باب اذان کے بیان میں اس باب میں دو تفصیل ہیں پہلی فصل اذان کے طریقہ اور مؤذن کے احوال میں فرض نازون کے جماعت سے ادا کرنے کے لیے اذان دینا سنت ہے قنادر قاضی خان میں لکھا ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ واجب ہو اور صحیح یہ ہے کہ سنت ہو کہ کافی میں لکھا ہے اور یہی مذہب ہے عامہ شائع کا یہ محیط میں لکھا ہے اقامت بھی قنادر فرضون کے لیے سنت ہونے میں مثل اذان کے ہو یہ بجز لائق میں لکھا ہے۔ پانچون فرض نازون اور جمعہ کے سوا جو نازین ہیں جیسے سنتین اور وتر اور فوافل اور عوام اور عیدین ان کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی ناز اور عبادہ کی ناز اور اشترا اور چاشت کی ناز اور حوادث کی نازون کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ قسین میں لکھا ہے۔ کسوف اور خسوف کی ناز کا بھی یہی حکم ہے یہ صبی شریع کترین لکھا ہے عورتوں پر اذان اور اقامت نہیں اگر وہ جماعت سے ہیں تو بغیر اذان و اقامت کے پڑھیں اگر اذان و اقامت کہیں تو نادر جائز ہو جاوے گی مگر گناہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اذان اور اقامت مبارک کے لیے اور مقیم کے لیے جو اپنے گھر میں ناز پڑھتا ہو مستحب ہے۔ خلاصہ میں لکھا ہے اذان و اقامت نہیں یہ میں میں لکھا ہے صبح کے سوا اور نازون کے وقت سے پہلے اذان بالاتفاق جائز نہیں اور اسی طرح صبح کی اذان وقت سے پہلے کہنا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر وقت سے پہلے اذان کہیں تو وقت میں بھر لیا کر یہ شرح جامع البحرین میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ نادر خانہ میں صحیح سے نقل کیا ہے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ اقامت وقت سے پہلے جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مؤذن کی اقامت کہنے سے ایک ساعت کے بعد امام آیا یا اقامت کے بعد اسے فجر کی سنتین پڑھیں تو اقامت کا اعادہ واجب نہیں یہ قنیه میں لکھا ہے اور اذان کہنے کی اہمیت اس شخص میں ہو جو مستحب کو اور ناز کے وقتوں کو پہچانتا ہو یہ قنادر قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ مؤذن قافل صالح اور متقی اور عالم سنت ہو یہ نایاب میں لکھا ہے اور لائق ہو کہ ہمیت والا ہو اور لوگوں کے حال پر مہربانی کرنا ہو اور جو لوگ جماعت میں نہیں آتے اُپر زجر کرنا ہو یہ قنیه میں لکھا ہے اور ہیشہ اذان پہ دالہ اور نادر خانہ میں لکھا ہے اور ثواب کے واسطے اذان کہنا ہو یہ نوافل میں لکھا ہے اور ہشترہ کہ وہی امام نادر کا ہے معراج الدراہ میں لکھا ہے اور فضائل یہ ہے کہ مقیم ہی ہو سافر نہ ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر ایک شخص نے اذان کی اور دوسرے نے اقامت کہی اگر بلا شخص غائب تھا تو بلا کراہت جائز ہے اور اگر حاضر تھا اور انکو دوسرے کی اقامت کہنے سے طال ہوتا ہو تو مکروہ ہے اور جہاں سے ہو جو تو چارے نزدیک مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر رکھا قافل اذان دے تو ظاہر روایت ہے نکر اہت صحیح ہو لیکن اذان بالغ کی افضل ہے اور جو رکھا کچھ والا نذر اسکی اذان جائز نہیں اور بجز

عالمگیری جلد اول
باب اول اذان
فصل اول
فی بیان اذان
و اقامت
و مؤذن
و وقت
و مکان
و احوال
و غیر

اعادہ کرین اور یہی حکم ہو جنوں کا یہ بنا یہین لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص نشہ کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہو اور اسکا
روما منتخب ہو اگر عورت نے اذان دے تو مکروہ ہو اور منتخب ہو کہ پھر اسکو لوٹا دے یہ کافی نہیں لکھا ہو۔ فاسق
لی اذان مکروہ ہو مگر پھر نہ لوٹا دین یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور جنب کی اذان اور اقامت مکروہ ہو باہفاق
روایات اور اشبہ یہ ہو کہ اذان کا اعادہ کرین اور اقامت کا اعادہ نہ کرین ظاہر روایت میں ہے
کی اذان مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی مسیح ہو یہ جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہو بے وضو کی اقامت مکروہ ہو
لیکن اعادہ نہ کرین یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اگر موزن بعد اذان کے مرتب ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور
نہین اور اگر اعادہ کرین تو منسل ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہو۔ اگر اذان دیتے میں مرتب ہو گیا تو ادلی یہ ہو
کہ کوئی اور شخص اول سے اذان کہے اور اگر وہی تمام کر لے تو جائز ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو
بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہو اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان کہے تو مضائقہ نہیں مافرنے اگر سواری
پر اذان کہی تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہیے یہ قادی قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہوا
اگر نہ اترے اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو مافرا سواری پر اذان شروع کرے
اور نہ اسکا قبلہ کی جانب گونو تو جائز ہو یہ قادی قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو حضر میں سواری پر
اذان دینا موجب ظاہر روایت کے مکروہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جاوے یہ
خلاصہ میں لکھا ہو غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور چکل میں رہنے والے کی اور ولد الزنا کی اور
اندھے کی اور اس شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہوا اور
رات کو گھر میں بلا کر اہم اذان جائز ہو۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو ادلی ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اندھے
کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہو جو اسکی تاز کے دفتون کی محافظت کرے تو اندھے اور ان اٹھوون
والے کی اذان برابر ہو یہ بنا یہ میں لکھا ہو فرض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہو یہ قادی
قاضی خان میں لکھا ہو۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لیے جو شہر میں نماز پڑھے اور ان
محکم میں اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں فرق نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ نہیں
میں لکھا ہو اور منسل یہ ہو کہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے پھر ناشی میں لکھا ہو اور اگر اس مسجد میں
اذان نہ ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہو اور اگر کیلی اذان کا چھوڑ دینا مکروہ نہیں یہ محیط میں
لکھا ہو اگر اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہو یہ فرناشی میں لکھا ہو مافرا کو اگر یہ اکتلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت
کا چھوڑنا مکروہ ہو یہ مہبوط میں لکھا ہو اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہو لیکن مکروہ ہو یہ شرح طحاوی
میں لکھا ہو اگر اذان اور اقامت دونوں کے تو ہنر ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اذان نہ کہی اور اقامت
نہی یہ مہبوط میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص گاٹون میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اس گاٹون میں ایسی مسجد
ہو کہ جہیں اذان اور اقامت ہوتی ہو تو حکم اسکا وہی ہو جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہوتا
اور اگر اس گاٹون میں ایسی مسجد نہیں تو حکم اسکا کہ یہ شہر کا ہے یہ شہر نماز پڑھتا ہے میں لکھا ہو اگر مکروہ دن کے
بارغ میں یا میت پر ہو تو اگر گاٹون یا شہر قریب ہو تو وہیں کی اذان کافی ہو اور جو قریب نہیں تو کافی نہیں اور قریب

حد یہ ہو کہ وہ ان کی داد اذاتی ہوے خسار الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر وہ اذان دے لیں تو اولیٰ ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اگر جنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور اذان چھوڑ دیں تو پڑھیں اور اقامت چھوڑ دیں تو گمراہ ہو یہ قیاس
 قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسجد والوں نے اذان دیکر جماعت کر لی تو پھر دوبارہ اذان اور جماعت اس مسجد میں نہ ہو
 اور اگر بعض مسجد والوں نے اقامت اور جماعت سے نماز پڑھ لی اس کے بعد سوزن اور امام اور باقی
 جماعت کے لوگ داخل ہوئے تو یہ جماعت متنب ہوگی اور پہلی گمراہ یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسے
 لوگوں نے جو اس مسجد والے ہیں کسی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کو اس
 مسجد میں دوبارہ جماعت کر لے میں مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مسجد والوں میں سے ایک گمراہ
 نے آہستہ اذان دی کہ اُنکے سوا کسی اور نے نہ سنا پھر اسی مسجد والوں کا وہ سرگمراہ آیا اور اُسکو
 پہلے فرقہ کی خبر سنوئی پھر اُنھوں نے چلا کر اذان دی پھر اُنکے بعد پہلی اذان کا حال معلوم ہوا تو اُنکو چاہیے
 کہ حسب دستور جماعت سے نماز پڑھیں پہلی جماعت کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل اذان
 میں لکھا ہے۔ کسی مسجد میں کوئی سوزن اور امام مقرر نہیں اور اس میں گمراہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تو فضل
 یہ ہو کہ ہر فرقہ علمہو اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسجد میں لکھا ہے یہ
 گمراہ نے جماعت سے کسی وقت کی نماز پڑھی پھر ابھی وقت باقی تھا کہ اُنکو اس نماز کے نساد کا حال معلوم ہوا
 اور پھر اسی وقت اور اسی مسجد میں اُسکو جماعت سے نضا کیا تو اذان و اقامت کا اعادہ نہ کریں اور اگر
 بعد وقت کے نضا کیا تو چاہیے کہ اس مسجد کے سوا کہیں اور اذان اور اقامت سے نضا کریں یہ زیادتی
 میں لکھا ہے۔ جس شخص کی نماز وقت نماز میں فوت ہو جاوے پھر اُس کے بعد وہ اسکی قضا پڑھنا چاہیے
 اُسکے واسطے اذان اور اقامت کے خواہ اکیلا ہو خواہ جماعت ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بہت سے
 مانتین فوت ہو گئیں تو پہلی کیلئے اذان اور اقامت کے اور باقی میں مختصراً ہی چاہیے اذان و اقامت
 دونوں کے چاہیے صرف اقامت کے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ہر نماز کے واسطے اذان و اقامت
 کے تو بہتر ہو کہ قضا موافق طریقہ ادا کے ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور یہی مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخی
 کی تصنیف ہو اور اختیار اس وقت میں ہو جب ایک ہی مجلس میں اُن سب نمازوں کو نضا کرے اور اگر
 بہت سی مجلسوں میں نضا کرے تو اذان و اقامت دونوں شرط ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اذ
 ضابطہ ہا میں نے نزدیک یہ ہو کہ ہر شخص کے لیے ادا پڑھے یا قضا اذان اور اقامت کے باوجود کہ اکیلا پڑھ
 یا جماعت سے لیکن جمعہ کے روز اگر مشرین پڑھیں تو اُسکا اذان و اقامت سے پڑھنا گمراہ ہو یہ نہیں
 میں لکھا ہے اور عرفہ اور مزدلفہ میں جو دو نمازوں کو جمع کرے تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کے اور
 دوسری کے واسطے اقامت کے اذان نہ کے اگر سوزن کو اذان یا اقامت میں شل آ جاوے تو دوسرا
 شخص اُسکو پھر سے اسی طرح اگر وہ مر جاوے تب بھی یہی حکم ہو اور اُسکا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کو نہ
 کیا تو دوسرا شخص از سر نو اذان کے یا وہی جب لوٹ کر آوے تو از سر نو اذان کے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ ہمارے شاہ نے اشد پر رحم کرے یہ لکھا ہے کہ اولیٰ یہ ہو کہ اگر وضو ٹوٹ جاوے تو

میں لکھا ہو اور رک رک کے گناہوں ہوتا ہو کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کے اور کچھ ٹھہرے پھر دوسری بار ایسے ہی کرے اور اسی طرح آخر اذان تک دود و گلوں کے درمیان میں توقف کرے اور بلا توقف کے معنی ہوں اٹھانا اور چل دی کرنا یہ تاہم غائبہ میں جامع سے نقل کیا ہے۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ پر تحفہ کا سکون کرے لیکن اذان میں حقیقتہ سکون کرے اور اقامت میں نیت سکون کی کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اللہ کے کے اول میں مذکر ناکر ہو اور اسکے آخر میں مذکر ناخطاے فاحش ہو یہ زاہدی میں لکھا ہے اور موافق طریق شروع کے اذان اور اقامت کے کلمات میں ترتیب کرے یہ محیط رحیمی میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان اقامت میں بعض کلموں کو بعض پر مقدم کرے مثلاً استغفران محمد رسول اللہ کو استغفران لا الہ الا اللہ سے پہلے کہدے تو افضل ہے ہو کہ جو اپنے وقت سے پہلے کر دیا اسکا شمار نہیں ہوتا کہ اپنے وقت پر پہنچا اسکا احادہ کرے اور اگر اذان کرے تو نماز جائز ہو جائیگی، محیط میں لکھا ہے اور اذان اور اقامت کے کلمات کو بلا فصل جو درپے کے بیان تک کہ اگر اذان دی اور اسکو یہ گمان ہو گیا کہ یہ اقامت ہو پھر فارغ ہونے کے بعد موقوف ہوا تو افضل ہے ہو کہ اذان کا احادہ کرے اور اقامت کو از سر نو کہے تاکہ بلا فصل ادا ہوں اور اسی طرح اقامت شروع کی اور اسکو اذان کا گمان ہو گیا پھر بعد کو معلوم ہوا تو افضل ہے ہو کہ سرے سے اقامت کے یہ بدہ میں اور غائبہ سرورجی میں لکھا ہے اذان و اقامت میں قبلہ کی طرف منہ کرے اور اگر نہ کیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ ایہ میں لکھا ہے اور جب حتی علی اصولہ حتی علی الفلاح پر ہو بچے تو اپنا منہ داہنی طرف اور بائیں طرف کو پھرے اور پانوں اسی جگہ قائم رکھے برابر ہو کہ اکیلا نماز پڑھتا ہو یا جماعت سے پڑھتا ہو یہی صحیح بیان تک کہ نہتاتے کہا ہو کہ بچے کے لیے جو اذان دے تو آسمین بھی چاہیے کہ ان دونوں گلوں کے وقت داہنی اور بائیں طرف کو منہ پھرے یہ محیط میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہو کہ حتی علی اصولہ داہنی طرف کے اور حتی علی الفلاح بائیں طرف اور بعضوں نے کہا ہے کہ حتی علی اصولہ داہنی اور بائیں دونوں طرف کے اور اسی طرح حتی علی الفلاح بھی دونوں طرف کے اور صحیح پہلا قول ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان دینے کا صومعہ وسیع ہو تو آسمین پھرے تو بہتر ہو یہ بدائع میں لکھا ہے لوں میذنہ میں حتی علی اصولہ حتی علی الفلاح کے وقت پھرے اور داہنی طرف کے طاق سے سر نکال کر حتی علی اصولہ دوبار کے پھر بائیں طرف کے طاق سے سر نکال حتی علی الفلاح دوبار کے یہ اسوقت ہو کہ جب ایک جگہ ٹھہرے ہو کہ اذان کہنے میں پورا اعلام نہ ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالمکارم کی تصنیف ہے۔ اور اگر داہنی اور بائیں طرف منہ پھرنے سے اعلام پورا ہو جائے تو اسی پر اکتفا کرے اور پانوں اپنی جگہ سے نہ ہٹا دے شان شعبہ ایہ میں لکھا ہے تطہین مکروہ ہو تطہین ایسی راگنی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تنبیہ آجائے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے لیکن ایسی خوش دازمی سے اذان کہنا تبیین محسن نو بہتر ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور یہی شرح و قایہ میں لکھا ہے اور دونوں اٹھان دونوں کا نون میں کہ اور اگر نہ رستے تو بہتر ہو اسوا سئلے کہ وہ صفت اصلی میں وہ صرف اسوا سئلے مقرر کیا گیا ہے کہ اعلام میں تنبیہ اور اگر دونوں ہاتھ کا نون پر ہو کہ لے تو بہتر ہے تبیین میں لکھا ہے۔ اور اٹھان کا نون میں نہ مسمول اذان

میں ہر گاہ آواز بلند ہوا قامت میں نہیں پہنچنے میں لگتا ہے تو شب نما غریب کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں
 ہر نماز پر شرح قادی میں لکھا ہے جو ابوالکلام کی تصنیف ہے اور تہذیب اُسکو کہتے ہیں کہ موزن افغان اور افغان
 کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شہر کی تہذیب و زبان کے دستور کے موافق ہوتی ہے یا کھارے
 یا صلوة صلوة یا قامت قامت کا لفظ کہے سے تہذیب اسلئے ہے کہ اچھی طرح سے اعلام ہو جائے الہ
 یہ بات جس طرح کا جان دستور ہو اُس سے حاصل ہو جاتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ غریب کی اذان کے بعد اتنا
 ٹھہرے جتنی دیر میں میں آئیں پڑھ سکے پھر تہذیب کے پھر اسی قدر بیٹھے پھر قامت کے یہ تبیین میں لکھا ہے
 اذان اور اقامت میں یہ قدر اسی دور کتوں یا چار رکعتوں کے فضل کرے جس میں ہر رکعت میں دس آیتیں
 پڑھ سکے یہ ناہی میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کو ملانا بالاتفاق مکروہ ہے یہ مسراج الدرایہ میں لکھا ہے
 اور موزن کے لیے یہ اوئے ہے کہ جس نماز سے پہلے سنتیں یا نقل پڑھے جاتے ہیں وہ اذان و اقامت
 کے درمیان میں پڑھے یہ محط میں لکھا ہے۔ اور اگر نہ پڑھے تو اذان و اقامت کے درمیان میں بیٹھا جاوے
 اگر مغرب کا وقت ہو تو بھی فتا کا اتفاق ہے کہ اذان و اقامت میں فصل ضرور ہے یہ قنابین میں لکھا ہے۔ مقدار فصل
 میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک سب یہ ہے کہ جتنی دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت
 پڑھ سکے اتنی دیر چکا کر رہے پھر اقامت کے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 جتنی دیر دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھے ہیں اتنی دیر بیٹھا جاوے امام مسلولی نے لکھا ہے کہ
 خلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا ہونا افضل ہے یا بیٹھا یہاں تک کہ اگر بیٹھا جاوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ
 کے نزدیک جائز ہے مگر اُن کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ
 کے نزدیک جائز ہے لیکن اُن کے نزدیک افضل یہ ہے کہ بیٹھا جاوے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کے
 درمیان میں دعا مانگنا سب سے پہلے مسراج الاولیاء میں لکھا ہے۔ موزن آدمیوں کا انتظار کرے مگر جو ضعیف
 جلد آنے والا ہے اُسکے لیے کھڑا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ معراج الدرایہ
 میں لکھا ہے۔ جاسے کہ اذان اول وقت میں کہے اور اقامت اوسط وقت میں کہے تاکہ دفعتاً نہ کہنے والا
 اپنے وضوے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضاے حاجت سے فارغ ہو جاوے یہ
 تمام احادیث میں مجتہد سے نقل کیا ہے۔ جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اُسکو کھڑے ہو کر انتظار
 کرنا مکروہ ہے بلکہ بیٹھا جاوے پھر موزن جب حجتی علیٰ الفلاح کے تو کھڑا ہو یہ حضرات میں لکھا ہے۔ اگر موزن
 امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو موزن جب وقت اقامت میں ہے
 علی الفلاح کے اُسی وقت ہمارے تیوں علماء کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جاوے یہ
 صحیح ہے اور امام مسجد سے باہر ہو تو اگر مغل کی طرف سے مسجد میں داخل ہو تو جس صف سے وہ بیٹھے
 وہ صف کھڑی ہو جاوے اور اسی طرف مائل ہوئے ہیں شمس اللہ علوانی اور مرغی اور شیخ الاسلام
 خواہر زادہ اور اگر امام مسجد میں سامنے سے آوے تو امام کو دیکھتے ہی سب کھڑے ہو جاوے یہ اور
 موزن اور امام ایک ہو تو اگر وہ اقامت مسجد کے اندر کے تو جب تک اقامت سے فارغ نہ ہوئے

تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور وہ مسجد کے باہر اقامت کے تو ہمارے شایع کا اتفاق ہو کہ جب تک امام مسجد میں داخل نہ ہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور امام قدامت الصلوٰۃ سے کچھ پہلے تکبیر کھڑے خلیج الامم شمس اللہ علائی نے کہا کہ یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اسی کے میل میں مؤذن کو جواب دینے کے لئے اذان کے وقت سامعین کو جواب دینا واجب ہے اور جواب دینا یہ کہ جواب دیتا ہے وہی یہ بھی کہ گرجی علی الصلوٰۃ سے جواب میں وہی لفظ نہ کہے بلکہ لاول ولا قوہ الا باللہ اعلیٰ العظیم کے اور حتی علی الخلق کے جواب میں مانتا دندکان وامل بئارلم یلین کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے قادیانی نے غصہ اس میں لکھا ہے اور اسی طرح الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں سننے والا وہی لفظ نہ کہے بلکہ صدق و برکت کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اذان سنی اور وہ چل رہا ہو تو ادا ہے یہ کہ ایک ساعت ٹھہرے اور اذان کا جواب دے یہ قیضہ میں لکھا ہے۔ اقامت کا جواب مستحب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب اقامت کہنے والا قدامت الصلوٰۃ کے تو سننے والا اقامت دوا دوا دامت السموات والارض کے اور باقی کلمات میں اسی طرح جواب دے جیسے اذان میں جواب دیتا ہے یہ قادیانی فراموش میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ اذان و اقامت کے درمیان میں سننے والا بات نہ کرے اور قرآن نہ پڑھے اور سوائے جواب دینے کے کوئی کام نہ کرے۔ اگر قرآن پڑھا ہو تو اسکو چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سننے اور جواب دینے میں مشغول ہو جائے یا نہ لکھا ہے۔ اگر اقامت کے وقت دعا میں مشغول ہو تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد کے کئی مؤذن ہوں تو جب وہ آگے پیچھے آدین تو جو آگے آئے اسی کا حق یہ لکھا ہے

صلی اللہ علیہ وسلم

صلی اللہ علیہ وسلم

تیسرا باب نماز کی شرطوں میں اور وہ ہمارے نزدیک سات ہیں حدیث سے طہارت اور نہایت سے طہارت اور سرعورت اور قبلہ کی جانب توجہ کرنا اور وقت اور نیت نماز اور تحریم یہ زائد ہیں میں لکھا ہے اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی **فصل طہارت اور سرعورت** کے بیان میں۔ نمازی کو بدن اور کپڑے اور نماز کی جگہ کو نجاست سے پاک کرنا واجب ہے یہ زائد ہیں کے باب نجاست میں لکھا ہے یہ اس وقت ہو کہ جب نجاست انہی لگی ہو کہ نماز کی مانع ہو اور اُسکے دور کرنے میں اُس سے بڑھ کر کوئی خرابی ہو یا نہ کہ اگر آدمیوں کے سامنے بے ستر کھولے نجاست دور نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے نماز پڑھے اور اگر نجاست دور کرنے کے واسطے لوگوں کے سامنے ستر کھولے یا تو فاسق ہو گیا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ نجاست میں ادھر کے بدن کا اعتبار ہے یا نہ کہ اگر نہیں سرسہ آنکھوں میں لکھا ہے تو آنکھوں کا دھونا واجب نہیں یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر نجاست غلیظہ قدر درہم ہو تو اسکا دھونا فرض ہو اور اُسکے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے اور اگر قدر درہم ہو تو اسکا دھونا واجب ہے اور نماز اُسکے ساتھ جائز ہے اور اگر قدر درہم سے کم ہو تو اسکا دھونا سنت ہے اور اگر نجاست خفیہ ہو تو وہ جب تک بہت نہ ہو جواز صلوٰۃ کی مانع نہیں یہ ضرورت میں لکھا ہے۔ سرعورت نماز کے صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اگر اسپر قادر ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مرد کے لیے ناف کے نیچے سے کشون کے آگے تک تحریم ہے

مرد کی ناف ہمارے تیون عالمون کے نزدیک ترین اور گھٹنے ہمارے سب علما کے نزدیک ترین ہے
 سرخی میں لکھا ہے۔ آزاد عورت کا نگو اور شیلیو ان اور قد مون کے سوا تمام بدن ستر ہو یہ متون میں لکھا ہے۔ قوت
 کے بال جو سر پہا میں وہ ستر ہو اور جو شکے ہو۔ بن اسین دور حاتین ہیں اصح یہ ہو کہ وہ سر میں یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے اسی صبح ہو اور اسی کو مقبرہ ابو الیث نے لیا ہو اور اسی پر تنوی کی یہ علاج الدراہ بن لکھا ہے۔ باندی کا سر
 دہی ہو جو مرد کا ہو مگر انکسایت اور پٹھو بھی ستر ہو اور اسی حکم میں سب طرح کی باندیاں شامل ہیں خواہ ام اولاد
 یا بدبرہ ہو یا مکاتبہ ہو یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور مستحاطہ بنزلہ مکاتبہ کے ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہ لکیر یہ میں
 لکھا ہے۔ غشی شکل اگر غلام ہو تو ستر اسکا مثل ستر باندی کے ہو اور اگر آزاد ہو تو ہلکے غشی یہ حکم کرتے ہیں
 کہ سارا بدن ڈھکے اگر اسے صرف ناف سے گھٹن تک ڈھکا تو عضون کا یہ قول ہو کہ اعادہ لازم ہو اور
 بعضون کے نزدیک لازم نہیں یہ سراج الراج میں لکھا ہے۔ جوڑ کی قریب باو غ ہو اور غشی یا بغیر وضو نادرج
 نو اعادہ کا حکم کیا جاوے اور بغیر وضو منی کے ناز پڑے تو اتنا ناز اسکی پوری ہو جاوے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
 تاز میں اپنا ستر غیر عضون سے چھپانا بالا جماع فرض ہے اور اسے آپ سے چھپانا عامہ شایخ کے نزدیک فرض
 نہیں یہ شامان میں لکھا ہے پس اگر قمیص پہلے بغیر ازار کے ناز پڑے اور قمیص ایسا ہو کہ اگر اسے گریبان میں
 دیکھے تو ستر نظر آوے تو عامہ شایخ کے نزدیک ناز فاسد نہو گی اور یہی صحیح ہو اور اگر اندھیرے گھر میں لکھا ہو کہ
 ناز پڑی اور اسے پاس پاک کپڑا ہو جو تو بالا جماع ناز جائز نہو گی یہ سراج الراج میں لکھا ہے ہر ایک نظر آج میں
 سے بدن نظر آتا ہو اس میں ناز جائز نہیں یہ قمیص میں لکھا ہے۔ اگر اسے پاس قمیص ہو اور سوا اس کے اور کوئی نہ ہو
 اور کسی شخص کو سجدہ میں اسکا سر معلوم ہوتا ہو لیکن اگر کوئی اس کے پیچے سے دیکھے تو ستر نظر آوے اس میں جو
 مضائقہ نہیں تھوڑا سا مکمل جانا مسافرت ہو اسوا اس کے کہ اس میں حرج ہو اور بہت میں حرج نہیں اسوا اسے عضون میں
 جو تھائی اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہو اور جو تھائی سے کم تھوڑے میں یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور
 اصح یہ ہو کہ ستر غلط ہو یا خفیہ اسکا حساب جو تھائی سے ہی کیا جاتا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایک عضو میں سے
 اگر جو تھائی سے کم محل جاوے تو صاف ہو اور اگر دو عضون یا دو سے زیادہ عضون سے کھلے تو نہ ہو
 جمع کر چکے اگر وہ سب ملکر ان اعضا میں سے سب سے جوڑے عضو کی جو تھائی ہو جاوے تو ناز جائز نہو گی یہ شروع
 جمع میں لکھا ہے ہر ایک ملک کی تصنیف ہو ستر کے جمع کرنے میں حصون کا حساب مثلاً چھ حصہ یا دان حصہ
 متبرعین بلکہ مقدار کا حساب ہو گا بیان تک کہ اگر کان کا دان حصہ کھل جاوے اور بندنی کا دان حصہ
 کھل جاوے تو ناز منع ہو گی اسلیے کہ جو کچھ کھلا وہ کان کی جو تھائی کے برابر ہو یہ قنہ میں لکھا ہے۔ اگر ناز میں
 ستر کھل گیا اور بلاتوقت اسی وقت چھپایا تو بالا جماع اسکی ناز جائز ہو اور اگر اسی طرح ستر کھلے رکن ادا کیا
 تو ناز اسکی بالا جماع فاسد ہو اور اگر اسی طرح ستر کھلے ہوئے رکن ادا کیا لیکن متعدد ٹھہرا اس میں رکن ادا
 ہو جاتا تو امام ابو یوسف کے نزدیک ناز فاسد ہو جاوے گی اور امام محمد رحمہ کے نزدیک فاسد نہو گی اور امام
 ابو حنیفہ سے اس مسئلہ میں کوئی تصریح مقول نہیں یہ شروع تھا یہی لکھا ہے جو شیخ ابو الحارم کی تصنیف ہے جو
 باندی نے بغیر وضو منی کے ناز پڑی اور ناز کے اندر دو آزاد ہو چکی اگر اسی وقت وضو منی نہ ہو تو ناز

لکھا ہے امام ابو یوسف
 و ناز پڑی ہو
 چھپا کر
 ایک ایک حصہ
 اور اگر ایک حصہ
 نہ ہو تو
 ستر کھلے
 رکن ادا کیا
 لیکن متعدد
 ٹھہرا اس میں
 رکن ادا
 ہو جاتا تو
 امام ابو یوسف
 کے نزدیک
 ناز فاسد
 ہو جاوے گی
 اور امام
 محمد رحمہ
 کے نزدیک
 فاسد نہو
 گی اور امام
 ابو حنیفہ
 سے اس
 مسئلہ میں
 کوئی تصریح
 مقول نہیں
 یہ شروع
 تھا یہی
 لکھا ہے
 جو شیخ
 ابو الحارم
 کی تصنیف
 ہے جو
 باندی
 نے بغیر
 وضو منی
 کے ناز
 پڑی اور
 ناز کے
 اندر دو
 آزاد
 ہو چکی
 اگر اسی
 وقت
 وضو منی
 نہ ہو تو
 ناز

فادہ ہو گئی اور اگر عمل فیل سے اڑے لی تو جائز ہوگی یہ میٹا سرخی میں لکھا ہے۔ عمل قلیل یہ ہو کہ اسکو ایک ہاتھ سے
 پکڑے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ ذکر جہد ایک عضو کو اور نہیں جدا اور یہی صحیح ہے یہ ہدیہ میں لکھا ہے ایک
 سر میں ملحدہ ستر ہو اور دبر زمین ستر جدا ہو یہی صحیح ہے شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور یہی
 تعبیر میں لکھا ہے۔ اور گھٹنار این کے آخر تک ایک عضو ہی بیان تک کہ اگر ناز پڑھی اور گھٹنے گھٹنے سے اور ان
 دھکی ہوئی تو ناز جائز ہو جائیگی ہی اس صحیح ہے یہ نفس میں لکھا ہے اسی طرح عورت کا گھٹنے سے بند لے کے ایک
 عضو ہے شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے ہر دو کی ناک کے نیچے سے عانہ کی اٹھی ہے ایک چوکر ایک
 عضو ہے اگر اسکا جوتائی مکمل جا دیکھا تو ناز فادہ ہو جائیگی یہ علامہ میں لکھا ہے پیٹ جدا ستر ہو اور اسی طرح پیٹ
 اور اسی طرح سینہ یہ تار خانہ میں ہوتا ہے سے نقل کیا ہے۔ پیلو پیٹ کے ساتھ ہے یہ قنہ میں لکھا ہے عورت
 کی چھاتیان اگر مجھولی ہوں اور ابھرتی ہوئی ہوں تو وہ سینہ میں شامل ہیں اور اگر بڑی ہوں تو وہ جدا عضو ہے
 خلاصہ میں لکھا ہے اور ہر ایک انہیں سے جدا جدا ستر ہوگی اور یہی حکم ہے دونوں کا نون کا اگر ایک کان کی
 چھتائی مکمل جاوے تو ناز فادہ ہوگی یہ زاہد ہی میں لکھا ہے جسکو کپڑا نہ لے وہ بیٹھ کر ناز پڑھے اور رکوع
 اور سجدہ اشارہ سے کرے یا پھر ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اول فضل ہو کافی میں لکھا ہے رات ہو
 یا دن خلیج ہو یا گھرب کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں میں لکھا ہے۔ اور کپڑا لےنے سے مراد ہے ابھر
 قادر ہونا پس اگر کسی نے کپڑا اس کے لیے مباح کر دیا تو واضح ہے کہ اسکا استعمال اس پر واجب ہے یہ ہر ہدیہ
 میں لکھا ہے۔ ننگے آدمی کے سامنے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ جلے یا لباس ہو تو اس سے مانگے
 اگر نہ لے تو ننگا ناز پڑھ لے اور اگر ناز کے درمیان میں کپڑا لے تو از سر نو ناز پڑھے یہ تار خانہ میں
 سر جیبہ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر کپڑا لےنے کی امید ہو تو ناز میں اس وقت تاخیر کرے کہ جب تک فوت وقت
 کا خوف نہ ہو جیسے اگر ناز پڑھنے کے لیے پاک جگہ نہ ملے کرٹھنے کی امید ہو تو اس صورت میں بھی اسی قدر
 تاخیر کرے کہ وقت کے چلے جانے کا خوف نہ ہو یہ قنہ میں لکھا ہے۔ ننگے لگ علیحدہ علیحدہ دور دور ناز
 پڑھیں اور اگر گھٹت سے پڑھیں تو امام بیع میں ہو اور ہر شخص پانوں اپنے تہذیب کی طرف کرے اور دونوں
 ہاتھ دونوں رانوں کے بیچ میں کرے اور اشارہ سے ناز پڑھے یا بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے ناز پڑھے تو
 جائز ہے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے۔ حقہ میں ہے کہ اگر ننگے کو کوئی بوریا یا بچھوٹا لے تو اس سے ستر تک کے ناز
 پڑھے ننگا نہ پڑھے یہی حکم ہے اس صورت میں جب کھاس سے ستر تک ملتا ہو یہ تار خانہ میں لکھا ہے
 ننگا اگر کسی گلاب پر فادہ ہو تو وہ اپنے ستر پہنکائے اگر جانتا ہو کہ وہ پتھر ارہیگا تو بغیر اسکے ناز جائز نہیں ہوگی
 اسی طرح اگرچہ پیشے پر قادر ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قنہ میں لکھا ہے اگر صرف استعد کپڑا لے کہ جس سے
 جھوڑا ستر ملے تو اسکا استعمال بالاتفاق واجب ہے اگر کچھ اڈھک لے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور
 اگر صرف استعد مل سکتا ہے جس سے صرف ایک طرف ڈھکے تو بعضوں نے لکھا ہے کہ دیر کو ڈھکے ہوئے
 کہ حالت رکوع میں اس کے گھٹنے میں زیادہ فحش ہو اور بعضوں نے لکھا ہے کہ آگاہی کے آگاہی کے اس واسطے کہ
 وہ قبلہ کی طرف ہوتا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ رہنمائی کپڑے دن میں مردوں کی مابین نہیں ہوتی کی

نماز جائز ہو اگر کسی کے سوا در کھڑا نہ ہو تو اسی سے پڑھنے کا پڑے یہ نفع القیام میں لکھا ہے اگر کوئی عورت کھڑی ہو کر نماز پڑھتی ہو تو آٹھ کھٹا جس سے نماز جائز نہیں اور بیٹھ کر پڑھتی ہو تو کچھ نہیں کھٹا تو اس کو چاہیے کہ بیٹھ کر پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر سجدہ کرنے میں عود کا چوتھائی عضو تر کھٹا ہو تو وہ سجدہ کو چھوڑ دے یہ ناما غانیہ میں لکھا ہے اور تہب یہ ہے کہ مرد میں کپڑے پہن کر نماز پڑھے اگر ارا اور قمیص اور عامہ اگر ایک کپڑے میں بدن ڈھک کر نماز پڑھے تو بلا کر است نماز جائز ہو اور اگر صرف ازار میں پڑھے تو جائز ہو مگر مردہ ہو عورت کے واسطے بھی تہب یہ ہے کہ تین کپڑے قمیص اور ازار اور مضفہ پہن کر نماز پڑھے اگر عورت دو کپڑوں میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک کپڑے کو لپیٹ کر نماز پڑھے تو نہیں جائز ہوگی لیکن اگر اس میں اس کا تمام بدن اور سر ڈھک جاوے گا تو جائز ہوگی یہ مختصر میں لکھا ہے اگر دو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھیں ہر شخص اس کے ایک کنارے سے سر ڈھکے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑے کے ایک کنارے سے اپنا سر ڈھکے اور دوسرا کنارہ کسی سوتے ہوئے پڑا لے تو جائز ہے جو ہرۃ النہر میں لکھا ہے اگر عورت کو اس قدر کپڑے کہ اس کا بدن اور چوتھائی سر ڈھک سکے اور پھر وہ اپنا سر ڈھکے تو جائز نہیں اور جو چوتھائی سے کم سر ڈھکتا ہو اور نہ ڈھکے تو مضائقہ نہیں لیکن ڈھکنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے شغل کو صرف اتنا کپڑے کا لگوانے کہ اعضائے سر میں سے جو سب میں چھوٹا عضو ہو اس کو ڈھک سکے اور پھر نہ ڈھکے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ فاسد ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے اگر پانی کے اندر نماز پڑھی اور پانی گدلا ہو تو نماز صحیح ہوگی اور اگر پانی صاف ہو جس میں سے سر نہ نظر آتا ہو صحیح ہوگی یہ راجع الیہ میں لکھا ہے دوسری فصل تشریف دینے والی چیزوں کی طہارت میں ایسا کہ ملاکہ جو چھاتی پاک تھا اور اس کے نماز پڑھی تو جائز نہیں اور اگر چوتھائی سے کم پاک تھا یا کل نجس تھا تو اختیار ہے کہ نکلا ہو کر بیٹھ کر اشارہ دونوں سے نماز پڑھے یا اس کپڑے سے کھڑا ہو کر کعبہ اور سجدہ سے نماز پڑھے اور یہی فصل ہے کہ کافی میں لکھا ہے اور اگر مرد ارکی کمال فی جسکی دباغت نہیں ہوئی تھی اور سوائے اس کے اور کوئی تشریف دینے والی چیز نہیں ملتی تو اس کمال سے سر ڈھکنا جائز نہیں اور اس سے نماز جائز ہوگی یہ راجع الیہ میں لکھا ہے اگر اس کے پاس دو کپڑے ہیں اور ہر ایک نہیں سے قدر دہم سے زیادہ جس سے ہو تو اگر اس میں کوئی بقدر چوتھائی کپڑے کے نجس ہیں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے کیونکہ نماز کے مانع ہونے میں دونوں برابر ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور تہب یہ ہے کہ جس میں کم نجاست ہو اس سے نماز پڑھے خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک میں بقدر چوتھائی کپڑے کے نجس ہو اور دوسرے میں نجاست ہو اس سے نماز پڑھے اور اس کے برخلاف جائز نہیں اور اگر ہر ایک میں نجاست بقدر چوتھائی کے ہو یا ایک میں زیادہ ہو لیکن بقدر پونے کتنو اور دوسرے میں بقدر چوتھائی کی ہو تو جس میں چاہے نماز پڑھے اور افضل یہ ہے کہ اس میں نماز پڑھے تبیین نجاست کم ہو اور اگر ایک کا چوتھائی پاک ہو اور دوسرا چوتھائی سے کم پاک ہو تو جس کا چوتھائی پاک ہو اس میں نماز پڑھے اس کے برخلاف جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کے ایک جانب کو خون لگا ہو اور وہ اس قدر پاک ہو کہ اس سے تہ بند باندہ سکین تو اگر نماز صحت کا تو نماز جائز ہوگی اس لیے کہ وہ پاک کپڑے سے اپنا سر ڈھکے برقرار ہو اور اس میں فسق نہیں کیا گیا کہ ایک طرف کے بلانے سے دوسری طرف اپنی ہو یا نہ اپنی ہو یہ مختصر میں لکھا ہے۔ اس قسم کے مسائل میں مسلسل یہ ہے

کہ شخص دو بلاؤں میں مبتلا ہو اور وہ دونوں برابر ہوں تو جسے چاہے اختیار کرے اور جو مختلف ہوں
تو آسان کو اختیار کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر اسکو پاک اور نجس کپڑے میں شبہ پڑ گیا تو وطن
غالب کرے اور نماز پڑھے اگرچہ غلبہ گمان میں نجس ہی آگیا ہو یہ سر جبر میں لکھا ہے اگر اسکا گمان غالب
ایک کپڑے پر ہو اور اس سے طہر کی نماز پڑھی پھر گمان غالب دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اس سے عصر کی نماز
پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اگر اسکے پاس دو کپڑے ہوں اور یہ نہیں جانتا کہ نجاست کس میں ہے پھر ایک
کپڑے سے طہر کی اور دوسرے سے عصر کی نماز پڑھی پھر اول کے کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی پھر دوسرے
کپڑے سے عشاء پڑھی اسکے بعد ایک کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی معلوم ہوئی لیکن یہ
شہین جانتا کہ اس میں پہلا کون ہے اور دوسرا کون تو طہر اور مغرب جائز ہوگی اور عشاء اور عشاء فاسد ہوگی
اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ طہر اول کپڑے میں پڑھی سے پڑھے اور عصر دوسرے میں اور مغرب اول
میں اور عشاء دوسرے میں ذکر کیا اسکو امام شریعی نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اسی کپڑے میں نماز پڑھی کہ
اسکے نزدیک وہ نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو نماز نجس ہوگی یہ محیط
میں لکھا ہے۔ اگر شک کے پاس ریشمی کپڑا ہو اور ٹاٹ کا کپڑا ہو جس میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہو
تو ریشمی کپڑے سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے
کم نجاست پائے اور وقت میں گنہائش ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑا دھوے اور پھر نماز شروع کرے
اور اگر وہ جماعت اس سے فوت ہو جاوے اور کہیں داخل جاوے تب بھی حکم ہو اور
اگر یہ خوف ہو کہ جماعت نہ ملے یا وقت ہاتھ رہا تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے
یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وہ نماز میں ہو اور اگر وہ نماز میں نہیں لیکن جماعت کے قریب ہو جائے
اور جماعت والے نماز میں ہوں اور اسکو خوف نہ ہو کہ اگر دھو گیا تو جماعت فوت ہو جاوے کی تو میرے نزدیک بہتر
یہ ہے کہ نماز میں داخل ہو جاوے اور اگر اسکو ضرورت ہو کہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اپنے کپڑے
میں نجاست مغلطہ قدر درہم سے زیادہ لگی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالاجماع حکم ہے کہ
کسی نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے یہ محیط شریعی اور جہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے کپڑے پر
نجاست قدر درہم سے کم لگی دیکھی پس اگر مذہب مقتدی کا یہ ہے کہ نجاست طویل یا نفع صلوٰۃ نہیں اور
امام کا مذہب یہ ہے کہ وہ مانع صلوٰۃ ہے اور امام نے بخبر سی میں نماز تمام کر لی تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اور
امام کی نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مذہب ان دونوں کا برخلاف ہو تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہے یہ فتاویٰ
قاضی خان کے باب نجاست میں لکھا ہے۔ نص کا قول ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے
اگر نجاست موزون پر بھی لگی ہو اور کپڑے پر بھی لیکن انہیں سے ہر ایک جدا جدا قدر درہم سے
کم ہے اور دونوں جمع کی جہاں تو قدر درہم سے زیادہ ہوں تو ان دونوں نجاستوں کو جمع
کرنے اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب کپڑے پر کئی جگہ نجاست لگی ہو
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اگر کپڑے میں نماز پڑھی جیسے قمیص وغیرہ ہوتا ہے اور اگر نجاست

قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دوسری طرف کو بچھٹ نکلی اور اگر دونوں طرف کی نجات جمع کیا جائے تو قدر سے زیادہ ہو جائیگی تو غصہ کے قول کے بموجب مانع جواز صلوۃ نہیں اور ایک کپڑے میں جو نجات جدا جدا لگی ہوئی ہو ان کا حکم اس پر جاری ہوگا اگر دو کپڑوں میں نماز پڑھی اور ہر ایک میں نجات قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو تو جمع کرینگے اور وہ مانع جواز صلوۃ ہو۔ اگر دھتہ کا کپڑا سبک نماز پڑھی اور ایک ہتھ پر نجات لگی اور دوسری ہتھ تک بچھٹ گئی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں رہی اور جواز صلوۃ کی مانع نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب مانع جواز صلوۃ ہو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول میں آسانی زیادہ ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز میں اس کے پاس ایسا درہم تھا کہ جبکی دونوں طرف نہیں تھیں تو مختار یہ ہو کہ وہ جواز صلوۃ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ وہ مکمل ایک درہم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا خلاف نماز جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر سجدہ کرے تو بلا خلاف اسکی نماز جائز ہوگی اور اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ نجس ہو تو نہ دیکھیں نے اپنی نظم میں یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ناک پر سجدہ کرے پیشانی پر نہ کرے اور نماز اسکی جائز ہوگی اگر یہ پیشانی میں کوئی قدر نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہوگی مگر اس صورت میں جائز ہوگی جب پیشانی میں کوئی عذر ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے تو صحیح یہ ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر نجات مصلیٰ تھے دونوں پاؤں کے بیچے ہو تو نماز جائز ہوگی یہ وجہ کدوری میں لکھا ہے جو کدوری کی تعریف ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ دونوں پاؤں کی تمام جگہ نجس ہو یا صرف انگلیوں کی جگہ نجس ہو اگر ایک پاؤں کی جگہ پاک ہو اور دوسرے کی جگہ نجس ہو اور ان کے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو اس میں شایع کا اختلاف ہے اس لیے کہ نماز اسکی جائز ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جسکی جگہ پاک ہو اور دوسرا جسکی جگہ پاک ہو اٹھالیا تو اسکی نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نجات سجدہ میں اس کے ہاتھوں یا پٹھون کے بیچے ہو تو ہر روایت کے بموجب نماز نافہم ہوگی اور ابو اللیث نے یہ اختیار کیا ہے کہ نماز نافہم ہوگی اور اسی کو عیون میں صحیح کدوری نے ملحوظ کیا ہے میں لکھا ہے کہ جگہ میں نماز پڑھی اور اسی جگہ پر سجدہ کیا لیکن سجدہ میں کپڑا اسکا ایسی نہی میں پڑتا ہے جو نجس ہو اور خشک ہو جس کپڑے پر پڑتا ہے تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نجات پاؤں کے بیچے قدر درہم سے کم ہو اور اگر دونوں جگہ کی جمع کیا جائے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کرینگے اور مانع جواز صلوۃ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہ نجات گنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے جو مختارات میں لکھا ہے اور فتاویٰ حنا بیہ میں ہے کہ اسی طرح سجدہ کی جگہ پاؤں کی جگہ کی نجات جمع کیا جائیگی یہ تمار غانیہ میں لکھا ہے اگر نماز کے کپڑے میں نجات قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے بیچے بھی قدر درہم سے نجات کم ہو لیکن دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پاک مکان میں پڑا ہو اور نجس جگہ

چلا گیا پھر سلی جگہ آگیا اگر نجاست پر اتنی دیر نہیں بگھڑا جتنی دیر میں چھوٹا رکن ادا کر سکیں تو نماز اسکی جائز ہوگی اور بگھڑا اتنی دیر بگھڑا تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے کتبے اور مکان پر نجاست لکھنے کی فصل میں لکھا ہے اگر نماز نجس جگہ میں شروع کی پھر پاک جگہ میں چلا گیا تو نماز شروع ہی نہیں ہوئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جانور کی میٹھی پر نماز پڑھی اور اسکی زمین پر نجاست مثل خون یا چرکین کے قدر درہم سے زیادہ ہو تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ نماز اسکے نیچے جائز ہو یہ محیط خرشی میں لکھا ہے اور اگر ایسے فرش پر نماز پڑھی کہ اسکے ایک طرف نجاست تھی اگر اسکے دونوں پاؤں اور سجدہ کی جگہ نجاست نہیں تو نماز جائز ہے برابر ہو کہ فرش بڑا ہو یا ایسا چھوٹا کہ ایک طرف نجاست کے ہلانے سے دوسری طرف ہلتی ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ کی چوتھی فصل میں لکھا ہے جو سر کے سج کے بیان میں ہے اور یہی حکم ہے کہ کتبے اور پوریا کا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ فرش پر اگر نجاست کے اور یہ نہیں معلوم کہ کس جگہ ملی ہو تو اپنے دل میں غور کرے اور جس جگہ اسے دل میں پانی کا اطمینان ہو وہیں زبڑے یہ تمارا خانیہ میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کے ہر پاسیان پر نجاست ہو تو نماز اس پر جائز ہوگی یہ حکم اسوقت ہے کہ کھانہ سرے پر سلا ہوا یا ٹنگا ہوا نہ ہو اور اگر سلا ہوا ہو یا ٹنگا ہوا ہو تو وجوب امام محمد رحمہ کے قول کے جائز ہوا کیلئے کہ وہ سنانے کی وجہ سے ایک نہیں ہوتا امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نجاست محیط خرشی میں لکھا ہے قول ابو یوسف رحمہ کا احتیاط سے تریب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجاست تھوڑا ہو یا کچھ بڑا اگر نماز پڑھی اگر کثیر ایسا ہے کہ عرض میں دیکھنے مثل نہالی کے بن سکیں یا قبول امام محمد رحمہ کے جائز ہے اور اگر نہیں بن سکے تو جائز نہیں اور اگر نجاست خشک ہو اور بڑا اگر اس قدر ہو جس سے کل سر و شکم کے لئے جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر کتبے کی دوہری تہ کر لے اور اوپر کئی تہ پاک ہو چکی ہے تو پاک ہو جائز ہے یہ سراج الوداع اور شرح منہ میں جوہر تھاج کی تصنیف ہے جتنی سے نقل کیا ہے اگر نجاست پر ٹکرا ہو اور پاؤں میں جیتان یا جڑا میں پسے ہوئے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی یہ عیاضی میں لکھا ہے اور اگر جیتان نکال کر کثیر ٹکڑا ہو جاوے تو اگر جیتان کی اور جانب جان پاؤں رکھا ہو پاک ہے تو جائز ہے اگر کچھ کی جانب جو زمین سے ملتی ہے پاک ہو یا ناپاک۔ جیتان اگر ایک طرف سے جس ہوں اور انکی دوسری جانب پر جو پاک ہے نماز پڑھے تو جائز ہو خواہ ان اینٹوں کا زمین پر فرش ہو یا دیسی ہی جی ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر حلی کے پتھر بڑا دروازہ پر یا سوٹے بچھنے پر نماز پڑھی اور وہ اوپر سے پاک ہے جیسے سے جس تو امام محمد رحمہ کے نزدیک ناجائز ہوگی شیخ ابوبکر الاسکان انہی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی ترجیح کے لائق ہے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ کتبے کا محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ اس لکڑی کا جو موٹا ہے بیچ کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نجس زمین پر نماز پڑھنا چاہتی اور اس پر کچھ مٹی چڑک دی تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہے کہ اگر اسکو سوکھیں تو نجاست کی ہو آوے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی بہت ہے کہ اگر اسکو سوکھیں تو بونہ آوے تو نجاست چھوٹا ہے یہ تمارا غائبہ میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا بچھا دے اور اس پر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر نجاست کی جگہ پانی یا تیل بچھا کر اس پر سجدہ کرے تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ تمارا غائبہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک جگہ بنگلہ نماز پڑھی جسکے اندر کچھ بھرا ہوا تھا اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کے اندر ایک چادر بچھا دیا

اگر اس جہن کوئی روزن چھایا پڑا ہوا تھا تو تین دن کی نماز پھر سے اور اگر کوئی سوراخ چھایا ہوا تھا تو چوبیس
 نماز میں اس جہ سے پڑھی تھیں وہ سب پھر سے سراج الودیع میں لکھا ہوا اور اس کی سبیل کے یہ مسائل ہیں
 اگر نماز پڑھی اور اسکی آستین میں کھڑا اٹھ اڑی جبکی زردی خون ہو گئی ہو تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم اس صورت
 میں جبکہ اٹھ سے میں مرا ہوا بچہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھی
 اور اسکی آستین میں ایک شیشہ ہو جس میں شہاب ہو تو نماز جائز ہوگی خواہ وہ بھرا ہوا ہو یا نہ ہو ایسے کہ وہ بول
 اپنے اصلی مقام پر نہیں اور گندے اٹھنے کا حال اس واسطے اسکے خلاف ہوا کہ اسکی نجاست لہنی جبکہ برہی اسکی
 فتویٰ دے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور شہید اسکے کا نہ ہے برہی اور شہید کے پیر دن پر خون بہت
 پڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور شہید کے کپڑے کا نہ ہے برہی اور شہید نہ تو نماز جائز ہوگی کوئی شخص نماز میں اس
 سوا اور اسکی آستین میں ایک زندہ بچہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اسکو مرد پایا تو اگر گمان غالب یہ ہے کہ
 نماز کے اندر رہا ہو تو نماز کا پھر ناجائز ہوگا اور اگر یہ گمان غالب نہ ہو شک ہو تو پھر ناجائز ہوگا۔ اگر
 کھڑے ہوئے دانت کو پھونکنے میں رکھ لیا تو نماز جائز ہوگی اگرچہ قدر درہم سے زیادہ ہو ظاہر مذہب کے موجب
 چارے علم میں خلاف نہیں اور یہی صحیح ہے کہ آدمی کے دانت پاک ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور اسکی گردن
 میں ایک پٹہ تھا جس میں کتے یا بھڑکے دانت ہیں تو نماز جائز ہو اگر نماز پڑھی اور اس کے پاس چوہا یا بلی یا
 سانپ ہو تو نماز جائز ہوگی اور گھنگار ہوگا اور یہی حکم ہو ان سب جانوروں کے ہونے میں جگہ جگہ
 پانی سے وضو جائز ہو اور اگر اسکی آستین میں لوٹری ہو یا کتے یا سوکا بچہ ہو تو نماز جائز ہوگی ایسے کو جو
 پانی اٹکھا نہیں جوتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز کی کو دین آدمی کو لگا جس میں غصہ ہو
 نہیں آئی اور بچہ پر نجاست ایسی ہو جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ اس قدر نہیں پھرتا کہ جتنی دیر میں وہ آب
 رکن ادا کر سکے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اتنی دیر پھر تو نماز فاسد ہوگی اور اگر گھٹا ہو تو نماز فاسد
 ہوگی اگرچہ بہت دیر تک ٹھہرا ہے اور یہی حکم ہو جس کو ترکا اگر نمازی پر بیٹھ جاوے یہ خلاصہ اور
 فتح القدیر میں لکھا ہے جنب اور محدث کو اگر نماز پڑھنے والا اٹھالے تو نماز جائز ہوگی یہ سراج الودیع میں
 لکھا ہے۔ نہ جگہ نماز کر رہے ہو آستین میں آونٹوں کے بندے کی جگہ میں گھوڑے پر جانوروں کے
 فوج ہونے کی جگہ اور پاٹھانہ اور نسل خانہ اور حمام اور مقبرہ میں اور کعبہ کی حجت پر نہیں نکال دے بویا پر اور
 زمین پر اور فرش پر نماز پڑھنے اور سمجھ کر لے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر
 نجس کپڑا اصلی کے سر پہ لٹکا ہوا ہو اور جو وقت وہ کھڑا ہوتا ہو تو اسکے کا نہ ہے پڑا جاتا ہو تو اگر ایک
 کس ایسی طرح ادا کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ نجس تیار ہو سکے اور ڈال دین یہ
 خلاصہ میں لکھا ہے اگر دوسرے شخص کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ دیکھے تو اگر اسکو یہ گمان ہو
 کہ اسکو خبر ہو گیا تو وہ نجاست کو دھو لگا ذکر کو خبر کر دے اور اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ کچھ خیال نہ کرے تو فحشو
 اختیار ہو کہ خبر نہ کرے اور اگر مرد و عورت کا یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام شافعی نے لکھا ہے کہ اگر
 مرد و عورت میں واجب ہو کہ تفصیل نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے میری فصل قبلہ کی طرف منہ کرنے کے

بیان میں فرض اور نعل اور سجدہ اور جہازہ کی نماز بغیر قبلہ کی طرف منہ کے کسی کو جائز نہیں یہ مروج الہام
 میں لکھا ہوا تھا کہ اتفاق ہو کہ جو شخص کہ میں ہر کے لیے قرار میں کعبہ پر بل کو عین کعبہ کی طرف منہ کے لازم ہے یہ قادی قاضی کا
 لکھا اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ نماز پڑھے والے اور کعبہ کے درمیان میں کوئی دیوار حاصل ہو یا وہ یہ نہیں ہو
 لکھا یہ بیان تاکہ کہ والا اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس طرح پڑھے کہ اگر دیوار میں درمیان سے دور ہو جائے تو
 کوئی جہانہ کعبہ کا اس کے منہ کے سامنے ہو یہ کافی میں لکھا اور اگر حلیہ کی طرف کو منہ کے نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ محیط
 میں لکھا ہو اور جو شخص کہ سے خارج ہو تو قبلہ اس کا جہت کعبہ ہو یہی قول ہے عامہ شایع کا اور یہی صحیح ہے یہ نہیں من
 لکھا ہو اور جہت کعبہ کی دلیل سے معلوم ہوتی ہو اور دلیل شہر وں اور قریوں میں وہ محراب میں ہیں جو سمت
 اور تابعین نے بنائی ہیں پس پھر اٹھا آسارے واجب ہو اور اگر وہ ہوں تو اس سببی کے لوگوں سے
 پوچھے اور دریاؤں اور حلقوں میں دلیل قبلہ کی تار سے ہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اور خانہ کعبہ کی جگہ
 کی طرف کو منہ کرنے کا اعتبار ہو عادت کا اعتبار نہیں قادی حجت میں ہو کہ گھر کے کٹوں میں اور پہاڑوں
 اور اپنے ٹکوں پر اور خانہ کعبہ کی جہت پر نماز جائز ہو اس واسطے کہ قبلہ ساتویں زمین سے ساتویں آسمان
 تک مقابل میں کعبہ کے عرش تک ہو یہ حضرات میں لکھا ہو اگر کعبہ کے اندر یا جہت پر نماز پڑھے تو جہد کو منہ
 کرے جائز ہو اور اگر کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھی تو اگر کعبہ کی جہت کی جانب کو ہو تو نماز جائز ہوگی اور جہت میں
 ہو جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو کوئی فریض صاحب فراموش ہو اور قبلہ کی طرف کو منہ نہیں پھر سکتا اور اس کے پاس
 کوئی اور شخص بھی نہیں جو اس کا منہ پھر سے توجہ کر کو وہ چاہے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر کوئی منہ پھر
 والا ہو لیکن منہ پھرنا اس کو ضرر کرتا ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہیں میں لکھا ہو اور جس شخص کو قبلہ کی طرف کو منہ کرنے میں
 کچھ خوف ہو تو جس جہت پر نماز پڑھے اسی طرف کو نماز پڑھے یا ہدایہ میں لکھا ہو یا ہر جہت میں سے خوف ہو یا زندہ سے یا چو
 سے اسی طرح اگر دیا میں لکھی ہو اور اس کو خوف ہو کہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو وہ بھائی کا تو بھی یہی حکم ہو
 یہ نہیں میں لکھا ہو اور اسی طرح فرض نماز عذر سے یا نعل بغیر عذر سواری پر پڑھے تو اسے جائز ہو کہ سواری کا
 منہ جہد کر کو ہو نماز پڑھے یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہو اور جو شخص کشتی میں نماز پڑھے تو نعل یا نعل تو اس پر واجب ہو
 کہ قبلہ کی طرف کو منہ کرے اور یہ جائز نہیں کہ جہد کر کو ہو ہوا ہو کہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو یا تاکہ اگر
 کشتی گھومے اور وہ نماز پڑھتا ہو تو کشتی کے گھومنے ہی قبلہ کو متوجہ ہو جاوے یہ شرح مینہ المصلیٰ میں لکھا ہو یا ہر جہت
 کی تعین ہو اگر قبلہ کا شبہ ہو جاوے اور یا کوئی شخص اس کے سامنے نہیں جس سے پوچھے تو اصل سے قبلہ
 کی طرف مقرر کر کے نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ اس کا گمان غلط تھا تو نماز
 کو نہ پھرے اور جو نماز میں ہی معلوم ہو کہ قبلہ کی طرف کو پھر جاوے اور باقی نماز اسی طرح پڑھے یہ ہدایہ
 میں لکھا ہو اور اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص ہو جس سے پوچھ سکتا ہو اور وہ وہیں کا رہنے والا ہو یا قبلہ کی
 سمت کو جانتا ہو تو اصل سے نماز پڑھنا جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہو اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص ہو
 جس سے پوچھ سکتا ہو اور اس سے نہ پوچھا اور اصل سے نماز پڑھ لی تو اگر ٹھیک قبلہ کی جانب کو نماز
 پڑھی تو جائز ہوگی ورنہ جائز ہوگی یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہو اور یہی ہو شرح قادی میں کتب کے سامنے

ہونے کی حد یہ ہو کہ اگر اسکو چلا کر پکارے تو وہ سن لے یہ جہرۃ النہر میں لکھا ہے اگر قبلہ کا آسکو جنگل میں ہے
 پڑھا دے اور وہ اگل سے کسی طرف کو قبلہ سمجھے اور دو معتبر آدمی اسکو یہ خبر دیں کہ قبلہ اور طرف ہو تو اگر وہ پچھ
 وہ دون سا فرہین تو ان کے قول پر اکتفا نہ کرے اور اگر وہ اسی جگہ کے رہنے والے ہوں تو اگر انکا قول
 نہ مانگا تو نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اگل سے ایک سمت کو قبلہ سمجھ لیا لیکن نماز دوسری طرف کو
 پڑھی تو اس نماز کا اعادہ کرے اگر یہ وہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہو یہ میتہ اقصیٰ میں لکھا ہے اگر اسنے کسی طرف
 کو نماز شروع کی اور اسکو قبلہ میں شک تھا پھر نماز میں اسکو شک ہو گیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے
 لیکن جب اسکو یقیناً معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اعادہ واجب ہو پس اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا کہ یہ
 خطا ہو تو از سر نو نماز پڑھنا واجب ہوا اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو اسے پچھنا
 اور صحیح ہے کہ اسی کو پورا کرے اور از سر نو پڑھے فتاویٰ قاضی ... لکھا ہے اگر کسی کو شک ہو اور اگل
 سے کسی سمت کو مقرر نہ کیا اور بغیر اگل کے نماز پڑھ لی پس اگر نماز میں ہی شک نہ ایل ہو گیا یعنی یہ معلوم
 ہو گیا کہ ٹھیک وہ قبلہ کی جانب ہو یا نہیں تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد خطا معلوم ہوئی
 یا کچھ معلوم نہ ہو تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ قبلہ کی طرف وہی ٹھیک تھی تو نماز جائز ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا
 ہے اگر اگل سے کسی طرف کو گمان غائب ہو بعضوں نے لکھا ہے نماز میں خبر کرے اور بعضوں نے لکھا ہے چاروں طرف پڑھے اور بعضوں نے لکھا ہے چار
 کو چاہے پڑھے یہ بجا الراق میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ ادا کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے پس اگر اسنے کسی طرف کو نماز
 پڑھ لی تو اگر ظاہر ہو کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی یا یہ ظاہر ہو کہ اسنے غلط پڑھی یا کچھ ظاہر نہ ہو
 صورتوں میں نماز جائز ہے یہ ظہر میں لکھا ہے اگر کسی شہر میں داخل ہوا اور وہاں محراب میں ہی ہوئی دیکھیں تو شخص
 کی طرف کو نماز پڑھے اپنی اگل سے نماز پڑھے اور اگر جنگل میں ہو اور آسمان صاف ہو اور تاروں سے وہ
 قبلہ کی سمت پہچانی نہ سکے تو اگل سے نماز پڑھے یہ محیطہ شرعی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور نماز
 محراب میں اور اسکو قبلہ معلوم نہیں اور اگل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اگل میں خطا ہوئی تو اعادہ واجب
 ہے کہ وہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ
 کی طرف کو نماز پڑھی تو بجا ہے کہ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اسنے پوچھا اور انھوں نے بتایا یا اور
 ویسی ہی نماز پڑھ لی تو جائز ہے اگرچہ بعد کو ظاہر ہوا کہ قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یہ محیطہ شرعی میں لکھا ہے کسی شخص نے
 مسجد میں اندھیری رات میں اگل سے نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ اسنے قبلہ کی طرف کو نماز نہیں پڑھی
 تو نماز جائز ہوگی اسلئے کہ اسپر واجب نہیں ہے کہ قبلہ پوچھے کیلئے لوگوں کے دروازے کو کھولے اور
 اگل سے نماز میں ایک رکعت پڑھی پھر اسکی راسے دوسری طرف کو بدلی گئی اور دوسری رکعت دوسری
 طرف کو پڑھی پھر اسکی راسے دوسری طرف کو بدلی رکعت پڑھی تھی تو اس صورت میں متابع کا
 احتیاط یہ ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ وہ پہلی طرف کو اپنی نماز تمام کرے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ از سر نو پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے کسی شخص نے جنگل میں اگل سے نماز پڑھی اور اسکے چھ ایک شخص نے بغیر اگل کے اقتدار کیا پس
 اگر امام نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی تو وہ دون کی نماز ہو گئی اور اگر امام کی راسے غلط تھی تو امام کی نماز ہو گئی امام

مقتدی کی موتی، خلاصہ میں لکھا ہو کسی شخص کو کہ میں قبلہ میں غیب پڑا اور مثلاً وہ قید تھلا دیا کے سامنے کوئی ایسا شخص بھی
 محتاج ہے وہ پہلے پہلے کے اگل سے نادر ہو کر ظاہر ہوا کہ اگل میں خطا ہوئی تو امام محمد رم سے روایت ہو کہ اگر سپر
 عادہ واجب نہیں اور یہی روایت زیادہ قیاس کے موافق ہو یہی حکم جنت مدینہ میں ہو یہ نہیں میں لکھا ہو اگر قبلہ میں غیب
 ہو گیا اور اگل سے اسے ایک رکعت پڑھی پھر اسے دوسری طرف کو بدلی اور دوسری رکعت اسے دوسری طرف کو
 پڑھی اسی طرح چاروں رکعتیں چاروں طرف کو پڑھیں تو امام محمد رم سے یہ روایت ہو کہ جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہو اگر ایک رکعت اگل سے ایک طرف کو پڑھی پھر اسکی ماے بدلی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر اسکو
 دیا کہ پہلی رکعت سے ایک کدہ چھوٹ گیا ہو اس میں شایخ کا اختلاف ہو اور صحیح ہو کہ نادر اسکی فاسد ہوگی یہ غیب میں لکھا ہو
 ایک شخص نے اگل سے نادر کسی طرف کو شروع کی اور اسے اسکی غلط تھی اور اسکو یہ معلوم نہ تھا پھر نادر میں معلوم ہوا تو وہ
 قبلہ کی طرف کو پھر گیا پھر ایک ایسا شخص آیا جسکو اسکی پہلی حالت معلوم تھی اور نادر میں اسی طرف کو رخ کے داخل ہو گیا وہ
 شخص کی نادر جائز ہوگی اور داخل ہونے والے کی فاسد ہوگی انہ سے نے ایک رکعت قبلہ کے سوا کسی اور سمت کو پڑھ لی
 پھر ایک شخص نے اگر اسے قبلہ کی طرف کو پھر دیا اور اس کے بجائے اکر لیا تو اگر انہ سے کو نادر شروع کرنے کے وقت
 کوئی ایسا شخص ملا تھا جس سے وہ قبلہ کی سمت ہو چکا تھا تو اسے نہ پوچھا تو امام اور مقتدی دونوں کی نادر فاسد
 رہا اگر ایسا شخص نہیں ملا تھا تو امام کی نادر جائز ہوگی مقتدی کی نادر فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کسی
 لڑکے کو قبلہ کا غیب پڑ گیا اور اسے اندھیری تھی اور وہ ایک گھر میں تھے اور کوئی اسے انکے ایسا شخص مقبر نہیں
 جس سے پوچھیں اور وہ ان کوئی علامت ہو جس سے قبلہ معلوم ہو یا وہ جنگل میں تھے پھر سب نے اپنی اپنی اگلی
 سے قبلہ کی سمت مقرر کر کے نادر پڑھی اگر علم و علمہ نماز پڑھی تو جائز ہو خواہ شکیب قبلہ کی طرف کو پڑھی ہو یا نہیں
 ہو اور اگر جماعت سے نادر پڑھی تو بھی جائز ہو مگر اس شخص کی نادر جائز نہیں جو امام سے آگے تھا اور اس شخص کی کہ کبھی
 نادر میں معلوم ہو گیا کہ امام کی سمت اس سے مخالف ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اسکو یہ گمان تھا کہ وہ امام
 آگے ہو یا امام کی سمت کے مخالف سمت نماز پڑھتا ہو اگر ایک گروہ نے جنگل میں اگل سے نادر پڑھی اور انہیں سبق
 دلا حق بھی تھا جب امام نادر سے فارغ ہوا اور یہ دونوں کھڑے ہو کر اپنی باقی نادر ادا کرنے لگے اس وقت ظاہر ہوا
 کہ امام نے جدھر کو نادر پڑھی اس طرف کو قبلہ نہ تھا تو سبق اگر قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو نادر اسکی جائز ہوگی لاحق کی
 نادر جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگل سے قبلہ کو تجزیہ کرنا جیسے نادر کے لیے جائز ہو ویسی ہی کعبہ تلاوت کے لیے
 جائز ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہو اور اسی سبیل میں ہیں کعبہ کے اندر نادر پڑھنے کے لیے فرق
 نہ ادا اور نفل کعبہ کے اندر پڑھنا صحیح ہو اگر غائے کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھیں اور امام کے گرد
 ہو جائیں تو جبکی بیٹھو امام کی طرف کو ہوگی یا جبکہ امام کی پشت کی طرف کو ہوگا اسکی نادر جائز
 ہوگی اور جبکہ امام کے منہ کی طرف کو ہوگا اور امام کے اور اس کے درمیان میں کوئی حجاب نہ ہوگا
 اسکی نادر بھی جائز ہوگی مگر اگر وہ ہوگی اور جبکی بیٹھو امام کے منہ کی طرف کو ہوگا اسکی نادر جائز ہوگی یہ جو ہرہ انہ میں
 سراج الوداج میں ہے اور جو شخص امام کے دائیں یا بائیں جانب ہو اسکی نادر جائز ہو بشرطیکہ وہ اس دیوار سے
 جسکی طرف کو امام کا سمت ہو بہ نسبت امام کے زیادہ قریب نہ ہو نیز دائیں یا بائیں ہو مگر اس میں جو امام سر نہیں

شرعی کی کیفیت ہو اگر امام نے مسجد حرام میں نماز پڑھی اور جماعت کے لوگ کعبہ کے گرد ملتے بائیں کرکھڑے ہوئے
اور امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے تو جو شخص نیت امام کے کعبہ سے زیادہ قریب ہوگا اگر وہ صاحب امام من
بنیں تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی یہ ایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کعبہ کے اندر کھڑا ہو اور مقتدی کعبہ کے باہر آئے گا
مصلیٰ میں کھڑے ہوئے تو اگر وہ نماز کھلا ہو تو جائز ہے یہ میں میں لکھا ہے اور اگر کوئی عورت امام کے مقابل ہو اور
امام نے اسکی امامت کی نیت کرنی تو اگر اسنے بھی اسی طرف منہ کر لیا جہاں امام کا منہ ہے تو امام کی نماز فاسد ہوگی اور
اگر دوسری طرف کو منہ کیا تو فاسد نہوگی یہ ظہر میں لکھا ہے جس شخص نے کعبہ کے اندر ایک رکعت ایک طرف کو اور
دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی تو جائز نہیں ایسے کہ جو سمت قبلہ کی جتنی تھی اس سے بلا ضرورت پھر گیا یہ ہذا
میں لکھا ہے جو قسمی فصل نیت کے بیان میں نیت نماز میں داخل ہونے کے ارادہ کو کہتے ہیں اور شرط
اسکی یہ ہے کہ دل میں جانتا ہو کہ کوئی نماز پڑھتا ہے اور کم سے کم اتنا ہو کہ اگر اس سے پہلے جس کے کوئی نماز پڑھا ہے
تو بغیر سوچے فوراً جواب دیدے اور اگر بغیر تامل کے جواب نہیں دے سکتا تو نماز جائز نہوگی زبان سے کہنے کا
اعتبار نہیں پس اگر زبان سے بھی ایسے کہ لیا کہ دل کے ارادہ کے ساتھ جمع ہو جائے تو بغیر سوچے کافی میں لکھا ہے
اور جو شخص حضور قلب سے عاجز ہو اسکو زبان سے کہنا کافی ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور فقط نماز کی نیت کر لینا
فعلیاً وصحت اور تراویح کے لیے کافی ہے یہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر ہے کہ اس کو ماننا صحیح
نہ اختیار کیا یہ میں میں لکھا ہے تراویح کی سنت میں احتیاط ہے کہ تراویح یا سنت وقت یا قیام بیل کی نیت کہہ سے
یہ مبنیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور سنتوں میں احتیاط ہے کہ یہ نیت کرے بہت اہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتا ہوا
یہ ذخیرہ میں لکھا ہے واجب اور فرض نماز میں فقط نماز کی نیت سے بالاجماع جائز نہیں اور میں یہ کیا نتیجہ میں لکھا ہے
دلیل نہیں کہ نماز دوسری پس یوں کہ کہ میں آج کے دن کی نظر کی یا آج کے دن کی عصر کی یا اسوقت کے فرض
کی یا اسوقت کے ظہر کی نیت کرنا ہو لہذا یہ شرح مقدمہ ابو الیث میں لکھا ہے صرف فرض نماز کی نیت کرنا کافی نہیں
اور اگر فرض وقت کی نیت کرے تو جائز ہوگی مگر جمعہ میں جائز نہوگی اور اگر جمعہ کے دن کے سوا ظہر میں نیت
کرے تو کہا گیا ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور فرض وقت کی نیت اسوقت جائز ہے جبکہ وقت میں نماز پڑھتا ہو لیکن اگر
وقت نکل جانے کے بعد نماز پڑھی اور اسکو وقت کے نکل جانے کی خبر نہیں اور فرض وقت کی نیت کی تو
جائز نہیں یہ سراج الوماع میں لکھا ہے اگر آج کے دن ظہر کی نیت کی تو جائز ہے اگر یہ وقت نکل گیا ہو اور میں یہ لکھا
اس شخص کے لیے جو کہ فرض وقت میں شک ہو یہ میں میں لکھا ہے جبکہ نماز میں یہ نیت کرے نماز
کے واسطے اور دعا بہت سے واسطے اور عیدین میں صلوٰۃ عید کی اور وتر میں صلوٰۃ وتر کی نیت کہہ سیکرے اور یہی
میں لکھا ہے اور نماز میں یہ کہ وتر میں یہ نیت کہہ کہ وہ واجب ہے ایسے کہ آپس میں اختلاف ہے تو میں میں
لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی نماز میں اور طواف کی دونوں رکعتوں میں تعیین شرط ہے یہ بحر الوماع میں لکھا ہے
صدہ کثرت کی شرط نہیں ہے شرح وقایہ میں لکھا ہے بیان ہے کہ اگر بائیں رکعتوں کی نیت کی اور جو قسمی رکعت
میں ہو گیا تو جائز ہے اور بائیں رکعت کی نیت نہ ہو جائیگی یہ شرح مبنیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر اہل
کی نیت ہو اور کعبہ کی طرف کو نہ کرنے کی نیت بھی شرط میں ہے صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ صحت میں لکھا ہے

قتل کی نادمین بھی نہیں شرط ہو فتح القہر میں لکھا ہوا کہ بیت سی ناز میں فوت ہو گئیں اور انکی قضا پڑنے میں مشغول ہو تو
مزدہر کہ ظہر اور عصر وغیرہ کی قیمن کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ غلامے روز کی ظہر اور غلامے روز کی عصر پڑھاوی یہ قضا و قاضی خان
اور زلیخہ میں لکھا ہوا اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی ظہر کو اسیر ہو یہ قاضی خان اور زلیخہ میں لکھا ہوا
اور یہی قیمن کے سائل شتی میں لکھا ہوا اگر نفل کی نادم شروع کرے تو وہی تو اسکی قضا کا بھی قیمن کرے اگر قضا میں تھوڑے سے
کی ناذ کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا اور اس کے روز کی تھی یا م کے برعکس تھا تو اسیمن شایخ کا اختلاف ہے اور
وقت کی ناذ میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ زناہری میں لکھا ہوا دل میں طہر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا
جائز ہے یہ شرح مقدمہ ابوالثب میں لکھا ہوا یہی لکھا ہے قیمن میں کسی شخص نے فرض ناز شروع کی پھر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھا
ہو اور نفل کی نیت پر ناذ تمام کر لی تو وہ ناز فرض ادا ہوا اور اگر اس کے برعکس ہو تو طہر بھی برعکس ہو گا یہ قاضی خان
لکھا ہے اور طہر کی ناذ شروع کی پھر نفل کی ناذ کی یا عصر کی ناذ کی یا جائزہ ناذ کی نیت کر لی اور تکبیر کی تو پہلی ناز سے نفل گیا اور دوسری
ناز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر کے مرت نیت کرے تو ناز سے نہیں نکلتا یہ آثار خانہ میں قضا ہیہ سے نقل کیا ہے
اگر طہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر طہر کی ناذ کی نیت سے تکبیر کی تو وہ ناز اسی طرح رہی اور وہ رکعت جائز ہو گئی
یہاں سوچتے ہو کہ جب نیت مرت ال سے کرے لیکن اگر اسے زبان سے بھی بکا کہ میں طہر کی ناذ کی نیت کرتا ہوں تو
ناز ٹھہر جائیگی اور وہ رکعت جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نفل ناذ کی نیت سے تکبیر کی پھر فرض ناذ کی نیت سے
تکبیر کی تو فرض ناذ شروع ہوگی یہ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص اکیلا ناذ پڑھتا ہو اسکو تین چیزوں کی
نیت ضرور ہو اول یہ کہ اللہ کے واسطے ناز پڑھتا ہو دوسری قیمن اس بات کا کہ کوئی ناذ ہو میری قبلہ کی نیت
تو تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام بھی وہی نیت کرے جو تنہا ناز پڑھے والایت
کرتا ہو امامت کی نیت کی کچھ صنف و رت نہیں یہاں تک کہ اگر اسے یہ نیت کی کہ غلام شخص کی امامت نہیں
اور اس شخص نے اگر اس کے متفقہ اقتدا کی تو جائز ہے یہ قاضی خان میں لکھا ہے عورتوں کا امام غیر
نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مقتدی ہو تنہا ناز پڑھنے والے کی نیت کرے اور اس کے علاوہ نیت
اقتدا کی بھی کرے اس واسطے کہ اقتدا غیر نیت کے جائز نہیں یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام
کی ناذ شروع کرتا ہوں یا امام کی ناذ میں اسکا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اسے
امام کے اقتصد کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی ہی اصح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کی ناذ کی یا امام کے
فرض کی نیت کی تو کافی نہیں یہ قیمن میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اسکا کمر کچے اسوقت اقتدا کی نیت
کرے تاکہ ناذ میں امام کا اقتدا ہو اگر اسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ پھرا ہوا تو فائزہ طہر کے
کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زہاہمیل اصحا کا عبد الرحمن کاتب اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی اصح ہے
یہ محیط میں لکھا ہے اگر اسے امام کی ناذ میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک ناذ میں شروع کی
اور وہ اس بات کو ناخوش ہو تو جب امام ناذ شروع کرے گا تب اسکی وہی ناذ شروع ہو جاوے گی یہ محیط میں
لکھا ہے اور یہی قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کی ناذ شروع کرنے کی نیت کی اور اسکو یہ گمان ہو
کہ امام ناذ شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی ناذ شروع نہیں کی تھی تو جائز ہو گا اور اسی کو احتیاط رکھا ہے

قاضی خان نے شرح نیت لمصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور اگر امام کا اقتدا کیا اور امام کی نماز کی نیت کر لی اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں پڑھتا ہے یا جمعہ میں تو کوئی سی نماز ہو جائے گی اور اگر صرف امام کی اقتدا کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور اسے ظن کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے مجھے امام کی نماز پڑھنا ہو یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہو بچھاؤں رکھاؤں اگر جمعہ کی نماز میں امام کا اقتدا کی نیت کی اور ظن اور جبہ دونوں کے ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز رکھ کر نیت جموعہ کو بہ سبب اقتداء کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہو یا عمر وہی یا اسکویہ گمان ہو کہ وہ زید ہو اور وہ عمر تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ قادی قاضی خانی میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسے کہہ کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عہدائشہ امام نظر نہ آتا تھا اور اسے کہہ کہ میں اس امام کی اقتدا کرتا ہوں نماز کی نیت کرتا ہوں جو امام میں پڑھا ہو اور وہ عبد اللہ ہو اور امام جعفر تھا تو ناجائز ہوگی یہ محض ایسا لکھا ہے اگر نیت کی کہ میں یہ ایک اقتدا کرتا ہوں اور امام جعفر تھا تو جائز نہیں بلکہ ایسی اور جب جماعت بڑی ہو تو مقتدی کی کہ چاہیے کہ کسی کو امام میں نہ کرے اور اسی طرح جنالہ کی نماز میں میت کو سین نہ کرے یہ تیسرے میں لکھا ہے نمازی جملہ کے ہوتے ہیں ایک وہ کہ فرضوں اور مطلقوں کو جانتا ہو اور فرض کے معنی یہ جانتا ہو کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہو کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ کیا جائیگا اُسے صریح تحریر ظہر کی نیت کی تو کافی ہے اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائیگی دوسرے وہ شخص کہ یہ سمجھتا ہے اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کر کے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اسوقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اسکی نیت جائز ہو تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اسکی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہو کہ یہ لوگ جو ناد پڑھتے ہیں اسپن کچھ فرض اور کچھ سنتیں ہیں اور جملہ اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی ناد پڑھتا ہو اور نہ فرض و فعل میں نیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص جسکا یہ اعتقاد ہے کہ سب نماذین فرض ہیں تو انکی نماز جائز ہے تجھے وہ شخص کہ حکم یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ناد فرض کی ہو لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہو تو ناد اور نہنگی پر تنبیہ میں لکھا ہے جو شخص فرض و فعل میں فرق نہیں جانتا اور نہ ناد میں فرض کی نیت کرتا ہو تو اسکے پچھلے نادوں میں اقتدا جائز ہے جسے پہلے سنتیں ہیں جسے بعد مغرب اور رضا اور ان نمازون میں جائز نہیں جسے پہلے سنتیں ہیں جسے فجر اور ظہر قادی قاضی خان اور شرح میہ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے ہمارے فقہاء کا اجماع ہے کہ افضل یہ ہے کہ نیت ناد شروع کرنے کے ساتھ ہو قادی قاضی خانی میں لکھا ہے اور نیت جو تکبر سے پہلے ہو اگر اسکے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جاوے جو اسکو قطع کر دے اور وہ مل وہ ہو جو نماز کے لائق نہیں تو ایسی نیت بھی فرض کی نیت کے ہو جو تکبر کے ساتھ ہوتی ہو کافی میں لکھا ہے بیان کن کہ اگر نیت کی بھر وضو کیا اور مسجد کی طرف چلا پھر تکبر کسی اور اسوقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو جائز ہے اگر نیت تکبر کے بعد ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے ریاض فوضون میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ناد خاص اللہ کے

شروع کی پھر اُس کے دل میں ریا کا دخل ہو اترا اُسکی ناز اسی طرح ہو گئی جب طرح شروع کی بھی اور ریا اُسکو کہنے لگا کہ اکیلا ہو تو ناز نہ پڑے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کے لیے ناز پڑتا ہو لیکن جو شخص لوگوں کے سامنے اچھی طرح ناز پڑتا ہو اور اکیلے میں اچھی طرح نہیں پڑتا اُسکو اصل ناز کا ثواب مل جاتا ہو اچھی طرح پڑھنا نہیں پڑھنا صرف اُس کے باب النوافل میں کتاب سے نقل کیا ہو کوئی شخص مسجد میں ظہر کی ناز پڑھے گیا اور امام کو قعدہ میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ پہلا قعدہ ہو یا آخر قعدہ یا دونوں سے یوں نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہو تو میں قعدہ کرتا ہوں اور جو آخر ہو تو اقتدا نہیں کرتا تو اسکی اقتدا صحیح نہ ہوگی اگر اسے یہ نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہو تو میں نے فرض میں اقتدا کی اور آخر قعدہ ہو تو نقل میں قرض میں اقتدا صحیح نہ ہوگی یہ نجس میں نکاح ہو اگر امام کو قعدہ میں پایا اور یہ نہیں جانتا کہ فرض پڑھتا ہو یا تراویح اس سے یوں کہا کہ اگر عشا ہو تو میں اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہو تو میں نہ کرتا تو وہ اقتدا صحیح نہ ہوگی خواہ عشا پڑھتا ہو یا تراویح اور اگر یوں کہا کہ عشا ہو تو اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہو تو اقتدا کرتا ہوں پھر ظاہر ہوا کہ تراویح قبیح یا عشا تو اقتدا صحیح ہوگی یہ غلامیہ میں نکاح ہو

چوتھا باب ناز کی صفت میں اس باب میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل ناز کے فضول میں آئے ہوئے سجدہ ان کے تحریر ہوا اور فقہاء ہمارے نزدیک اگر کسی شخص نے فرض نماز کے واسطے تحریر یا نذر عطا کر سکا اختیار ہو کہ اس سے نقل بھی ادا کرے یہ ہمارے میں نکاح ہو لیکن کردہ ہو اسلئے کہ فرض سے بچنے کا جو طریقہ شروع تھا وہ اسے چھوڑ دیا یا ایک فرض کے تحریر پر دوسرے فرض کو بنا کر نا بلا حجام جائز نہیں اسی طرح نقل کے تحریر پر فرض کو بنا کر ناجائز نہیں یہ مروج الوداع میں نکاح ہو اگر تحریر تحریر کے قطع پر نہایت قبیح اور اس سے فارغ ہونے ہی اسے کر سکا بھیک دیا یا شرمکلا ہوا تھا اور تحریر سے فارغ ہو تہی خود سے مل سے دھک لیا یا زوال کے ظاہر ہونے سے بچنے تحریر کسی اور تحریر سے فارغ ہو تہی زوال ظاہر ہو گیا یا تحریر کے وقت قبل سے پھر اچھا تھا اور تحریر سے فارغ ہونے ہی قبل کو متوجہ ہو گیا تو ناز جائز ہوگی یہ بھرا لائق میں نکاح ہو اگر تحریر کا سنا لا الہ الا اللہ سے شروع کیا تو صحیح ہو لیکن اولیٰ ہو کہ تحریر سے شروع کرے یہ تمہیں میں نکاح ہو ناز بقیہ کے شروع کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ کردہ ہو اور یہی اصح ہو یہ ذخیرہ اور محیط اور تفسیر میں نکاح ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اصل یہ ہو کہ اللہ کے ناموں میں سے جو نام صرف قطع کے واسطے ہیں اُسے ناز شروع کرنا جائز ہو جیسے اللہ اور الہ اور سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ یہ تمہیں میں نکاح ہو اور اسی طرح الحمد للہ اور لا الہ غرہ اور تبارک اللہ یہ محیط میں نکاح ہو اور اسی طرح یا اللہ اعظم یا الرحمن اگر کہا تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو لیکن اگر اول اجل اور اعظم اور اگر کہا اور اللہ کا نام ان صفات کے ساتھ نہ ملایا تو بلا حجام ناز شروع نہ ہوگی یہ صحیح ہو اور اگر اللہ اور اگر اللہ کا نام تو فقہاء کے نزدیک ناز شروع ہو جاوے گی یہ علامہ اور فتاویٰ قاضی خان میں نکاح ہو اور یہی اصح ہو یہ دونوں محیطوں میں نکاح ہو اور اگر نام کا کیا صفت کا ذکر نہ کیا مثلاً اللہ یا رحمن یا رب کہا اور پھر اور کچھ نہ پڑھایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ناز شروع ہو جاوے گی یہ تمہیں میں نکاح ہو اور یہی صحیح ہو پھر دعائوں اور فقہاء کا اختلاف ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک انھیں ناموں کے ساتھ ناز شروع ہوتی ہو جو اللہ سے مخصوص ہیں یا انھیں ناز شروع نہ ہوتی ہو جیسے رحیم اور کریم یا اللہ اور اللہ اصح ہو کہ اللہ کے ہر اسم سے شروع ہو جاتی ہو

یہ گرنی نے ذکر کیا اور درمیانہ کا یہی فتویٰ ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور اگر اللہ اعظمی سے نماز شروع کی تو
صبح ہوگی اے کاسین خالص قطع نہیں بلکہ بندہ کی حاجت بھی ملی ہوئی ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر مستحق
احوذ باشد یا نا باشد یا لا حول ولا قوہ الا باللہ یا نا باشد اگر کان کا تو نماز شروع ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کعب
میں اللہ اکبر اور اس سے قطع کا ارادہ نہ کیا یا موزن کے جواب کا ارادہ کیا تو جائز نہیں اگرچہ نماز کی نیت کی ہو یہ
ناظر خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر رسم اللہ اکبر جن احرم کا تو نماز شروع ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اللہ اکبر الف استعمال کے
ساتھ نماز بالاتفاق نماز شروع ہوگی یہ ناظر خانیہ میں مہینہ سے نقل کیا ہے اگر اللہ اکبر کا فارسی سے کہا تو
نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور نماز انہی وقت شروع ہوگی کعبہ کے ہر طرف کے یا ایسی حالت میں
کے کہ نسبت رکوع کے قیام سے قریب ہو یہ زہدی میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر کعبہ کی اوچھ کھڑا ہوا تو نماز شروع
ہوگی نفل کی نماز قیام کی قدرت پر بھی بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
امام کے تحریر کے ساتھ تحریر باندے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریر کے بعد تحریر
باندے اور فتویٰ انہیں دونوں کے قول کے اوپر ہے یہ مدلل میں لکھا ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ جائز ہو جاتے
میں خلافت نہیں اور یہی صحیح ہے بلکہ خلافت اس بات میں ہے کہ اولیٰ کو کسی صورت ہو تبیین میں لکھا ہے اور امام
ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک امام کے تحریر کے ساتھ مقتدی کا تحریر اس طرح ہونا چاہیے جسے انگلی کی حرکت کے ساتھ
کی حرکت ہوئی ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جو امام کے تحریر کے بعد مقتدی کا تحریر ہو
اس میں ایسی بعدیت مراد ہے کہ امام کے اللہ اکبر کے رے سے اپنے اللہ کے ہنر کو ملا دے یہ مصنفی کے باب انہیں
میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کا لفظ تو امام کے اللہ کہنے کے ساتھ میں واقع ہوا اور اکبر کا لفظ امام
کے اکبر کہنے سے پہلے کہ چکا تھا تو فقیر ابو جعفر نے کہا کہ صحیح ہے کہ تھا کے نزدیک نماز شروع ہوگی اور اسی طرح اگر امام
کو رکوع میں یا امام اللہ کا لفظ سے قیام میں لکھا اور اکبر کا لفظ رکوع میں جا کر کہا تو نماز شروع ہوگی اور فقہاء
کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی اللہ کے لفظ سے امام سے پہلے فارغ ہو گیا تو اظہر دایات کے بموجب اسکی نماز شروع
ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام سے پہلے کعبہ کی توسیع ہے کہ اگر امام کی اقتدا کی نیت کی ہو تو نماز
شروع ہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اسکی جدا نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کعبہ کے
فضیلت کے وقت میں اختلاف ہے صحیح ہے کہ کعبہ کی رکعت ملی اسکو کعبہ شروع کی فضیلت مل گئی ہے جسے
باب الی یوسف میں لکھا ہے اگر امام کو رکوع میں یا امام سے کعبہ ہو کر کعبہ کی رکوع کی کعبہ کا ارادہ کیا
تو نماز اسکی جائز ہوگی اور نیت لکھو ہو جائیگی اگر فارسی میں کعبہ کی تو نماز جائز ہو جائیگی یہ متون میں لکھا ہے
خواہ عربی میں کہ سنا جو یا نہ کہ سنا ہو لیکن اگر عربی میں اچھی طرح کہ سنا ہو تو کعبہ ہو اور امام محرم اور امام
ابو یوسف رحمہ کے قول کے موافق اگر عربی میں اچھی طرح کہ سنا ہو تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے نماز کے سارے
کروں میں جسے تشدد اور تنوت اور دعا اور رکوع اور سجود کی تسبیح میں بھی خلافت جاری ہو اور جو حکم فارسی
کا ہو وہی ان سب زبانوں کا ہو عربی میں جسے ترکی اور زبانی اور خطی اور بطنی یہ فتاویٰ حاجی خان ہیں اور
اللہ مہربان ہو کہ گوئیگا اور ایسا ہے پر خدا کہ اچھی طرح کچھ نہیں سنا اسکی نماز صحت نیت سے شروع ہو جاتی ہے

ع
میں

زبان کا بلانا و واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے قیام ہی اور وہ فرضوں کی ناز اور وتر میں فرض ہو
یہ جوہرہ البیڑہ اور سراج الودیع میں لکھا ہو اور تھوڑے سے ٹھہرنے سے حکم قیام کہہ سکتے ہیں اور ہو جانا یہ کافی
کی فصل قرات کے آفرین لکھا ہو اور صورت قیام کی یہ ہو کہ اگر اپنے ہاتھ لے کرے تو کھٹون تک نہ پہنچن
بغیر عذر ایک پانوں پر کھڑا ہونا کہ وہ ہو اور ناز جائز ہو جاتی ہو اور اگر عذر ہو تو ذکر وہ نہیں یہ جوہرہ البیڑہ اور
سراج الودیع میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے قرات ہی امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک ایک آیت کے پڑھنے سے اگر چہ
چھوٹی ہو قرات کا فرض ادا ہو جاتا ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور خلاصہ میں ہو کہ یہی اصح ہے یہ تمار غایہ میں لکھا ہو
لیکن جو شخص صرف اسی قدر پڑھتا کہ یہ وہ کنگار ہو گا یہ وقایہ میں لکھا ہو پھر ان کے نزدیک اگر وہ جسوتی آیت
جو پڑھیں بہت سے ملے یا دو ملے ہوں جیسے تم قل کیف قدر اور نہ نظر تو نماز جائز ہو آئین مشائخ کا اختلاف نہیں اور اگر وہ آیت تہی
جب میں ایک کلمہ ہو جیسے راسخان یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف ہو جیسے ص۔ن۔ق۔تو آئین مشائخ کا اختلاف ہو
یہ صنف میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ نماز جائز ہوگی یہ شرح جمع لکھا ہو جو ابن ملک کی تصنیف ہو اور یہی ظہیر ہو اور سراج الودیع
اور فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر ٹری آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا آیتہ المدانیہ تھوڑی سی ایک رکعت
میں پڑھی تھوڑی سی دو سرے رکعت میں تو عامہ فقہا کا یہ قول ہو کہ جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے کہ کافی اور خلاصہ
میں لکھا ہو۔ قرات میں تصحیح حروف کی ضرورت اگر حرف زبان سے صحیح کے اور خود انکو نہ سنا تو جائز نہیں یہی اختیار کیا ہو جائز
نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی غنا ہو یہ سراج میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ نقایہ میں لکھا ہو اور یہی حکم ہو فتح میں
بسم اللہ پڑھنے کا اور قسم میں اشتنا کا اور طلاق اور عاق اور طلاق اور بیع کا محل قرات فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط
میں لکھا ہو خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخر کی دو رکعتیں خواہ
پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ
ابو المکارم کی تصنیف ہو۔ اگر ایک رکعت میں بھی قرات نہ کی یا صرف ایک رکعت میں قرات کی تو ناسد
قاسد ہوگی یہ شمس شرح نقایہ میں لکھا ہو و حوا و فصل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہو یہ محیط میں
لکھا ہو آئینہ کی حالت میں قرات کی تو اصح یہ ہو کہ جائز ہوگی یہ ظہیر ہو میں لکھا ہو فارسی میں قرات امام ابو حنیفہ
اور امام محمد رحم کے نزدیک بغیر عذر کے جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک فارسی یا اور کسی زبان
میں قرات جائز ہو اور یہی صحیح ہو اور روایت ہو کہ انھوں نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہو اور اسکا
برا حتم ہوا ہو یہ میں لکھا ہو اور اسرار میں ہو کہ یہی اختیار کیا گیا ہو اور تحقیق میں ہو کہ عامہ شایخص کا یہی
مختار ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ ابو المکارم کی تصنیف ہو اور یہی اصح ہے جمع ان میں
میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے رکوع ہو اور مقدار واجب رکوع میں استقدر ہو کہ اسکر رکوع کہ سکین بعد اس کے کہ اسکی
حد کو پہنچ جاوے اور حد رکوع کی یہ ہو کہ اگر اپنے ہاتھ بڑھاوے تو کھٹون تک پہنچتے ہوں سراج الودیع میں
لکھا ہو اگر رکوع کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گر پڑا تو ایسا مجھنا
پہلے رکوع کے پانی ہو۔ اگر کسی ٹہرے کی پیٹھر رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لیے اپنے
سر سے اشارہ کر لے یہ خلاصہ او تبیین میں لکھا ہو وقت رکوع کا قرات سے فارغ ہونے کے بعد یہی صحیح ہے

گھسا ہو اور بھلائے سجدہ ہو دوسرا سجدہ بھی مثل پہلے سجدہ کے باجماع امت فرض ہے نہ زائد ہی میں گھسا ہو اور سنت کا پورا طریقہ ہو کہ چپانی اور ناک دونوں سجدہ میں گھسا دے اور اگر صرف ایک گھاسے تو اگر عذر ہو تو کوہ نہیں اور اگر بغیر عذر ہو تو اگر چپانی گھائی اور ناک نہ گھائی تو بالاجماع جائز ہے اور اگر نہ گھائی اور چپانی نہ گھائی تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر صرف رخسار یا ٹھوڑی گھائی تو جائز نہیں نہ حالت عذر میں نہ بغیر عذر اور اگر چپانی اور ناک میں عذر ہو تو اشارہ کر کے سجدہ نہ کرے یہ خزانہ المفتین میں گھاسے صرف ناک پر آگتھن اس وقت جائز ہے جب اس قدر ناک لگا دے جہاں تک وہ سخت ہو اور اگر صرف وہ جگہ گھائی جو نرم ہو اور وہ ناک کا سرا ہو تو جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر گھاس پر یا بھس یا روٹی پر یا کچھ پر یا برت پر سجدہ کیا تو اگر چپانی اور ناک اسکی ٹھری اور سختی اسکی معلوم ہوتی تو جائز ہے اور نہ ٹھری تو جائز نہیں اور اگر کاٹری پر سجدہ کیا تو اگر وہ بیل کے اوپر ہو تو جائز نہیں اور زمین پر ہو تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے اور اگر عزال پر جسے فارسی میں کاڑہ کہتے ہیں سجدہ کیا تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر گھوٹ یا جو پر سجدہ کیا تو جائز ہے اور اگر کٹی یا جوار یا چنیا یا چانوں پر سجدہ کیا تو جائز نہیں اور اگر عزال یا درہنگی ہوئی روئی تھیلون میں ہو تو جائز ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر کسی آدمی کی میٹھ پر سجدہ کیا تو اگر وہ سب خاتین ہو تو جائز ہے اور اگر وہ نماز میں نہیں یا نماز میں ہو اور اسکے ساتھ حاجت میں نہیں تو جائز نہیں اگر اپنی ران پر بلا عذر سجدہ کیا تو مختار ہے کہ جائز نہیں اور اگر عذر سے کیا تو مختار ہے کہ جائز ہے اگر اپنے دونوں گھٹنوں پر سجدہ کیا تو عذر میں اور بغیر عذر دونوں صورتوں میں جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر زمین پر تھیلی رکھ کر اس پر سجدہ کیا تو موجب اصح قول کے جائز ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اگر مردہ کی میٹھ پر سجدہ کیا اور پھر مردہ بڑا ہوا ہو تو اگر مردہ کی سختی محسوس ہوتی ہو تو جائز نہیں اور نہیں معلوم ہوتی تو جائز ہے یہ محیط رضوی میں لکھا ہے اگر سجدہ کی جگہ پاؤں کی جگہ سے ایک یا دو کھڑکی اینٹوں کے برابر بلند ہو تو جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ بلند ہو تو جائز نہیں نہ زائد ہی میں لکھا ہے اینٹ کی جدوجہ تھائی ذراع ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے حجت میں ہے کہ اگر سجدہ کی جگہ پر بت سے کانٹے یا تشبے کے ٹکڑے ہوں اور وہاں سے سر اٹھا کر دوسری جگہ رکھ لے تو جائز ہے اور یہ دوسرا سجدہ نہ ہو گا بلکہ کل ایک ہی سجدہ ہو گا یہ تاہم غانیہ میں لکھا ہے اگر ہاتھوں اور گھٹنوں کو دھسے تو بالاجماع نماز جائز ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر سجدہ کیا اور دونوں ہاتھوں زمین پر نہ رکھے تو جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو بغیر عذر ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے یہ شرح جامعہ میں لکھا ہے جامع الحاج کی تصنیف ہے یا زون کا رکھنا انگلیوں کے رشتے سے ہوتا ہے اگرچہ ایک ہی انگلی ہو اگر پاؤں کی پیشہ برمی ہو انگلیاں نہ رکھیں بسبب تنگی جگہ کے تو اگر ایک پاؤں رکھ لیا ہو تو جائز ہے جیسے کھڑا ہونے والا ایک پاؤں پر نواز پڑے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سختی میں سجدہ کیا تو سجدہ کا احادیث کو دیکھو اور کعبہ یا سجدہ کے اندر سو گئی کسی کا احادیث نہ کرے یہ محیط رضوی میں لکھا ہے اگر کسی بچہ کی گود میں چپانی رکھی تو اگر بہت سی چپانی زمین پر ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ نجیش میں لکھا ہے اور یہی مضمین لکھا ہے

صلوات اللہ علیہ
 ترجمہ قاصد مالک علی علیہ السلام
 کتاب الصلوٰۃ وایمان و عبادت
 فتاویٰ ہندوستان

اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمداً عبداً و رسلاً یہ زاہدی میں لکھا ہے یہ تشہید اللہ میں سجدہ کا جو باج کی
اختیار کرنا تشہد ابن عباس سے اولی ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے اور ضروری تشہد کے غفلتوں کے معنی اپنی طرف سے اللہ کے تشہد
کہ وہ اشریت پر مجتہد اور نبی پر اور اپنے نفس پر اور اولیاء اللہ پر سلام پڑھتا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے سلام کا تلفظ ہے
یہ کثر میں لکھا ہے وتر میں قنوت پڑھنا اور عیدین کی تکبیریں واجب ہیں یہ صحیح ہے اس کے چھوڑنے سے کعبہ سہو
واجب ہوتا ہے اور ہر کے مقام پر ہر اور اخلا کے تمام پر اخلا واجب ہوتا ہے غر اور مغرب اور غشا کی پہلی دو رکعتوں
میں اگر امام ہے تو ہر کے اور اخیر کی رکعتوں میں اخلا کے یہ زاہدی میں لکھا ہے نہ ہر اور عصر میں امام اخلا
کے اگرچہ عرفہ میں ہو جمعہ اور عیدین میں ہر کے یہ ہایہ میں لکھا ہے اسی طرح تراویح اور وتر میں اگر امام
ہو تو ہر کے اور اگر علیحدہ نماز پڑھتا ہو تو اگلا ذاکر ہستہ پڑھنے کی ہے تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھے اور
یہ صحیح ہے اور اگر نماز ہر کی ہے تو اسکو اختیار ہے اور ہر فضل ہے لیکن امام کی طرح بہت جہر نہ کرے اسلئے
کہ یہ دوسرے کو نہیں سنا تاہم عیدین میں لکھا ہے امام چلانے میں بہت کوشش نہ کرے یہ ہجر الراتق میں لکھا ہے
اگر امام حاجت سے زیادہ جہر کرے گا تو گنہگار ہوگا اسلئے کہ امام لوگوں کے سنانے کے لیے جہر کرتا ہے تاکہ وہ اسکی
قرات میں فکر کریں اور انکو حضور قلب ہوئے سراج الوداع میں لکھا ہے جو ذکر ناز کے لیے واجب ہے اور اس میں ہر کے
جیسے ناز کے شروع کی تکبیر اور ہر فرض نہیں ہے بلکہ علامت کے واسطے مقرر ہے اس میں بھی ہر کے جیسے تکبیرات
انتقال جگتے اور گٹھے وقت یہ حکم امام کے واسطے ہے اور اکیلا ناز پڑھنے والا اور مقتدی انہیں ہر نہ کریں تاکہ
اگر ذکر بعض نماز سے مختص ہو جیسے عیدین کی تکبیریں ۴ سمیں بھی ہر کے عاقیوں کے مذہب کے بموجب
قنوت میں بھی ہر کے اور صاحب ہایہ نے قنوت میں اخلا اختیار کیا ہے اور اسے سوا چوکے پڑھا جاتا ہے جیسے تشہد
اور آمین اور سمیں آمین ہر نہ کرے یہ ہجر الراتق میں لکھا ہے اگر رات کی ناز دن میں سے کوئی ناز بھول کر چھوڑ دی
اور اسکو دن میں جماعت سے تھا کیا اور امام نے جہر نہ کیا تو اسے سجدہ سہو لازم ہوگا اور اگر ان کی ناز رات
میں جماعت سے تھا کرے تو امام کو چاہیے اخلا کے جہر نہ کرے اور اگر بھول کر جہر کیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں سجدہ سہو کے بیان میں لکھا ہے متناخص اگر جہر کی ناز تو تھا کرے تو اس کے جہر میں شایخ کا اختلاف ہے
صحیح ہے کہ ہر افضل ہے محیط میں لکھا ہے اور سی کافی میں ہے اور خمس الاثمہ اور عر الاسلام اور بہت سے متاخرین نے
اسی کو اختیار کیا ہے قاضی خان نے کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور ذخیرہ میں ہے کہ یہ صحیح ہے قاضی خان نے کہا ہے اور خلاصہ میں
سے نقل کیا ہے کہ کوئی شخص سنا ناز پڑھتا تھا اور دوسرے شخص نے اگر اسوقت اقتدائی کہ جب یہ پوری لکھتا تھا تو
لکھ کر پڑھتا تھا تو اب جہر کے ساتھ دوبارہ الحمد شروع کرے یہ ہجر الراتق میں لکھا ہے دن کی غفلتوں میں جتنا اخلا کرے رات کی
غفلتوں میں اختیار ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے ہر اور اخلا کی حد میں اختلاف ہے ابو جعفر اور ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے
کم سے کم جہر ہے کہ دوسرے کو سنا دے اور کم سے کم اختیاء ہے کہ اپنے آپ کو سنا دے اسی پر فتاویٰ کیا جاتا ہے محیط میں لکھا ہے
اور یہ صحیح ہے یہ فتاویٰ اور فتاویٰ میں لکھا ہے اسی کو مانع شایخ نے اختیار کیا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر ایسا پڑھے
اس کے ہر غفلتوں سے پہلے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اس کے منہ کے قریب کان لگا دے تو اس کے کان میں داڑ پونے لگائے
ہر فتاویٰ اسکو سمجھنے کی جگہ ہے خلاصہ میں لکھا ہے قیصر فی فصل ناز کی غفلتوں اور اس کے آداب اور کیفیت کے بیان میں

میں لکھا ہے
میں لکھا ہے

ہمارے میں سنتیں یہ ہیں تحریر کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جہر کہنا اور سبحانم
 اور اعوذ اور بسم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا اور ناس کے نیچے دہانا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی
 تکبیر اور رکوع کی تسبیح میں بارگاہ اور رکوع میں دونوں کھٹے ہاتھوں سے بڑھانا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور
 سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کہنا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور
 دونوں کھٹے رکھنا اور بایں پاؤں بچھنا اور دایں کمر اگڑا کرنا اور قومہ اور جب یہ بحر الرائق میں بچھا کر اور
 اسی طرح طائیت قومہ اور جبہ میں بعد تسبیح کے یہ شہر منیہ اصلی میں بچھا کر جو امیر الحاج کی نصیبت ہو
 اور روداد اور دعا آداب خاصہ یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی پٹھور اور
 سجدہ میں ناک کے سرے پر اور قعود میں اپنی گود پر اور بیٹے سلام میں اپنے دامنہ شانہ پر اور دوسرے
 سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور بجائی کے وقت سجدہ رکھنا اور تکبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ استینوں کے
 باہر نکال لینا اور دہان تک ہو کے کاسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں بچھا کر کیفیت نازکی یہ جو جب ناز میں
 داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کے اور دونوں ہاتھ کاؤن تک اس طرح اٹھاوے کہ دونوں انگوٹھے
 دونوں کاؤن کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کاؤن کے کناروں کے مقابل ہوں یہیں بچھا کر
 اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکاوے فیض ابو جعفر نے کہا ہے کہ دونوں ہاتھ اس طرح اٹھاوے کہ مقابلیاں قبلہ کی طرف
 ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اس قدر اٹھ جاویں کہ انگوٹھے کاؤن کی گدیوں کے
 مقابل ہوں اور دین اس وقت تکبیر کے شمس الائمہ سرخی نے کہا ہے کہ عامۃ شائع کا یہی قول ہے یہ محیط میں بچھا کر
 اور ہاتھ تکبیر کے ساتھ اٹھاوے یہی اصح ہے یہاں میں بچھا کر اور اسی طرح قنوت اور عید میں کی تکبیروں
 میں ہاتھ اٹھاوے اور انکے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ اٹھاوے یہ اختیار فہرست مختار میں بچھا کر اور
 اگر اٹھاوے تو ہمارے نزدیک صحیح قول کے موافق ناز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوداج میں بچھا کر اور
 عورت نے شانوں تک ہاتھ اٹھاوے یہی صحیح ہے یہاں اور ہمیں میں بچھا کر اور جو وقت ہاتھ اٹھاوے
 تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کر لے نہ بالکل کھول لے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھٹنے کے درمیان میں رہے
 یہ تمام میں بچھا کر اور یہی مقصد ہے محیط میں بچھا کر اگر ہاتھ اٹھاوے اور تکبیر کہ بچھا کر تو پھر نہ اٹھاوے اور
 اگر تکبیر کرنے کے درمیان میں یاد آجائے تو اٹھا لے اور اگر مقام سنون تک نہیں اٹھا سکتا تو ہاتھ تک
 سکھ جو وہاں تک اٹھا لے اگر ایک اٹھا سکتا ہو اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریت
 سنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اسکے ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اسی قدر اٹھا لے یہ ہمیں میں بچھا کر بیٹھیں کہ اگر
 اٹھ کے اٹھ کر کہے تو اس سے ناز شرع نہیں ہوتی اور اگر قصد اکر گیا تو کھڑا ہو کر اس طرح اگر ایک کھڑا ہو کر اس کے
 کو کہے تو ناز شرع نہیں اور اگر اللہ کی ہے کو کہ کیا تو از روئے لغت کے خطا ہو اور یہی حکم ہے کہ کسی کی ہر کا
 اللہ کے لام کا مسج ہو اور ہے کی جزم خطا ہے فتح القدیر میں بچھا کر اگر اللہ اگر میں اللہ اللہ
 کے پھر کہہ کرے تو بیب معنی شک کے ناز فاسد ہوگی اور اگر جہاد سے بکدر میان میں ایک
 لغت شامل کرے تو بعضوں نے کہا ہے ناز فاسد ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے ناز فاسد نہیں

یہ نہا یہ میں نکھا ہی اور تکیہ سے فارغ ہونے ہی تک کے نیچے دھنا ہاتھ اپنا بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے چھین
 میں امام خواہر دادہ سے نکل گیا ہی اور یہی نہا یہ میں نکھا ہی اور عورت اپنے ہاتھ چھاتی پر ہاتھ سے بیٹھ اٹھی
 میں نکھا ہی جس قیام میں ذکر سنتوں کو اس میں اتنا باندھنا سنت ہی جیسے سبحانک اہم اور موت اور
 بنا زہ کی نماز اور جس قیام میں ذکر سنت نہیں ہو جیسے عیدین کی کبیرین وہاں ہاتھ چھوڑا نہایت ہو نہا یہ
 میں نکھا ہی اور یہی صحیح ہو ہا یہ میں نکھا ہی اور سندس لافہ غرضی اور صدر الکبیر وہاں الالہ و صدر العید
 حاتم الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے بیٹھ میں نکھا ہی اور رکوع کے قومہ میں بالاتفاق ہاتھ چھوڑے اسلئے
 کہ ذکر سنت واسطے انتقال کے ہونے واسطے قومہ کے یہ شرح نقایہ میں ہو شیخ ابوالمکارم کی تصنیف ہی
 ہمارے اکثر شاخ نے شعب کہا ہو کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور کھڑے کو جمع کرے یہ خلاصہ میں نکھا ہی اور
 معنی میں ہو کہ یہی صحیح ہو شرح نقایہ ابوالکارم میں نکھا ہی اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ انہی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر ہے
 اور چھینک گیا اور انگوٹھے سے پونچے کو پکڑے اور باقی انگلیاں کلائی پر چھوڑ دے دونوں ہاتھوں
 کے درمیان میں قیام کی حالت میں جاری انگشت کا فرق چاہیے یہ خلاصہ میں نکھا ہی پھر پڑے سبحانک اہم
 و بھوک و تبارک اسمک و تقاضے حدک و لا الہ غیرک یہ ہا یہ میں نکھا ہی امام ہو یا مقتدی ہو یا تنہا نماز
 پڑھتا ہو سب کو یہی حکم ہو یہ تارخانہ میں نکھا ہی اور بدل شادک نہ اصل میں مذکور ہی نہ نوادر میں یہ محیط
 میں نکھا ہو پس فراض میں اسے نہ پڑھے یہ ہا یہ میں نکھا ہی اور انی دھت وہی للذی فطر السموات
 و الارض حنیفا وانا من المشرکین تحریر کے بعد نہ پڑھے اور نہ شتا کے بعد پڑھے یہ شرح نقایہ میں نکھا ہی
 جو شیخ ابوالمکارم کی تصنیف ہو اور ادلی یہ ہو کہ تکیہ پہلے ہی اس سے نیت لانے کے لیے نہ پڑھے یہی صحیح ہو
 ہا یہ میں نکھا ہی پھر توفہ پڑھے اور وہ یہ ہا عوذ باللہ من الشیطان الرجیم یہی مختار ہو یہ خلاصہ میں نکھا ہی
 اور اسی پر فتویٰ ہو یہ زادی میں نکھا ہی اور سنت اس میں استہ پڑھنا ہو یہی مذہب ہو ہمارے علما کا
 یہ ذخیرہ میں نکھا ہو توفہ تابع قرات کا شتا کا تابع نہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسلئے
 سبوق جب اپنی نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو تو توفہ پڑھے مقتدی نہ پڑھے اور عید کی تکیہوں کے بعد
 توفہ پڑھے یہ ہا یہ میں اور اکثر متون میں نکھا ہی اور توفہ نماز کے شروع کرتے وقت ہی پھر نہیں ہیں اگر نماز
 شروع کر دی اور توفہ کو بھول گیا بیان تک کہ الحمد پڑھ لی پھر اسلئے بعد توفہ نہ پڑھے یہ خلاصہ میں نکھا ہی
 توفہ کے بعد ہستہ بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہو سورتن میں فصل کے واسطے
 اگر می ہو یہ قہرہ میں کردات صلوٰۃ کے بیان میں نکھا ہی صرف بسم اللہ سے فرض قرات ادا نہیں ہوتا
 یہ جو ہرہ البزہ میں نکھا ہو بسم اللہ ہر رکعت کے اول میں پڑھے یہ امام ابو یوسف کا قول ہو وہ محیط ہیں
 نکھا ہی اور مجتہدین میں ہو کہ اسی پر فتویٰ ہو تارخانہ میں نکھا ہو فاتحہ اور سورہ کے درمیان میں بسم اللہ
 دہ پڑھے یہ وقایہ اندھاپہ میں نکھا ہی یہی صحیح ہو یہ ہا یہ میں اور جو ہرہ البزہ میں نکھا ہو بسم اللہ کعبہ اللہ
 پڑھے یہ شرح الرواج میں نکھا ہو جب الحمد سے قبل صحیح ہو تو امین کے اور سنت اس میں استہ پڑھنا ہو
 یہ مختار میں نکھا ہو و تارخانہ پڑھے و امام اس میں برابر ہیں اور مقتدی بھی اگر قرات نہ ہو تو امین کے

یہ زائد ہی میں نکھا اور آئین میں دونوں اخت میں دیکھا کہ قصہ بھی اور اس کے معنی ہیں قبول کر اور تشدید میں سمین کی ہوتی
خطا ہو آئین اگر اور تشدید سے کہا تو ناز ناسد ہوگی اور اس کی برتری ہو اس لئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ تبیین میں نکھا
اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی ناز میں جیسے ہزار و ہزار کی ناز میں لا انصافین نے تو بعض مشائخ نے
کہا کہ آئین کے ساتھ فقہ ابو جعفر ہند والی نے کہا کہ آئین کے یہ محیط میں نکھا ہے جمعہ اور عیدین کی مناسبت میں
اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آئین سن لے تو امام ہبیر الدین نے کہا کہ آئین کے یہ سراج الوداع
میں خاص سے نقل کیا ہو۔ پھر الحمد کے ساتھ سورۃ یاتین آئین ملاوے یہ شرح جتہ اصلی میں نکھا ہے
ابن الحاج کی تصنیف ہو اور بڑی آیت بھی تین آیت کے نام مقام ہو جاتی ہو یہ تبیین میں نکھا ہے جب قرأت
سے فارغ ہو جاوے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا ہو یہی صحیح مذہب ہے یہ خلاصہ میں نکھا ہے اور جمعہ
میں ہو کہ جھگڑنے کے ساتھ ہی تکبر کے یہ ہایہ میں نکھا ہے عطاء ہی نے کہا کہ یہی صحیح ہے یہ معراج الدراہ
میں نکھا ہے اور اجداد تکبر کی جھگڑنے کے ساتھ ہوا وہ فراغت اس وقت ہو جب رکوع میں چلا جاوے یہ محیط
میں نکھا ہے امام رکوع وغیرہ کی تکبر دن میں جبر کے یہی ظاہر روایت ہو یہ آثار غایہ میں نکھا ہے اور
یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں نکھا ہے اور انشا کہ برکی سے کو جزم کرے یہ نایہ میں نکھا ہے اور اپنے ہاتھوں سے
دونوں ہاتھوں پر سہارا دے لے یہ ہایہ میں نکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں نکھا ہے اور انشیاں کھول
لے انگلیوں کا کھولنا سوا اس وقت کے اور انگلیوں کا بند کرنا سوا اسے حالت سجدہ کے اور کسی وقت
میں متنب نہیں ہو اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکے
یہ ہایہ میں نکھا ہے اور پٹھ کو اس طرح بچھاوے کہ اگر بانی کا پیالہ پیو پر رکھ دین تو صہر چاڑھے اور سر کو نہ جھکا
نہ اٹھاوے یعنی سر اسکا سرین کی سیدہ میں ہو یہ خلاصہ میں نکھا ہے اور کردہ ہو کہ اپنے ہاتھوں کو کمان
کی طرح جھکاوے وقت رکوع میں تھوڑا جھکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے اور انگلیوں کو نہ کھو
بلکہ بند رکھے اور ہاتھوں پر رکھے اور اپنے ہاتھوں کو جھکاوے رکھے اور بازو جسم سے علیحدہ نہ کرے نہ ہڈیاں
میں نکھا ہے رکوع میں سبحان ربی اعظم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم یہ اگر تسبیح باکل نہ پڑھے یا ایک بار پڑھے
تو جائز ہو مگر کردہ ہو جب رکوع طاعت سے ہو لے جب سر اٹھاوے اگر طاعت نہ ہو تو نام طاعت
اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ناز ہو جائیگی یہ خلاصہ میں نکھا ہے پھر اگر امام ہو تو بالاجماع یہ قول ہو کہ
سمع اللہ لمن حمد پڑھے اور اگر مقتدی ہو تو بلا خلاف یہ قول ہو کہ ربنا لک الحمد پڑھے اور سمع اللہ نہ پڑھے
اور اگر نانا دھڑھڑا تو صحیح ہے کہ دونوں کو پڑھے یہ محیط میں نکھا ہے اور اس پر اعتقاد ہو یہ آثار غایہ میں نکھا
اور یہی صحیح ہے یہ ہایہ میں نکھا ہے اور اس روایت کے بموجب جب میں ان دونوں کو جمع کرنا ہو حکم ہو کہ اٹھتے
میں سمع اللہ لمن حمد کے اور جب سیدھا ہو جاوے تو ربنا لک الحمد کے یہ زائد ہی میں نکھا ہے اور یہی صحیح ہے
یہ قیہ میں نکھا ہے یوسف ابن محمد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ لمن حمد
نہ کہا تو کیا کرے انھوں نے جواب دیا کہ جب سیدھا کھڑا ہو گیا تو سمع اللہ لمن حمد نہ کہے اور اس طرح ہر فعل کا عمل ہو
جو حالت ہتھال کے لیے ہو اسکو اور محل میں ادا کرے جیسے تکبیر جو قیام سے رکوع کی طرف جھکنے وقت کے لیے

بارگاہ سے سجدہ کی طرٹ بجکتے وقت کہتے ہیں اور اسی طرح سجدہ میں جو تسبیح باقی رہ جاوے وہ سب
اٹھانے کے بعد کہے جگہ واجب ہو کہ ہر چیز میں اس کی طرٹ کی رعایت کرے یہ تا ارغانیہ میں جب سے نقل کیا ہے سجدہ
میں سجدہ کی ہے کو جزم کرے اور حرکت ظاہر نہ کرے یہ تا ارغانیہ میں جب سے نقل کیا ہے ہر جب سیدھا کھڑا ہو جائے
تو کمر بکھر سجدہ میں جائے یہ ہایہ میں لکھا ہے کہ سجدہ میں کہے اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ میں بار پڑے اور یہ
کہے کہ ہر جب میں کھڑا ہو اور رکوع اور سجدہ کی تسبیح کو تین بار سے زیادہ کرنا مستحب ہو لیکن طانی ہر قسم کرے
یہ ہایہ لکھا ہے کہ تسبیح تین بار پڑے اور در وسط پانچ بار اور مکمل سات بار یہ زاد میں لکھا ہے اگر امام
ہو تو زیادہ نہ کرے تاکہ قوم طول نہ ہو ہایہ میں لکھا ہے قضا نے لکھا ہے کہ جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اول زمین
پر وہ اعضا رکے جو زمین سے قریب ہیں پس پیٹے کھٹنے رکھے پھر دونوں ہاتھ رکھے پھر راس رکھے پھر پیشانی
رکھے اور جب اٹھنے کا ارادہ کرے تو اول پیشانی پھر راس رکھے پھر دونوں ہاتھ پھر کھٹنے اٹھائے وقتاً
لے لکھا ہے یہ اس وقت ہر جب کھٹے پانوں ہو لیکن جب سجدہ سے اٹھنے ہوئے ہو تو اول کھٹنے نہیں رکھ سکیگا
تو دونوں ہاتھ کھٹنوں سے پیٹے رکھے اور اپنے کو بائیں پر مقدم کرے یہ میں میں لکھا ہے
اور سجدہ میں دونوں ہاتھ کا نون کے مقابل میں رکھے اور انکلیوں کو قلبہ کی طرٹ رکھے اور یہی حکم ہے
پانوں کی انکلیوں کا اور تہلیوں پر سہارا دے اور اپنے بازوؤں کو پہلو سے جدا رکھے اور بانوں
کو نہ بچا دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور پیٹ کو رانوں سے جدا رکھے یہ ہایہ میں لکھا ہے۔ عورت
اپنے اعضا کو رکوع اور سجدہ میں بلا ہوا رکھے جدا جدا کرے اور سجدہ میں دونوں پانوں پٹھے اور
پیٹ کو رانوں پر بچا دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے باندی کا حکم مثل آزاد عورت کے ہے لیکن عمریہ کے
وقت ہاتھ مثل مرد کے اٹھاوے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پھر ہر اٹھا کر تکرار کے اور سنت اربعین میں
کہ ہر اٹھا کر سیدھا بیٹھ جاوے اور اس جلوس میں ہا بے نزدیک کوئی ذکر سنوں نہیں ہو جائے
میں لکھا ہے۔ اگر سیدھا نہ بیٹھا اور دوسرا سجدہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
کافی ہے ہایہ میں لکھا ہے سجدہ سے سر اٹھانا رکن نہیں ہے اور رکن انتقال یعنی سجدہ تمام کر کے اس سے
باہر جونا اس واسطے کہ دوسرا سجدہ بغیر انتقال کے نہیں ہو سکتا لیکن انتقال دوسرے سجدہ کی طرٹ کو بغیر
سر اٹھانے کے ممکن نہیں اس واسطے سر اٹھانا لازم ہوا یا نہ ہو کہ اگر انتقال بغیر سر اٹھانے ممکن ہو مثلاً
کھینچ کر سجدہ کرے پھر وہ کھینچ کر اٹھا لیا گیا اور اس وقت پیشانی اس کی زمین پر ٹک گئی تو کافی ہے یہ ہایہ میں
لکھا ہے۔ سر اٹھانے کی مقدار میں اختلاف ہے ایام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ مروی ہے کہ اگر قعود سے زیادہ
قریب ہو تو جائز ہے اور زمین سے زیادہ قریب ہے تو جائز نہیں یہ میں میں لکھا ہے اور یہی اسح ہے ہایہ میں لکھا ہے اور امام
ابو یوسف رحمہ سے یہ مروی ہے کہ جب اتنا سر اٹھاوے کہ جب سجدہ سے سر اٹھانے والا کہ سکھیں تو جائز ہے محیط میں ہو
کہ یہی اسح ہے میں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے ہایہ میں لکھا ہے پھر کمر کے اور دوسرے سجدہ کے لیے جگہ دوسرے
سجدہ میں بھی بیٹے سجدہ کی طرٹ تسبیح پڑے یہ محیط میں لکھا ہے ہر جب سجدہ سے فارغ ہو تو نون مکمل اٹھے اور دونوں
ہاتھ ٹیک کر نہ کھڑا ہو کھٹنوں پر سہارا دے یہ محیط میں لکھا ہے اور جب کوئی عذر نہ ہو اسکو سہارا نہ دینا ہرگز درست نہیں ہے

شہوت کلام سے یہی ظاہر ہوتا ہے جو بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر ٹیٹا اور دونوں ہاتھ زمین پر ٹیکے جسے کندہ ہے اس کا
 کماؤ تو مضائقہ نہیں یہ غیرہ میں لکھا ہے اور دوسری رکعت میں بھی یہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر کھانا
 اور اعود نہ پڑے یہ قدوری میں لکھا ہے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے کے سر اٹھا کر
 بلایاں پانچوں نماز کے سر پہنچے اور دایاں پانچوں کھڑا کرے اور انگلیاں قلب کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ
 رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور کھٹون کو نہ پکڑے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے اور اگر عورت ہو تو بائیں سر پر بیٹھے اور دونوں پانچوں داہنی طرف سے نکالے یہ ہدایہ میں
 لکھا ہے اور ابن سعد کا تشدید ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر سر کو اور زیادہ نہ کرے یہ محیط مغربی میں لکھا ہے
 اور جب اشدان لا الہ الا اللہ پڑھنے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اشارہ کرتا ہی مختار ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں بکبری سے نقل کیا ہے اور بہت سے شایخ نے اشارہ
 کو جائز نہیں کیا اور منیۃ المفی من اسے مکروہ کہا ہے یہ نہیں میں لکھا ہے جب تشدد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جاوے
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ تشدد سے بھی اسی طرح پنجوں کے بل کھڑا ہو جس طرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے
 طحاوی نے لکھا ہے اگر ہاتھ زمین پر ٹیک دے تو مضائقہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرا
 دو گانہ اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلا دو گانہ میں قیام اور رکوع و سجود کر چکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے
 دو گانہ میں صرحت الحمد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر سر زیادتی کرنا مکروہ ہے مگر راجح الراجح میں اختیار شروع
 مختار سے نقل کیا ہے اور اگر قرأت و تسبیح جوڑ دے تو کچھ حرج نہیں اور اگر بھول جاوے تو سجدہ سہواً کیا
 بعین اولئیک قرأت اصل ہے یہی سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تادے
 قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے محیط کی فصل قرأت میں لکھا ہے اور یہی صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ بلخ
 میں لکھا ہے اور سکوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور تعدد اخیر میں بھی اسی طرح بیٹھے جسے پہلے قصد میں بیٹھ
 چکا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور تشدد پڑھے پھر درود پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ سے درود کی سنت
 پر جو بھی تو انہوں نے کہا یون کے۔ اللہ صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک
 علی محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم اے محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک
 علی محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم اور بعضوں نے اللہم ارحم محمد و آل محمد مکروہ کہا ہے
 اور صحیح ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہ باتیں میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور مان بپ کے
 واسطے اور سب مسلمان مرد و عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے واسطے اور
 اپنے سوا اور مسلمانوں کے واسطے دعا مانگے اور دعائیں صرف اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ نہیں میں لکھا ہے
 پھر یون کے رہنا آتھانے اللہ نیاستہ و فی الاخرہ مستعد تبارک عذاب النار یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور اس طرح دعا نہ مانگے جسے آدمیوں سے باتیں کرنے ہیں اور جسکا مانگنا آدمیوں سے
 محال نہیں ہے جسے یون کہتا کہ ای اللہ میرا غلامی عورت سے نکاح کراوے یہ آدمیوں سے کرنے کی
 باتیں ہیں اور جن چیزوں کا مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یون کہتا کہ اللہم اغفر لی ای اللہ میری مغفرت کر
 یہ باتیں آدمیوں سے کرنے کی نہیں ہیں اور اللہم از منی کن ای اللہ میری کھجور سے جسم اول میں غفر لی ای اللہ میری

پس اس لفظ سے دعا جائز نہیں یہی صحیح ہے یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اللہ ارزقنی مالاً عظیماً کے معنی
 اے اللہ مجھ کو بہت مال دے تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہ ارزقنی العلم لکھ اور اس کے ہی فعل اور دعا
 مانگے تو نماز فاسد نہوگی یہ حضرات میں لکھا ہے اور دوا الجبہ میں ہے کہ چاہتے کہ ایسی دعا مانگے جو پہلے سے یاد ہو
 اس لیے کہ اس کی زبان پر ایسا کلام جاری ہو جائے کہ جو آدمیوں سے کرنے کی باتیں ہیں تو نماز فاسد ہو جائے
 یہ آثار خانہ میں لکھا ہے اور جن چیزوں کو مجھے مفید صلوٰۃ کہا ہے وہ کسی حالت میں مفید ہیں جب ان صلوٰۃ
 میں بقدر تشدد بیٹھے اور جو بیٹھ گیا تو نماز اس کی پوری ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منہلہ ان دعاؤں کے جو
 حدیث سے ثابت ہوئی ہیں یہ دعا ہے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ مجھے کوئی ایسی دعا سکھاؤ جو نماز میں پڑھا کر دن تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ یون کہ اللہ انی ظلمت لغسی ظلماً کثیراً واد لایغفر الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرة من عندک
 وارحمنی انک انت اعز الکریم اور این مسود جن کلمات سے دعا مانگتے تھے ان میں سے یہ بھی ہے کہ اللہ انی اسلمک
 من الخیر کل ما ظلمت منه واکم اعلم داعو ذکاب من الشکر کل ما ظلمت منه واکم اعلم یہ نایہ میں لکھا ہے اور تب
 کہ نماز پڑھنے والا نماز کے اخیر میں جو دعائیں ہیں ان کے بعد یہ پڑھے رب اجعلنی تقیم الصلوٰۃ ومن زرتی ربنا
 ولقبل دعا ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب یہ آثار خانہ میں مجتہد سے نقل کیا ہے بخیر و سلام
 پھر ایک دہائی طرف دوسرا بائیں طرف پہلے سلام میں اس قدر داہنی طرف کو منھ پھیرے کہ اس کے داہنے
 رخسار کی سفیدی نظر آجائے اور اسی قدر دوسری طرف کو منھ پھیرے قنہ میں ہے کہ یہی واضح ہے کہ شرح قنہ
 میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اور السلام صلیکم ورحمۃ اللہ علیہ یہ محیط میں لکھا ہے بخیر یہ کہ سلام
 اٹھ اور لام کے ساتھ کے اور اسی طرح تشدد میں الف لام کے ساتھ سلام کے یہ طریقہ میں لکھا ہے اور اس سلام میں ہاتھ
 بکایت نہ کھولتے ہاتھ نہ دیکھتے ہو کہ سر اسلام بہت پہلے سلام کے بہت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی بہتر ہے یہ تبیین میں
 لکھا ہے اور اگر صرف داہنی طرف کو سلام پھر کر کھڑا ہو گیا تو اگر ابھی تک بائیں میں کہیں اور سید سے باہر نہیں نکلا
 تو بیچ کر دوسرا سلام پھر دے یہ آثار خانہ میں مجتہد سے نقل کیا ہے اور صحیح ہے کہ جب قنہ
 کی طرف کو منھ پھیر چکے تو پھر دوسرا سلام نہ پھرے یہ قنہ میں لکھا ہے اور اگر بائیں طرف کو
 سلام پھر دیا تو جب تک کلام نہیں کہتا تب تک داہنے طرف کو سلام پھر دے اور بائیں طرف کو سلام کا
 اعادہ نہ کرے اور اگر منہ کے سامنے کو سلام پھرے تو بائیں طرف کو سلام پھرے یہ تبیین میں لکھا ہے
 مقتدی کے سلام میں اختلاف ہے فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ بخیر یہ ہو کہ مقتدی ہی نظر نہ دے اور جب
 امام داہنی طرف کو سلام پھرے تب مقتدی ہی داہنی طرف کو سلام پھرے اور جب امام بائیں طرف
 کے طرف سلام سے فارغ ہو تب مقتدی بائیں طرف کو سلام پھرے یہ قنہ سے قنہ میں لکھا ہے
 لکھا ہے اور جو محافظ فرمے اور سلطان اس کی دونوں طرف میں آگئی سلام میں نیت کرے یہ ناہی
 میں لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں عورتوں کی اور ان لوگوں کی جو نماز میں غیر یک نہیں نیت نہ کرے یہی
 صحیح ہے یہاں میں لکھا ہے اور مقتدی ان لوگوں کے ساتھ امام کی بھی نیت کرے پس اگر امام داہنی طرف ہو تو

ان طرف کے لوگوں میں اور اگر بائیں طرف ہو تو بائیں طرف کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور اگر امام سامنے ہو تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اپنی جانب کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک لوگوں طرف امام کی نیت کرے محیط میں لکھا ہوا دربی روایت ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کہ کافی میں لکھا ہوا اور خدا سے میں کہ یہ بھی صحیح ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہوا درتہنا ناز پڑھتا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت کرے اور ملائکہ کی نیت میں کوئی عیب نہیں نہ کرے یہ ایم میں لکھا ہوا اور یہی صحیح ہے کہ ہر ایک میں لکھا ہوا اور جب امام ظہر اور مغرب اور عشا کا سلام پھر چکے تو پھر وہاں بیٹھ کر توقف کرنا کہ وہ یہ فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جان فرض پڑے ہوں وہاں سنتیں نہ پڑے دہنے یا بائیں یا چپے کو ہٹ جاوے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑے اور اگر مقتدری ہو یا اکیلے ناز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نادگی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر سنتوں کو اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا چپے یا ادھر ادھر کو ہٹ گیا تو جائز ہے اور سب صورتیں برابر ہیں اور جن ناز دن کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے نماز اور عصر زمین کسی جگہ قبلہ کی طرف ٹھوکیے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا کہ وہ ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام بدعت رکھا ہے پھر اسکو اختیار ہی چاہے جلا جاوے اور چاہے اپنی محراب میں طلوع شمس تک بیٹھا ہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف منحرف کرے اگر کسی کے سامنے کوئی مسبوق بنو اور اگر ہو تو دہنے یا بائیں طرف کو پھر جاوے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور حقہ میں ہے کہ جب امام ظہر اور مغرب اور عشا سے فارغ ہو تو سنتیں شروع کرے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو تارخانہ میں لکھا ہے جو تھی فصل قرات کے بیان میں اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی خوف ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ جتنی صورت چاہے پڑھے اور اگر عصر میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ مقتدر پڑھے کہ جس سے وقت اور اس وقت نوجاوے یہ زائد ہی نہیں لکھا ہوا اور سفر میں حالت اختیار ہو مثلاً وقت میں وسعت اور اس وقت قرار ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر کی ناز میں بروج یا مثل اسکے کوئی اور صورت پڑھے تاکہ سنت قرات کی رعایت اور خلعت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جاوے یہ شرح منہ اعلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور نظر میں بھی اسی قدر پڑھے اور عصر اور عشا میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زائد ہی نہیں لکھا ہوا اور عصر میں سنت یہ ہے کہ فجر کی ناز میں دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ ظہر میں بھی مثل فجر کے پڑھے اصل میں یہ کہ یا اس سے کم پڑھے اور عصر اور عشا میں الحمد کے سوا آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں سورۃ بقرہ محیط میں لکھا ہوا اور فضائے یہ شمس لکھا ہے کہ عصر میں فجر کی ناز میں طوال مفصل پڑھے اور عصر اور عشا میں طوال مفصل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہوا طوال مفصل سورہ جبرائیل سے سورہ برن تک کی حد میں جو ناز و نماز سورہ بروج سے کم کم تک اور چھوٹی سورتیں کم کم سے آخر تک محیط اور وقایہ اور غنیہ لمصلیٰ میں لکھا ہے اور تیسرے میں کہ اگر کہ وہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک ہے کہ ترات سنوں پڑھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے فجر کی ناز میں الحمد کے سوا کوئی اور سورۃ عین عین جو سورہ بقرہ سے بھرے محیط میں لکھا ہے لیکن یہی سے روایت ہے کہ لکھا ہے سورہ بقرہ سے لکھا ہے سورہ بقرہ سے لکھا ہے

پڑھا ہی پس کبھی تو تبرکات سور تین پڑھا اور کبھی ہائے سوا اور سور تین پڑھے تاکہ باقی قرآن کے چھوٹ جانے سے
 بچ جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قرأت مستحبہ پر زیادتی نہ کرے اور نماز کو جماعت پر جاری نہ کر دے لیکن پوری
 سنت اور مستحب قرأت ادا کرنے کے بعد کیفیت کا لحاظ چاہیے یہ حضرات میں طحاوی سے نقل کیا ہے اور فجر کی نماز میں
 پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے قرأت طویل کرنا بالاجماع سنون پر امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک
 بہتر یہ ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری رکعت کے دراز کرے اسی پر فتویٰ ہے پناہی
 اور معراج الدراہم میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ فتویٰ کے واسطے یہی نیا گیا ہے یہ نامادہ جائزہ میں لکھا ہے اور اسی طرح
 خلاصہ اور عیدین میں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر شام کا ایک اور بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے
 کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی دو ثلث قرأت پہلی رکعت میں پڑھے اور ایک ثلث
 دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو دوسری رکعت میں دس آیتیں
 آیتیں پڑھے یہ معیار میں لکھا ہے یہ بیان ادوایت کا تھا اور حکم یہ ہے کہ فرق اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں ایک
 یا دو سو پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر بن لکھا ہے اور جامع صغیر کی
 بعض شرواح میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ
 کے طویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے مرفعیانی نے کہا ہے کہ نظر
 کا آیتوں سے اسوقت حساب ہوتا ہے جب آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور
 حروف سے لقیل کا حساب کیا جائیگا یہ نہیں پتہ لکھا ہے۔ اور طحاوی نے کہا ہے کہ کسی غاد کے واسطے کوئی سورہ مقرر
 کر لے طحاوی اور اسبجالی نے یہ کہا ہے کہ یہ قائم اسوقت ہے کہ اس نماز میں اس سورہ کو اس طرح یقینی واجب
 سمجھے کہ اس کے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کر لے یا جو
 سورہ رسول اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہو اسکو تبرکاً پڑھا کرے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں بھی
 شرط یہ ہے کہ اس کے سوا کبھی کبھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھے کہ اس کے سوا اور کوئی سورہ
 جائز نہیں تب میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ فرض کی ہر رکعت میں الحمد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھے
 اور اگر عاجز ہو تو ایک سورہ دو رکعتوں میں تمام کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ ایک
 رکعت میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں اور
 یہی صحیح ہے ظہیر بن لکھا ہے لیکن ایسا کرنا بجا ہے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک رکعت میں
 ایک سورہ کے پنج میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں سورہ کے دو میں سے پڑھے تو
 ظاہر ہے کہ یہ موجب ایسا کرنا ہے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ ایک رکعت میں
 کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورہ پڑھی مثلاً ایک رکعت میں اسوول کا کچھ پڑھا اور دوسری رکعت
 میں قل جو اللہ احد پڑھی تو مکروہ نہیں یہ نامادہ جائزہ میں لکھا ہے دونوں رکعتوں میں اگر سورہ پڑھا ایسی پوری
 چھوٹی سورہ سے افضل ہے جس کی بہ نسبت آخر سورہ کا کچھ آیتوں میں زیادہ پڑھا ہو مثلاً چھوٹی پوری سورہ اس آخر
 سورہ سے آیتوں میں زیادہ ہو تو سورہ قصہ کا چھنا افضل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر ایک طویل آیت جیسے آیت المائدہ

چھوٹی آیتیں پڑھنا چاہے تو اسکی ادویت میں بھی اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ اگر تین آیتیں ایک چھوٹی سورہ کے
 زمرہ ہو جائیں تو انہیں کا پڑھنا افضل ہو یہ تاہم غائیہ میں لکھا ہے اور اگر ایک رکعت میں ایسی دو سو رتیں پڑھے
 کہ ان دونوں کے درمیان ایک یا کئی سورہ کا فصل ہو تو مکروہ ہو اور اگر دو رکعتوں میں دو سو رتیں پڑھے تو اگر
 ان دونوں میں کئی سورہ کا فصل ہو تو مکروہ نہیں اور اگر ایک سورہ کا فصل ہو تو بعضوں نے کہا ہو مکروہ ہو اور
 بعضوں نے کہا ہو اگر بڑی سورہ کا فصل ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جیسے کہ دو چھوٹی سورہ کے فصل میں مکروہ
 نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہو کسی حالت میں مکروہ نہیں اور اگر ایک رکعت میں ایک سورہ بڑی
 اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس سے اوپر کی سورہ پڑھی تو مکروہ ہو اسی طرح اگر ایک رکعت
 میں ایک آیت پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس سے اوپر کی آیت پڑھی تو مکروہ ہو اور
 اگر ایک رکعت میں یا دو رکعتوں میں دو آیتیں ایسی پڑھیں جنکے درمیان میں ایک یا کئی آیتوں کا فصل ہو تو
 اسکا حکم وہی ہو جو سورتوں کا حکم مذکور ہو چکا یہ محیط میں لکھا ہے یہ سارا بیان فرضوں کا تھا سنتوں میں مکروہ نہیں
 یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایک رکعت میں ایک سورہ پڑھی اور دوسری رکعت میں ایسی سورہ پڑھی کہ ان دونوں میں
 ایک سورہ کا فصل ہو یا اس سے اوپر کی سورہ پڑھی تو مختار یہ ہو کہ اسی طرح پڑھا رہے چھوڑنے سے یہ نیز
 میں لکھا ہے۔ اگر ایک سورہ شروع کی اور ایک یا دو آیتیں پڑھنے کے بعد دوسری سورہ شروع کرنے کا
 ارادہ کیا تو مکروہ ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ ایک آیت سے کم پڑھ چکا ہو اگرچہ ایک ہی حرف کم ہو
 اگر رکوع کے واسطے بغیر کسی کلمہ اسی قرأت میں اور دہاؤتی کرنا چاہا ہو تو اگر رکوع میں کر لیا ہو تو مضائقہ نہیں
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حرف احمد پڑھی یا الحمد کے ساتھ ایک یا دو آیتیں پڑھیں تو یہ مکروہ ہو یہ محیط میں
 لکھا ہے۔ جو شخص نماز میں سنانا قرآن تام کرے وہ جیسے سو دین یعنی سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ
 برب الناس ایک رکعت میں پڑھ چکے تو دوسری رکعت میں الحمد کے بعد کچھ سورہ بقرہ میں سے پڑھے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور حجۃ میں ہو کہ قرآن ساتوں قرأت اور سب رواحتوں سے پڑھنا جائز ہو لیکن میرے نزدیک
 صحیح یہ ہو کہ نجیب قرأتین الاولوں کے ساتھ اور جو غریب رواحتوں سے ثابت ہوئی ہیں نہ پڑھے یہ
 تاہم غائیہ میں لکھا ہے یا چھوٹے فصل قاری کی غرض کے بیان میں قاری کی تفسیر میں
 سے ہو کہ ایک کلمہ کے ایک حرف کو دوسرے کلمہ کے حرف سے ملا دے اگر ایک کلمہ کا حرف دوسرے
 کلمہ کے حرف سے ملا یا مثلاً ایک نصباً اس طرح بڑھا لکات دون سے مل گیا یا غیر المنصوب علیہم اس طرح
 پڑھا کہ بے بین سے مل گیا یا سمع اللہ من حمد اس طرح بڑھا کہ اللہ کی ہے لاجسے مل گئی تفسیر ہو کہ
 اگرچہ محدث پڑھے نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور تخیل انکے ایک حرف کی جگہ دوسرے حرف کا ذکر کرنا
 ایک حرف کی جگہ دوسرے حرف کو کر لیا مثلاً ان اسلمین کی جگہ ان اسلموں اور ان الفلمین کی جگہ ان الفلموں
 پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی بدل گئے ہیں مگر وہ دونوں ایسے حرف تھے کہ انہیں اسالی سے
 جدا کی ممکن تھی جیسے کہ ط اور صا ہیں اگر کسی نے ط لکات کی جگہ صا لکات پڑھ دیا تو سب کے نزدیک
 نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر وہ دونوں حرف ایسے تھے کہ انہیں بغیر تفت فرقی نہیں ہو سکتا تھا جیسے کہ ط اور ضا

اور صا اور سین اور طا اور تا۔ تو اس میں شایخ کا اختلاف ہو اگر کثرت قول یہ ہو کہ نماز فاسد ہوگی یہ نماز سے
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اکثر شایخ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ امام ابو الحسن اور قاضی امام ابو حامد نے لکھا ہے
 کہ اگر عمدہ ایسا کر لیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اتفاقاً اس کی زبان سے نکل گیا یا آئینہ بینین کا تھا تو فاسد نہ ہوگی
 اور یہی سب قولوں میں ٹھیک اور مختار ہے یہ وجہ میں لکھا ہے جو کہ درسی کی تصنیف ہے۔ جو شخص حرفوں کو اچھی طرح ادا
 نہیں کر سکتا تو چاہیے کہ کوشش کرے اور اس میں معذور نہ ہوگا پس اگر بعض حروف میں اس کی زبان جاری
 نہیں ہوتی تو اگر اس کو کوئی ایسی آیت نہ ملے جس میں یہ حرف ہوں تو مانا سکی سب کے نزدیک جائز ہوگی مگر اس کو
 چاہیے کہ دوسرے کی امامت دیکھے اور اگر اس کو کوئی ایسی آیت ملے کہ جس میں یہ حرف ہوں اور اس کو پڑھے
 تو سب کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر وہی آیت پڑھے کہ جس میں یہ حرف ہیں تو بعضوں نے لکھا ہے کہ فنادی اس کی جائز
 ہوگی یہ فنادی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور بجلہ اس کے حرف کا حذف کر دینا ہے اگر
 حذف بطور ایجاز و ترغیم کے ہو تو اگر اس کی شرطیں موجود ہیں مثلاً یوں پڑھا دنا دنا یا مال تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر
 بطور ایجاز و ترغیم کے ہوگی اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً ولقد جاء ہم رسلنا بالبینات پڑھا اور تے محو ہو دی تو نماز
 فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل جاوے مثلاً فالہم لایؤمنون کی جگہ فالہم یؤمنون پڑھوے تو عام شایخ کے نزدیک نماز فاسد
 ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے مثلاً یہ بن ہو کہ یہی اصح ہے یہ تا مار خانہ میں لکھا ہے۔ اور مثلاً وہم لایظلمون اوریت کو لایظلمون
 فرایت پڑھا اور افرایت کا الف حذف کر دیا اور یظلمون کے لون کو افرایت کی لئے لے لے ملا دیا یا یسبون ام
 یسبون منھا کو یسبون نعم یسبون منھا پڑھا اور انھم کا الف حذف کر کے دونوں دونوں کو ملا دیا تو نماز
 فاسد نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور بجلہ اس کے زیادتی حرف کی اگر کوئی حرف بڑھا دیا تو اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً وہ
 من المنکر کو و انھی عن المنکر پڑھا تو عام شایخ کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی طرح
 اگر ہم الدین کفر داکو اس طرح پڑھا کہ ہم کے سیم کو بزم کیا اور الذین کے الف محذوف کر دیا تو نماز
 فاسد نہ ہوگی اور اسی طرح اگر مانع اللہ کرد الا نشی کو اس طرح پڑھا کہ الف محذوف کر دیا اور لام بضم کو ظاہر کیا
 تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر معنی بدل جاوے مثلاً زراہی کو زراہیب پڑھا یا شانی کو شامین
 پڑھا یا اللہ کرد الا نشی ان سیکم ششی من دان سیکم پڑھا اور داوڑھا دیا۔ یا القرآن حکیم تک لمن المسلمین من
 انک لمن المسلمین پڑھا اور داوڑھا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بجلہ اس کے یہ ہو کہ ایک کلمہ
 کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسرا کلمہ پڑھا دے اگر ایک کلمہ کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسرا کلمہ ایسا پڑھا دیا کہ معنی
 میں اس سے قریب ہو اور وہ قرآن میں دوسری جگہ بھی ایسا نہ ہو مثلاً حکیم کی جگہ حکیم پڑھا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر
 یہ کلمہ قرآن میں نہیں لیکن معنی میں اس سے قریب ہو مثلاً التواہین کی جگہ التواہین پڑھا دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اعدا
 محمد سے یہ مردی ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہے کہ نماز فاسد ہوگی۔ اور
 اگر یہ کلمہ قرآن میں نہ ہو اور نہ دونوں کے معنی میں قریب ہوں تو اگر وہ کلمہ صحیحاً تفسیر یا ذکر کی قسم سے نہیں ہے
 تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر قرآن میں ہے لیکن دونوں کے معنی میں قریب نہیں مثلاً انکا فاعلمین میں
 یاسے فاعلمین کے فاعلمین پڑھا اور اسی طرح کوئی کلمہ بدل دیا جس کے اعتقاد سے کفر ہو جاتا ہو تو عام شایخ

اور ان التدریج کفر و امن اہل الکتاب کو خلیفین فیما بین پڑھ کر اوٹھ کر پھر اوروں پر دیا تو غلطی کے نزدیک نماز خاصہ ہوگی اور یہی سبج ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا ہے پھر ان کے وقف اور قیل اور ابتدا ہی جان کا مخرج ہو اگر ایسی جگہ وقف کیا جان موضع وقف کا نہیں یا ایسی جگہ سے ابتدا کی جان سے موقع ابتدا کا نہیں تو اگر معنی میں بہت کھلا ہو تغیر نہیں ہو مثلاً ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات پڑھ کر وقف کیا پھر ایک ہم غیر الہیہ سے ابتدا کی تو ہمارے علماء کا جماع اس بات پر ہو کہ نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہوا ہے اگر ایسی جگہ ہو کہ جہاں دوسرے کا موقع نہ تھا مثلاً اسباب النار پر وقف نہ کیا اور اسکو الذین یحلقون العرش سے ملا دیا تو نماز فاسد ہوگی لیکن وہ بہت بد ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا ہے اگر معنی میں بہت تغیر ہو گیا مثلاً شہد اللہ لا الہ الا ہو پھر وقف کیا پھر الہ ہو پڑ تو اگر علماء کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک فاسد ہو جاوے گی اور فتویٰ اسپر ہو کہ کسی صورت میں نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہوا ہے اور قاضی امام سعید غیب ابو بکر نے لکھا ہے کہ جب قرأت سے فارغ ہوا اور رکوع فارغ کرے تو اگر قرأت کا ختم اللہ کی تعریف پر ہوا ہو تو اللہ اکبر کا اس سے ملا نا دلی ہو اور اگر اللہ کی تعریف بدختم نہیں ہو مثلاً ان شانک ہو الا تبر پڑھا تو زبان اللہ اکبر اس سے جدا کرنا دلی ہو یہ تاہم غائبہ میں لکھا ہے اور پھر ان کے غلطی اعراب کی ہو اگر اعراب میں ایسی غلطی کی جس سے معنی بدل گئے مثلاً لا ترفعوا اصواتکم میں تے کو پیش سے پڑھا تو نماز بالاجل فاسد ہوگی اور اگر معنی میں بہت تغیر ہو مثلاً و عسی آدم بہ پڑھا اور یہم کو زبر اور بے کو پیش سے پڑھا یا اسی قسم کی اور غلطی کی جسکے قصد کرنے میں کفر ہو جاتا ہو تو اگر بطور خطاب کے پڑھا ہو تو مقدمین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور متاخرین میں اختلاف ہے محمد ابن مقاتل اور ابو نصر محمد بن سلام اور ابو کریم سعید طبری اور نقیہ و حیدر بندہ دانی اور ابو بکر محمد ابن الفضل اور شیخ امام زہری شمس الامہ حلوئی کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہوگی۔ مقدمین کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اس لیے کہ اسکے ارادہ میں کفر ہو جاتا ہو اور جسکے ارادہ میں کفر ہو وہ پھر قرآن نہیں اور متاخرین کے قول میں آسانی زیادہ ہے اس لیے کہ اثر آدمی ایک اعراب کا دوسرے اعراب سے تغیر نہیں کر سکتے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہوا ہے اور یہی شبہ ہے یہ محیط میں لکھا ہوا ہے اسی پر قوس ہے یہ قاضیہ میں لکھا ہوا ہے اور یہی تفسیر میں لکھا ہوا ہے پھر ان کے تشدید اور مد کو ان کے متعلقوں سے چھوڑ دے اگر ایک نعت دہانک شمس میں تشدید چھوڑ دی یا الحمد للہ رب العالمین میں بے تشدید ہے نہ پڑھا تو مختار ہے ہو کہ نماز فاسد ہوگی اور ہر جگہ یہ حکم ہو کہ فاسد شایع کا مذہب یہ ہو کہ فاسد ہوگی اور چھوڑ دینا اگر معنی نہیں ہے تے مثلاً ایک کو بفرم دے پڑھایا یا نا اعلیٰ کس کا چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر سمجھے بدل جاوے مثلاً سواری علیہم کو چھوڑ کر پڑھایا دیا اور مد میں نہ کیا تو مختار ہے ہو کہ نماز فاسد ہوگی جس طرح تشدید کے چھوڑنے میں فاسد ہوئی تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہوا ہے اور اگر دین اعظم میں کذب علی اللہ میں تشدید پر توجہ نہ کی جائے نماز فاسد ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ قاضیہ میں لکھا ہوا ہے اور پھر ان کے ہوا و فام کو اس کے موقع سے چھوڑنا اور ایسی جگہ اور اگر نا جان اسکا موقع نہیں اگر ایسے موقع پر ادا فام کیا جان کسی نے ادا فام نہیں کیا؟ اور اس ادا فام سے عبارت بڑھ جاتی ہو اور کلمہ کے معنی سمجھ میں نہیں آتے مثلاً قل الذین کفروا ستعذبون میں نہیں کو لام میں ادا فام کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر ایسی جگہ غلط کسی نے ادا فام نہیں کیا؟

مگر اس سے کلمہ کے معنی نہیں بدلتے اور وہی کلمہ میں آتا ہے جو بغیر اوقام کے سمجھا جاتا تھا مثلاً قل یہ واپس آجاء اور اسرار
 کے معنی میں اوقام کر دیا تو ناز فاسد ہو گئی اور اگر اوقام اپنے موقع سے چھوڑ دیا مثلاً دنا کو نو ذیگر الموت
 چھوڑا اور اوقام چھوڑ دیا تو ناز فاسد ہو گئی اگرچہ عبارت کبر جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور سب کے انا کہ کرنا کو جان
 لکھا موقع نہیں اگر ہم اشرا مالہ سے پڑھی یا مالک یوم الدین مالہ سے پڑھا اور اسی طرح بے موقع مالہ کیا
 تو ناز فاسد ہو گئی یہ محیط میں لکھا ہے اور سب کے انا کہ کرنا کو جان لکھا ہے اور سب کے انا کہ کرنا کو جان لکھا ہے
 معنی جمع کیا ہے بعض شایخ نے کہا ہے کہ اگر ایسی قرات پڑھی جو اس شور قرآن میں نہیں اور اس کے معنی میں اس
 ادائیں ہونے تو اگر وہ دھاما تائیں ہو تو بلا تفاق ناز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس سے دہی مہی اور اچوتے
 ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق ناز فاسد ہو گئی اور امام ابو یوسف کے
 نزدیک ناز فاسد ہو جائیگی اور اس سلسلہ میں مشک جاب یہ ہے کہ اگر مصحف ابن مسعود وغیرہ کی قرات
 پڑھی تو وہ ناز کی قرات میں شمار ہوگی لیکن اس سے ناز فاسد ہوگی بیان تک کہ اگر اس کے ساتھ شور قرآن
 میں سے بھی استدر پڑھا جس سے ناز جائز ہو جاتی ہو تو اس سے ناز جائز ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور سب کے
 انا کہ کرنا کو جان لکھا ہے اور سب کے انا کہ کرنا کو جان لکھا ہے اور سب کے انا کہ کرنا کو جان لکھا ہے
 یا اس سبب سے کہ باقی کلمہ بھول گیا اور پھر یاد آیا تو پڑھ دیا مثلاً الحمد للہ پڑھنے کا ارادہ کیا اور مال کہہ کر
 سانس ٹٹ گئی یا باقی بھول گیا پھر یاد آیا اور پھر حمد پڑھایا باقی یاد نہ آیا مثلاً یہ قصد کیا تھا کہ الحمد اور سورہ پڑھے پھر اس کا
 پڑھنا بھول گیا اور پھر پڑھے گا ارادہ کیا اور بھول گیا تو اس کو یہ خیال ہوا کہ میں پڑھ چکا ہوں پس چھوڑ دیا اور پھر
 کر دیا یا تو اس کا پڑھنا اس کو چھوڑ کر دوسرا لکھ پڑھا پس ان سب اور ایسی ہی اور صورتوں میں بعض شایخ کے
 نزدیک ناز فاسد ہو جائیگی اور شمس المائتہ حلوئی اسی پر فتویٰ دیتے ہیں اور بعض شایخ کا یہ قول ہے کہ اگر ایسے کلمہ کو توڑا سنا پڑھا جس کا
 کل ٹپ سے میں ناز فاسد ہو جاتی ہو تو اس کو توڑے پڑھنے میں بھی ناز فاسد ہو جائیگی اھل اگر ایسے کلمہ کو توڑا سنا
 پڑھا جس کے کل ٹپ سے میں ناز فاسد ہو جاتی ہو تو توڑا سنا پڑھنے میں بھی ناز فاسد ہو گئی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور ذکر کہ
 حکم لکھا کہ جو بھی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعض شایخ کا یہ قول ہے کہ اگر اس جزو کا لکھنے میں کسی نے
 غلطی کی تو معنی صحیح ہو سکتے ہوں اور فضول نہیں ہوتا اور قرآن کے معنی میں نہیں بدلتے تو چاہیے کہ نسا دقا
 نوا اور اگر اس جزو کا لکھنے میں کسی نے غلطی کی تو معنی صحیح ہو یا فضول نہیں ہو مگر اس قرآن کے معنی بدل جاتے ہیں
 تو ناز فاسد ہو جائیگی اور اکثر شایخ کا مذہب یہ ہے کہ ناز فاسد نہیں ہوتی اس لیے کہ یہ ایسی باتیں ہیں جنہیں بنا
 ممکن نہیں پس احکام اسی طرح ہو گا جیسے ناز میں کھٹا کرنے کا ہوتا ہے یہ ذخیرہ اور محیط میں لکھا ہے۔ اگر کلمہ کے
 بعض حروف کو پست پڑھا تو صحیح ہے کہ ناز فاسد ہوگی اس لیے کہ ایسی صورت اکثر واقع ہو جاتی ہے۔ یہ محیط میں
 لکھا ہے اگر قرآن کو ناز میں رائی سے پڑھا تو اگر کلمہ بدل جاتا ہو تو ناز فاسد ہو جائیگی اور اگر صرف وہ کلمہ
 کے حروف میں رائی کی تو ناز فاسد ہوگی لیکن اگر سب کلمی ہوئی رائی ہوگی تو ناز فاسد ہو جائیگی اور
 اکثر ناز کے علاوہ قرآن کو رائی سے پڑھا تو اس میں شایخ کا اختلاف ہے اور اکثر شایخ نے اس کو کہہ دیا ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور بھی صحیح ہے کہ جو کلمہ رائی میں لکھا ہو اور اس کا سننا بھی مراد ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بھی صحیح

بغاری سے قتل کیا ہو کہ اگر فساد اس طرح کی ادا ہو کہ اس میں بعض وجہ جواز کی ہو اور بعض وجہ ضامی ہو تو احتیاطاً فساد کا حکم کر چکے لیکن قرأت کے سٹون میں جواز کا حکم کر چکے ایسے کہ اسکی غلیبہ ہو نام تو گن جتنا ہیں یہ غیرہ میں لکھا ہو اور سبب اس کے اللہ کے ناموں میں تائید داخل کرنا اگر کسی نے نماز میں ہلی غفرون الا ان یا تیم اللہ فی کلما میں اتمام من یا تیم کو تا تیم نے سے پڑھا تو محمد بن علی بن محمد الا دیب نے لکھا ہو کہ ناد فاسد ہوگی ایسے کہ اللہ کے ناموں میں تائید داخل کرنا جائز نہیں ہے بلکہ انظر لا ادا الا ہوا لعی التیم اور لم یلد ولم یولد اور اسی طرح اور صفات الہی میں تائید اہل کربا جہنم اور فیح امام بن محمد بن الفضل نے لکھا ہو کہ ناد فاسد ہوگی ایسے کہ یہ فعل غیر اللہ کا ہے بعض شاخ نے اسی کو صحیح کہا ہے محیط اور ذخیرہ میں لکھا ہو فوائد میں ہو کہ اگر کسی نے ناد میں کسی ہوئی خطائی پھر لوٹا کر صحیح پڑھا تو میرے نزدیک نادر اسکی جائز ہو اور یہی حکم و اعراب کی غلطی کا اور اگر کسی نے پیش کی جگہ زبر پڑھا یا زبر کی جگہ پیش پڑھا یا پیش و زبر کی جگہ زبر پڑھا تو اسکی ناد فاسد ہوگی

پانچواں باب امامت کے بیان میں۔ اور اس میں سات فصلیں

پہلی فصل جماعت کے بیان میں جماعت سنت ہو کہ وہ ستون میں اور غلام اور محیط شہر سی میں لکھا ہو۔ غایت میں ہو کہ ہمارے شائع نے اسکو واجب بتایا ہو منہد میں ہو کہ سنت اسکا اس واسطے نام رکھا ہو کہ اسکا واجب ہو سنت سے ثابت ہو بدائع میں ہو کہ ایسے مردان پر جو قاتل یا نوازاد ہیں اور بلا مرجع جماعت پر قادر ہیں اپنے جماعت واجب ہو۔ اگر جماعت فوت ہو جائے تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ قول ہو کہ دوسری سجد میں طلب اسکی واجب نہیں لیکن اگر دوسری سجد میں جماعت کے بدلے چلا جائے تو بہتر ہو اور اگر اپنے محل کی سجد میں پڑھنے تو بھی بہتر ہو قدوری نے ذکر کیا ہو کہ اپنے گھر کے لوگوں کو جمع کر کے ان کے ساتھ نماز پڑھ لے اور خمس الائمہ نے لکھا ہو کہ ہمارے زمانہ میں اولیٰ ہو کہ اگر اپنے محل کی سجد کے اندر داخل نہیں ہوا ہو تو کہیں اور جماعت تلاش کرے اور جو محل ہو گیا ہو تو وہیں نماز پڑھے جماعت بہت سے غدر و ن سے ساقط ہو جاتی ہو بیان تک کہ جماعت مریض اور لنگڑے اور ایاہج اور اس شخص پر جسکا داہنا ہاتھ یا بائیں یا اٹکے برعکس کے ٹہرے ہو یا لنگڑا ہون کے ہوئے ہوں یا قانع کی بیماری کی وجہ سے چل نہ سکے یا است برعکس ہو کی وجہ سے چل نہ سکے ہو یا اندھا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ایک اسیر جماعت واجب نہیں اور صحیح ہو کہ بارش اور بھڑا در بہت مروی اور بہت تاریکی میں بھی جماعت ساقط ہو جاتی ہو یہ نہیں میں لکھا ہو ورنہ میری ذات میں تیرہا سے بھی ساقط ہو جاتی ہو دن میں ہو اذن میں اسی طرح اگر بیابان و پہاڑ یا انہیں سے ایک کی حاجت ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہو یا اگر یہ خوف ہو کہ اگر کھانگا تو اسکا ترغواہ اسکو قید کر لیا یا سفر کا ارادہ کرنا ہو یا جماعت کھڑی ہو گئی اور اسکو خوف ہو کہ اگر جماعت سے ناز پڑھ لیا تو فائدہ چھوٹ جاوے یا کسی بیمار کی خدمت کرتا ہو اپنے مال کے ہاتھ سے رکھنے کا خوف ہو اور اسی طرح جب کھانا حافر ہو اور جماعت کھڑی ہو اور نفس اسکا کھانے کی طرف کو رغبت ہو تو سب صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہو کچھ

میں لکھا ہو اگر محلہ کی مسجد میں امام اور جماعت کے لوگ معمولی مقبرہ میں اور ان لوگوں نے اُس میں جماعت سے
 ناز پڑھ لی تو اذان کے ساتھ دوسری جماعت اُس میں جائز نہیں اور بغیر اذان کے پڑھیں تو بالاجماع صلہ ہو
 اور یہی حکم ہر راستہ کی مسجد کا ہے شرح مجمع میں لکھا ہے جو خود مصنف کی بھی پڑھنے کے سوا اور ناز پڑھنے میں نہیں
 آدمی سے کب زیادہ ہو تو جماعت ہو اور اگر چہ اُس کے ساتھ ایک کچھ دلائل کا بھی ہونا سراجہ میں لکھا ہے۔ لوگوں کو
 ملایا کر نفل کی ناز جماعت سے پڑھنا مکروہ ہوا و صبر الشہید کی اصل میں ہے کہ اگر بغیر اذان و امامت کے
 کئی گوشوں میں جماعت سے ناز پڑھ لیں تو مکروہ نہیں شمس الائمہ جلوانی نے لکھا ہے کہ اگر امام کے سوا تین
 آدمی ہوں تو بالاتفاق مکروہ نہیں چار میں شایع کا اختلاف ہے دوسری فصل اس شخص کے بیان میں جسکو
 امامت کا حق زیادہ ہوا امامت کے واسطے سب میں زیادہ اولی وہ شخص ہو جو احکام نامہ کے زیادہ جانتا
 ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ حکم اس صورت یہ ہے کہ جب وہ قرأت
 بھی استفادہ جانتا ہو جس سے قرأت کی سنت ادا ہو جائے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اُس کے دین میں بھی کچھ طعن نہ ہو
 لکھایا اور نہ یہ میں لکھا ہے اور ظاہر گناہوں سے بچتا ہو تو وہ بھی مستحق ہو اگر یہ سوا اُس کے کوئی اور زیادہ پیر پکار ہو
 محیط میں لکھا ہے اور یہی زیادہ ہی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص ناز کے حکم میں کامل ہو لیکن سوا اُس کے اور علم نہ ہو
 جو وہ اولی ہے خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر وہ شخص ناز کے احکام برابر جاننے والے ہوں تو ان میں سے جو شخص
 زیادہ قاری ہو یعنی علم قرأت زیادہ جانتا ہو وہ تو حق کی جگہ وقت کرتا ہو اور اصل کی جگہ وصل اور تشدید کی
 جگہ تشدید و تخفیف کی جگہ تخفیف وہ زیادہ مستحق ہو یہ لکھایا میں لکھا ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ
 بدینہ نگار ہو وہ اولی ہو اور جو اس میں بھی برابر ہوں تو جو عمر میں زیادہ ہو وہ اولی ہے یہ لکھایا میں لکھا ہے اور اگر
 سن میں بھی برابر ہوں تو جو خلق میں آسن ہو وہ اولی ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو جب میں زیادہ ہو وہ
 اولی ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ خوش رو ہو وہ اولی ہے یہ نسخہ القدر میں لکھا ہے پس جو شخص زیادہ
 کامل ہو گا وہی افضل ہو اس واسطے کہ مقصود کثرت جماعت ہو اور محبت لوگوں کی ایسے شخص میں زیادہ ہو
 یہ تیس میں لکھا ہے اور اگر یہ ساری فضیلتیں وہ شخصوں میں جمع ہو جائیں تو ان دونوں میں قرعہ پائیں یا قوم کے
 اختیار پر چھوڑ دیں۔ اگر کسی گھر میں جماعت ہو اور جہان ہوں اور گھر والا ہو تو امامت کے واسطے اولی ہو لیکن
 اگر ان میں بادشاہ یا قاضی بھی ہو تو اگر گھر والا ان میں سے کسی کو قلیما پڑھا دے تو افضل ہو اور اگر ان میں سے
 کوئی خود ہی پڑھ جاوے تو جائز ہے۔ اور اگر کسی گھر میں کرایہ دار بھی ہو اہلک بھی ہو تو جماعت کی اجازت
 دینے کا حق کرایہ دار کو ہو اور اجازت اس سے طلب کرے جگہ ہا نامار غایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر کسی
 مکان مستار لیا ہو تو مستار دینے والے سے مستار لینے والا اولی ہے سراج الدوام میں لکھا ہے۔ مسجد
 میں کوئی ایسا شخص داخل ہو اجماع امامت کے منافع میں بہ نسبت امام محلہ کے زیادہ کامل ہو تو امام محلہ کا
 اولی ہے یہ فیہ میں لکھا ہے۔ کوٹکا آدمی اگر کوگوں کا امام ہو تو مکمل کی ناز جائز ہے۔ اور اگر ایسا شخص امام ہو جو
 یعنی اسکو قرآن نہیں آتا تو بعض واضح میں یہ لکھا ہے کہ جابے علماء کے نزدیک ناز جائز نہیں اور شیخ الاسلام
 نے کتاب اصولہ کی شرح میں لکھا ہے کہ کوٹکا اور اجماعی اگر ناز پڑھنا چاہیں تو امامی امامت کے واسطے

اولیٰ ہو اور امی اگر کوئی کی امامت کرے تو بلا خلاف دونوں کی نماز جائز ہوگی یہ تمارا خیالہ میں لکھا ہے اور دیکھا
 میں لکھا ہے کہ صرف جنابت سے تیمم کرنے والا اس شخص سے اولیٰ ہو جسے حدیث سے تیمم کیا ہو نہ الخلیفہ میں لکھا ہے کہ
 میں کچھ لوگ اندکے دیبے میں ہیں کچھ باہر اور موزن کے آفتاب لگی اور باہر کے لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر
 باہر والوں کا امام بن گیا اور اندر کے شخصوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر اندر والوں کا امام ہو گیا تو جسے پہلے نماز
 شروع کر دی اُس کے اور اُس کے مقتدیوں کے حق میں امامت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے دو شخص فقہ اور نیکی میں برابر
 ہیں مگر ایک انہیں کا قاری زیادہ ہو اور مسجد والوں نے دوسرے کو امام بنایا تو ہر ایک اور اگر حضور نے
 زیادہ قاری کو پسند کیا اور بعضوں نے اُسے غیر کو تو اعتبار الشراک ہے سراج الوماج میں لکھا ہے۔ اگر خط میں
 امامت کے لائق ایک ہی شخص ہو تو اس پر امامت لازم نہیں ہے اور وہ امامت کے چھوڑنے میں شکار ہوگا یہ
 فقیر میں لکھا ہے میری فصل اس شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو مریضانی نے
 لکھا ہے کہ صاحب ہو اور صاحب بدعت کے کچھ نماز جائز ہو اور راضی اور قیدی اور جہی اور شہر اور
 شخص کے کچھ جو قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل ہو نماز جائز نہیں اور حاصل یہ ہے کہ اگر دین کی عزائی ایسی ہو کہ
 اُس سے کافر نہ ہو تو اگر امامت کے ساتھ نماز جائز نہ ہو مرد بائز نہیں یہ نہیں اور خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے
 یہ جاثع میں لکھا ہے۔ اور جو شخص معراج کا منکر ہو تو اگر وہ کھڑے بیت المقدس تک جانے کا سن کر ہو تو کافر ہو اور
 اگر بیت المقدس سے آگے معراج کا منکر ہو تو کافر نہیں اور اگر قہدع یا قاسق کے کچھ نماز پڑھی تو جماعت کا ٹوٹا
 مل جاوے گا لیکن اس قدر ثواب نہ دیگا جو جنتی کے کچھ پڑھنے میں ملتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر شافعی سے امتداد
 کیا تو صحیح ہے اگر امام مقامات خلاف سے بچتا ہو مثلاً بنبلین کے سوا اور کسی مقام سے کوئی جس چیز تک جیسے قصد
 کھلا رہے تو وضو کرنے اور قبلہ سے بہت نہ پھرتا ہو یہ نایہ اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور اس میں شک
 نہیں کہ اگر سورج کے چھینے کے موقعوں سے پھر گیا تو قبلہ سے بہت پھر گیا پتا دے قاضی خان میں لکھا ہے اور
 مستحب نہو اور اپنے ایمان میں شک نہ رکھتا ہو۔ اور اسے ہندیائی میں جو قہوٹا ہو وضو نہ کرے اور نہ ہی تک جائے
 تو اپنے کپڑے و حوٹام مواد خشک منی کو کھرج ڈالتا ہو اور پھر کو قطع نہ کرتا ہو اور قضا نالوں میں تریب کی رعایت
 کرتا ہو اور جو قحالی سر کا سج کرتا ہو یہ نایہ اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور تھوڑے پانی میں اگر نہاست
 کر جائے تو اُس سے وضو نہ کرتا ہو یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور مستقل پانی سے وضو نہ کرتا ہو یہ سراج
 میں لکھا ہے امام ترمذی نے شیخ الاسلام معروف بہ خواہراؤ سے نقل کیا ہے کہ اگر شافعی امام سے یہ چیزیں
 یعنی معلوم ہونے تو اُس سے اقتدا کرنا جائز ہے اور کدوہ ہو کفایہ نایہ میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام
 میں ایسی باتیں معلوم ہوں جسے امام کے نزدیک نافذ نہ ہوتی ہے جیسے عورت یا ذکر کا جہاں اور امام کو اسکی
 خبر نہیں تو اکثر فقہاء کے بموجب نماز اسکی جائز ہوگی اور بعضوں کے نزدیک جائز نہوگی پہلا قول جو اصح ہے
 اسکی وجہ یہ ہے کہ مقتدی کی رائے کے بموجب امام کی نافرمانی اور اس کے حق میں اپنی ہی رائے معتبر
 و پس جواز کا قول معتبر ہوا یہ نہیں میں لکھا ہے فصلی نے لکھا ہے کہ مقتدی میں ضعیفی کا اقتدا اس شخص سے
 صحیح ہے جسکی رائے بموجب مذہب امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے

تیم کرنے والا اگر وضو کرنے والے کی امامت کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو، چنانچہ میں لکھا ہوں شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ یہ خلاف اس صورت میں ہو جب وضو کرنے والوں کے پاس بانی نہ ہو اور اگر اس کے پاس بانی ہو تو تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت نہ کرے بلکہ نماز میں لکھا ہو جنازہ کی نماز میں وضو کرنے والوں کو تیمم کرنے والے کی اقتدا کرنا بلا خلاف جائز ہے خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر وہ معتزروں کا ایک یا عذر ہو تو ایک کو دوسرے سے اقتدا جائز ہے اور اگر مختلف ہوں تو جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے۔ پس جس شخص میں ریج پھرنے کا عذر ہو اس کا اقتدا اس شخص سے جائز نہیں جسکو سلسلہ البول کا مرض ہو یا راتی میں لکھا ہے اور اسی طرح جس شخص کو سلسلہ البول کا مرض ہو وہ اس شخص کے پیچھے نماز پڑھے جسکی ریج پھرتی ہو اور ایک زخم ہو جسکا خون نہ بند ہوتا ہو ایسے کہ امام میں دو عذر ہیں اور مقتدی میں ایک عذر یہ جو بڑا بڑا میں لکھا ہے یا کسی شخص اس کے پیچھے جسکو سلسلہ البول کا مرض ہو نماز نہ پڑھے نہ پاک عورتیں اس عورت کے پیچھے نماز پڑھیں جسکو استحاضہ کی بیماری ہو اور یہ علم اس صورت میں ہے کہ یہ وضو کرنے میں یا وضو کے بعد حدث ہو جاوے یا نہ ہو یا نہ ہی میں لکھا ہے اور جائز ہے اقتدا پانچوں دعوئے والے کا اس شخص کے پیچھے جو مؤذہ پر مس کرتا ہو یا جبر پر مس کرتا ہو قصد کھانے والے کو اگر خون نکلنے کا خوف ہو تو معتزستوں کا امام ہونا جائز ہے جو شخص چنانچہ زور پر سوار ہوا سکوا اس شخص کا امام بننا جائز ہے ساتھ ساتھ زور پر سوار ہو اور اشارہ سے نماز پڑھے والے کو اشارہ سے نماز پڑھنے والے کا اور ننگے کو ننگوں کا امام بننا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا ہے افضل ہے کہ ننگے الگ الگ پڑھ کر اشارہ سے نماز پڑھیں اور ایک دوسرے سے دور ہو جاوے اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو امام عورتوں کی جماعت کی طرح بھی نہیں پڑھتا ہے جو بڑا بڑا میں لکھا ہے اور امام اگر پڑھ جاوے تو جائز ہے یا نہ میں لکھا ہے۔ جماعت سے انکی نماز مکروہ ہے جو بڑا بڑا اور سراج الوداع میں لکھا ہے کہ ہونے والے کا اقتدا اس شخص کے پیچھے صحیح ہے جو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور رکوع اور سجدہ کرتا ہو رکوع اور سجدہ کرنے والے کا اقتدا اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں یہ فتاویٰ خاصی غالی میں لکھا ہے۔ کہ اگر آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو اسے امام کی امامت اسی طرح کر سکتا ہے جیسے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی امامت کر سکتا ہے یہ ذخیرہ اور خانہ میں لکھا ہے۔ اور نظم میں ہے کہ اگر اس کے قیام اور رکوع میں قیام ظاہر ہو تو بالائتاقی جائز ہے اور اگر ظاہر نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور اسی کو اکثر علماء نے اختیار کیا جو امام محمد رحمہ کا خلاف ہے کہ یہ کثاہ میں لکھا ہے اگر امام کا پانچوں ٹیڑھا ہوا ہو وہ ٹھوڑے پانچوں پکڑا ہو یا پانچوں پکڑا ہو تو امامت اسکی جائز ہے لکھا ہے اور بعض امام ہوتے ہیں یہ نہیں میں لکھا ہے فصل پڑھنے والا فرض پڑھے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں میں لکھا ہوا ہے کہ وہ آخر کی دو رکعتوں میں قرائت نہ پڑھتا ہو یا نماز خانہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہو اگر ایک نقل پڑھے والے سے ایک فرض پڑھے والے کے پیچھے اقتدا کیا ہے نماز تو فرضی ہے نہ کسی فرض میں پڑھے والے کے پیچھے اقتدا کیا اور اس نقل کی نماز توڑنے میں جو نقص لازم کی قیاسی نیت کی تو چاہے نزدیک وہ جائز ہو گئی ہے کافی میں لکھا ہے مردقت مجتہد ہے والے کے پیچھے اور اس شخص کے پیچھے جو نہ میں ہوا مقتدا میں اور

اسکو بھی جنون ہونا اور کسی افادہ ہونا تو افادہ کے زمانہ میں اس کے لیے اقتدا صحیح ہو، غلطی میں
 میں لکھا ہو جنہوں نے کہا کہ ظاہر روایت کے بموجب اس میں فرق نہیں کہ اس کے افادہ کا وقت معلوم ہو یا نہ ہو
 پس وہ افادہ کے زمانہ میں مثل صحیح کے ہو اور یہی اصل ہے اختیار کیا ہو یا نار خانہ میں لکھا ہو پیغمبر کا
 سافر کے لیے اقتدا کرنا وقت میں ہو یا خارج وقت میں صحیح ہو اسی طرح سافر کا پیغمبر کے لیے اقتدا کرنا
 وقت میں صحیح ہو پیغمبر نے اگر دو وقتیں عصر کی پڑھیں پھر سو حج چھپ گیا پھر کسی سافر نے اسی عفر کا اس کے
 لیے اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اور جو شخص دو سنتیں پڑھ کر پڑھنا چاہتا ہو اسکو اس شخص کے لیے اقتدا
 کرنا جو چار سنتیں پڑھنے سے پہلے پڑھتا ہو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گائون والے اور اندھے اور غلام اور
 ولد لانا اور فاسق کی امامت جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو مگر مردہ ہو یہ معون میں لکھا ہو۔ مرد کی امامت
 عورت کے واسطے جائز ہو بشرطیکہ امام اسکی امامت کی نیت کرے اور خلوت ہو اور اگر امام خلوت میں ہو تو
 اگر ان سب کا یا بعض کا محرم ہو تو جائز ہو اور مردہ ہو یہ نایاب میں خراج طحاوی سے نقل کیا ہے۔ عورت کا
 اقتدا مرد کے پیچھے جبہ کی ناز میں جائز ہو اگر مرد نے اسکی نیت نہ کی ہو اور اسی طرح عیدین کی ناز میں جائز
 اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ مرد کو عورت کے پیچھے اقتدا جائز نہیں ہے یہ ایہ میں لکھا ہو۔ عورت کو
 عورتوں کا کل ناز دن خواہ وہ فرض ہو یا فصل امام بنا کر وہ ہو کر بنا نہ کی ناز میں کرہ نہیں ہے نہ باہ
 میں لکھا ہو۔ اگر عورتیں جماعت سے ناز پڑھیں تو جو عورت امام ہو وہ وہاں میں طحاوی میں لکھا ہے اس کے
 در بیان میں کھڑے ہونے سے بھی کراہت مرآئ میں ہوتی ادا اگر امام کے بعد جاوے تو سدا فاسد
 نہیں ہوتی یہ جو ہر ابو یوسف میں لکھا ہو۔ عورتوں کو علحدہ علحدہ ناز پڑھنا فصل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو غشی
 کو عورتوں کی امامت اگر وہ آگے بڑھ جاوے تو جائز ہو اور اگر وہ در بیان میں کھڑا ہو اور مرد کے
 حکم میں ہو تو سبب برابر ہونے کے ناز عورتوں کی فاسد ہو جاوے گی یہ معما غشی میں لکھا ہو غشی شکل
 کی امامت مردوں کے واسطے ادا اسی طرح غشی شکل کے لیے جائز نہیں جو لڑکا قریب بلوغ ہوا اسکو کسی
 کے لڑکوں کا امام بنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو لڑکوں کے پیچھے تراویح اور سنتوں میں اللہ تلخ کے قول
 بموجب اقتدا جائز ہے فتاوی قاضی خاں میں لکھا ہو اور مختار یہ ہو کہ کسی ناز میں جائز نہیں ہے یہ ایہ میں لکھا ہو
 اور یہی اصح ہے معیا میں لکھا ہو اور یہی قول ہے اکثر فقہاء کا اور یہی ظاہر روایت ہے بحوالہ سابق میں لکھا ہو
 گو لگاتاری کے لیے اقتدا کرنے پر قادر ہو اور علحدہ ناز پڑھے تو جائز ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہو لکھا ہو
 کا امام بنا جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہو اگر امی ایک امی اور ایک ایسے شخص کا جو قرآن پڑھ سکتا ہو امام بنا
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک سب کی ناز فاسد ہوگی اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 صرف قاری کی ناز فاسد ہوگی اور اگر وہ سب جدا جدا ناز پڑھیں تو معصون کا قول ہے کہ اس میں بھی
 خلاف ہو اور معصون نے کہا کہ ناز صحیح ہوگی یہ صحیح ہے یہ شرح معجم الامم میں لکھا ہو جو اسی کے مصنف
 کی ہے اور اگر امی امام بن اور اسے ناز شروع کر دی پھر قاری آیا تو بعض فقہاء کا قول ہے کہ یہ ناز
 فاسد ہو جاوے گی اور اگر غشی نے کہا ہو کہ فاسد ہوگی اگر ایک قاری ناز پڑھتا تھا اور امی آیا اور اس کے

اقتدا نہ کیا اور صلحہ نماز پڑھ لی تو حسین خٹا کا اختلاف پڑا صحیح یہ ہو کہ نماز اسکی خاص ہوگی قاری مسجد کے دروازہ پر ہوا مسجد کے پڑوس میں ہوا اور اسی مسجد میں اکیلا نماز پڑھے تو بلا خلاف امی کی نماز جائز ہو اگر قاری اور نماز پڑھتا ہو اور اسی جو دوسری نماز پڑھنا چاہے تو امی کو جائز ہو کہ صلحہ نماز پڑھنے اور قاری کے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرے امام مرناشی نے لکھا ہو کہ امی پر واجب ہو کہ رات دن اس بات کی کوشش کرے کہ اسقدر قرآن سیکھے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو اگر وہ تصور کرے کہ تو عبد اللہ معبود ہو گویا نہ یہ میں لکھا ہو قاری کا اقتدا امی اور گونے کے پچھے صحیح نہیں اور اسی طرح امی کا اقتدا گونے کے پچھے جائز پڑا اپنے والے کا اقتدا اٹھنے کے پچھے اور سبق کا اقتدا اپنی باقی نادین دوسرے سبق کے پچھے صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو لاحق کا اقتدا لاحق کے پچھے اور ساری سے اتر کر نماز پڑھنے والے کا اقتدا سوار کے پچھے صحیح نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ مگر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا عصر کی نماز پڑھنے والے کے پچھے اور آج کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا کل کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا جمعہ پڑھنے والے کا اقتدا جمعہ پڑھنے والے کا اقتدا اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے کے پچھے صحیح نہیں اور اندر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا اندر کی نماز پڑھنے والے کے پچھے صحیح نہیں لیکن اگر کسی دوسرے شخص کی نماز کی مذکر ہو اور ایک انین سے دوسرے کا اقتدا کرے تو صحیح ہو اور نفل کی نماز تو ذکر پھر کے پڑھنے والے کا اقتدا ایک اسی طرح کے شخص کے پچھے جسے اپنی نفل تو وہی ہو اور دوبارہ پڑھتا ہو صحیح نہیں لیکن اگر وہ دونوں ایک نفل میں شریک ہوں اور دونوں نے نماز تو وہی ہو اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہو۔ اگر وہ شخصوں نے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہو۔ مذکر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نسک کی نماز پڑھنے والے کے پچھے صحیح نہیں نسک کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا اندر کی نماز پڑھنے والے کے پچھے صحیح ہو یہ صحیح نہیں لکھا ہو۔ اگر ننگا کچھ گھون اور کچھ کپڑے پہنے والوں کا امام ہو تو امام کی اور ننگوں کی نماز جائز ہوگی اور کپڑے پہنے والوں کی بالاجماع جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص تندرست ہو اور اسکا کپڑا انجن ہو اور وہ دھوئیں سکتا اسکا اقتدا ایسے شخص کے پچھے جسکی ہر وقت حدث ہوتا رہتا ہو صحیح نہیں یہ تاہم راخانیہ میں لکھا ہو۔ تو ملا جو بعض حرفوں کے اور کرتے پڑھا دھوئیں اسکی امامت جائز نہیں مگر اپنی طرح کے تو نون کا اسوقت امام میں سکتا ہو جب قوم میں کوئی ایسا شخص حاضر ہو جو ان حرفوں کو ادا کر سکے اور اگر قوم میں ایسا شخص موجود ہو تو توئے امام اور ساری قوم کی نماز خاص ہوگی اور جو شخص نے عمل وقف کرتا ہو اور عمل وقف میں وقف نہ کرتا ہو اسکو امام بنانا چاہیے اور اسی طرح جو شخص قرآن پڑھنے میں مبتلا ہو اور جو شخص کو نتمہ کی عادت ہو یعنی کے بغیر نہ پڑھے باکے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوگی یا جس میں نا فہم ہو یعنی فی غیر عید بارکے کے اس سے ادا نہ ہوگی یا اسکو بھی امام بنانا چاہیے اور جو شخص ایسا ہو بغیر شقت کے حرفوں کو ادا نہیں کر سکتا لیکن انکو نتمہ یا نا فہمیں اور جب حرفوں کو نکالنا جو صحیح نکالنا ہو سکتا ہے اسکی امامت نہیں یہ صحیح اور قاری کے بیان میں لکھا ہو قاری اگر امی کے پچھے اقتدا کیا تو اسکی نماز شروع نہیں ہوگی اگر قبل نماز شروع کی اور تو وہی تو اسکی نقصان دہ نہیں ہوگی صحیح ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر وہ نماز پڑھے

رکے کے پیچھے یا بے وضو یا جنب کے پیچھے اقتدار کے اور توڑ دے اور اصل ان سب کو ان میں سے ہر ایک
 امام کا حال اگر مقتدیوں کے حال کے برابر ہی زیادہ ہو تو کل کی نماز جائز ہو اور اگر امام کا حال مقتدیوں کا
 ال سے کہ ہر تو امام کی نماز جائز ہو جاوے گی مقتدیوں کی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے لیکن اگر امام ایسا ہو اور مقتدی
 اسی یا امام کو نہ لکھا ہو اور مقتدی ایسا تو امام کی نماز بھی جائز ہوگی یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور فقیہ ابو عبد اللہ
 رعانی نے لکھا ہے کہ اگر امامی اور گونے کو معلوم ہو کہ ان کے پیچھے قاری ہو تو امام ابو صفیہ رحم کے نزدیک انکی نماز
 حاسد ہو جاوے گی اور اگر معلوم نہ ہو تو نماز حاسد ہوگی جسے قول پر صاحبین کا اور ظاہر روایت میں معلوم ہوگا
 اور نہ معلوم ہونے کی حالت میں کچھ فرق نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے دو شخصوں نے ساتھ نماز شروع کی اور ہر ایک
 نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا امام ہوں تو دونوں کی نماز پوری ہو جاوے گی اور اگر ہر ایک نے
 یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا مقتدی ہوں تو دونوں کی نماز ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی
 شخص امام بنے اور اسکے بدن پر جاندار کی تصویر بن ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ وہ تصویر بن کر بدن
 میں چھپی ہیں اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر انکو کبھی پس کر نماز پڑھی اور اس میں چھپی ہوئی کسی
 تصویر ہو یا ایک ایسا درہم اسکے پاس ہو جس میں تصویر بن ہیں تو نماز جائز ہوگی اس واسطے کہ وہ
 تصویر بن چھوٹی ہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہو اور
 اپنے محلہ کی مسجد میں امامت نہیں کرتا اور رمضان میں دوسرے محلہ کی مسجد میں امامت کے واسطے جاتا ہو
 انکو چاہیے کہ اپنے محلہ سے شاکا دقت داخل ہونے سے پہلے چلا جاوے اور اگر عشا کا وقت داخل ہونے
 کے بعد جاوے گا تو اسکے واسطے مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ قاضی اگر جمعہ کی نماز کی امامت کرتا ہو اور قضا
 اسکے منع کرنے سے عاجز ہو تو بعضوں کا یہ قول ہو کہ جمعہ میں اسی کا اقتدار بن اور جمعہ اسکی امامت
 کی وجہ سے نہ چھوڑ بن اور جمعہ کی نماز کے علاوہ اور نمازوں میں اگر وہ امام بنتا ہو تو دوسری مسجد میں جلا جانا اور
 اسکے پیچھے اقتدار نہ کرنا جائز ہے یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص امامت کرتا ہو اور جماعت کے لوگ اس سے
 کا رہ ہوں تو اگر ان لوگوں کی کراہت اسوجہ سے ہو کہ اس شخص بن کوئی نقصان ہو یا اور شخصوں میں امامت
 کا استحقاق اس سے زیادہ ہو تو اسکو امامت کرنا مکروہ ہو اور اگر وہی امامت کا زیادہ حق ہو تو مکروہ نہیں
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نماز کو بہت دراز کرنا مکروہ ہے یہ میں میں لکھا ہے اور امام کو جائز ہے کہ بعد قضا
 تطویل نہ کرے اور اہل جماعت کے حال کی رعایت کرے یہ جو ہرۃ البیرو میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک میٹھ
 ایک امامت کی پیر سے کہا میں مجوسی تھا تو دعا سلام پر مجبور کیا جائیگا اور وہ قول اسکا مقبول نہوگا اور وہ نماز
 جائز ہوگی اور انکو سخت مار مار کر اسکی اور اسی طرح اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے مدت تک بے وضو نماز پڑھا تو
 اور وہ بے باک ہو تو اسکا قول مقبول نہوگا اور اگر ایسا نہیں ہو اور یہ احتمال ہے کہ وہ بھرتی تو شروع اور
 اور احتیاط کے کتا بن تو نمازوں کا اعادہ کر بن بعد ہی حکم ہی اس صورت میں کہ وہ لے کہ میرے کپڑے بن
 جماعت تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب یہ ظاہر ہو کہ امام کا فر یا مخون یا جوف
 یا خشی یا امی تھا یا بغیر تحریر کے یا حد ف کی حالت میں یا جنابت کی حالت میں یا زپڑھائی یا خشی بن لکھا ہے جو قسمی فصل

ان چیزوں کے میان میں جو صحت اقتدا سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں
 عین جیسے تین اقتدا سے مانع ہیں محمل اُنکے عام شرک ہو جس کا عریان اور لدے ہوئے اور نہ گذرین
 یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں تنگ راستہ ہو جس میں گاڑیاں اور لدے
 ہوئے جانور نہ گذرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع نہیں اور اگر چوڑا راستہ ہو جس میں گاڑیاں اور لدے ہوئے
 جانور گذرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع ہے یہ قادی قاضی خانی اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ یہ اس وقت ہے جب
 صفین راستہ پر ملی ہوئی ہو لیکن اگر صفین ملی ہوئی ہوں تو اقتدا سے مانع نہیں۔ شرک پر ایک
 آدمی کے کھڑے ہونے سے صفین بن جاتی ہیں سے بالاتفاق مجاہد بن دوین اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہ
 کے قول کے بموجب مجاہد بن دوین اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نہیں مٹی میں یہ غلطی میں لکھا ہے۔
 اگر امام راستہ میں کھڑا ہو اور راستہ کی لمبائی میں لوگ اُسکے پیچھے صفین باندھیں تو اگر امام اور اُسکے
 پیچھے کی صف میں استدر متصل نہیں کہ گاڑی گذر جائے تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے پہلی صف اور دوسری
 صف کے درمیان میں اُسی طرح آخر صفوں تک یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے جنگل کے میدان میں سجدہ
 نعل جبین و صفین آجہا دین مانع اقتدا ہے اور عید گاہ میں فاصلہ اگرچہ بقدر دو صفوں یا زیادہ کے ہو مانع
 اقتدا نہیں اور خازنہ گاہ میں مشایخ کا اختلاف ہے فرائز میں اُسکو بھی سجدہ کے حکم میں بیان کیا ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے بڑی نہری جیسے بغیر کسی تدبیر یعنی بل وغیرہ کے عبور مگر نہویہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
 پس اگر مقتدی اور امام کے درمیان ایک بڑی نہر ہو جس میں کشتیاں اور ڈونگے چلتے ہوں تو اقتدا سے
 مانع ہے ادا اگر چھوٹی ہو کہ کشتیاں نہیں چلتیں تو مانع اقتدا نہیں یہ مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ
 جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر نہر جامع سجدہ کے اندر ہو یہ قادی قاضی خان میں
 لکھا ہے اور اگر نہر پہل ہو اور اگر صفین ملی ہوئی ہو تو جو شخص نہر کے اس پار ہو اُسکو اقتدا منع نہیں اور تین
 آدمیوں کو بالاجماع حکم صنف کا ہے ایک کو بالاجماع حکم صنف کا نہیں دو میں اختلاف ہے جیسے راستہ کے میان میں
 مذکور ہو اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں پانی کا چشمہ یا حوض ہو اگر وہ اس قدر ہے کہ ایک طرف نہایت
 گرنے سے دوسری جانب کو بھرنے سے تو مانع اقتدا نہیں اور اگر مجلس نہیں ہوتا تو مانع اقتدا ہے یہ غلطی میں لکھا ہے
 اور منجملہ اُنکے عورتوں کی پوری صف ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر پوری صف عورتوں کی امام کے
 پیچھے ہو اور اُنکے پیچھے مردوں کی صفین ہوں تو ان سب صفوں کی نماز استحساناً فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
 اگرچہ لوگ مسجد میں سائگہاں کی چٹ پر نماز پڑھتے ہوں اور نیچے اُنکے اُنکے پیچھے عورتیں ہیں یا
 رہتے ہو تو انکی نماز جائز نہ ہوگی پس اگر تین عورتیں ہیں تو ظاہر و دایت کے بموجب ہر صف کے تین صفوں
 کی نماز آخر صفوں تک فاسد ہوگی اور باقی لوگوں کی نماز جائز ہوگی اور اگر عورتوں کی پوری صف ہو تو
 سب کی نماز فاسد ہوگی اور اگر جو لوگ سائگہاں کے اوپر ہیں اُنکے پیچھے اُنکے مقابل عورتیں ہوں تو
 جو لوگ اوپر ہیں انکی نماز جائز ہوگی یہ قادی قاضی خان کے سائل شک میں لکھا ہے فوائد شریعہ اور اُنکے
 رستہ فی میں لکھا ہے کہ اگر مسجد میں بالا خانہ ہو اور بالا خانہ پر عورتوں کی صفین ہوں صفین نے امام

اقتدا کیا ہو اور بالا خانہ کے نیچے مردوں کی صفیں ہوں تو جو لوگ عورتوں سے بچے ہو گئے انکی نماز فاسد نہوگی
امام عورتوں اور مردوں کو نماز پڑھاتا ہو اور عورتوں کی صف مردوں کی صف کے برابر ہو تو ایک شخص جو عورتوں
اور مردوں کے درمیان میں ہو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور وہ شخص مردوں اور عورتوں کے درمیان میں
مثل سترہ کے ہو جائیگا اسی طرح اگر مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان میں سترہ بقدر اس لکڑی کے
ہو جو اونٹ کے کباہہ میں آخر پر لگی ہوتی ہو تو مردوں کے واسطے حجاب ہو جائیگی اور کسی کی نماز فاسد نہوگی
اگر درمیان سترہ میں بقدر ایک ہاتھ کے دیوار ہو تو وہ بھی مستحکم ہو جائیگی اور اگر اس سے کم ہو تو سترہ نہوگی
لیکن اگر عورتیں اس دیوار سے اوپر ہوں اور وہ دیوار بقدر ایک ذراع کے ہو تو سترہ نہوگی اور اگر وہ دیوار
بقدر آدم ہوگی تو جو مرد زمین پر ہیں انکے واسطے سترہ ہوگی اور جو دیوار پر ہیں انکے واسطے سترہ نہوگی یہ محیط
میں لکھا ہے۔ اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں دیوار مستقل ہو کہ مقتدی اگر امام تک پہنچے مگر قصد
کے تو نہ پہنچے تو اقتدا صحیح ہوگا خواہ امام کا حال آپس شہبہ ہو یا نہ ہو ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دیوار
چھوٹی ہو اور مقتدی کو امام تک پہنچنے کی مانع نہو یا بڑی ہو اور اس میں روزن ہو کہ امام تک پہنچ جائیگا
مانع نہیں تو اقتدا صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر سورخ چھوٹا ہو اور امام تک پہنچے ہو
مانع ہو لیکن بسبب سننے کے یا دیکھنے کے امام کے حال میں شبہ میں ہوتا یہی صحیح ہے لیکن اگر دیوار چھوٹی ہو
امام تک پہنچنے کی مانع ہو لیکن امام کا حال چھپا نہ رہے تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہے
یہ محیط میں لکھا ہے اگر دیوار میں دروازہ بند ہو تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح نہوگا اسلیے کہ وہ امام تک
پہنچنے کے لیے مانع ہو اور بعضوں نے کہا ہے صحیح ہے اسلیے کہ دروازہ پہنچنے کے لیے بنا یا گیا ہے پس چھوٹی
حالت میں بھی کھلے ہوئے کا حکم ہوگا یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ مسجد کے درمیان میں کٹا ہی بڑا فاصلہ ہو
مانع اقتدا نہیں ہے و نیز کردی میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام محراب میں ہو جائز ہے یہ
شرح لماعوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے مکان کی حجت مسجد سے ملی ہوئی ہو تو باجہ سے اقتدا جائز میں اگرچہ امام
حال شہبہ ہوتا ہو فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے لیکن اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے
تو صحیح ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اگر ایسی دیوار پر کھڑا ہو جو کھڑے کھڑے اور مسجد کے درمیان میں ہو امام
کا حال شہبہ میں ہوتا تو اقتدا صحیح ہے اور اگر ایسے چوتھرہ پر کھڑا ہو جو مسجد سے خارج ہے مگر مسجد سے
ملا ہو ہے تو اگر صفیں ملی ہوئی ہیں تو اقتدا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسجد کے پڑوس میں رہنے والا
اپنے گھر میں سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے اگر اس کے اور مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ
نہو اور اگر راستہ ہو مگر صفوں کی وجہ سے بند ہو گیا تب بھی جائز ہے تا نا راخانیہ میں مجتہ سے نقل کیا ہے۔ اگر
مسجد کی حجت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہو اگر حجت پر دروازہ مسجد کی طرف کو ہو اور امام کا حال شہبہ
مستقل اقتدا صحیح ہے اور اگر امام کا حال اس سے شہبہ ہو تو صحیح نہیں ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر حجت
میں دروازہ مسجد کی طرف کو نہو اور امام کا حال شہبہ ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے اور اسی طرح اگر مسجد پر کھڑا ہو
امام مسجد سے اقتدا کی تو بھی جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پانچویں فصل امام اور مقتدی کے

مقام کے بیان میں اگر امام کے ساتھ ایک شخص ہو یا ایک لڑکا ہو جو ناد کو سمجھتا ہو تو اسکے داہنی طرف کھڑا ہو یہی مختار ہو اور ظاہر روایت کے بموجب امام کے پیچھے نہ کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر بائیں طرف کھڑا ہو تب بھی جائز ہو لیکن برائی ہے یہ محیط خسی میں لکھا ہوا اگر پیچھے کھڑا ہو تو جائز ہی اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ صاف میں کیا شائع فقہا کا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ وہ یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہوا اور اگر امام کے ساتھ میں دو مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد ایک لڑکا ہو تو بھی پیچھے کھڑے ہوں نہ اگر ایک مرد اور ایک عورت ہو تو مرد داہنی طرف اور عورت پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ہوں اور امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ہوں اور امام ان دونوں کے پیچ میں کھڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اگر دو مرد جنگل میں نماز پڑھتے ہوں ایک مقتدی ہو اور امام کی داہنی طرف کھڑا ہو اور تیسرا شخص اگر مقتدی کو شروع کی تکبیر کہنے سے پہلے اپنی طرف کو کھینچے تو شیخ امام ابو بکر طغان سے منقول ہے کہ مقتدی کی ناد کسی شخص کے کھینچنے سے فاسد نہ ہو قبل تکبیر کے کھینچنے یا بعد تکبیر کے یہ محیط میں لکھا ہے۔ قادی عتابہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تا نا زمانہ میں لکھا ہے اگر دو شخص جنگل میں نماز پڑھتے ہوں اور ایک ان میں سے دوسرے شخص کا امام ہو پھر ایک تیسرا شخص اگر انکی نماز میں داخل ہو گیا اور امام اپنے موقع سجود سے اس قدر آگے بڑھ گیا جس قدر فاصلہ صف اول اور امام میں ہوتا ہو تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ لڑکے اور عورتیں اور قریب بلوغ لڑکیاں جمع ہوں تو مرد امام کے قریب کھڑے ہوں اور ان کے پیچھے لڑکے کے پیچھے عورتیں ان کے پیچھے عورتیں پھر لڑکیاں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے مگر بڑی عورت کو فجر اور مغرب اور عشاء میں آنا مکروہ نہیں مگر اس زمانہ میں بسبب طور فساد کے فتویٰ اسپر ہو کہ کل نمازوں میں آنا مکروہ ہے یہ کافی میں میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جماعت والوں کو چاہیے کہ جب نماز کو کھڑے ہوں تو برابر کھڑے ہوں اور درمیان کے فاصلہ بند کر لیں اور موٹے سے موٹے برابر کریں اگر امام اٹکوا اسکا حکم کرے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ وسط صف کے مقابل میں کھڑا ہو اسے داہنے اور بائیں کھڑا ہونا بسبب مخالفت سنت کے برا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کے مقابلہ میں وہ شخص ہونا چاہیے جو جماعت میں سب سے افضل ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پہلی صف میں کھڑا ہونا دوسری سے اور دوسری میں کھڑا ہونا تیسری سے افضل ہے اگر پہلی صف میں ایک آدمی کی جگہ خالی ہو اور دوسری میں نہ تو دوسری صف کو چیر کر چلا جاوے یہ قیسنہ میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے افضل وہ جگہ ہے جو امام سے قریب ہو اور اگر کئی مقام امام سے قرب میں برابر ہوں تو امام کے داہنی طرف کھڑا ہو یہی احسن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ عورت کا مرد کے مقابل ہونا مکروہ واسطے مصلوہ ہوا اور اسکے لیے بہت سی غریبیں میں سمجھ اُسکے یہ کہ مقابل ہونے والی عورت حشمت قابل جامع ہو مگر کا اعتبار نہیں ہے اس پر تبیین میں لکھا ہے اور اگر ایسی لڑکی ہو کہ جسکی طرف رغبت نہ ہو تو وہ نماز کو سمجھتی ہو اُسکے مقابل ہو جائے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے اور سمجھ اُسکے یہ کہ نماز ایسی ہو جس میں رکوع اور سجود کرنے ہیں اگرچہ دو تون اشارہ سے ہی نماز پڑھتے ہوں اور سمجھ اُسکے یہ کہ

دونوں نماز میں از روئے تحریم اور ادا کے شرک ہون تحریم میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں نے حقیقہ امام کے تحریم پر تحریم کیا ہو اور ادا میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جو نماز ادا کریں اُس میں اُن دونوں کے لیے ایک ایام ہو حقیقہ یا تقدیراً اول سے آخر تک ایک ایام کے ساتھ نماز پڑھنے والا امام کے تحریم پر تحریم باندھتا ہو اور اُسی کی ادا کے ساتھ نماز حقیقہ ادا کرتا ہو اور لاحق تحریم امام کے تحریم پر حقیقہ باندھتا ہو اور جو نماز امام کے بعد قضا کرتا ہو اُس میں وہ امام کے دسے ساتھ قضا ادا کرتا ہو اور سبق تحریم میں امام کے ساتھ ہوتا ہو اور جو نماز بعد کو پڑھتا ہو اُسکی ادا میں جدا ہوتا ہو پس اگر عورت مرد کے ساتھ اُس نماز میں مقابلاً ہو جائے جو امام کے بعد دونوں ادا کرتے ہیں تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں ایک مکان میں ہوں بیان تک کہ اگر مرد جو تہ پر ہو اور عورت زمین پر اور جہو تہ پر قدر آدم کے ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ دونوں کے درمیان میں کچھ حامل نہو بیان تک کہ اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر یا جو تہ پر مگر ان دونوں کے درمیان میں ستون ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور کم سے کم یہ ہے کہ اگر ایک لکڑی استند جیسے اونٹ کے کجاوہ کے آخر میں ہونی ہو اور اونٹنی کے برابر ہونی ہو تو اُسکے حامل ہونے سے نماز فاسد نہوگی اگر درمیان میں جگہ خالی ہو تو وہ بھی حامل کے قائم مقام ہو جائیگی اور کم سے کم وہ جگہ اتنی ہونی چاہیے کہ جہیں ایک دھڑا لکھا ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ عورت اس قسم کی ہو کہ سبکی نماز صحیح ہوتی ہو اگر جہو تہ عورت مرد کے برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ امام نے اُسکی یا عورت کی امامت کی نیت کی ہو اور امامت عورتوں کی وقت شروع کے ہوتی ہو نہ بعد اُنکے اور عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے واسطے عورتوں کا حاضر ہونا شرط نہیں اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ پورے رکن میں برابر ہو بیان تک کہ اگر تکبیر ایک صف میں کئے اور رُکوع دوسری صف میں کئے اور سجود تیسری صف میں کئے تو ہر صف میں جو شخص اُنکے دہنے اور بائیں اور سجھے ہو گا اُسکی نماز فاسد ہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ ان دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو بیان تک کہ اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد نہوگی اور اختلاف جہت کا صرف اصول دونوں میں ہونا ہی یا یہ کہ عصبہ کے اندر دونوں نماز پڑھتے ہوں یا اندھیری رات ہو اور ہر ایک اپنی جگہ سے قبلہ کی جہت مختلف مقرر کر سکے اور عورت کے برابر ہونے کے سلسلہ میں ہڈی اور ٹھڈ کا برابر ہونا موافق صحیح قول کے مستحب ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور اس مسئلہ میں عورتوں کا علم سب عورتوں کو شامل ہو خواہ چھپی ہو خواہ عرصہ ہو خواہ ایسی عورت ہو کہ جس سے جماع درست ہو خواہ ایسی چھپی ہو جسکی طرف رغبت ہوتی ہو خواہ ایسی بوڑھی عورت ہو جس سے مرد نفرت کرتے ہوں یہ کلام میں لکھا ہو ایک عورت تین مردوں کی نماز فاسد کرتی ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے دہنے ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے بائیں ہو اور ایک اُس شخص کی جو اُسکے پیچھے ہو اس سے زیادہ اور لوگوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تبیین میں لکھا ہو اور اسی پر فقہاء نے یہ تاوانیہ میں لکھا ہو دو عورتیں چار مردوں کی نماز فاسد کرتی ہیں ایک اُسکی جو ان دونوں کے دہنے طرف ہو اُسکی جو بائیں طرف ہو اور دو وہ شخص جو ان دونوں کے پیچھے اُنکے مقابل ہیں اور اگر تین عورتیں ہوں

را ایک اس شخص کی نافرمانی ہوگی جو ان کے داہنی طرف ہو اور ایک اس کی چپے کے بائیں طرف ہو اور تین مرد ان کے چپے کے ہر سمت میں سے آخفوف تک یہی ظاہر جواب ہے یہ تین میں لکھا ہے غشی بشکل کے برابر ہو جانے سے نافرمانی نہیں ہوتی یہ تارخانہ کی فصل بیان مقام امام و امام میں لکھا ہے چپے فصل ان چیزوں کے بیان میں کہ جہین امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے اگر مقتدی تشدد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا امام نے مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو مختار یہ ہے کہ مقتدی تشدد کو پورا کرے یہ غیاثہ میں لکھا ہے اور اگر پورا نہ کرے تو جائز ہو اگر امام نے مقتدی کے تشدد کے فارغ ہونے سے پہلے کلا دکر دیا تو مقتدی تشدد کو اس طرح پورا کرے جسے سلام کی صورت میں پورا کرتا اور اگر امام نے مقتدی کے تشدد سے فارغ ہونے سے پہلے عداوت کا حدیث کیا تو مقتدی کی نافرمانی ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے امام تشدد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ سے تیری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشدد پر مباحول گیا تھا یا نہ کیا کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو جس شخص نے تشدد نہیں پڑھا ہے اسکو چاہیے کہ پھر لٹے اور تشدد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگرچہ اسکو رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یہ لکھا ہے امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی ابھی دعا سے جو بعد تشدد کے ہوتی ہو فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھیر دے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ بیچ پوری نہیں کی تو بیچ یہ ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہیے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جائے اور وہ دو رکوع یا دو سجدے نہیں ہو گئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاہ امام نے دو سر سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدے میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا ہی سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اس کے ساتھ پھر اور نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہوگا پس اگر امام اس سجدہ میں سے پہلے ساتھ شریک ہو جائے تو جائز ہو گا یہ میں لکھا ہے اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اٹھالیا تو امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز ہوگا اور اس سجدہ کا اعادہ آپس واجب ہوگا اور اعادہ نہ کرے گا تو نافرمانی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان و خلاصہ میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اسوقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھایا اور یہ گمان ہوا کہ امام پہلے ہی سجدہ میں ہو پس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اسکا دوسرا سجدہ واقع ہو جائیگا اگرچہ اسے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں ہوئی یا عبادت کے فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ محیط غرضی میں لکھا ہے یا چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑے تو مقتدی بھی چھوڑے اور امام کی متابعت کرے حدیث کی خبریں اور بیلا تعدد اور تلاوت کا سجدہ اور سو کا سجدہ اور منوات اگر فوت ہو تو کچھ نہ کرنا یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہے اور اگر خوف ہو تو منوات چھوڑے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر چھوڑے اگر امام اور اگر مقتدی یا میں متابعت نہ کرے اگر امام اپنی نماز میں چھوڑے کوئی سجدہ زیادہ کرے یا عید کی گیارہوں میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سے زیادتی کرے یا جابرہ کی نماز میں پانچ تکبیریں کرے یا پانچین رکعت کو

بعد لکھو ۱۲ ہجڑے و دین کر دی میں لکھا ہو اگر امام یا پانچویں رکعت میں بھلا کرنے سے پتہ چھ گیا اور سلام
 پھر دیا تو مقتدی بھی کر کے ساتھ سلام پھرے اور اگر امام نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو مقتدی سلام پھرے
 در اگر امام نے چوتھی رکعت میں قعدہ دیکھا اور پانچویں رکعت کو بھول کر کھڑا ہو گیا تو مقتدی نے تشہید پڑھ کر سلام
 پھر دیا پھر امام نے پانچویں رکعت میں سجدہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور توجہ سن لیں
 ہیں کہ اگر امام کو چھوڑ دے تو مقتدی اگر بے تحریرہ کارنہ بین اور ثنا اگر امام الحمد پڑھتا ہو اور اگر امام سورۃ پڑھتا
 تو امام محمد رم کے نزدیک مقتدی ثنا پڑھے امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہے اور امام رکوع یا سجدہ کی تکبیر چھوڑ دے
 یا بیچ ان دونوں میں چھوڑ دے یا سبغ اللہ من حمدہ کہنا یا تشہید پڑھنا یا سلام یا کلمات تشریف پھر دے تو مقتدی اگر
 دارے اعداد اگر سب رکعت میں رکوع اور سجود امام سے پہلے کیا تو ایک رکعت با قراۃ قضا کرے یہ غیر کردی
 میں لکھا ہو اگر مقتدی نے امام سے پہلے سجدہ کیا اور امام اس سجدہ میں مل گیا تو جائز ہے لیکن مقتدی کو ایسا کرنا مکروہ ہے چھوٹا
 میں صفت صلوٰۃ میں لکھا ہو سا تو فیض منسوب اور لاحق کے بیان میں مسبق وہ جو جسکو پہلی رکعت امام کے ساتھ
 دے اور اسکے واسطے سے احکام ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو سجدہ کئے یہ ہو کہ اگر وہ ایسی رکعت کی
 عزت میں شریک ہو حسین امام جہر نہ پڑھتا ہو تو ثنا نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو یہ غنیمت میں لکھا ہو اور یہی
 اصح ہے و غیر کردی میں لکھا ہو برابر یہ کہ قریب ہوا بید ہوا پھر ہرے کی وجہ سے امام کی آواز نہ سنا ہو
 یہ خلاصہ میں لکھا ہو و جب اپنی باقی نماز قضا کرنے کو کھڑا ہو تو ثنا اور اعوذ میں پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان اور
 خلاصہ اور تہجد میں لکھا ہو اور اگر امام جہر نہ کرتا ہو تو انسی وقت ثنا پڑھ کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر امام کو
 رکوع یا سجدہ میں پایا تو دل میں غور کرے اگر غالب گمان یہ ہو کہ ثنا پڑھ کر رکوع یا سجدہ میں امام کے ساتھ
 مل جاویگا تو کھڑے ہونے کی حالت میں ثنا پڑھے ورنہ امام کی متابعت کرے اور ثنا نہ پڑھے اور اگر امام کو
 رکوع یا سجدہ میں نہ پایا تو ثنا نہ پڑھے اور اگر امام کو قعدہ میں پایا دے تو ثنا نہ پڑھے بلکہ شروع کی تکبیر کے
 پھر اللہ اکبر لکھ کر بیٹھ جاوے یہ بحر الرائق کی صفت صلوٰۃ میں لکھا ہو سجدہ کئے یہ کہ اول امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کے بعد
 جو نماز چھوٹ گئی ہو اسکو قضا کرے یہ میطہ رخصی میں لکھا ہو اور اگر اپنی جھوٹی ہوئی نماز اول پڑھ لی پھر امام کے
 ساتھ ہوا تو بعضوں نے کہا ہو کہ نماز اسکی فاسد ہوئی یہی اصح ہے یہ تہجد میں لکھا ہو اور جامع الفتاویٰ میں لکھا ہو
 کہ بعض متاخرین کے نزدیک جائز ہو اور اسی پر نتوی یہ مضمرات میں لکھا ہو اور المفروضات کا یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہو اور سجدہ کئے یہ کہ مقتدی تشہید کے بعد امام کے سلام سے پہلے کھڑا ہو جاوے لیکن چند صورتوں میں امام
 سے پہلے کھڑا ہو جائے اگر مسبق نے سوزہ پر مسج کیا ہو اور اسکی مدد چلے جائے یا خوف
 ہو یا سبب ہو اور وقت نماز کے نکل جانے کا خوف ہو یا مسبق کو مجبہ میں عصر کا وقت
 داخل ہو جائے یا خوف ہو یا عید میں کی نماز میں مسج کا وقت داخل ہو جائے یا خوف ہو یا غیبت
 کا زمانہ ہو یا خوف ہو یا اسکو خوف آجانے کا خوف ہو یا عید کی نماز میں مسج کا وقت داخل ہو جائے یا خوف ہو یا غیبت
 لیکن اگر وقت کے نکلنے سے نماز فاسد ہو گیا خوف ہو تو امام کی متابعت کرے اور اسی طرح
 اگر مسبق کو یہ خوف ہو کہ اگر امام کے سلام کا انتظار کر لیا تو آدمی اس کے ملنے کو گد زینگے

تو امام کے فارغ ہونے سے پہلے اپنی ناز پڑھنے کو کھڑا ہو جاوے یہ وجہ کر درسی میں لکھا ہوا اور اگر ان
 صورتوں کے علاوہ بقدر تشدد کے بیڑ کر کھڑا ہو گیا تو نماز صحیح ہوگی اور کڑوہ تحریری ہوگی یہ نسخ القدر
 اور بجز اراقتی میں لکھا ہوا اور اگر مقدار تشدد سے پہلے اٹھ گیا تو نماز جائز ہوگی اور اگر سبق امام کے
 سلام سے پہلے فارغ ہو گیا اور سلام میں امام کی متابعت کی تو حضوں کے لکھا ہوا کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 حضوں نے لکھا ہوا کہ فاسد ہو گیا اور اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ خلاصہ اور نسخ القدر میں لکھا ہوا اور منجملہ انکے یہ ہے کہ دو
 سلاموں کے بعد بھی اپنی ناز پڑھنے کے واسطے کھڑا ہو بلکہ امام کے فارغ ہونے کا منتظر رہے یہ بجز اراقتی میں
 لکھا ہوا اور اس وقت تک ٹھہرے کہ امام سنتوں کے لیے اگر نماز کے بعد سنتیں ہوں کھڑا ہو یا اگر
 سنتیں نون تو محراب سے پھر جاوے یا اپنی جگہ سے ہٹ جاوے یا اتنا وقت گزر جاوے کہ
 اگر اسپر سجدہ سو ہوتا تو وہ ادا کر لیتا یہ قرنائی باب صلوٰۃ العید میں لکھا ہوا اور منجملہ انکے یہ ہے کہ تشدد
 اخیر میں امام کی متابعت کرے اور جب تشدد پڑھ چکے تو اس کے بعد لی و عاین نہ پڑھے اس میں
 اختلاف ہے کہ پھر کیا کرے ابن شجاع سے منقول ہے کہ اشدان لا الہ الا اللہ بار بار پڑھتا رہے
 یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہوا اور صحیح ہے کہ سبق تشدد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ امام کے سلام کے
 قریب فارغ ہو یہ وجہ کر درسی اور فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور نسخ القدر میں لکھا ہوا اور منجملہ
 انکے یہ ہے کہ اگر بھول کر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پڑھے تو اسپر سجدہ سو قنین آویگا اور اگر امام
 کے بعد سلام پھرے تو سجدہ سو آویگا یہ ظہیر میں لکھا ہوا اور یہی مختار ہے جو اہر اخلاطی میں لکھا ہوا اور اگر
 امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھرے کہ اسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھرنا چاہیے تو وہ عمدہ سلام محاسن نماز
 محلی فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر میں لکھا ہوا۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھرنا چاہے اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے
 نماز فاسد ہو گئی اور پھر اسے ظہیر لکھ کر از سر نو نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پھر بھی نادے خارج ہو گیا لیکن
 اگر تنہا نماز پڑھے دانے کو شک ہو اور ظہیر لکھ کر از سر نو نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہوا اور منجملہ انکے یہ ہے کہ سبق جو اپنی ناز پڑھتا رہے وہ قرات کے حق میں
 اسکی پہلی ناز ہی اور تشدد کے حق میں اسکی آخر ناز ہی بیان کیا کہ اگر ایک رکعت مغرب پڑھی تھی تو دو رکعتوں کی
 قضا پڑھے اور آگے درمیان میں قعدہ کرے پس اس کے تین قعدے ہو جائیں گے اور ان دونوں میں امام
 اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں قرات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چار
 رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ
 جنہیں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشدد نہ پڑھے اور
 ظہیر رکعت میں اسکو اختیار ہے اور قرات افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں طہو
 تو دو رکعت قرات سے قضا کرے اور اگر ایک میں قرات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر امام نے
 پہلے دو گانہ میں قرات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گانہ میں اسکو قضا کرنا ہو اور اس میں سبق ہو کہ
 ہو تو جب اپنی ناز قضا کرے تو اس میں بھی قرات پڑھے بیان کیا کہ اگر چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی

یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہوا اور منجملہ آئینے ہو کہ سبوق اپنی ناز پڑھنے میں طلحہ ناز پڑھنے والے کے حکم میں ہو کر
چار سبوقوں میں منفرد کے حکم میں نہیں ہوا کہ: اُسکو کسی کے ساتھ اقتدا جائز ہو نہ اُسکے ساتھ کسی کو اقتدا جائز ہو اگر
سبوق نے سبوق سے اقتدا کیا تو امام کی ناز فاسد ہوگی مقتدی کی ناز فاسد ہوگی ذات کو یہ مانگے بہ
بکرا لائق میں لکھا ہو اگر دو سبوقوں میں سے ایک شخص یہ بھول گیا کہ اُسکو کس قدر ناز قضا کرنا ہو مگر دوسرے کو
دیکھ کر قضا کی مگر اُسکا اقتدا نہ کیا تو ناز صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو کہ اگر امام کو سو کا گمان ہوا اور
اُس نے سجدہ سو کا کیا اور سبوق نے متابعت کی پھر معلوم ہوا کہ پیر سو نہ تھا تو اس میں دو روایتیں ہیں بشر
روایت یہ ہو کہ سبوق کی ناز فاسد ہوگی اس لیے کہ اُس نے جدا ہو جانے کے موقع میں اس سے اقتدا
کیا فقہ ابوالملیث نے لکھا ہو کہ ہمارے زمانہ میں فاسد ہوگی یہ ظہر میں لکھا ہو اور اگر یہ معلوم
ہو تو قضا کے قول کے بموجب سبوق کی ناز فاسد ہوگی، فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور بھی لکھا ہو
ابوحنیفہ کبیر اسی پر قوی دیتے تھے اور اسی کو قضا کرنے لیا ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اگر امام پانچویں رکعت
کو کھڑا ہو گیا اور سبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو سبوق کی ناز فاسد
ہو جاوے گی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد ہوگی اور
جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو کل کی ناز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو دوسرا
آئینہ کا یہ ہو کہ اگر سبوق نے سرے سے ناز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کی تو ناز اُسکی از سر نو
شروع ہو جاوے گی اور پچھلی ناز قطع ہو جاوے گی مگر منفرد ناز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کے تو اُسکی پچھلی
ناز قطع نہیں ہوتی قسیر آئینہ کا یہ ہو کہ اگر سبوق اپنی ناز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پڑھ
سجدے سو کے سبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے تھے پس امام نے سجدہ سو کا کیا تو سبوق
کھڑا ہے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہو تو پھر لوٹے اور اُسکے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جاوے
اور اگر نہ تو تھا اور سجدہ کر لیا تو اسی طرح پر متمار ہے مگر اگر ناز میں سجدہ سو کا کرنے مگر منفرد کا یہ حال
نہیں اس لیے کہ اگر دوسرے کے سو سے سجدہ نہیں آتا چوتھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہو کہ سبوق تشریف کی
تکبیر میں لکھا ہو اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک منفرد تشریف کی تکبیر میں واجب نہیں یہ فتح القدیر اور
بجاء الرائق میں لکھا ہوا اور منجملہ آئینے یہ ہو کہ سو میں امام کی متابعت کرے اور سلام میں اور تکبیر میں اور
لیکھنے میں متابعت نہ کرے اگر سلام میں اور لیکن میں متابعت کی تو ناز فاسد ہوگئی اور اگر تکبیر میں
متابعت کی اور وہ اپنے آپ کو سبوق جانتا ہو تو اُسکی ناز فاسد ہوگی شمس الائمہ شرحی اسی طرف
مائل ہیں، مگر میں لکھا ہو کہ کبیر سے تکبیر تشریف مراد ہو یہ بجاء الرائق میں لکھا ہو اور منجملہ آئینے یہ ہو کہ اگر
امام کو سجدہ تلاوت یا دُعا کے بعد اُسکے قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر سبوق نے اپنی رکعت
کا سجدہ نہیں کیا ہو تو اُسکو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور اُسکے ساتھ سجدہ کا سجدہ کرے
پھر اپنی ناز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ ہو تو اُسکی ناز فاسد ہوگی اور اگر ناز میں
میں رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو اُسکی ناز فاسد ہو جاوے گی اس میں ایک روایت ہے اور اگر ناز

نہ کی تب بھی اہل کی روایت کے بموجب فاسد ہو جاوے گی یہ قبح القہر میں لکھا ہے اور یہی باعث اور تا آغا نیہ میں
 طحاوی اور مشغرات اور شرح مسودہ غری اور سراج الودیع اور خلاصہ سے نقل کیا ہے اور اگر امام نے سجدہ
 تلاوت کی طرف کو عود کیا تو سبوق کی نازب مالتوں میں چڑھی ہو جاوے گی اور حقدراً کے ذمہ ہے
 وہی ادا کرے یا تا آغا نیہ میں لکھا ہے اگر امام کو نماز کا سجدہ یاد آیا اور پھر اس سجدہ کی طرف کو عود کیا تو سبوق
 اسکی متابعت کرے اور اگر متابعت نہ کرے گا تو ناز فاسد ہو جاوے گی اور اس صورت میں سبوق نے اپنی
 نماز کی رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو سب روایتوں کے بموجب اسکی نماز فاسد ہوگی خواہ عود کرے یا نہ کرے اور
 اصل اس میں یہ ہے کہ اگر وہ جدا ہونے کے موقع میں اقتدا کرے یا اقتدا کے موقع میں جدا ہو جاوے تو
 اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ جو الراتی میں لکھا ہے لاق وہ ہے کہ اول کی نماز اسکو امام کے ساتھ ملے اور
 باقی نماز فوت ہو جاوے خواہ نیند کی وجہ سے یا حدث ہو جاوے یا ازہام کی وجہ سے مگر اسے اوجہ و حلوۃ
 خوف کا پہلا گروہ بھی لاق ہو لاق گویا امام کے پیچھے ہر قرأت کرتا ہے اور سوا سجدہ نہ کرے وچہ کروری میں
 لکھا ہے اگر امام سوا کا سجدہ کرے تو لاق اپنی باقی نماز کے ادا کرنے سے پہلے اسکی متابعت نہ کرے سبوق کا
 حکم اس کے برخلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لاق جب بعد وضو کے عود کرے تو اسکو چاہیے کہ اول اس نماز کے
 قضا کرنے میں مشغول ہو جاوے اس سے پہلے پڑھ چکا بقدر قیام امام کے بغیر قرأت کرے اور رکوع کرے
 اور سجدہ کرے اور اگر امام سے کم یا زیادہ ہو جاوے تو مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے کسی شخص
 نے امام کے ساتھ تکبیر کہی پھر سو گیا بیان تک کہ امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ شخص ہوشیار ہوا تو
 اگرچہ امام دوسری رکعت میں ہو گا مگر اس شخص کو پہلی رکعت پڑھنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور
 اگر پہلی رکعت کی قضا میں مشغول ہوا اور اول امام کی متابعت کی اور امام کے سلام پھرنے کے بعد
 اپنی باقی نماز قضا کی تو ہمارے نزدیک اسکی نماز جائز ہو جاوے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے لاق مسافر تھا اور
 جو نماز امام کے ساتھ سے چھوٹ گئی تھی اسکو قضا کرتا تھا اسی حالت میں اسے اقامت کی نیت
 کر لی یا مسافر کو حدث ہوا اور وہ اپنے تہم میں داخل ہو گیا تو سفر کی نماز پوری کرے گا امام زفر کا اس میں
 اختلاف ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ اس عہد میں امام اپنی نماز سے فارغ ہو چکے اور اگر امام ابھی فارغ نہیں
 ہوا تو بالاتفاق چار رکعتیں پڑھ چکا ہے مصفیٰ میں لکھا ہے امام نے اگر چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر
 چھوڑ دیا اور پیچھے اس کے لاق تھا مثلاً تھوڑی دیر سو کر پھر ہوشیار ہوا یا اسکو حدث ہو گیا تھا اور وضو کے لیے
 جلا گیا پھر ایسا عہدہ میں امام نے کئی رکعتیں پڑھ لیں تو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا ہلکے نزدیک اس میں
 بھی نہ سمجھتا امام زفر کے نزدیک بیٹھے سبوق کا حکم اس کے برخلاف ہے یہ حصر میں لکھا ہے سبوق کا حکم اپنی نماز کے
 قضا کرنے میں چھ چیزوں میں لاق کے مخالف ہے عورت کے برابر ہو جانے میں اور قرأت میں اور سو میں
 اور قعدہ اولیٰ میں اگر امام چھوڑ دے اور سلام کی جگہ امام کے ہنس دینے میں اور اسباب میں
 کہ امام مسافر ہو اور اقامت کی نیت کر لے اور سبوق اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یہ طبعاً
 میں لکھا ہے سبوق دوسری رکعت میں شریک ہوا پھر سو گیا اور میں رکعتوں میں برابر ہوا پھر

ہو شیار ہوا تو اول وہ نماز قضا کرے جس میں سو گیا تھا اور آسمین قرأت نہ کرے اور امام کی متابعت کے لیے قعدہ میں بیٹھے پھر کھڑا ہوا اور ایک رکعت تراویح سے پڑھے پھر بیٹھا اور نماز تمام کرے اور اگر دو رکعتوں میں ہو گیا تھا اور ایک رکعت میں اس کو شک ہو گیا کہ امام کے ساتھ ملی تھی یا نہیں تو جس رکعت میں ٹنگ ہو اس کو آخر نماز میں قضا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس کے متعلق مسئلہ آئل یہ ہیں کہ امام اور جماعت کے دو گون میں مخالفت ہو اگر امام میں اور جماعت والوں میں مخالفت ہوئی جماعت والوں نے کہا تو نے تین رکعتیں پڑھیں امام نے کہا میں نے چار رکعتیں پڑھیں امام کو اپنے قول کا یقین ہو تو اس کے قول سے نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو اعادہ کرے اور اگر قوم میں باہم اختلاف ہو بعضے کہیں تین رکعتیں پڑھیں ہیں بعضے کہیں چار اور امام ایک فریق کے ساتھ ہو تو امام کا قول لیا جاوے گا اگرچہ اس کے ساتھ ایک ہی شخص ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام کے ساتھ ایک شخص بھی نہ ہو اور امام نماز کا اعادہ کرے اور اس کے پیچھے ساری جماعت اقتدار کے تو اس کا اقتدار صحیح ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے اگر جماعت سے ایک شخص کو یقین ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور امام اور قوم شک میں ہو تو امام اور قوم پرچہ جب میں نے خلاصہ میں لکھا ہے اور امام پر اعادہ بھی مستحب نہیں اور اگر نقصان کا یقین ہو تو اعادہ ضرور ہے اگر امام کو یقین ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ پوری نماز پڑھی تو امام کو چاہیے کہ قوم کے ساتھ نماز کا اعادہ کرے اور جس شخص کو نماز پوری ہونے کا یقین ہو اس پر اعادہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر قوم میں سے ایک شخص کو نقصان کا یقین ہو اور سوا اس کے باقی قوم کو اور امام کو شک ہو تو اگر ابھی وقت نماز کا باقی ہو تو احتیاطاً نماز کا اعادہ کریں اور اگر اعادہ نہ کریں تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اگر وہ شخص عادل نماز کے نقصان کا یقین کریں اور اس کی خبر دین تو اعادہ لازم ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک امام جماعت سے نماز پڑھا کر چلا گیا پھر اختلاف ہوا بعضوں نے کہا ظہر کی نماز تھی بعضوں نے کہا عصر کی تھی پس اگر ظہر کا وقت ہو تو وہ نماز ظہر کی ہوگی اور اگر عصر کا وقت ہو تو عصر کی اور اگر وقت میں بھی شک ہو تو دونوں فریقوں کی نماز جائز ہو جاوے گی یہ تلخیص میں لکھا ہے

چھٹا باب نماز میں حدیث ہو جانے کے بیان میں

نماز میں جس شخص کو حدیث ہو جاوے وہ وضو کر کے اسی پر بنا کرے یہ کثر میں لکھا ہے عورت اور مرد نماز کے بنا کرنے کے حکم میں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہے جس کن حدیث ہو اس کا اعتبار نہیں اس کا پھر اعادہ کرے یہ ۴۱۱ اور کافی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنا اخص ہے یہ متن میں لکھا ہے بعض شایخ کے نزدیک سب کے واسطے ہی حکم ہے اور بعضوں نے کہا یہ قطعاً یہ حکم منقذ کے لیے ہے اور امام اور وقت دی کے حق میں یہ حکم ہے کہ اگر دوسری جماعت ان کو مل جائے تو اسے نماز پڑھنا ان کو بھی افضل ہے اور اگر دوسری جماعت نہ ملے گی تو اسی نماز پر بنا کرنا افضل ہے تاکہ فضیلت جماعت باقی رہے فتاویٰ میں اسی کو صحیح لکھا ہے جو ہرۃ النہرہ میں لکھا ہے بنا کے جائز ہونے کے لیے مبتسی شرطیں ہیں منجملہ ان کے یہ ہے

کہ حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہوا اور ایسا نوچ کھی اتنا تا ہوتا ہوا اور وہ حدیث سادہ ہوتی نہ کہ
اسمین یا م کے سبب میں کچھ اختیار ہو یہ بجز الرائق میں نکھا ہی پس اگر نماز میں پیشاب یا پاخانہ یا سب یا کسی
عمداً حدیث کیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر سیر بنا نہ کرے گا اور اگر عمدہ میں کیا پس اگر حدیث غسل کا واجب
کرنے والا ہو تب بھی یہی حکم ہو اور اگر حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہو تو اگر آدمی کے فعل سے یہ تب بھی
یہی حکم ہو امام ابو یوسف رحمہ کا اسمین خلاف ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر اسکو منہ بھر کر بغیر قصد کے قیامی تو
جب تک کلام نہیں کیا ہو وضو کر کے بنا کر سکتا ہو اور اگر عمدہ فرقی تو بنا نہیں کر سکتا یہ محیط میں لکھا ہو اگر کسی
کو بغیر اس کے فعل کے حدیث ہوا مثلاً اسکے کوئی گولی لگ گئی یا کسی آدمی نے پتھر یا پھیل مارا اور مچھٹ گیا یا
کسی آدمی نے اس کے زخم کو چھوا اور اسمین سے خون نکلنے لگا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول
کے بموجب بنا جائز ہوگی یہ شرح طحاوی میں نکھا ہو اور اگر چہت میں دھویا یا نہ کرے اور اسکا سر مچھٹ گیا تو اگر کسی کے گزرنے
کے سبب سے وہ گرا تھا تو از سر نو نماز پڑھیں گے امام ابو یوسف کا اسمین خلاف ہو اور اگر کسی کے گزرنے کی وجہ
نہیں گرا تھا تو بعض شاہین نے کہا کہ وہ بلا خلاف بنا کر سکتا اور بعض نے کہا کہ اسمین احکامات ہوا اور یہی صحیح ہے
اسی طرح اگر کسی دشت کے نیچے تھا اور اسمین سے کوئی چل کر اور اس سے زخم ہو گیا تو بھی یہی حکم ہو اگر اس کے پاؤں میں
کاٹا لگ گیا یا سجدہ کرنے میں پیشانی میں کاٹا لگ گیا اور بغیر کے قصد کے اسمین خون نکلنے لگا تو اس پر بنا کر سکتا اور یہی حکم
اس صورت میں کہ بھرنے اسکے دھم مارا اور اس سے خون نکلے گا اور اگر چھینکا اور اسمین حدیث ہو گیا یا ٹھکانا
اور اسکی قوت سے ریخ نکل گئی تو بعضوں نے کہا ہو بنا نہ کر کا یہی صحیح ہے یہ ظہرہ میں نکھا ہو اور اگر عورت کی گدی ہونے کے فعل کا
ہو اور وہ ترقی قوسب کے قول کے بموجب وہ بنا کر بھی اور اگر اس کے ہلانے سے گری تو امام
ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ بنا کر بھی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
وہ بنا نہ کر بھی یہ ہمیں میں نکھا ہو اگر کسی دھیل میں سے خون بہا تو اسکو دھوے اور وضو
کرے اور بنا کرے اور اگر دھیل کو دبانے سے خون بے یا اسکے کھٹون میں دھیل تھا اور سجدہ میں جب اس نے کھٹے
ہٹے اسمین زخم کا منہ چل گیا تو یہ عمدہ حدیث کرنے کے حکم میں ہو اور ان صورتوں میں اپنی نماز پر بنا نہیں کر سکتا یہ محیط
لکھا ہو اگر نماز میں بیوش ہو گیا یا جنوں ہو گیا یا تہمتہ مارا تو وضو کرے اور از سر نو نماز پڑھے اسی طرح اگر نماز میں سونگیا
اور اتنا م ہو گیا تو بنا کرے اور اگر کسی عورت کی فرج کو دیکھا اور انزال ہو گیا تو بنا نہ کرے اگر نماز کے کپڑے پر
پیشاب کی چھینیں قدر درہم سے زیادہ پر گئیں اور انکو جا کر دھو یا تو ظاہر زواہیت کے بموجب اس پر بنا کرے یہ شرح
طحاوی میں لکھا ہو اور منجملہ انکے یہ کہ حدیث کے ساتھ ہی نماز سے پھر جائے یا نہ کہ
کہ اگر ایک رکن حدیث کی حالت میں ادا کیا یا اس جگہ اس قدر ٹھہرا کہ ایک رکن ادا کر لیا تو نماز اسکی
فاسد ہو جائیگی اگر جانے میں تراش چڑھی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور آتے میں پڑھیکا تو فاسد
نہو گی بعضوں نے کہا ہو حکم برعکس ہو اور صحیح یہ ہے کہ دونوں میں فاسد ہوتی ہو اور صحیح
تلیل اصح قول کے بموجب بنا کو منع نہیں کرتی یہ ہمیں میں لکھا ہو۔ اگر امام کو روکے میں
حدیث ہو اور اس نے سر اٹھا کر سبحان اللہ من حمدہ کہا یا سجدہ میں حدیث ہو اور سر اٹھا کر اللہ اکبر

اور کئے میں ناز نہ کر کن لو کر کے کا ارادہ کیا تو سب کی ناز فاسد ہو جاوے گی اور اگر ادا سے رکن کا ارادہ نہیں کیا
تو اس میں ابو حنیفہ رحمہ سے دور وایتین ہیں، کافی میں لکھا ہے امام کو سمجھ میں حدت ہو اور اسے
اسد کر کے ہونے سرگھایا تو ناز فاسد ہو جاوے گی اور اگر بلا تکریم کے سرگھایا تو ناز فاسد نہوگی پھر دوسرے
کو خلیفہ کر دے یہ چیز کڑی میں لکھا ہے اور اگر سوتے میں حدت ہو پھر قحطی میں ہر کے بعد ہوشیار ہوا تو
اسی وقت بنا کرے اور اگر قحطی دیدہ بیداری میں تو قنٹ کیا تو ناز فاسد ہو جاوے گی یہ معراج الدرا میں
لکھا ہے اور منجھانگے یہ ایک بعد حدت کے کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ اگر حدت ہوتا تو منافعی صلوة کے ہوتا
عزت وہی افعال کے جس وقت ضروری یا ضروری امور کے ضروریات میں سے ہیں یا اس کے تالیف
اور تمامات میں سے ہیں بیان تک کہ اگر کسی کو حدت ہو پھر اسے کلام کیا یا عمدہ حدت کیا یا قہر کیا
یا کھا یا پانی یا غسل اس کے کوئی اور کام کیا تو بنا جائے نہوگی اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر مجنون ہو گیا یا
بہوش ہو گیا یا جنابت ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے یا کسی عورت کی فرج کی طرف کو دیکھا اور انزال ہو گیا
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی برتن سے یا کنوین سے پانی لیا اور اسکی حاجت ہو پھر وضو کیا تو بنا
جائے ہو اور اگر استنجا کیا پس اگر سرگھولا تو بنا باطل ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے صلی کو حدت ہو اور وضو
کر کے کئے گیا اور اسکا سر وضو میں حل کیا یا اسے خود گھولا تو قاضی ابو حنیفہ نے لکھا ہے کہ اگر غیر اس کے
بیارہ نہ تھا تو ناز اسکی فاسد نہوگی یہ ہنایہ میں لکھا ہے اگر عورت وضو کے واسطے اپنی باہن کھولے تو اسکی تمام
باطل ہو جاوے گی یہ صحیح ہو جب وضو کرے تین بار اعضا کو دھو دے اور پورے سر پر مسح کرے اور کھلی
کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور تمام سلتین وضو کی ادا کرے یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے لیکن اگر اسے
چار بار بار دھویا تو اسے نواز پڑھے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے اگر حدت ہو اور پانی دور ہو اور نواں قریب ہو
تو پانی تک جانے اور کنوین سے پانی نکالنے میں حسین شفت کم ہو اسی کو اختیار کرے اور مسح یہ ہے
کہ اگر کنوین سے پانی نکالے تو اسے نواز پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
ناز پڑھے میں حدت ہو اور اس کے گھر میں پانی ہو اور اس سے وضو نہ کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر
اسکا بہ نسبت حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو حوضوں سے کم فاصلہ تھا تو ناز فاسد نہوگی اور
اگر اس سے زیادہ تھا تو ناز فاسد ہو جاوے گی اگر اس کے گھر میں پانی تھا اور عادت اسکی حوض سے وضو کرنے
کی تھی اور گھر کے پانی کو بھول گیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو ایسی ناز پر بنا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
حوض پر وضو کو جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو ہٹ گیا تو اگر کسی غصہ سے ہوا مثلاً وہ پہلا مکان
تک ناز نہا اور اسکا ہوا میں نہا نہیں کر سکا یہ چیز کڑی میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور اسکو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح نہیں کیا اور
جا کر مسح کر آیا تو بنا جائے اور اگر یاد نہ آیا یا ہاں تک کہ ناز کو گھر ہو گیا پھر یاد آیا تو اسے نواز پڑھے یہ خلاصہ
میں لکھا ہے اگر پانی بھول گیا تھا اور لوٹ کر گھر استنجا یا نواز سر نواز پڑھے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے صلی کو حدت
ہوا اور مسجد کے اہم برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی ناز تک برتن اٹھا کرے گیا
اگر ایک ہی حجر سے استنجا یا نواز بنا جائے یہ صحیح میں لکھا ہے صلی کو حدت ہو اور وضو کرنے کے لیے

لے کر کو گیا اور وارہ بند تھا اسکو کھولا پھر وضو کیا پس جب نکلے تو اگر چند کا خوف ہو تو دروازہ بند کر دے ورنہ
 بند ٹھہرے یہ تھا رخانیہ میں لکھا ہے اگر تہن کو پانی سے بھر کر دونوں ہاتھوں سے اٹھایا تو بنانا کر سکا ہر گز
 ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا جاتا نہ ہو یہ جو ہرہ الزیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی نجاست لگ گئی جس سے ناز جاتا نہیں
 ہاں کو دھو یا اگر وہ نجاست اسی حدیث کی وجہ سے لگی تھی تو بنا کر نکلتا ہو اور اگر کسی اور وجہ سے لگی تھی تو بنا
 نہیں کر سکتا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا امین خلاف ہے اگر کچھ نجاست کسی اور وجہ اور کچھ حدیث کی وجہ سے لگی تھی اور
 دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ تھیں تو نہایتین کر سکتا ہے نہیں میں لکھا ہے اگر اس کے کپڑے پر نجاست لگ گئی اور
 اس کپڑے کا کالنا ملے ہو اور دوسرا کپڑا مل گیا اور اسی وقت اس کپڑے کو نکال دیا تو جائز ہے اور اگر اس کپڑے کا
 کالنا ملے نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں تو اگر اسی کپڑے سے ناز کا کوئی جزو ادا کیا تو بالاجماع ناز قاسد ہو جاوے گی
 اور اگر اس سے ناز کا کوئی جزو ادا نہیں کیا لیکن کچھ دیر ٹھہرا تو اگر بہت دیر ٹھہرا ہو ناز قاسد ہوگی اور اگر اسی
 وقت اس کپڑے کا نکال دیا لیکن یہ مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا مگر اس نے اس کپڑے کو نہ نکالا اور اس سے
 ناز کا کوئی جزو بھی ادا نہیں کیا تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف
 نے لکھا ہے کہ ناز قاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کو حدیث ہو گیا اور وضو کرنے کے لیے گیا پھر عدا
 حدیث کر دیا تو بنا اسکے واسطے جائز ہوگی یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اور بنجیلہ اسکے یہ ہے کہ اس
 حدیث سنائی کے بعد کوئی بیلا اور حدیث ظاہر تو بنا جائے یہ بکر الرافق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص سفوف پر
 سج کرے ناز پڑتا تھا اور اسکو حدیث ہو گیا اور وضو کے لیے گیا اور وضو کے درمیان میں مت سج کی تمام ہو گئی تو ناز
 ناز پڑے یہی صحیح ہے جو تیمم سے ناز پڑتا تھا اور حدیث ہو گیا اور پھر تیمم کے واسطے گیا اور بانی لکھا تو بنا کرے
 اور یہی حکم ہے شہادہ عورت کا جب اسکو ناز میں حدیث ہو جاوے اور وہ اسکو رفع کرنے کے واسطے جاوے
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اسی طرح جبرہ پر سج کرنے والے کا اگر اس وقت زخم اچھا ہو جاوے
 یا کسی کا زخم بیتا تھا اور وقت ناز کا کل گیا تو بنا جائز نہیں یہ تار خانہ میں لکھا ہے بنجیلہ اسکے یہ ہے کہ اگر مستحی
 اور امام ابی ہاشم کا زینے فارغ تھیں اور امام ابی ہاشم کے درمیان میں کوئی ایسا حال ہو کہ اسکو اپنے وضو
 کی جگہ سے اقتدا جائز نہیں تو اسکے پاس پھر آوے اور امام اگر تارخ ہو چکا تو خود نہ کرے اور
 اگر خود کیا تو اسکی ناز قاسد ہوئے میں اختلاف ہے اور اگر وہ اپنی جگہ سے اقتدا کر سکتا ہے اور
 کوئی تابع اقتدا کا نہیں تو اسی جگہ سے اقتدا کرے امام کے پاس نہ آوے یہ بکر الرافق میں لکھا ہے
 اور اگر طہہ ناز پڑتا تھا تو وضو کے بعد اسکو اختیار ہے کہ وہین نام کرے یا اپنے مصلیٰ پر جاوے مصلیٰ پر جانا
 افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو حدیث ہو ا تھا اور وضو کے واسطے کو امام کو کے وضو کو گیا تھا اگر وہ
 امام ناز نے تارخ ہو چکا تو بیلا امام شہزاد کے حکم میں ہے چاہے وہین ناز پڑے چاہے مصلیٰ جاوے
 اور اگر ابی ہاشم کا زینے تھا تو امام جماعت میں آوے اور اپنے خلیفہ کے پیچھے ناز تمام کرے
 شرح دعاء میں لکھا ہے اگر حدیث پڑے ہو کہ اگر صاحب تربیت کو یہ حدیث سنا دی ہو دے تو اسکو بعد
 حدیث کے اپنی کسی نذر پڑا کر دے یا جادے یہ بکر الرافق میں لکھا ہے اور بنجیلہ اسکے یہ ہے کہ

اگر امام کو حدیث ہو اور کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق نہیں اگر کسی محدث کو خلیفہ کر دیا تو از سر نو نادر ہے
یہ بجا اراقت نہیں ہے بلکہ اصحاب خلیفہ کرنے کے بیان میں جن صورتوں میں نماز کا بنا کر ناجائز ہو ان میں امام کو چاہیے
کہ کسی کو خلیفہ کرے اور جن صورتوں میں ناجائز نہیں ان صورتوں میں خلیفہ نہیں کر سکتا اور جس امام کو حدیث ہو اور
جو شخص ابتدا سے اس کا امام بنے نہ ہو ملاحیت رکھتا تھا وہ اس کا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا تھا
اور جو شخص ابتدا سے اس کے امام بنے نہ ہو ملاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اس کا خلیفہ بننے کی بھی
صلاحیت نہیں رکھتا اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ جبکہ ہوا پیچھے کو بچے اور ناک پر ہاتھ رکھ
تا کہ اور دل کو یہ وہم ہو کہ کسی چھوٹی اور ہیبت منی سے اشارہ دے کسی کو خلیفہ کر دے
کلام سے نہ کہ جنگل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور سجدہ میں جب تک کہ سجدہ سے باہر
نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہی یہ تمیز میں رکھا ہو اگر امام کو حدیث ہو اور اس سے کسی شخص کو خلیفہ کیا
جو مسجد سے خارج تھا مگر وہ ان تک صفیں سجدہ کی صفوں سے علی ہوئی تھیں تو اس کا خلیفہ کرنا
صحیح نہ تھا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام
کی نماز فاسد ہونے میں دو روایتیں ہیں اس میں سے یہ ہے کہ فاسد ہو جائیگی یہ تھا وہ سے قاضی خان میں رکھا
اوی یہ ہے کہ امام مسبق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبق کو خلیفہ کیا تو اس کو چاہیے کہ وہ
قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ طبرہ میں رکھا ہے اور اگر مسبق چھوٹا ہو تو اس کو چاہیے
کہ بیان سے امام نے چھوڑا ہو وہ ان سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب پہنچے تو کسی
ایسے شخص کو بڑھاوے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھریے اگر سب خلیفہ نے امام
کی نماز تمام ہونے کے وقت تھمتہ لگایا مگر حدیث کیا یا کلام کیا یا سجدہ سے خارج ہوا تو اس کی نماز فاسد ہوگی
اور قوم کی نماز پوری ہو اور پلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا تو اس کی نماز فاسد ہوگی اور اگر خارج نہیں
ہوا تو فاسد ہو جائیگی یہی اصح ہے واپس میں رکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہو تو خلیفہ کو اس سے اشارہ
دے کہ اپنا نام پڑھ کر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہو تو قبضانی پر ہاتھ رکھ دے اگر قرات چھوٹی ہو تو منکر
ہو تو رکھ دے یہ بجا اراقت نہیں رکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اُس پر باقی ہو تو ایک انگلی سے اشارہ کرنے اور اگر
دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہو تو قبضانی اور زبان پر
انگلی رکھے اور اگر سجدہ سہواً باقی ہو تو دل پر رکھے یہ طبرہ میں رکھا ہے اور اس وقت یہ کہ جب خلیفہ کو یہ باتیں معلوم
نہیں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں ہے تاہم بخانیہ میں رکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں
امام کا اقتدا کیا اور امام کو حدیث ہو گیا اور اسے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو
پہلو میں نہیں کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہو اور کتنی اُس پر باقی ہو تو مقتدی کو چاہیے چار
رکعتیں پڑھنے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیڑہ بلند کرنے سے قضا سے قاضی خان کی فصل مسبق میں
رکھا ہے اور اگر لائق کو خلیفہ کیا تو خلیفہ کو چاہیے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کرے پھر
جماعت کی نماز تمام کر دے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کے

موقع پر پہنچا اور دوسرے کو سلام پھرنے کے واسطے خلیفہ کر دیا تو ہاں سے نزدیک جائز ہو بیضرورت میں
 کھڑا ہو اور جس امام کو حدیث ہو اس کی امامت اس وقت تک قائم رہیگی جب تک مسجد سے خارج ہو یا کسی
 در کو خلیفہ کر دے اور وہ خلیفہ اس کی جگہ اکھڑا ہو اور امامت کی نیت کر لے یا قوم کسی اور خلیفہ کرنے
 در اگر ان امور میں سے ایک اور بھی ہو اور امام نے مسجد کے کنارہ پر وضو کیا اور جماعت اس کی منتظر رہی
 در پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور اُنکے ساتھ ناز تمام کی تو جائز ہو اور اگر امام نے کسی کو خلیفہ کیا نہ قوم نے
 بیان تک کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی ناز فاسد ہو جائیگی اور امام وضو کر کے بنا کر لے اسیلے
 وہ اپنی ذات کے واسطے منفرد کے حکم میں ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص بغیر کسی کے بڑھلے خدمت کی
 برہو گیا اور امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہو اور اگر اُس شخص کے محاب
 باب پہنچنے سے پہلے امام مسجد سے خارج ہو گیا اور اُسکے بعد وہ امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اُس شخص کی اور قوم
 کی ناز فاسد ہوگی اور امام کی ناز فاسد ہوگی یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہوا
 امام کو حدیث ہو تو وہ شخص امامت کے لیے معین ہو گیا خواہ امام اس کو اپنی نیت میں معین کرے یا نہ کرے
 اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو امام وہی ہوگا جس کو امام نے بڑھایا
 لیکن اگر اُسکے نیت کرنے سے پہلے قوم دوسرے شخص کے اقتدار کی نیت کر لے تو دوسرا شخص امام ہو جائیگا
 در اگر قوم سے ہر گز وہ نے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو جس کی طرف اکثر ہونے وہی امام ہوگا اور اگر برابر
 ہوں تو کل کی ناز فاسد ہو جائیگی اور اگر وہ شخص بڑھے تو جو شخص پہلے امام کی جگہ پہنچ گیا وہی امام ہو اور
 کو بڑھے میں دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے ایک سے اقتدار کیا اور بعضوں نے دوسرے سے تو جس سے
 بہت لوگوں نے اقتدار کیا ہو اسی کی ناز صحیح ہوگی اور جس سے کم لوگوں نے اقتدار کیا ہو اس کی ناز فاسد ہوگی
 در اگر دونوں طرف آدمی برابر ہیں تو کسی کی ترجیح ممکن ہوگی اور دونوں کی ناز فاسد ہو جائیگی یہ زمین پر
 لکھا ہے اگر امام نے صفوں کے آخر میں سے کسی کو خلیفہ کیا اور خود مسجد سے خارج ہو گیا تو اگر خلیفہ نے اسی
 وقت امامت کی نیت کر لی تو امام ہو جائیگا مگر جو شخص اُس سے آگے ہو اُس کی ناز فاسد ہو جائیگی اور امام
 کی ناز اور جو شخص خلیفہ کے داہنے اور بائیں ہیں اور جو پیچھے ہیں اُنکی ناز فاسد ہوگی اور اگر اُس نے یہ نیت کی
 کہ جب امام کی جگہ کھڑا ہوگا اس وقت امام ہوگا اور امام قبل اس سے کہ خلیفہ اس کی جگہ پہنچا امامت کی نیت کرے مسجد سے
 خارج ہو گیا تو ان سب کی ناز فاسد ہو جائیگی خلیفہ اور قوم کی ناز جائز ہونے کے لیے ہر شہرہ ہو کہ
 امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے خلیفہ محراب میں پہنچے یا بجا راق میں لکھا ہے اگر امام نے
 کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو فضیلت لے لیا ہے کہ اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج
 نہیں ہوا اور خلیفہ امام کی جگہ نہیں پہنچا اُس حالت میں کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہو اور ایسا ہو جائیگا کہ
 کہ وہ خود بڑھایا پہلے امام نے اس کو بڑھایا ہو ورنہ جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی کو حدیث ہو اور
 اُسکے ساتھ کوئی اور نہ تھا اور وہ ابھی مسجد سے نکلا تھا کہ کسی اور شخص نے اگر اُس سے اقتدار کر لیا پھر امام
 مسجد سے نکلا تو ہاں سے اصحاب کے نزدیک دوسرا شخص پہلے کا خلیفہ ہو جائیگا وغیرہ میں لکھا ہے

قرأت میں رک گیا تو چاہیے کہ دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ حکم اس وقت ہو کہ اس قدر قرات نہ کی ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو اور شرمندگی اور خوف کی وجہ سے قرات اے بند ہو گیا ہو مجبوراً نہ لیکن اس قدر قرات کر لی ہو جس سے نماز جائز ہوتی ہو تو خلیفہ نہ کرے بلکہ رکوع کر دے اور اسی طرح نماز پڑھا ہے اور اگر خلیفہ کر گیا تو نماز سکی فاسد ہو جائیگی اس لیے کہ خلیفہ کی ضرورت نہیں ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے ادا کر قرات کرنا! محل بھول گیا تو خلیفہ کہنا بالا جماع جائز نہیں یہ عینی شہد ہمایہ میں لکھا ہے ایک مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا اور امام کو حدیث ہو گیا اور اسے کسی تعیم کو خلیفہ کر دیا تو مسافر مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم ہوئی اور اگر مسافر کو خلیفہ کیا اور اسے اس وقت نیت اقامت کی کر لی تب بھی جاعت و اسے مسافر کو پوری نماز پڑھنا لازم ہوگی یہ محیط سنی میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے کسی کو حدیث کا گمان ہوا اور مسجد سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ اس کو حدیث نہیں ہو تو از سر نو نماز پڑھیے اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا ہو تو جہت بانی رسی کو پورا کر لے یہ ہمایہ میں لکھا ہے برخلاف اس کے کسی کو گمان ہو کہ اسے بغیر وضو نماز شروع کر دی یا سوزن پر سح کیا تھا اور گمان ہو کہ مدت سح کی پانچ یا تین کچے ہوئے تھا اور دور سے ریتا دیکھا سپربانی کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو ظہر میں گمان ہو کہ میں نے فجر کی نماز میں پڑھی یا کوئی داغ کپڑے پر دیکھا اور اس کو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے پھر گیا تو نادعاً مسافر ہو جائی اور گھر اور عیب گاہ اور خانہ کی نماز پڑھنے کا مکان جہل مسجد کے ہیں اور جنگل میں جہاں تک حضور کی جگہ ہو مسجد کے حکم میں ہو اور اگر امام کو حدیث ہو اور اس کے کو پڑھا اور اس کے سامنے سترہ نہ تھا تو جہت حضور کی جگہ اس کے کچے ہوئے اسی قدر کا سامنا اعتبار کیا جا دیکھا اور اگر اس کے سامنے سترہ نہ ہو تو وہ تکبیر حد ہوگی یہ ہمیں میں لکھا ہے اور اگر جنگل میں اکیلا نماز پڑھا ہو تو سامنے اس کے جہاں تک مسجد کی جگہ ہو اور اسی قدر واسپہ اور اسی قدر بانی اور اسی قدر کچے مسجد کے حکم میں ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور عورت جب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اتری تو نادعاً سکی فاسد ہو گئی اس لیے کہ اس کے اصلی نماز سے واسطے وہی حکم ہو جو مردوں کو مسجد کا ہوتا ہے اسی واسطے وہ اپنے اصلی یا قضا کی پانچوں میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے کو یہ خوف ہو کہ مجھے حد ہو جائیگا اور وہ نماز سے پھر گیا پھر اس کو حدیث ہو تو اس پر بنا نہیں کر سکتا یہ نقادی قاضی خان میں لکھا ہے جو صورتیں آگے بیان ہوئی ہیں ان میں نماز باطل ہو جاتی ہے بہت صحت کی نماز میں صحت عمل آوے یا بعد کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جائے یا کسی نے زخم پر کلان باندھی تھیں زخم اچھا ہو کر وہ ٹکڑیاں گر گئیں یا کسی امی کو خلیفہ کر دیا یا اشارہ سے نماز پڑھتا تھا اور اب رکوع اور مسجد کی طاقت ہوئی یا سوزن پر سح کیا تھا ان کی مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو نماز باطل ہوگی اور بعضوں نے لکھا ہے باطل ہوگی یا سوزن پر سح کیا تھا اور محو رکوع سے سوزن کے ٹکڑے مل گئے مثلاً سوزن بہت ڈھیلے ہوں اس کے ٹکڑے میں بہت سے عمل کی حاجت نہیں ہوتی اور اگر سوزن عمل کثیر سے ٹکڑے تو بالا جماع نماز سکی ہوئی ہو یا نماز پڑھتا تھا اور اس کو کوئی سونہ یا دھات کی ٹھنڈی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے لکھنے میں شغل نہیں ہوا صرف شکر یاد کر لی اور اگر خفیہ میں اس سے یہ نماز تمام ہو جائیگی یہ اس وقت ہو کہ اسی اکیلا نماز

نقادی ہندو کتاب اسلوا باہشتم متلالت

پڑھتا ہوا ایسی صورت میں امامت کرتا ہو کہ اسکی امامت جائز ہو لیکن اگر قاری کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اکثر
 فقہائے نزدیک نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور فقیر ابو العیث کے نزدیک فاسد ہوگی یہ میں میں لکھا ہوا ہے
 ہی صحیح ہے یہ نہیں میں لکھا ہوا ہے یا نکلے کو ایسا کڑا مل گیا جس سے نماز جائز ہو یعنی اس میں ایسی نجاست نہیں
 ملی جو مانع صلوٰۃ ہو یا اس میں ایسی نجاست ملی ہو اور اسکے پاس ایسی چیز موجود ہے جس سے نجاست کو دور
 رکھنے یا اسکے پاس نجاست دور کرنے والی کوئی چیز نہیں ہو لیکن جو محتاجی کپڑا یا اس سے زیادہ پاک ہو
 وہ اس سے ستر ٹھک سکتا ہے یا تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا یا کسی نماز کا فوت
 ہو نایا دیا اور ابھی ترتیب ساتھ نہیں ہوئی ہو یا اگر وضو کر کے تیمم کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا اور اس
 مقتدی سے پانی دیکھ لیا یا مقتدی تھا اور امام سے کوئی نماز فوت ہو گئی تھی اور امام صاحب ترتیب تھا
 اور مقتدی کو امام کی نماز کا فوت ہونا یا تو قطع مقتدی کی نماز باطل ہوگی یمین میں لکھا ہے ان سب صورتوں میں
 نماز باطل ہوتی ہے یہ نقل بھی نہیں ہو سکتی مگر میں سلوک میں ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہیں کہ نماز کا فوت ہونا یا دیا یا سوچ
 صبح کی نماز میں طلوع ہو گیا یا جمعہ کی نماز میں طہر کا وقت نکل گیا تو وہ قتل ہو جاوے گی یہ جو ہرہ الیہ میں لکھا ہے
 روایات مشہورہ کے بموجب یہ بارہ سٹکے ہیں اب بعض سٹکے اور بھی زیادہ کیے گئے ہیں مجملہ اسکے یہ کہ جس
 کڑے سے نماز پڑھتا تھا اب کوئی ایسی چیز مل گئی جس سے نجاست دھو سکتا ہو اور مجملہ اسکے یہ کہ نماز نماز
 پڑھتا تھا اور زوال کا وقت داخل ہو گیا یا سوچ غروب کی وجہ سے تغیر ہو گیا یا طلوع ہو گیا اور مجملہ
 اسکے یہ کہ باندی بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھتی تھی اور اسی حالت میں آزاد ہو گئی اور اسے اسی وقت اپنا
 ستر نہیں ڈھک لیا یہ سارے سٹکے ایسے ہیں کہ اگر کسی کو ایک انہیں سے ایسے وقت میں عارض ہو کہ بعد
 تشدد کے بیٹھ چکا ہو یا سہو کے بعد عارض ہو تو اسکی نماز بھی باطل ہو جاوے گی اور اگر وہ امام ہو تو اسکے
 مقتدیوں کی نماز بھی باطل ہو جاوے گی اور اگر سلام پھیر دیا اور پھر سہو کا سجدہ باقی ہو اس وقت میں کوئی
 صورت ان صورتوں میں سے اس پر عارض ہوئی تو اگر سجدہ کیا تو نماز باطل ہو گئی ورنہ باطل نہیں اور اگر قوم
 نے امام کے بعد تشدد کے بیٹھنے کے بعد امام سے پہلے سلام پھیر دیا تھا پھر امام پر ان صورتوں میں سے
 کسی صورت عارض ہوئی تو امام کی نماز باطل ہوگی قوم کی نماز باطل ہوگی اور اسی طرح اگر امام نے سہو
 کا سجدہ کیا اور قوم نے سجدہ نہ کیا پھر امام پر انہیں کی کوئی صورت عارض ہوئی تب بھی یہی حکم ہے یمین میں لکھا ہے
ساتواں باب ان چیزوں کے بیان میں جن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے اور
 یمین و نصیبن میں پہلی فصل - نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں نماز کی فاسد کرنے والی
 دو قسم کی چیزیں ہوتی ہیں قول اور فعل پہلی قسم اقوال میں اگر نماز میں بھول کر یا جا کر خطا سے یا ارادے
 سے غلطی یا بات کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کے واسطے کیا مثلاً امام قعدہ کے موقع پر پکڑا ہو گیا اور
 مقتدی نے کہا بیٹھ جایا قیام کے وقت بیٹھ گیا اور مقتدی نے کہا کھڑا ہو جایا وہ کلام نماز کی اصلاح کے واسطے
 ہو اور جیسے لوگ اسپین باتیں کیا کرتے ہیں ویسی باتیں ہوں تو ان سب صورتوں میں ہمارے نزدیک
 اور نماز پڑھنا یا یہ حکم اس صورت میں ہے کہ بعد تشدد بیٹھنے سے پہلے کلام کرے یہ نقادی

قاضی خان میں لکھا ہے اور نیز یہ حکم اس وحدت میں ہے کہ اس طرح کلام کرے کہ سنا جاوے اور اگر ایسا کلام کیا کہ سنانین جانا پس اگر وہ خود اسکو سنتا ہے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نہیں سنتا اور حروف صحیح کے تو نماز فاسد ہوگی یہ زہدی میں لکھا ہے ورازل میں ہے کہ اگر نماز کے اندر سوتے میں کلام کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی نخست ار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عمدہ نماز کا سلام پھرا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر کھڑے میں پھرا اگر اسکو یہ گمان ہوا تھا کہ نماز پوری ہو چکی تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر نماز کو بھی بھول گیا تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر کسی شخص کو سلام کیا تو ہر صورت میں نماز فاسد ہو جاوے گی یہ شعبہ الاول کلام میں لکھا ہے۔ مسبق نے یہ جا کر سلام پھرا کہ مسبق کو امام کے ساتھ سلام پھرنا چاہیے تو وہ بعد اسلام ہوا پس پھر اچانک زمین پر خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مسبق نے اگر امام کے ساتھ سلام پھرا تو اگر اسکو یہ یاد تھا کہ میری نماز ابھی باقی ہے تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر بھول گیا تھا تو فاسد ہوگی اسواصلے کہ بھول کر سلام کہنا تحریر صلوٰۃ سے خارج نہیں کرتا یہ شہر ح طحاوی کے باب سجود ہو میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے مشاکی نماز پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد اسکو تراویح سمجھ کر سلام پھر دیا یا ظہر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جمعہ کے گمان سے سلام پھر دیا یا تیمم نے دو رکعتوں کے بعد اپنے آپ کو سا فرسج کر سلام پھر دیا تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر دو رکعتوں کے بعد اس گمان سے سلام پھرا کہ یہ چوتھی رکعت ہے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور یہ حکم جمعہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ان مسائل میں ضابطہ کلیہ یہ ہے کہ سلام میں جو سو ہوا اگر اس صلوٰۃ میں سو ہوا ہے تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر وصف صلوٰۃ میں سو ہوا ہے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط کی تشریح میں لکھا ہے جو سجود سو کے بیان میں ہے اگر بھول کر کسی کو سلام کرنے کا ارادہ کیا اور جب اسلام کیا تو یہ یاد آئے کہ اسکو نماز کی حالت میں سلام کہنا جائز نہیں پس خاموش ہو گیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد ہوگی کیونکہ حقیقت میں وہ بھی کلام ہوا اشارہ سے بھی سلام کا جواب نہ دے اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا یا نماز پڑھے دوائے سے کسی نے کوئی خیر نہ فرمایا اور اسے ہاتھ یا سر سے ہان یا نین کا اشارہ کیا تو اسکی نماز فاسد ہوگی یہ ہمیں میں لکھا ہے مگر مرقۃ میں یہ شرح فیئہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو اسراحج کی تصنیف ہے کسی شخص نے چھینکا اور نماز پڑھنے دوائے سے یہ حکم اللہ کا تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ دونوں محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نماز پڑھنے والے کو چھینک آئی اور اسے خود اپنی طرف خطاب کر کے یہ حکم اللہ کا تھا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھے میں چھینکا اور دوسرے نے یہ حکم اللہ کا اور مصلیٰ نے آمین کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فیئہ المصلیٰ اور محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے چھینکا اور مصلیٰ نے الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی ایسے کہ وہ جواب نہیں دے اور جواب کا یا اس کے بھانے کا ارادہ کیا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی یہ قرطبی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھے میں چھینکا اور خود الحمد للہ کہا تو نماز فاسد ہوگی اور چاہیے کہ اپنے دل میں کہے اور بہتر یہ ہے کہ اس وقت کہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے جب اسوقت الحمد للہ کہا تو کیا نماز سے فارغ ہونے کے بعد الحمد للہ کہے

صحیح ہے کہ اگر مقتدی ہو تو فقہائے قول کے بموجب الحمد للہ نہ کہتے نہ اہستہ سے نہ آواز سے یہ قریح
 میں نکالے دو شخص نماز پڑھتے تھے اُن میں سے ایک نے جھینکا اور ایک شخص نے جو خارج نماز تھا
 یرہک اللہ کہا اور اُن دونوں نے آمین کہا تو جھینکنے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور دوسرے کی نماز
 فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ یرہک اللہ کہنے والے نے اُس کے واسطے دعائیں کی تھیں یہ بھیہ اور قیادی
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یرہک اللہ کہا اور دوسرے شخص
 نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اُس کے لیے دعائیں کی تھیں یہ صریح الطبع
 میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا اور اُس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد
 ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص نماز میں خلل ڈالتا ہے اُسکی تہیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر اہل
 سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ اُس سے اصلاح نماز کی ضرورت
 ہے اگر امام دور مکتون کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اُٹھے تو مقتدی کو سبحان اللہ نہ کہنا چاہیے بلکہ
 جب امام قیام سے قریب ہو گیا تو پھر اُسکو ڈٹنا جائز نہیں پس اسکا سبحان اللہ نہ کہنا کچھ مفید نہ ہوگا یہ جو ارا
 میں ہے منع سے اُتار دیا اگر اُسے امام کے سوا غیر کو قعدہ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر تسلیم
 ارادہ نہیں کیا تلاوت کا ارادہ کیا تھا تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط خراسی میں لکھا ہے ایک مرتبہ کے قعدہ دینے سے نماز
 فاسد ہو جاتی ہے کئی بار ہونا شرط نہیں یہی اصح ہے کہ قیادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے
 کسی نماز پڑھنے والے کو قعدہ دیا اور اُسے اُسکا قعدہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ نیتہ المصلیٰ میں
 لکھا ہے اگر اپنے امام کو قعدہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی پھر بعض کا قول ہے کہ اپنے امام کو قعدہ دے تو تلاوت
 کا ارادہ کرے اور صحیح ہے کہ اپنے امام کو قعدہ دینے کی نیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے قعدہ دے کہ اگر
 یہ حکم اُسوقت ہے کہ جب امام ایسے وقت میں آگیا کہ قرأت بقدر جو از صلوتہ نہیں کی ہو یا قرأت کے
 بعد اٹھاؤ کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر استقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو یا دوسری
 آیت شروع کر دی ہو اُسوقت میں قعدہ دیا تو قعدہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ قعدہ دینے والا
 کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر قعدہ قبول کر لے تو اُسکی بھی نماز فاسد نہ ہوگی یہ
 کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً قعدہ دینا کرہ ہے اس لیے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آ جاوے پس مقتدی
 کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرأت ہوگی یہ محیط خراسی میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہیے کہ مقتدی پر
 قعدہ دینے کی حاجت نہ ڈالے اس لیے کہ وہ اس صورت میں گویا اپنے اوپر قرأت کی ضرورت ڈالتا ہے
 اور مقتدی کی قرأت کرہ ہے بلکہ استقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو تو رکوع کر دے تاکہ
 دوسری آیت کی طرف نہ جاوے کہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھنے
 یا چپکا کر اُٹھ جاوے یہ نہایت میں لکھا ہے امام رک گیا اور اُسکو اپنے شخص نے قعدہ دیا جو اُسکے ساتھ نماز میں
 نہیں ہے اور اسی وقت امام کو بھی یاد آ گیا پس اگر امام نے اُسکے قعدہ کے نام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع
 کر دیا تو اُسکی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جاوے گی اس لیے کہ اُسکا یاد آنا اُسکے قعدہ دینے کی طرف متوجہ ہے

فہم کا تھا اگر اسکی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز کے
بعد ایسی دماغی جھکا سوال بندوں سے محال ہے مثلاً عاقبت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم اغفر لی یا
اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جسکا سوال بندوں سے محال نہیں ہے مثلاً اللہم اغفر لی یا
اللہم اغفر لی یا اللہم زود جہنم کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہم از رزق تے تلافی نہ کیا تو صحیح ہے یہ کہ نماز فاسد ہو جاوے گی
کیلئے کہ یہ لفظ بھی اس قسم میں سے ہے کہ باہم لوگوں کی گفتگو میں متعلق ہوتا ہے اور اگر اغفر لی دلوادی کہا تو نماز
فاسد نہوگی اسواسلئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے اور اگر اللہم اغفر لی کہا تو شیخ ابو الفضل بخاری نے کہا ہے کہ نماز
فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ فاسد نہوگی کیلئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ محیط خیری میں لکھا ہے اگر اللہم اغفر لی یا اللہم اغفر لی
یا اللہم اغفر لی یا اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج المومنین میں لکھا ہے۔ اگر امام نے کوئی آیت
رضبت دلائے یا ذکر اپنے کے مضمون کی پڑھی اور مقتدی نے کہا صدق اللہ و لمجت رسلہ تو برا کیا اور
نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی ظہیر بن یحییٰ نے کہا ہے کوئی نماز پڑھنے والا جہنم لایا ایسا
آسمان پڑھتا ہے تو سر ٹھاکر کہتا ہے بیک سیدی تو بہرہ ہو کہ ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ
نماز اسکی فاسد نہوگی یہ محیط خیری میں لکھا ہے صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان کے ان سطور میں مذکور ہے جو عزائم
قرآن سے متعلق ہیں اگر حج کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر بیک کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ
میں لکھا ہے اور اگر آیات تفسیر میں انداکر کہا تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز کے
اندر اذان کے کلمات بارادہ اذان کے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے
اگر نماز کے اندر اذان شی اور جو مؤذن کہتا ہے وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد
ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو بھی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط خیری میں لکھا ہے اگر نماز
پڑھنے والے نے دل میں شیطان نے فتویٰ دوسوہ والا دلائے لاجل ولا قوہ الا باللہ العلی اعظم کہا اگر وہ
سوسوہ خیر اور آخرت تھا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر نہ سمجھ اسوردینا تھا تو فاسد ہو جاوے گی یہ قرآنی میں لکھا ہے۔ اگر
نماز کے آخر میں تشہد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشہد پڑھنا شروع کر دیا اور تھوڑا سا پڑھ کر
تشہد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اسکی نماز فاسد
ہو جاوے گی اسواسلئے کہ پہلا قعدہ اسکا تشہد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشہد پورا نہ ہونے
سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اسواسلئے کہ قعدہ اخیر قعدہ تشہد کے ادا نہیں ہوا اور امام محمد رحمہ نے
کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہوگی اسواسلئے کہ پہلا قعدہ اسکا قرأت تشہد کی طرف عود کرنے سے پورا باطل نہوگا
اور صرف اسی قدر باطل ہوگا جسقدر تشہد سے پڑھا ہے یا کچھ بھی باطل نہوگا اسواسلئے کہ قرأت تشہد کا محصل
قعدہ ہے اور اسے باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اسی وجہ سے شاخ سے اس
سلسلے میں اختلاف ہوا ہے زمین ائمہ سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھنا بھول گیا اور
رکوع کر دیا اور رکوع میں یاد آیا پھر قرأت کے واسطے کھڑا ہوا پھر ناہم کر چھین چلا گیا اور رکوع کا اعادہ کیا جسوقت
نماز کا تمام ہو گیا اسکی فاسد ہو جاوے گی اسلئے کہ جب وہ قرأت کے لیے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا پس جب پھر

نوع کا احادہ نہ کیا تو نماز داخل ہو گئی اور بعضوں نے کہا کہ سب رکوع باطل ہو گا یا کچھ باطل ہو گا اس واسطے کہ رکوع کا باطل ہونا قرات کی وجہ سے تھا اور جب اسے قرات کی تو گویا اسے یہ فعل ہی نہیں کیا تھا قادی قاضی خان میں لکھا ہے کہ اگر نماز میں ابتدا و اذان سے آہ آواز آوے کہ آیا وہ کیا بدویا جس سے حروف پیدا ہو گئے پس اگرچہ جنت یا مار کے ذکر سے تھا تو نماز اسکی پوری ہو گئی اور اگر رد یا مصیبت سے تھا تو نماز اسکی قاسد ہو گئی اور اگر اپنے گناہوں کی کثرت کا خیال کر کے کہ وہ کی تو نماز قطع ہو گئی اور اگر نماز میں ایسا رویا کہ صرف آواز سے اور آواز نہ نکلی تو نماز قاسد ہو گئی اور اگر آواز نہ نکلا تو اگر سنا نہ جاوے تو بالاطلاع نماز قاسد ہو گئی اور اگر وہ ہو گئی اسلئے کہ وہ کلام نماز میں محیط مخری میں لکھا ہے۔ اگر اپنے سجدہ کی جگہ سے خاک کو بھر نکالے تو اگر وہ بھر نکلتا مثل سانس لینے کے خاکہ اسکی آواز سنی نہیں جاتی تھی تو نماز قاسد ہو گئی لیکن محمد ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر اس طرح سانس میں آیا تھا کہ حروف بھی اس میں پیدا ہوتے تھے تو وہ بمنزلہ کلام کے ہے اور نماز اس سے قطع ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جانور کو ہر کھینکے یا کتے کو ہر کھینکے ہٹا یا تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اگر اس طرح ہٹا یا کہ حرف بھی نہیں پیدا ہوے تو نماز قطع ہو گئی۔ کسی نے بلی کو اس طرح بلایا کہ اسکی آواز میں حروف بھی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اگر اس طرح بلایا کہ حروف بھی نہ پیدا ہوے تو نماز قطع ہو گئی اور جب بلی کی طرح بھگا یا کہ حروف بھی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر بلا عذر کھنکارا اور اس پر مجبور نہ تھا اور اس سے حروف حاصل ہو گئے تو نماز قاسد ہو جاوے گی یہ تمہین میں لکھا ہے اور اگر اس سے حروف ظاہر نہیں ہوے تو بالافتاق نماز قاسد ہو گئی لیکن یہ مکروہ ہے یہ بحر المراتق میں لکھا ہے اور اگر حذر سے کھنکارا مثلاً مجبور تھا تو نماز قاسد ہو گئی اس واسطے کہ اس سے بچ نہیں سکتا اور اسی طرح آہ کہنا اور ادہ ادہ کہنا اگر حذر سے ہو مثلاً مریض ہو اپنے نفس میں طاقت نہیں رکھتا تو اسکا بھی یہی حکم ہے اور اس وقت میں وہ خلل چھینک یا ڈکار کے سمجھا جائیگا اور اگر چھینک لی یا ڈکاری اور اس سے کلام پیدا ہو گیا تو نماز قاسد ہو گئی یہ محیط مخری میں لکھا ہے۔ اگر اپنی آواز درست کرنے کے لیے یا اپنی آواز کو اچھا بنانے کے لیے کھنکارتا صحیح قول کے بموجب نماز قاسد ہو گئی اسی طرح اگر امام سے کوئی خطا ہوئی اور اس کے تباہی کے واسطے مقتدی کھنکارتا تو نماز قاسد ہو گئی اور غایۃ میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے ناد میں ہونے پر گاہ کرنے کے لیے کھنکارتا تو نماز قاسد ہو گئی یہ تمہین میں لکھا ہے اگر قرآن میں دیکھ کر قرات کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی نماز قاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک قاسد ہو گئی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کا اٹھا نا اور اس کے ورق تو نماز اور اس پر نظر کرنا مل نہیں ہو اور بغیر اس کے نماز ادا ہو سکتی ہے اور اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اس کے سامنے حل پر رکھا ہو اور وہ اسکو اٹھا نہ ہو اور اس کے ورق نہ ٹوٹا ہو یا محراب میں لکھا ہو اور اس سے پڑھتا ہو تو نماز قاسد ہو گئی دوسری دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ کی یہ ہے کہ قرآن سے لینا تعلم ہی کہنا ہے اور وہ اعمال مسلوۃ میں سے نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ خود قرآن کما تھاوے یا نہ آٹھاوے یہ ہر صورت میں نظر ظاہر ہو جاتی ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قرآن یاد ہو اور گھٹے ہوے سے بغیر اٹھانے قرآن کے پڑھا تو نماز قاسد ہو گئی اسلئے کہ قرآن اٹھا نا ادہ اس سے تمہین حاصل کی اور مختصراً جامع

میں قرآن میں سے دیکھ کر تھوڑے اور بہت بڑے حصے میں فرق نہیں کیا بعض شاہخ لکھا ہے کہ اگر تعبد ایک آیت کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جائیگی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور بعض نے کہا کہ مقدار سورہ فاتحہ کے پڑھا تو فاسد ہوگی اور اس سے کم پڑھا تو فاسد نہ ہوگی یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں کسی گھسے ہوئے پر نظر پڑے اور وہ آیتوں کی تھی اور اس کو سمجھ لیا تو باحکام نماز جائز ہے نہ یہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر حاشی میں ہے کہ اگر نماز کے اندر کسی فقہ کی کتاب پر نظر پڑے اور اس کو سمجھ لیا تو بلا جہاں نماز فاسد نہ ہوگی یہ امام رضاؑ میں لکھا ہے اگر عرب پر سو اسے قرآن کے کچھ اور لکھا تھا اور اس کو مصلیٰ نے دیکھا اور تامل کیا اور سمجھا تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی کو ہمارے شاہخ نے اختیار کیا ہے اور امام محمد رحمہ کے تیس لے بموجب فاسد نہ ہوگی و ذخیرہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ نماز اسکی بالامانع فاسد نہ ہوگی یہ دایہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی قب کر کے سمجھ لیا تو قصد سمجھنے اسمیں بموجب قول صحیح کے کچھ فرق نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر مجلس یا تو ریت یا زور میں سے کچھ پڑھا خواہ وہ قرآن اجمعی طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسری قسم ان افعال کے بیان میں جسے نماز فاسد ہو جاتی ہے عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور عمل قلیل سے فاسد نہیں ہوتی یہ محیط خسی میں لکھا ہے قلیل اور کثیر میں کیا فرق ہے اسمیں ہمیں قول ہیں اول یہ جس کام کی عادت دونوں ہاتھوں سے کرنے کی ہوتی ہے وہ مسلسل نذر ہے اگرچہ ایک ہاتھ سے ہی کرے جیسے عامہ بانڈھنا اور کرتا پہننا اور بانجامہ باہر مٹانا اور کمان سے تیر چڑھنا اور جس کام کی ایک ہاتھ سے کرنے کی عادت ہو وہ قلیل ہے اگرچہ دونوں ہاتھوں سے کرے جیسے کڑا تباہنا اور بانجامہ کھڑا اور ٹوٹی اور ٹھنڈا اور آمارنا اور لکھنا آمارنا یہ ہمیں میں لکھا ہے اور جو کام ایک ہاتھ سے ہوتا ہے وہ تھوڑا جب ہی محکم ہے کہ بار بار نہ ہو فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسرا عمل یہ کہ نماز پڑھنے والا اپنی ہاتھ میں جب کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے اور جب کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول سے بنت قریب ہے کثیر اس قول ہے کہ اگر دور سے کوئی کہنے والا اس کو دیکھ کر نہیں کہے کہ یہ نماز نہیں ہے تو وہ عمل کثیر ہے اور اس سے نماز فاسد ہوتی ہے اور اگر شک ہو تو مفصلات میں ہی اصح ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے اور یہی حسن ہے یہ محیط خسی میں لکھا ہے لیسامی کو اکثر فقہانے اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور مفصلات میں لکھا ہے۔ اگر تلواریں گلے میں ڈالی یا بھالی تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر انجی جابر اور مٹی یا ہلکی چیز اٹھائی جب کو ایک ہاتھ سے اٹھا یا کرتے ہیں یا کسی بچہ کو یا کڑے کو اپنے کان سے نہ اٹھا یا تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسی چیز اٹھائی جسکے اٹھانے میں تکلیف اور دقت ہوتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ طبرہ میں لکھا ہے اگر جانگزا بھول کر کھایا یا پانی یا زہادہ ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر اسکے دانتوں میں کچھ کھانا تھا اور اس کو نکل گیا اگر وہ بچہ ہے کہ تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی کر وہ ہوگی اور اگر چنے کے برابر ہو گا تو فاسد نہ ہوگی یہ سراج الوداع میں فتاویٰ نے نقل کیا ہے اور یہی ہمیں اور بدائع اور شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اور فتاویٰ نے ذکر کیا ہے کہ یہی اصح ہے جبکہ میں لکھا ہے۔ اگر اسکے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نکل گیا تو اگر تھوڑے کچھ غالب تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی

یہ سراج الودیع میں لکھا ہوا ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پیاجھ کر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اس بقیہ کو کھالیا یا پی لیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اسی طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نماز میں ہو اور وہ اس کو گل گیا تو اگر چہ جسے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو گل گیا تو اگر منہ بھر کر نہ تھامے اس سے فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک تل منجھوین لیا اور اس کو گل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی اصح ہے اور اگر کوئی چیز منہ میں کھائی اور گل گیا پھر نماز میں داخل ہو اگر اس کی شیشی منہ میں موجود تھی اور نہ اس کو بھی گل گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگر قند یا شکر منہ میں رہی اور اس کو چبا یا انیس لیکن نماز پڑھنے میں اس کی شیشی منہ سے اندر جاتی ہو تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ تلہ میں لکھا ہے اور اگر بت سا گوند چبا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اگر تھالی کو چبا یا اور وہ قوتی نہیں تو اگر بت چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائیگی کہ وہ عمل کثرت ہو اور اگر اس میں کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگر چہ تھوڑا ہو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس کو چبا یا انیس اور تھوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اولاد کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور اس کو گل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے میں چراغ کی تہی اٹھائی تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ قاضی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر نماز پڑھتے میں چراغ میں تہی رکھ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الودیع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کر تہی تو وضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تہی تو اس کا وضو بھی نہیں ٹوٹ جائیگا اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تہی اور اس کو گل گیا اور وہ اس کو گل دینے پر قادر تھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی امام محمد رحمہ کے قول کے موافق فاسد ہو جائیگی اور زیادہ جتنا امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر عہد آفتی کی تو اگر وہ فی منہ بھر کر نہ تھی تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تھی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کو چلا کر لاف نہیں ہو اور مسجد سے نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور یہ ان میں جب تک صفوں سے نہ نکلا تب تک فاسد نہ ہوگی یہ ضیہ میں لکھا ہے اور قبلہ کی طرف کو بیٹھ پھر دی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ طہیرہ میں لکھا ہے اگر نماز میں قبلہ ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر تقدیر دو صفوں کے ایک بار چلا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر تقدیر ایک صف کے ایک بار چلا اور کچھ ٹھہرا پھر تقدیر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ مختار قاضی خان میں لکھا ہے رفع یہ میں سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دونوں پانوں پھیل کر سوار سی کے گدھے کو لٹکا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک پانوں سے لٹکا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک پانوں سے لٹکا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر دونوں پانوں کو لٹکا تو نماز فاسد ہو جائیگی اس قول میں دونوں پانوں کے عمل کو دو طرفہ انصاف کے عمل پر اور ایک پانوں کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دونوں پانوں

مخروطے ہلائے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں کھڑا ہو کر یا جہاں ہو یہ جہاں اُنق میں لکھا ہو اگر سینہ اپنا قبلہ کی طرف سے پھیر دیا
اور بعد ازین یہ تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ پھیرا سینہ نہ پھیرا تو نماز فاسد ہوگی یہ نامہ سی میں لکھا ہو کہ یہ حکم
اسی صورت میں ہے کہ فوراً منہ قبلہ کی طرف کو پھیر کے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اگر جانور پر سوار ہو تو نماز فاسد
ہو جائیگی اس واسطے کہ وہ ایسا کام ہو کہ بغیر دونوں ہاتھوں کے پورا نہیں ہو سکتا اور اگر جانور پر سے اتر
تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی شخص نماز پڑھتا تھا اسکو ایک شخص نے اُٹھ کر
ایک جگہ سے دوسری جگہ پر بچا دیا مگر وہ قبلہ کی طرف سے نہیں پھرا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اسکو جانور
پر بچھا دیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر بلا عذر امام سے آگے بیٹھ گیا تو نماز فاسد ہوگی
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور فتاویٰ فیضی میں ہے کہ کوئی شخص جنگل میں نماز پڑھ رہا ہو اور اپنی نماز
کی جگہ سے بقدر سجدہ کر لینے کی جگہ کے پیچھے کوٹھ گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی طرح مقدار سجدہ اس کے
پیچھے اور دابھنے اور بائیں اعتبار کی جاتی ہے اور اسکو حکم سجدہ کا دیا جاتا ہو تو جب تک اتنی جگہ ہے باہر
نہیں ہوا سجدہ سے باہر نہیں ہوا۔ اس باب میں لکھ کر کیلینج لکھنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص
اپنے گرد لکھ کر کیلینج لے اور لکھتے باہر ہو اور مقدار سجدہ سے باہر ہو گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا
اگر صفت کے بیچ میں کچھ جگہ خالی تھی اور اس میں کوئی شخص داخل ہوا اور دوسرا شخص جگہ فراخ ہونے کے
واسطے آگے بیٹھ گیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور یہ قینہ میں لکھا ہے کہ کوئی شخص
اپنے گھر مغرب کی نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے آگے بیٹھنے کی نیت باندھ لی اور امام بھول کر
جو بھی رکعت کو کھڑا ہوا دوسری رکعت پڑھ دیا اور مقتدی نے اسکی متابعت کی تو نعمانے کہا ہے کہ امام
اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں بچھو یا سانپ کے ہار
سے نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں سے خواہ بہت سی ضربوں میں سے اگرچہ وہ اور مجمع التواہل
میں لکھا ہے کہ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہو اور جاتی ہاتھ میں لے کر اسکی طرف جاوے تو اگرچہ امام
آگے بڑھ جاوے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے سب طرح کے سانپوں کے مارنے کا
یہی حکم ہے صبح ہی یہ ہوا یہ میں لکھا ہے اور سانپ اور بچھو کا مارنا زمین اسی وقت مباح ہے کہ جب ایک
سانپ آجاءے اور ایذا دے کا خوف ہو اور اگر ایذا دینے کا خوف نہیں ہو تو مکرر ہو یہ محیط میں لکھا ہے
اگر پُر در زمین چھڑھیکے یا جوئیں مارین یا پُر در زمین بال اکھاڑے یا انکھوں میں سرمہ لگایا تو نماز فاسد
ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے حجتہ میں ہے کہ بعض شایخ نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے پتھر طرح بھینکا کہ اپنے
ہاتھ کو بھینکا کہ خوب طاقت سے بھینچا اور بعد میں پتھر بھینکا تو ایک پتھر کے بھینکنے سے اسکی نماز فاسد
ہو جائیگی یہ تمار غایتہ میں لکھا ہے اور حسن سے روایت ہے کہ اگر کوئی جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھتا تھا وہ اسکو
تیز کر کے لے مارا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک بار یادو بار کے مارنے میں نماز فاسد
ہوئی اور اگر ایک رکعت میں تین بار مار لگائی یعنی پُر در مار لگایا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی
آدمی کو ایک ہاتھ یا کوڑے سے مارا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ موطا المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کسی جانور پر پتھر بھینکا

تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر مکروہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر ڈھیلے سوز کو نکالنا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اگر سوزہ پنا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ اگر جانور کو لگام دی یا زین بکھنچا یا اسکا زین اتارا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر قدرتین گھون کے نماز میں لگنا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر کسی سے کم نکھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور فتاویٰ میں ہے کہ تین گھون کی مقدار مجموع النوازل میں لگنی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر ہوا میں یا مرن پر کچھ لکھا جو غلام نہیں ہونا ہو تو اگر چہ بہت ہو نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سرکج الودج میں لکھا ہو اگر دروازہ بند کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بند دروازہ کھولا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور کسی بچے نے اسکی پٹان کو جو سا اگر دودھ نکلا تو نماز فاسد ہو جائیگی ورنہ فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ سب دودھ نکلا تو دودھ ملا نا ہوا اور بغیر اسکے دودھ چلانا نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اگر تین چکیان میں تو بغیر دودھ نکلے بھی عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اس کے شہرے اسکی رانوں میں جماعت کی تو اگرچہ اس سے کچھ رطوبت کا انزال ہوا ہو تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور اسی طرح اگر شہوت سے یا بغیر شہوت عورت کا بوسہ لیا یا شہوت سے ساس کیا تو عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی لیکن اگر عورت نے مرد نماز پڑھنے والے کا بوسہ لیا اور اسوقت مرد کو اسکی خواہش ہوئی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ جس عورت کو طلاق رجعی دے چکا ہو اگر نازکے اندر شہوت سے اسکی فرج کو دیکھا تو طلاق سے رجعت ہو جائیگی اور ایک روایت کے بموجب اسکی نماز فاسد ہوگی یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر نماز پڑھنے میں بے سربا دار حصی میں قیل ڈالایا اپنے سر پر لگا لگایا تو نماز فاسد ہو جائیگی لکھا گیا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ جب شیشی لیکر بیل سر بردار اور اگر تیل ہاتھوں میں تھا اور اس سے اپنے سر پر بادالسی پر سج کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر اپنی ہاتھ میں نکلی کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اگر ایک کن میں تین بار کھلایا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ ہر بار ہاتھ اٹھا لیوے اور اگر ہر بار ہاتھ نہ اٹھا دے تو فاسد نہ ہوگی اگر ایک بار کھلایا تو مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر نماز پڑھنے والے کے جگہ میں جو کوئی گزر گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور وہ گزرنے والا شخص گنہگار ہوگا اس مسئلہ میں فقہانے بہت کلام کیا ہے کہ نماز پڑھنے والے کی کس جگہ تک گزرنا مکروہ ہو صبح ہے کہ نماز پڑھنے والے کی جگہ اسکے پاؤں سے جگہ تک میں گزرنا مکروہ ہے یہ تین میں لکھا ہے ہمارے شاخ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے میں اپنے بدن کی جگہ نظر دالے اور گزرنے والے پر اسکی نظر نہ پڑے تو مکروہ نہیں یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے بدائع میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے نہایت میں لکھا ہے حکم جنگل کا ہے اور اگر مسجد میں ہے تو اگر نازی اور گزرنے والے کے درمیان میں کوئی حامل ہو تو ہر جگہ سے مکروہ ہو کوئی آدمی یا ستون تو مکروہ نہیں اور اگر اس کے درمیان میں کوئی حامل نہیں ہے اور مسجد چھوٹی ہو تو ہر جگہ سے مکروہ ہو اور اگر مسجد کو جنگل کا حکم ہے کافی میں لکھا ہے اگر جبوترہ کے اوپر نماز پڑھتا ہو تو اگر سانس گزرنے والے کے اعضا نماز پڑھنے والے کے مقابل آچوتے ہیں تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر دو شخص لے ہوے جاویں تو کراہت اس شخص کے واسطے ہوگی جو مصلیٰ کے قریب ہو گا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے فقہانے

لکھا ہے کہ جو شخص نہوار ہو اور نماز پڑھے والے کے سامنے گزرنا چاہے تو اُسکو چاہیے کہ جانور کی آڑ میں ہو کر گزر جائے تو گھنگارہ نہوگا اس واسطے کہ جانور کی آڑ ہو جائیگی یہ نہایت مین نکاحی اور اگر وہ شخص گزرنا چاہے تو ایک شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جاوے اور دوسرا شخص اُسکی آرمیں گزر جاوے پھر وہ بلا شخص ہی کرے اور اسی طرح دونوں گند جائیں یہ قینہ میں لکھا ہے اور جو شخص غسل میں ناظر صاف ہوتا ہے اُسکو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جسکا طول ایک ذراع اور پانی بقدر اٹھالی کے ہو اور اُسکو اپنی داہنی یا بائیں بھون کے سامنے کرے اور داہنی بھون کے سامنے گزرنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر لکڑی کا ٹنڈہ سکے تو اُسکو ڈال دے یہ کافی میں لکھا ہے اس مسئلہ کی ایک جماعت نے سجدہ اُسکے قاضی خان نے بھی جامع صفحہ کی شرح میں اُسکی تصحیح کی ہے یہ بحر اراکت میں لکھا ہے اور ظاہر میں ہے کہ یہی باصح ہے اور قینہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ شرح ابوالمکارم میں لکھا ہے اور اُسکو سامنے رکھے تو بائیں میں رکھے چوڑائی میں نہ رکھے چھین میں لکھا ہے اور اگر اُسکے پاس کوئی لکڑی یا گالٹے یا سامنے رکھنے کی چیز ہو تو علامہ شافع کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد رحم سے اور بعض مشائخ نے لکھا ہے کہ خط کھینچے اور امام محمد رحم سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے بہت خط میں اُنکا اختلاف ہے بعضوں نے لکھا ہے طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے لکھا ہے محراب کی صورت کا خط کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور راستہ کی طرف کو نہ ہو تو اگر سترہ نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو سترہ ہو وہی جماعت کا سترہ ہے اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ میں ہے اور اُسکے سامنے کو کوئی شخص گزرے یا سترہ ہو اور نماز اور سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اُسکو اشارہ یا سبج سے روکے یعنی سبحان اللہ کے یہ دایہ میں لکھا ہے فقہانے لکھا ہے یہ مردوں کے واسطے ہے اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ ہاتھ ماریں اور طریقہ اُسکا یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی پتیلیوں پر رکھے یہ بحر اراکت میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور سبج دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سرے کے یا گالٹے کے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا جائے ہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دیے یا اس سے بھی زیادہ کر دے اور اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اُسکی نماز فاسد ہو جائیگی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کر کے سر اٹھایا تو ایک اور شخص اگر نماز میں اُسکے ساتھ داخل ہوا اور اُسے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اُسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ اُسے پوری ایک رکعت برصادی یعنی رکوع اور سجدہ اور اُس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے غلطی سے عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اُسکی فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ دوسری نماز میں اُنکا شروع کرنا صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب ترتیب نے لکھی ہے اور اگر صاحب ترتیب

یہ سترہ ہے
یہ سترہ ہے
یہ سترہ ہے
یہ سترہ ہے

نہیں ہو شلاً بہت سی نازون کے فوت ہونے یا وقت کی نگی کے سبب سے تریب سا قح ہو گئی ہو جب بھی وہ پہلی ناز سے محل جا دیکھا اور اگر نفل پڑتا ہو اور اسے ناز میں ہی فرض شروع کر دیے یا جمعہ پڑتا تھا اور نماز شروع کر دی باہر پڑتا تھا اور جب شروع کر دیا تو جس ناز میں تھا اس سے باہر ہو جا دیکھا یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر اسے از سر نو لکھ کر وہی ظہر کی ناز پڑھنا چاہی تو جتنی ناز ادا کر چکا ہو وہ فاسد ہوگی اور اس رکعت کا ناز میں حساب ہو گا یا نہ کہ اگر باقی ناز میں جو پہلی رکعت کے حساب سے قعدہ اخیر کا موقع ہو گا اور وہ ان نہ بیٹھا تو ناز فاسد ہوئی، بحر الرائق میں لکھا ہے یہ اسی وقت ہو جب دل سے نیت کی ہو اور اگر زبان سے بھی کہد یا کہ میں ظہر کی ناز پڑھنے کی نیت کرتا ہوں تو وہ ناز باطل ہو جاوے گی اور اس رکعت کا حساب نہ ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے اگر تنہا ناز شروع کی پھر اس سے کسی اور شخص نے اقتدا کر لیا اور امام نے اس کے سبب سے دوبارہ ناز شروع کر دی تو دوسری بار شروع کرنے کا اعتبار نہ ہو گا اسی پہلی بار کے شروع کا اعتبار کیا جاوے گا لیکن اگر وہ نفل ہونے والی عورت ہو تو دوسرا شروع صحیح ہو جاوے گا یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر ظہر کی ناز شروع کی پھر کبیر لکھ کر کسی امام سے ظہر کی ناز میں اقتدا کی نیت کر لی تو پہلی ناز باطل ہو جاوے گی اور اگر اپنے گھر میں ظہر کی ناز پڑھی اور وہی ناز پھر جماعت سے پڑھی تو پہلی ناز باطل نہ ہوگی، کافی میں لکھا ہے۔ ظہر کی ناز کی چار رکعتیں پڑھیں جب سلام پھیرا تو یاد کیا کہ ایک سجدہ بھول گیا ہے پھر کھڑا ہوا اور از سر نو ناز شروع کی اور چار رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا تو اس کی ظہر کی ناز فاسد ہو گئی اس وقت کہ دوبارہ ظہر میں داخل ہونے کی نیت اس کی لغو ہو پس جب اسے ایک رکعت اور پڑھ لی تو فرض ناز کے فارغ ہونے سے پہلے فرض اور نفل کو ملا دیا، بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص مغرب کی دو رکعتیں پڑھ کر قعدہ میں بعد تشهد بیٹھا اور اسکو یہ گمان ہو کہ ناز پوری ہو گئی اور سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا اور کبیر لکھ کر مغرب کی سنتوں میں داخل ہونے کی نیت کی تو خواہ سنتوں کا سجدہ کیا ہو یا دیکھا ہو مغرب کی ناز فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ فرض ناز کے فارغ ہونے سے پہلے وہ نفل میں داخل ہو گیا لیکن اگر مغرب کی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دیا پھر اسکو یاد آگیا کہ ناز پوری نہیں ہوئی اور اسے یہ سمجھا کہ ناز فاسد ہو گئی اور کھڑے ہو کر اسے دوبارہ اللہ اکبر کیا اور تین رکعتیں پڑھیں تو اگر ایک رکعت کے بعد بعد تشهد بیٹھا تو مغرب کی ناز صحیح ہو گئی ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ اگر مغرب کی ناز شروع کی اور ایک رکعت پڑھ کر اسکو یہ گمان ہو کہ اسے شروع کی تکبیر نہیں لکھی تھی پھر ناز از سر نو شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو ناز اسکی جائز ہو اور اگر دو رکعتیں پڑھ کر یہ گمان ہو کہ اسے شروع کی تکبیریں لکھی اور پھر از سر نو اسے ناز شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو ناز اسکی جائز ہوگی اور کتاب میں درین میں مذکور ہے کہ یہ حکم اس وقت ہو کہ جب اسے ناز شروع کرے ایک رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا ہو اسلئے کہ اس سے قعدہ ضرر محو کا اور فرض کے تمام ہونے سے پہلے نفل میں چلا گیا۔ خلاصہ میں لکھا ہے دوسری فصل ان چیزوں کے بیان میں جو ناز میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ ہیں ناز پڑھنے والے کو اپنے کپڑے یا ڈھیری یا بدن سے میل کرنا یا سجدہ میں جانے وقت اپنے سامنے یا پیچھے

سے کپڑا اٹھانا مکروہ ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور اگر کثرت کو اس لیے جھٹکے کہ رکوع میں اس کے
 بدن سے لپٹ نہ جاوے تو مضائقہ نہیں اور اگر نماز کے قانع ہونے کے بعد اپنے چٹائی سے مٹی یا سنگے
 پونچھ کر اگر اسکو اس سے غرر تھا اور نماز میں محل پڑا تھا تو مضائقہ نہیں اور اگر غلغلہ میں پڑا تھا
 تو درسیان نماز میں مکروہ ہے اور شہداء اور سلام سے پہلے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے اور اسکا جھوڑنا افضل ہے یہ محیط سہرخی میں لکھا ہے نماز میں اپنی چٹائی سے پسنا پونچھ
 میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو کام مفید ہو نماز میں اس کے کرنے
 سے کوئی مضائقہ نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے پسینہ چٹائی
 سے پونچھا ہے اور جب مسجد سے کھڑے ہوتے تھے تو کپڑے کو داسٹے یا بائیں جانب کو جھاڑتے تھے
 اور جو کام مفید نہیں وہ نماز میں مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی نہایت میں لکھا ہے۔ نماز کے اندر اگر ناک میں
 سے کچھ رطوبت نکلتی تو اس کے زمین پر چھپنے سے اسکا پونچھ دینا اولیٰ ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور آتیوں کا
 یا سبحان اللہ کا پاتھ سے کٹنا نماز میں مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ سے منقول ہے
 کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بعضوں نے لکھا ہے کہ یہ خلاف صرف فروع میں ہے اور نفلوں میں بالاجماع
 جائز ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ خلاف نفلوں میں ہے اور فروع میں بالاجماع جائز نہیں اور اطہر ہے کہ
 سب میں خلاف ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو گتے کی ضرورت پڑے تو اشارہ گتے ظاہر
 نہ گتے اور جو شخص مجبور ہو وہ صاحبین کے قول پر عمل کرے یہ نہایت میں لکھا ہے اور فقہائے کبار
 اگر اٹھکیوں کے سر سے اشارہ کرے تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر
 استبج کے گتے میں اختلاف ہے مستحبی میں ہے کہ صحیح قول کے بموجب نماز سے باہر مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے
 اور سورقون کا کھانا مکروہ ہے اس واسطے کہ وہ اعمال صلوٰۃ میں سے ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کنگریوں کا ہانا
 مکروہ ہے لیکن اگر انکی وجہ سے مسجد نہ ہو سکے تو ایک یا دو بار صاف کر دینا مکروہ نہیں اور ظاہر روایت میں
 یہ ہے کہ ایک بار صاف کرے یہ قیہ میں لکھا ہے اور میرے نزدیک اسکا جھوڑنا بہت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور نف زنگی اندر کنگریوں میں اٹھکیوں کا کھانا اور جھکا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اٹھکیوں کا
 یہ ہے کہ اگر گود بانی یا کھینے تاکہ ان میں سے آواز نہ آئے نہایت میں لکھا ہے۔ نماز سے باہر اٹھکیوں کا کھانے کو اکثر نے
 مکروہ بتلایا ہے زیادہ سی میں لکھا ہے اور اپنے باون کا جوڑا سر پہ باندھا مکروہ ہے اور وہ ہے کہ باون کو
 سر پہ جمع کر کے کسی چیز سے باندھے کہ کل نہھاوین یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسکی صورت میں فقہائے
 تین قول ہیں بعضوں نے لکھا ہے کہ سر کے جج میں باون کو جمع کر کے باندھیں اور بعضوں نے لکھا ہے کہ اپنی ٹہنیوں
 کے گرد لپیٹے جیسے کہ حرمین کرنی میں اور بعضوں نے لکھا ہے کہ سر کے پیچھے باون کو جمع کر کے کسی ڈور سے یا
 دمچی سے باندھے اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ بحر الرائق میں غایتہ البیان سے نقل کیا ہے نماز میں پہلو پہ
 چٹا ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور غادے باہر بھی پہلو پہ ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ زیادہ
 میں لکھا ہے اور داسٹے یا ٹین کو اس طرح دیکھنا کہ کچھ منہ قبلہ کی طرف سے پھر جاوے مکروہ ہے صرف گوشت

سے دیکھنا جس میں منہ قبلہ کی طرف سے نہ پھرے مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو آسمان کی طرف
کو نظر اٹھانا مکروہ ہو یہ تمہیں میں لکھا ہو تشہد میں اور دونوں مسجدوں کے درمیان اختار مکروہ ہو یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہو اور اختار اس طرح کے بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ سر پہ زمین پر رکالے اور دونوں
کھڑے کر کے بھی مسجد ہو یہ ایہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے یہ کافی اور نہایت میں مسطور سے نقل کیا ہو اور بیٹھنے
نے لکھا ہو کہ اختار کے معنی یہ ہیں کہ اپنی ایڑیوں پر بیٹھنے اور بعضوں نے لکھا ہو کہ انگلیوں کے اطراف
پر بیٹھنے اور بعضوں نے لکھا ہو کہ اختار ایسے بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ بیٹھنے اپنے سینہ میں لگالے اور
بعضوں نے لکھا ہو کہ بیٹھنے اپنے سینہ میں لگا کر دونوں ہاتھ زمین پر رکھیں اور یہ کہتے ہیں شہر
یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ زیادہ میں لکھا ہو تاہم سے سلام کا جواب دینا اور بلا عذر چاروں طرف بیٹھنا
مکروہ ہو یہ تمہیں میں لکھا ہو دونوں باہن زمین پر بچھانا اور رکوع کرنے وقت اور رکوع سے سر اٹھانے
وقت رفع یدین کرنا اور سدل ثوب مکروہ ہو یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہو اور سدل ثوب اسے کہتے ہیں
کہ اپنے سر پر یا دونوں مونڈھوں پر کپڑا ڈال کر دوسکے کنارہ اوپر اوپر کو چھوڑ دے اور اگر قبا
کو دونوں مونڈھوں پر ڈالے اور اپنے ہاتھ آستین نہ ڈالے تو یہ بھی سدل ہے یہ تمہیں میں لکھا ہو اور اگر
کہ قبا کے نیچے قمیص ہو یا نوہ نہایت میں لکھا ہو خلاصہ اور نصاب المصلیٰ میں ہو کہ اگر ناز بڑھنے والا شفق
یا فرجی پہنچے ہو اور ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو متاخرین کا اختلاف ہو اور مختار یہ ہو کہ وہ مکروہ
نہیں ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور فقہانے لکھا ہو کہ جو شخص قبا بنگر ناز پڑے اسکو چاہیے کہ دونوں ہاتھ
آستینوں میں ڈال لے اور ٹکے سے باندھ لے تاکہ سدل نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور ناز
سے باہر سدل کرنے میں فقہان کا اختلاف ہو تمہیہ کے باب الکراہت میں ہو کہ مکروہ میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو
اگر کسی کے پاس عامہ موجود ہو تو سستی کی وجہ سے یا ناز کو ایک سہل کام سمجھ کر ننگے سر ناز پڑے تو مکروہ ہو
اور اگر عاجزی اور خشوع کی وجہ سے ننگے سر پڑے تو مکروہ نہیں بلکہ تبری ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ کسی شخص کے
پاس کہ تمہ موجود ہو اور وہ صرف پانچاہر بنگر ناز پڑے تو مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور فتاویٰ قاضی
خان میں ہو کہ بڑس بنگر ناز پڑنا مکروہ ہو اور لڑائی میں اسکا پہننا مکروہ نہیں یہ تاج خانہ میں لکھا ہو آستین
کھینوں تک پڑنا کہ ناز پڑنا مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ وہ آٹکے
جہن پر سرے پا لون تک مثل مجولی کے ہو چادے اور کوئی جانب ایسی اٹھی ہوئی ہو جس سے ہاتھ باہر
نکلے مکروہ ہو یہ تمہیں میں لکھا ہو اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ اسکو دہنی بغل کے نیچے لپک دو دونوں کنارے
آٹکے بائیں مونڈھے پر ڈالے یہ بھی مکروہ ہو اور عامہ اس طرح باندھنا کہ درمیان میں سے سر کھٹلا
ہوا ہو مکروہ ہو یہ تمہیں میں لکھا ہو اور امام دواچی نے لکھا ہو کہ اس طرح کا عامہ باندھنا ناز سے باہر بھی
مکروہ ہو بحر الرائق میں لکھا ہو۔ دلیل کیون میں ناز پڑنا مکروہ ہو یہ معراج المہدیہ میں لکھا ہو اور زنا
اور منہ دھک لینا اور ناز زمین چائی لینا مکروہ ہو اور اگر غائی آدے تو جہاں تک ہو سکے رکے اور
اگر غالب ہو تو اپنا ہاتھ یا آستین سم پر رکھے یہ تمہیں میں لکھا ہو۔ جمالی میں منہ بند نہ کرنا مکروہ ہو یہ

بہرہ
فتاویٰ ہندہ
کتاب اسلوۃ
باب ہفتم
مضادات

خزانہ الفقہ میں لکھا ہو پھر جب ہاتھ نہ پڑے تو ہاتھ کی پٹ پر رکھے ۽ بجا کر اتنی میں تخت راہ النوازل سے نقل کیا ہو اور اگر قیام میں جانی آدے تو داسے ہاتھ سے منہ بند کر لے اور جو قیام میں نہ ہو تو بائیں ہاتھ سے منہ بند کرے یہ زاد ہی میں لکھا ہو اور اگر لڑائی لینا اور اگر لکھون کا بند کرنا عادیں کردہ ہو یا پانچن نہ کی حاجت میں نماز میں داخل ہونا کردہ ہو اور اگر اس حاجت کی وجہ سے نماز میں خلل پڑتا ہو تو نماز کو قطع کر دے سچ کے واسطے بھی حکم ہو اور اگر اسی طرح پڑتا رہے تو جائز ہو اور بڑا کیا اور اگر دقت ایسا تنگ ہو گیا ہو کہ اگر وضو کر لگا تو وقت جاتا رہیگا تو اسی طرح نماز پڑھے اس واسطے کراہت کے ساتھ ادا کرنا بالکل قضا کرنے سے ادنیٰ ہو اور نماز میں تائین یا بچکے سے اپنے آپ کو چوکر کرنا مکروہ ہو مگر جب تک زیادہ نہ نماز اس سے فاسد نہیں ہوتی ۽ بیس میں لکھا ہو اور نماز میں فصل لکھنا اور کھٹکانا مکروہ ہو اور اگر مجبور ہو تو مکروہ نہیں یہ زاد ہی میں لکھا ہو اور نماز میں تھوکنا اور در کوع اور سجدہ میں طہایت کو چھوڑنا یا روع اور سجدہ ایسا کرنا کہ بیٹھ نہ ٹھہرے مکروہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اسی طرح قومہ اور جلب میں طہایت چھوڑنا مکروہ ہو یہ شرح نیت اصلی میں لکھا ہو جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اکیلے نماز پڑھنے والے کو جماعت کی صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اس لیے کہ قیام و قعود میں ایک مخالفت ہوگی اگر جماعت کی صف میں کچھ جگہ ہو تو مقدمی کے نیچے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر صفوں میں جگہ نہ ملے تو محمد بن شجاع اور حسن بن زیاد نے امام ابو صفیر رحم سے یہ روایت کی ہو کہ مکروہ نہیں ہیں مگر کسی شخص کو جماعت میں سے اپنی طرف کھینچ کر اس کے ساتھ کھڑا ہو جاوے تو یہ ادنیٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور چاہیے کہ وہ شخص اس مسئلہ کو جانتا ہو تاکہ اپنی نماز نہ فاسد کر لے یہ خزانہ الفتاویٰ میں لکھا ہو اور عادی میں ہو کہ اگر قرین مصلیٰ کے اُس طرف ہوں تو مکروہ نہیں اس لیے کہ اگر نماز پڑھے والے اور قریے درمیان میں اتنا فاصلہ ہو کہ اگر اتنی دور پر آدمی نماز کے سامنے گذرے تو مکروہ نہ ہو نماز میں کراہت نہیں ہوتی پس اسی طرح بیسان بھی مکروہ ہوگی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو نماز میں سامنے یا اوپر یا داہنے یا بائیں یا غازی کے کپڑے میں تصویریں ہوں تو نماز مکروہ ہو اور جو فرش پر تصویریں ہوں تو اسی میں دور و تائین میں بیٹھ یہ ہو کہ اگر تصویر پر سجدہ نہ کرتا ہو تو مکروہ نہیں یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تصویریں بڑی بڑی ہوئی ہوں یا بچے والے کو بے تکلف نظر آدین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر ایسی چھوٹی ہوں کہ دیکھنے والے کو بغیر تامل کے نظر نہ آدین تو مکروہ نہیں اور اگر لکھا سر کٹا ہوا ہو تو کسی حالت میں مضائقہ نہیں اور سر کٹنا اس طرح ہونا ہو کہ سر اسکا دور سے میں اس طرح چھپا دین کہ ذرا اثر باقی نہ رہے اور اگر اس کے سر اور حید کے درمیان میں گورا ڈال دین تو اسکا بچو اعتبار نہیں اس واسطے کہ بعض جانوروں کے گلے میں طوق بھی ہوتا ہو اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہو کہ وہ تصویریں نمازی کے سامنے ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے سر پر ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ حاجتی طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ بائیں طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ آگے نیچے ہوں یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر کوئی نیکہ اس کے سامنے کھڑا ہو اور اسی میں تصویر ہو تو مکروہ ہو اور اگر وہ نیکہ زمین پر پڑا ہو تو مکروہ نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو غیر ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں یہ تہا یہ میں لکھا ہو فرض میں

ایک سورہ ہار باز پڑھنا کر وہ ہو نفل میں اسکا کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک آیت کو بار بار پڑھے تو اگر ایسی نفلوں میں ہو کہ اکیلا پڑھنا ہو تو مکروہ نہیں اور اگر فرض نماز میں ہو تو حالت اختیار میں کر وہ ہو اور حالت عذر و نسیان میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ کی نماز میں ایسی سورۃ پڑھنا جو میں سجدہ ہو کر وہ ہو اور اسی طرح ان سب نمازوں میں جن میں قرات جہر سے نہیں پڑھتے کر وہ ہو یہ خلاصہ کی سولہویں فصل میں لکھا ہے جو سورہ کے بیان میں ہے سجدہ کرنے وقت کھٹون سے پہلے ہاتھ رکھنا اور سجدہ سے اٹھتے وقت ہاتھوں سے پہلے کھٹون کا اٹھانا کر وہ ہو مگر جبکہ عذر ہو تو کر وہ نہیں یہ فقہ اصلی میں لکھا ہے مقتدی کے واسطے یہ کر وہ ہو کہ رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے چلا جاوے یا امام سے پہلے سر کھٹا دے یہ محیط خشری میں لکھا ہے بسم اللہ اور امین جہر سے کہنا اور قرات کو رکوع کے اندر پورا کرنا اور جو ذکر حالت اشغال میں چھوٹے ہیں انکو اشغال پورا ہونے کے بعد پڑھنا اور فرضوں میں بے عذر عسا پر سہارا دینا مکروہ ہے واضح قول کے بموجب نفل میں کر وہ نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے پھر کو لیکر نہ پڑھنا جائز ہے اور کر وہ ہو اور اگر کوئی شخص گھسیانی کرنے والا اور خبر لینے والا میں اور وہ روتا ہو تو کر وہ نہیں یہ محیط خشری میں لکھا ہے۔ نماز میں کرتہ کا یا ٹوپی کا اتارنا یا انکو پہننا اور سورہ کا مکانا تھوڑے عل سے کر وہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر عمامہ اپنے سر سے اٹھا کر زمین پر رکھا یا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھا تو نماز فاسد نہیں ہوتی مگر کر وہ ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہے عمامہ کی کوہ پر سجدہ کرنا کر وہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور کر وہ اس وقت ہے کہ جب زمین کی سختی کے معلوم ہونے کا باعث ہو اور اگر اس سے بھی مانع ہو تو ہرگز نماز ہی جائز نہ ہوگی یہ رجندی میں لکھا ہے اگر اپنی آستین بچا کر سر سجدہ کرے اگر آستین اسواسطے بچائی کہ منہ کو خاک نہ لگے تو کر وہ ہو اور اگر اسواسطے بچائی کہ اس کے عمامہ کو اور پیردن کو خاک نہ لگے تو کر وہ نہیں یہ بھارت میں لکھا ہے کوئی شخص میں رنناز پڑھتا ہو اور ایک کپڑا اس کے سامنے ٹال دیا ہو اس سجدہ کرنا ہو گا زمین کی گرمی سے دیکے تو مضائقہ نہیں بلکہ میں لکھا ہے سجدہ میں پاؤں کو کھٹکا کر وہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص متناقل پڑھتا ہو تو اسکا مضائقہ نہیں کہ اگر کوئی دست کی آیت پڑھے تو رحمت کی دعا مانگے اور دوزخ کی آیت پڑھے تو دوزخ سے بھاگنے اور مغفرت کی دعا مانگے اگر فرضوں میں کر وہ ہو اور امام اور مقتدی کو فرض و نفل دونوں میں کر وہ ہو یہ سیدہ الصعلی میں لکھا ہے اگر کبھی وہی طرف کو اور کبھی بائیں طرف کو جھکے جانا بھی کر وہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور نماز میں کبھی ایک پاؤں پر زور ڈالنا اور کبھی دوسرے پاؤں پر زور ڈالنا کر وہ ہو لیکن عذر ہو تو کر وہ نہیں اور اسی طرح ایک پاؤں پر کھڑا ہونا بھی کر وہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کھڑے ہوتے وقت پاؤں آگے بڑھانا کر وہ ہو جیسے وقت دامنے اعضا پر اور اٹھتے وقت بائیں اعضا پر زور دینا مستحب ہے تب میں لکھا ہے اور نماز میں کسی خوشبودار چیز یا خوشبو کا سونگنا کر وہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور سجدہ و غیرہ میں اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف سے پھیرنا کر وہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اکیلے امام کا محراب میں کھڑا ہونا کر وہ ہو اور اگر محراب سے باہر کھڑا ہو اور سجدہ و محراب میں کرے تو کر وہ نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے اور امام کے پیچھے جگہ تک جہاں سوخت امام کے محراب میں کھڑے ہونے کا مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ ہندیہ میں لکھا ہے طرف اکیلا امام پڑھ رہا ہو اور مقتدی سنبھ ہوں یا مقتدی جہترہ

بچے ہوں اور اگلا امام بیچے تو بموجب ظاہر روایت کے مکروہ ہو یہ ہر ایہ میں نکاح ہو اور اگر چہ مقتدی بھی
 امام کے ساتھ ہوں تو اس میں یہ کہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخی میں نکاح ہو حکم اس چوتہ کا ہو جو قد آدم بلند ہو
 اور بالکل سے کم کا مضائقہ نہیں یہ فتادی میں نکاح ہو اور بعضوں نے کہا کہ چوتہ کی بلندی اس قدر معتبر ہے کہ جس
 فرق ہو جائے اور بعضوں نے سترہ کے قیاس پر ایک ذراع کا اعتبار کیا ہو اور اسی پر اعتماد ہو یہ نہیں میں
 لکھا ہو۔ غایتہ ابیان میں ہو کہ یہی صحیح ہو یہ بھرا لائق میں نکاح ہو۔ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہو اس لیے کہ وہ
 اس کی محیط کے خلاف ہو۔ کسی شخص کو مسجد میں اپنی نماز خاص کر لینے کے واسطے جگہ نہیں کرنا مکروہ ہو تاہذا
 میں نکاح ہو۔ کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ بعد میں نکاح ہو اور اگر کسی آدمی کے منہ کی طرف
 کو نماز پڑھے اور ان دونوں کے درمیان میں کوئی تیسرا شخص ہو اور اس کی پیٹھ نماز پڑھنے والے کی طرف
 کو ہو تو مکروہ نہیں یہ قرناشی میں لکھا ہو۔ نماز پڑھنے والے کی طرف کو منہ کرنا مکروہ ہو خواہ نماز پڑھنے
 والا پہلی صف میں یا آخر صف میں ہو یہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص باتیں کر رہا ہو اگرچہ وہ قریب ہو اس کی
 پیٹھ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہو لیکن جب ایسی آوازیں بلند کریں کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی قرأت میں
 غلٹ پڑنے کا خوف ہو تو مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو ایسی جگہ نماز پڑھنا جان سانسے لوگ سوز رہے ہوں
 مکروہ ہو یہ فتادی قاضی خان میں لکھا ہو۔ نماز میں ایسے تنہا کی طرف کو منہ کرنا جہاں آگ جل رہی ہو
 یا بجھتی کی طرف کو منہ کرنا جہاں آگ ہو مکروہ ہو اور اگر قندیل یا چراغ کی طرف کو منہ کیا تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخی
 میں لکھا ہو یہی اصح ہو غرناۃ الفتاویٰ میں لکھا ہو اگر نماز پڑھنے میں سانسے یا سر کے اوپر قرآن یا تلوار یا
 اس قسم کی کوئی اور چیز لگتی ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتادی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر امام رکوع میں ہو اور
 کسی کے آنے کی آہستہ معلوم ہو اور رکوع میں اس واسطے دیر کی کہ آنے والے کو رکوع مل جاوے
 تھا اگر سنے آنے والے کو پہچان لیا تو مکروہ ہو اور نہیں پہچانا تو تقدیر ایک یا دو سبج کے دیر کرنے میں
 مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ الفتاویٰ میں لکھا ہو امام کا اسطرح پر کھڑا ہونا کہ صف سے متعلقہ نہ ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہو
 رہم یا دینا رکوع میں سے کرنا پڑھنا اگرچہ قرأت سے مانع نہ ہو مکروہ ہو اپنے ہاتھوں کی چیز تمام کرنا پڑھنا مکروہ ہو یہ
 فتادی قاضی خان میں لکھا ہو اگر چہ کینے ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو نماز میں بلا عذر چند قدم چلنا
 اور ہر قدم کے بعد کچھ ٹھہرنا مکروہ ہو اور اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو صف سے پیچھے کھڑا ہو کر شروع
 گیسر کے اور پھر چڑھ کر صف میں مل جاوے تو مکروہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو بلا عذر رکوع میں گھٹنوں پر اور سجدہ میں زمین
 پر ہاتھ نہ رکھنا مکروہ ہو یہ فتادی قاضی خان میں لکھا ہو امام کے پیچھے قرأت پڑھنا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام
 ابو یوسف رحمہ کے نزدیک مکروہ ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو سر کو اندھا کرنا یا اونچا اٹھانا اور رفع یہ میں ہیں نہ
 ہاتھ کانوں سے اوپر اٹھانا یا موٹھوں سے پیچھے رکھنا اور ہیٹ کر دونوں راتوں سے لانا اور ہاتھ راست کے
 وقت بغیر امام کے آنے جماعت کا صفوں میں کھڑا ہو جانا مکروہ ہو غرناۃ الفتحہ میں لکھا ہو۔ اور
 امام کا نماز میں اس قدر عجلدی کرنا کہ مقتدی قدر سنوں کو پہرہ را اندک کرے مکروہ ہو یہ میں لکھا ہو جب میں ہو کہ
 نماز میں کھینچا یا پھر دین کا بلا ضرورت ہاتھ سے ہٹانا مکروہ ہو اور حاجت کے وقت عمل فیل سے ہٹانا مکروہ

تین یہ تانہ رخانیہ میں کھا ہو۔ نماز میں بغیر منگل طیل بھی کر دہ ہو، بجز اراتق میں لگا ہو اگر گئے میں کمان تر کش ڈال کر نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں لیکن اگر انکی حرکت سے نماز میں خلل ہو تا ہو تو کر دہ ہو اور نماز ادا ہو جاوے گی یہ سراج الوداع میں کھا ہو۔ کسی کی زمین عصب کر لی ہو نہیں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اس ظلم کا عذاب ہو گا لیکن جو عمل بندہ اور اللہ کے درمیان ہو اسکا ثواب یلگا اور جہاں ہم بندہ دن میں ہو اسکا عذاب ہو گا یہ مختار الفتاوی میں لکھا ہو یہ جتنی کمزورت کی صورتیں مذکور ہوئیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے ایسے کہ اس کے شرائط اور ارکان موجود ہیں لیکن چاہے کہ نماز کا اس طرح اسادہ کر دین کہ کوئی کوہت کی وجہ سے جتنی نمازین کوہت کے ساتھ ادا کی جاوے سب کا یہی حکم ہو یہ دایہ میں لکھا ہو اگر یہ کوہت تحریمی ہو تو امامہ واجب ہو اور اگر تنزیہی ہو تو مستحب ہو اس واسطے کہ کوہت تحریمی واجب کے مرتبہ میں ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اسی سے ملے ہوئے یہ مسئلہ میں نماز پڑھنے والے کو اگر اسکی مان یا باپ بچا کر تو جب تک نماز سے فارغ نہیں ہوا جمابند ہے لیکن اگر کسی سبب سے اس سے فریاد چلائے تو جواب دے اس واسطے کہ نماز کا قطع کرنا بلا ضرورت جائز نہیں اسی طرح اگر کسی غیر شخص کو محبت سے گر پڑنے یا آگ میں جل جانے کا یا پانی میں ڈوب جانے کا خوف ہو اور نماز پڑھنے والے سے فریاد کرے تو باہر نماز کا قطع کر دینا واجب ہے۔ کوئی شخص نماز کو کھڑا ہو اور اسکے پاس سے کسی شخص نے کوئی ایسی چیز جو رانگی کہ جسکی قیمت ایک درہم تھی تو اسکو جائز ہے کہ نماز کو قطع کرے کہ جو رکوع دو ٹکڑے خواہ فرض نماز ہو خواہ نفل ہو اس واسطے کہ درہم مال ہے کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اسکی ٹانڈی میں اپیان آیا تو اسے دست کرنے کے واسطے نماز کا قطع کرنا جائز ہے۔ سافر کا جائز اگر بے موقع کسی طرف کو چلا گیا یا پردا کو انہی کر دینا میں بھڑیا کا خوف ہو یا کنوین کے قریب کسی اندھے کو گھٹے اور اس میں اس کے گر جانے کا خوف ہو تو نماز کا قطع کر دے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر کوئی ذمی کا فر آدمی اور نماز پڑھنے والے سے کہہ کہ مجھے مسلمان کر تو اگرچہ فرض نماز ہو قطع کر دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ صبح کے کھل جانے کے بعد سو اے ذکر فیر کا ہر طرح کے ظلم کرنا کر دہ ہو یہ محیط شرعی میں لکھا ہے دشمنی کے دفع ہونے کی نیت سے نماز پڑھنا چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فصل مسجد کا دروازہ بند کرنا کر دہ ہو اور بعضوں نے لکھا ہے کہ نماز کے وقتوں کے سوا اور اوقات میں مسجد اسباب بچانے کے واسطے مسجد کا دروازہ بند کرنا کر دہ نہیں ہے صبح ہے۔ مسجد کی محبت پر عمل کرنا یا بول دہ بر از کرنا کر دہ ہو اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے واسطے مقرر کر لی ہو تو کسی محبت پر یہ کام کرنا کر دہ نہیں مسجد گاہ میں اور جنازہ کی نماز پڑھنے کے مکان میں اختلاف ہے واضح یہ ہے کہ اسکو مسجد کا حکم نہیں لیکن اقتدا کے جائز ہونے میں بسبب مکان واحد ہونے کے مثل مسجد کے ہو یہ تین میں لکھا ہو اور نفل سے مسجد کے لیے مسجد کا حکم ہے بیان تک کہ اگر قتلے مسجد میں کھڑا ہو کر امام ہے اقتدا کرے اگرچہ صفین ملی ہوئی ہو اور مسجد بھری ہوئی ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے چنانچہ امام محمد نے اب الجعہ میں اس طرف اشارہ کیا ہو اور کہا ہے کہ مسجد کے ماقولین اور دیوبادوں پر اقتدا صحیح ہے اگرچہ صفین ملی ہوئی ہوں اور درمیانہ میں اقتدا جائز نہیں لیکن اگر صفین ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہو اور اسی قول کے بموجب جو چوتھے مسجد کے دروازہ پر

یہ نماز اس سے جائز ہے کہ ہر نماز میں لکھا ہے

ہوتے ہیں ان پر سے بھی اقتدا جائز ہو اس واسطے کہ وہ منجملہ غنائے مسجد کے اور مسجد سے ہوتے ہیں
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ گچ سے اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقش کرنا مکروہ نہیں نہیں
 میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اپنے مال سے کرے اور وقت سے متولی کو وہی کام جائز ہو جو اسکی
 تعمیر سے متعلق ہو اور جو نقش وغیرہ کی قسم سے ہو وہ جائز نہیں بیان تک کہ اگر کر جائے اسکا عوض نیا
 پر لگایا دے ایہ میں لکھا ہے اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اسکو تلف کر دینے ایسے
 وقت میں مسجد کے مال میں سے نقش کر دینا مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے مسجد کی محرابوں پر اور دیواروں
 پر قرآن لکھنا بہرہ نہیں اس واسطے کہ خوف ہے کہ کبھی وہ کتابت کرے اور باتوں کے نیچے آوے جمع
 نشینی میں لکھا ہے کہ اگر مصلی یا فرش پر اللہ کے نام لکھے ہوں تو ابھکا بچا نانا اور طرح استعمال کرنا مکروہ ہے
 اور اگر یہ خوف ہو کہ دوسرا شخص اسکا استعمال کرے لگاتو دوسرے شخص کی ملک میں دینا بھی مکروہ ہے
 اور واجب ہے کہ اسکو کسی بلند جگہ پر رکھ دے کہ اسپر کوئی چیز نہ رکھی جاوے تو زیور کو لگا کر دروازہ
 پر لگنا مکروہ ہے ایسے کہ اس میں اباحت ہے یہ کھایا میں لکھا ہے۔ مسجد کے اندر کھلی کرنا اور وضو کرنا مکروہ ہے
 لیکن اگر مکان اس کام کے واسطے کوئی جگہ بنی ہو جہاں نماز نہ پڑھتے ہوں تو جائز ہے مسجد کے اندر
 بدتن میں وضو کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مسجد کی دیواروں پر اپنے سامنے لکھنا
 پدا اور پوریوں پر اور پوریوں کے نیچے خورک اور ناک سنکنا مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے
 میں لے لے اور اگر ایسا کیا تو اسکا آٹھانا اسکے ذمہ ہے یہ محیط رخصی میں لکھا ہے اور اگر اس امر پر غور ہو
 تو بوریہ کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے بوریہ کے اوپر ڈالنے میں برائی کم ہے اس واسطے کہ بوریہ
 حقیقت میں مسجد نہیں ہے اور جو جگہ پوریوں کے نیچے ہے وہ حقیقت میں مسجد ہے اور اگر اس میں بوریہ نہ ہوں تو
 زمین کے اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کھلی مٹی
 میں چلا ہو تو اسکو مسجد کی دیواروں یا ستون سے پونچنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے بوریہ سے پونچے تو
 مضائقہ نہیں اور اولیٰ ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچے تو اگر مٹی سیتہ ہے تو مضائقہ نہیں
 اور اگر گھری ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور بھی غبار ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچے جو مسجد میں لگی ہوئی ہو تو مضائقہ
 نہیں یہ محیط رخصی میں لکھا ہے۔ مسجد کے اندر کنواں کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنواں پہلے سے ہو تو اسکو
 چھوڑ دینا چاہیے زرم کا کنواں ہے اور مسجد میں رخت پونچنا مکروہ ہے اسلئے کہ اس میں کافروں کے عبادت
 خانوں سے شائبہ ہے اور نازی جگہ گھرنی ہے لیکن اگر اس میں مسجد کا فائدہ ہو فلاں اگر زمین میں بت نہ ہو اور
 اس کے ستون نہ ٹھہرتے ہوں اور رخت ہونے سے وہ نئی کم ہو جاوے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے مسجد میں پوریوں کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنالینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شہر
 کی دیوار پر مسجد بنائی جاوے تو تمھانے لکھا ہے کہ اس میں ناز پڑنا نہیں چاہیے اس واسطے کہ وہ حق معلوم
 کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب میں یوں تفصیل چاہیے کہ اگر وہ شہر غلبہ پاک فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے
 وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اس میں ناز جائز ہو اس واسطے کہ امام کو اختیار ہو کہ اسکو مسجد بنانا پس پناہ

وہاں کو مسجد بنادینا بدرجہ اولی جائز ہوگا۔ کوئی شخص مسجد میں ہر جگہ چلا کر تباہی اور اٹکی راستہ بنا لیا ہو اگر غیر
 مذہبی تو جائز نہیں اور عذر ہو تو جائز ہے۔ پھر جب اُس میں سے گذرنا ہو تو ہر دن میں ایک مرتبہ اُس میں نماز
 پڑھنا ضرور ہوگی نہ ہر مرتبہ درزی کو مسجد میں بیٹھ کر سینا کر وہ ہو۔ لیکن اگر مسجد میں سے لڑکوں کے نکلنے
 یا اُسکی حفاظت کے لیے بیٹھے تو اسوقت مضائقہ نہیں اسی طرح کاتب اگر اجرت پر لکھتا ہو تو مسجد میں لکھنا
 کر وہ ہو اور بغیر اجرت کے لکھتا ہو تو کر وہ نہیں مسلم جو اجرت پر لڑکوں کو بٹھاتا ہو اگر مسجد میں لڑکوں کو
 گرمی یا کسی اور ضرورت سے پڑھا دے تو کر وہ نہیں اور نسخہ قاضی امام میں اور اقرار الصیون میں مسلم کا
 وہی حکم کیا ہے جو کاتب اور درزی کا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی کے گھر کے اندر مسجد ہو اگر وہ گھر ایسا ہو جب
 وہ بند کیا جاتا ہو تو اُس گھر کے لوگ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تب تو وہ مسجد جماعت سے ہو
 اسکو احکام مسجد کے ثابت ہونگے بیچ اُس میں حرام ہوگی اور جنب کا داخل ہونا اُس میں حرام ہوگا یہ وقت
 ہے کہ جب اُس گھر کے لوگ اُس مسجد میں نمازیوں کو جانے سے منع نہ کرتے ہوں اور اگر ایسا گھر ہو کہ جب
 وہ بند کیا جائے تو مسجد میں جماعت نہ ہوتی ہو اور جب اُسکا دروازہ کھولا جائے تو جماعت ہوتی ہو تو وہ
 اگرچہ لڑکوں کو اُس میں نماز سے منع نہ کرتے ہوں مسجد نہیں ہے یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے مسجد کا جوارح
 کوئی گھر کو ٹھکانے کا دے اور مسجد میں گھر سے لے جا دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مسجد کا جوارح تباہی
 رات کے ایک مسجد میں روشن رکھنا مکہ نہیں اور اس سے زیادہ نہ چھوڑا جاوے لیکن اگر وقت
 کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا اُسکے وہاں عادت ہو تو مضائقہ نہیں یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے
 مسجد میں جو چیزیں برباد ہو پڑے رہتے ہیں اگر اُس میں سے کچھ اُسکے کپڑے میں بیٹ آیا تو اگر
 جسے عین نہیں کیا ہو تو پھر اسے برباد نہ ہو جب نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس شخص نے مسجد بنائی
 اور اُسکو اللہ کے واسطے کر دیا تو اُسکی رحمت کا اور عمارت کا اور بوریاد اور حصہ بھائے کا اور قندیلوں کا
 اور افوان اور اقامت اور راست کا اگر اُسکی لیاقت رکھتا ہو وہی زیادہ مستحق ہے اور اگر اُس میں لیاقت نہ
 تو اُسی کی تجویز سے اور شخص مقرر ہوگا یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے بغیر نماز کے مسجد میں بیٹھے بیٹھے
 نہیں اور اگر اس سبب سے کوئی چیز وہاں کی خراب ہو گئی تو قیمت دینا پڑگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے
آنحضور ان باب و ترک نماز کے بیان میں و ترین امام ابو حنیفہ رحمہ سے میں روایتیں ہیں
 ایک روایت میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت ہو کہ وہ ہے اور ایک روایت میں واجب ہے اور
 یہی اٹھا آخر قول ہے اصحیح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر وتر سنت تابع عشا ہوتا تو آخرات تک اُسکی
 تاخیر کر وہ ہوتی ہے کہ عشا کی سنتوں کی تاخیر اسوقت تک کر وہ ہے یہ میں میں لکھا ہے جو شخص کپڑے جوتے
 پہننا وہ اُسکو بیٹھ کر وتر پڑھنا اور بلا عذر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر بھول کر
 یا جا کر وتر کو چھوڑا تو اگرچہ بت دن ہو جاوے اُسکی قضاء واجب ہے اور وہ بغیر نیت و ترکے جائز نہیں ہے کیا ہے
 میں لکھا ہے اور اگر ترک قضا پڑھے تو نیت کے ساتھ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ و ترک نماز میں پڑھے اور نہ
 حد بیان میں بلام سے فصل نہ کرے یہ ہے ایہ میں لکھا ہے اور صحیح قول ہے کہ جب نیت واجب ہو جو ہر روز

میں لکھا ہو تیسری رکعت میں جب قرات سے فارغ ہو تو تکبیر کے اور کانون تک دونوں ہاتھ اٹھا دے اور تمام سال میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھے اور قنوت میں مقدار قیام کی بقدر سورہ اذا اسما تفتت کے کرے، یہاں میں لکھا ہو اس میں اختلاف ہو کہ قنوت میں ہاتھ چھوڑے یا باندھے اور مختار یہ ہو کہ ہاتھ اندھے یا فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو امام اور جماعت کے حق میں مختار یہ ہو کہ قنوت آہستہ یا عجل سے پڑھے یا عجل سے پڑھے اور جو اکیلا وتر پڑھتا ہو وہ بھی آہستہ پڑھے یہی مختار ہو، مجمع البحرین کی شرح میں لکھا ہو جو اس ملک کی تصنیف ہے قنوت کی کوئی دعا مقرر نہیں ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اولے یہ ہو کہ اللہ انا نستعینک پڑھے اور اُس کے بعد اللہ اہدنا فی سن ہدیت پڑھے اور جو قنوت اچھی طرح نہ پڑھ سکے وہ ربنا اتنا نے الدینا حسنتہ وفی الآخر حسنتہ وقنا عذاب النار پڑھے یہ مجاہد میں لکھا ہو۔ باتین بار اللہ اغفر لنا پڑھے اور الیث نے یہی اختیار کیا ہو یہ سراجہ میں لکھا ہو اگر قنوت کو بھول گیا اور رکوع میں یاد آئی تو صحیح یہ ہو کہ رکوع میں قنوت نہ پڑھے اور پھر قیام کی طرف کو عود نہ کرے یہ امام غزالی میں لکھا ہو اور اگر قیام کی طرف کو عود کیا اور قنوت پڑھی اور رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو لیکن جب رکوع سے سر اٹھایا اس وقت یاد آئے کہ قنوت بھول گیا ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہو کہ جو بھول گیا ہو وہ پڑھ لے یہ مضمرات میں لکھا ہو اگر الحمد کے بعد قنوت پڑھ کر رکوع کر دیا اور سورۃ چھوڑ دی اور رکوع میں یاد آ یا تو سر اٹھا دے اور سورہ پڑھے اور قنوت اور رکوع کا اعادہ کرے اور سو کا سجدہ کر لے اور اگر الحمد چھوڑ دی تھی تو الحمد کے ساتھ سورۃ کا بھی مع قنوت کے اعادہ کرے اور رکوع بھی دوبارہ کرے اور اگر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو جائز ہے، سراج الودیع میں لکھا ہو۔ امام کو اگر وتر کے رکوع میں یاد آ یا کہ اس نے قنوت نہیں پڑھی تو اس کو قیام کی طرف کو اعادہ نہیں کرنا چاہیے اور باوجود اُس کے اگر قیام کا اعادہ کیا اور قنوت پھر نہ کی تو رکوع کا اعادہ کرنا نہیں چاہیے اگر اس نے رکوع کا بھی اعادہ کر لیا اور جماعت سے لوگوں نے پہلے رکوع میں اس کی متابعت نہیں کی تھی دوسرے رکوع میں متابعت کی یا پہلے رکوع میں اس کی متابعت کی تھی اور دوسرے میں نہ کی تو اس کی بنا زائد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو قنوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے ہمارے شاہخ نے یہی اختیار کیا ہو یہ تفسیر یہ میں لکھا ہو وتر کی قنوت میں مقتدی امام کی متابعت کرے اگر مقتدی کے فارغ ہونے سے پہلے امام نے رکوع کر دیا تو مقتدی متابعت کر لے اگر امام نے بغیر قنوت پڑھے رکوع کر دیا اور مقتدی نے ابھی کچھ قنوت میں پڑھی تو اگر رکوع کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو رکوع کر دے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو ناطقی نے اپنی اجناس میں ذکر کیا ہو کہ اگر وتر کی نماز میں خشک ہو کہ پہلی رکعت میں یا دوسری یا تیسری میں تو جس رکعت میں ہو اس میں قنوت پڑھے پھر قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور دو قنوتیں وہ حمد دن سے پڑھے اور دونوں میں احتیاطاً قنوت پڑھے اور دوسرا قول یہ ہو کہ کسی رکعت میں فرج نہ ہو پڑھے پہلا قول اصح ہو اس لیے کہ قنوت واجب ہو اور جس چیز کے واجب ہونے اور ہمت ہونے میں شک ہو اس کو احتیاطاً ادا کرنا چاہیے یہ مجاہد سخی میں لکھا ہو اور سبوح کو چاہیے کہ امام کے

ساتھ قنوت پڑھے پھر نہ پڑھے، منہ میں لکھا ہو جب امام کے ساتھ قنوت پڑھ لیا تو جب اپنی باقی نماز
تضا کرے تو آئین قنوت نہ پڑھے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو سب کا یہی قول ہو یہ حضرات میں لکھا ہو اور
اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہوا اور امام کے ساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی تیسری نماز میں قنوت
پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو وتر کے سوا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ متون میں لکھا ہو۔ اگر دو رکعتی ہے
شخص کے پیچھے پڑھے جو رکوع کے بعد فوراً قنوت پڑھتا ہو اور مقتدی کا یہ مذہب نہیں تھا نہیں اسکی
تھا بہت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر امام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو مقتدی کو
چاہیے کہ ساکت رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور چکا کھڑا رہے یہ صحیح بخاری میں لکھا ہو
نواں باب نوافل کے بیان میں فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشا کی نماز
کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلے دو رکعتیں سنت ہیں عتق میں لکھا ہو اور ہر
رکعتیں چار سے نزدیک ایک سلام سے پڑھے اور اگر دو سلاموں سے پڑھیں تو سنتوں میں شمار
نہیں ہونگی سنت سے زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہو پھر مغرب کی سنت کی پھر ان سنتوں کی
جو ظہر کے بعد ہیں پھر انکی جو بعد عشا کے ہیں پھر آسمی جو ظہر سے پہلے ہیں یہ ہیں میں لکھا ہو ہمارے مشائخ نے
لکھا ہو اگر کسی عالم سے فتوے میں لوگ رجوع کیا کرتے ہوں تو انکو سب سنتوں کا چھوڑنا جائز ہو
کیونکہ لوگوں کو اسکے فتویٰ کی حاجت ہو کہ فجر کی سنت چھوڑنا جائز نہیں یہ نایاب میں لکھا ہو۔ اگر
کسی نے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہو پھر ظہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی قاضی
علاء الدین محمود نسفی نے تعلقات کی شرح میں لکھا ہو کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں اور شافعی نے
لکھا ہو کہ وہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اور شیخ امام حسن الانصاری نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہو کہ
ظہر جواب ہو کہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اسلئے کہ ادا وقت میں واقع ہوئی یہ محیط میں لکھا ہو جس میں
کو کھڑے ہونے کی قدرت ہو اسکو فجر کی سنتیں پیکر پڑھنا جائز نہیں اسکی اسلئے فقہانے لکھا ہو کہ فجر کی سنتیں واجب
کے قریب ہیں یا تا آخانیہ میں مستافع سے نقل کیا ہو۔ فجر کی سنتوں کو بلا عذر سواری یا بڑھنا
جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہو سنت یہ کہ انہیں پہلی رکعت میں سورہ کا فردن اور دوسری میں
قل ہوا صد پڑھے اور ان سنتوں کو اہل وقت میں اپنے گھر پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو فجر کے طلوع
ہونے سے پہلے اٹھا ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر سنتوں کے شروع ہوتے ہی فجر طلوع ہوئی تو جائز ہو اور
اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں اگر فجر کے طلوع ہونے کے بعد دو مرتبہ سنتیں پڑھیں تو جو آخر میں
پڑھیں ہیں وہی سنتوں میں شمار ہونگی اسواسلئے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں ادا میں اور فرض
نماز میں کوئی اور نماز حاصل نہیں اور سنت فرض سے ملی ہوئی چاہیے سنتیں جب اپنے وقت میں ت
جو جاوین تو انکو تضا نہ کرے کہ فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ میں فوت ہو جاوین تو انکو سوچ کے
نکھنے کے بعد روال کے وقت تک تضا کرے پھر اقطہ ہو جاتی ہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور یہی صحیح
یہ بحر الرائے میں لکھا ہو اور جو بغیر فرض کے تضا ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک

انکو قضا کرے امام محمد کے نزدیک قضا کرے یہ محیط سرخی میں نکھا ہو۔ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اگر فوت ہو جاوین مثلاً امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو گیا اور چار رکعتیں نہ پڑھیں تو سب قضا کا مذہب یہ ہو کہ کہ فرضوں سے فارغ ہونے کے بعد جب تک ظہر کا وقت باقی ہو انکو پڑھنے سے پہلے ہی صبح ہو یہ محیط میں نکھا ہو حقائق میں ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ظہر کے بعد کی دو سنتوں کو اگر مقدم کرے اور امام محمد نے لکھا ہے کہ چار سنتوں کو دو سنتوں کے اور مقدم کرے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج المؤمنین میں لکھا ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ جب اکیلا نماز پڑھتا ہو تو پھر اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دینے میں مضائقہ نہیں ہو اور بعضوں نے لکھا ہے کہ کسی حالت میں چھوڑنا جائز نہیں ہو اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے کسی شخص نے سنتیں چھوڑیں اور وہ سنتوں کو حق نہیں سمجھتا تو کافر ہو گیا اس واسطے کہ اس نے انکو خیف جان کر چھوڑا اور اگر انکو حق سمجھتا ہو تو صحیح ہے کہ گنہگار ہو تا ہو اس واسطے کہ سنتوں کے چھوڑنے پر وعید وارہو گیا یہ محیط سرخی میں نکھا ہو۔ اگر ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھیں اور بیچ کے قعدہ میں نہ بیٹھا تو استحباباً جائز ہے یہ محیط میں نکھا ہے عصر سے پہلے چار رکعتیں اور عشاء سے پہلے اور بعد چار چار رکعتیں اور مغرب کے بعد چار رکعتیں سب ہیں یہ کثر میں لکھا ہے امام محمد کا قول ہے کہ اختیار ہے کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے یا دو رکعتیں پڑھے اور مشکل دونوں میں سے چار چار رکعتیں پڑھنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ سب نمازوں کے جاشت کی نماز ہر کم سے کم اسکی دو رکعتیں ہیں۔ اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں وقت اسکا سورج کے بلند ہونے سے زوال تک ہو اور منجملہ ان کے تحتہ اسجد کی نماز ہو اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ ان کے وضو کے بعد دو رکعتیں ہیں اور منجملہ ان کے استنثارہ کی نماز ہو اور وہ دو رکعتیں ہیں اور منجملہ ان کے صلوۃ الحاجت ہو اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ ان کے آخر شب کی نماز ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تعبد کی انتہا آخر رکعتیں تھیں اور کم سے کم دو رکعتیں یہ فتح القدر میں مبسوط سے نقل کیا ہے۔ صلوۃ التبیح پڑھے کل قاعدہ منقطع میں لکھا ہے کہ شروع کی تکبیر لکھنا یعنی سبحان پڑھے پھر سبحان اللہ والحمد للہ والہ الا اللہ والہ الا اللہ والہ الا اللہ اگر پندرہ مرتبہ پڑھے پھر اعوذ اور الحمد اور سورۃ پڑھے پھر وہی کلمات دس بار پڑھے اور ہر رکوع میں دس بار پڑھے پھر ہر قیام میں دس بار پڑھے اور ہر سجدہ میں دس بار پڑھے اور درمیان دونوں سجدوں کے دس بار پڑھے اور اسکی چار رکعتیں پڑھے ابن عباس سے پوچھا گیا کہ کھواس نماز کی کوئی سورہ بھی معلوم ہو انھوں نے لکھا المائدہ النکاح اور و انصر اور قل یا یا الکافرون اور قل ہوا اللہ احد سے لکھا ہے کہ صلوۃ التبیح ظہر سے پہلے پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے بلاخصیص نقل نماز ہر وقت پڑھنا سب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے دن کی نظوں میں ایک سلام میں چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور اسے کی نواخل میں ایک سلام میں پانچ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا کر وہ ہو اور فصل دونوں میں چار رکعت ہیں اس واسطے کہ اس میں تحریر یہ تک باقی رہتا ہے پس ان میں شغف بھی زیادہ ہوگی اور فضیلت بھی زیادہ ہوگی اسی واسطے اگر کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھے کی مذکر ہے تو دو سلام سے چار رکعتیں پڑھے میں وہ مذراہ انہو کی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھے کی مذکر ہے تو

ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ مذاہب جو جادگی یہ ہیں میں لکھا ہو سنتین اور نفل گھر پر صحت
افضل ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز مرد کی گھر میں افضل ہو مگر فرض مسجد میں
افضل ہیں اسکے بعد اگر امام مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتا ہو تو مسجد کے دروازہ پر سنتین پڑھنا افضل ہو
اسکے بعد اگر امام اندر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو باہر کی مسجد میں سنتین پڑھنا افضل ہو اور اگر امام باہر کی
مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو اندر کی مسجد میں پڑھنا افضل ہو اور اگر مسجد ایک ہو تو سنتوں کے چھ سنتین پڑھنا
چاہیے اور صفوں سے پہلے بغیر کسی چیز کے حائل ہونے کے سنتین پڑھنا مکروہ ہو اور سب سے خفیف مکروہ یہ ہے
کہ جماعت کی صف میں مل کر سنتین پڑھے یہ ساری صورتیں اُن وقت ہیں جب امام جماعت سے نماز
پڑھتا ہو اور امام کی نماز شروع کرے پھر سے پہلے مسجد میں جان چاہے نماز پڑھے اور جو سنتین کہ بعد
فرض کے پڑھی جاتی ہیں اُن کو مسجد میں اسی جگہ پڑھنا چاہیے جان فرض نماز پڑھے اور ادنیٰ یہ ہو کہ ایک
قدم ہٹ جاوے اور امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہیے یہ کافی میں لکھا ہو اور حلو اُنی نے ذکر کیا ہے
کہ افضل یہ ہے کہ کل سنتین اس جگہ میں پڑھے مگر تراویح مسجد میں پڑھے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سنتین
کبھی گھر پڑھا کرے اور مسجد یہ ہو کہ سب برابر ہیں کسی جگہ میں فضیلت زیادہ نہیں لیکن افضل وہ ہو کہ جو رہا
سے زیادہ دور ہو اور اخلاص اور خشوع کے ساتھ زیادہ ملی ہوئی ہو یہ نایاب میں لکھا ہے۔ طہر سے پہلے
اور جب سے پہلے اور بعد جو چار رکعتیں پڑھے ان میں پہلے قعدہ میں درود نہ پڑھے یہ زاہدی میں لکھا ہے
اور جب تیسری رکعت کو کھڑا ہو تو سبحان اللہ نہ پڑھے اسکے علاوہ جب چار نفل پڑھے پہلے قعدہ میں درود
پڑھے اور تیسری رکعت میں سبحان اللہ نہ پڑھے اور اگر فجر کی دو سنتیں اور طہر کی چار سنتیں پڑھ کر جمع و تراویح
کھانے پینے میں مشغول ہو تو سنتوں کو بھرا دے کرے لیکن ایک قعدہ کھانے یا ایک باب پینے سے سنت
باطل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر فرض نماز کے بعد باتین کر لیں تو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سنتین باطل
ہو جاتی ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ باطل نہیں ہو مگر خواب کلم ہو جاتا ہے یہ نایاب میں لکھا ہے نفل کی ہر رکعت
میں الحمد اور سورہ پڑھے اگر ایک رکعت یا دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو وہ دو کا باطل ہو گیا یہ صحیح
میں لکھا ہے اگر نفل کی ماناس گمان سے شروع کی کہ وہ اسکے مسہر بھر ظاہر ہو کہ اسکے ذہن میں ہو اور توڑ دی تو اسکے ذمہ اعادہ
نہیں ہو یہ زاہدی میں لکھا ہے چارے اصحاب کا اتفاق ہے کہ اگر بلا قید نفل کی نیت کی یعنی دو یا چار رکعتوں
کی تخصیص نہ کی تو دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہو مگر چار رکعتوں کی نیت کرے تو اس
صورت میں اختلاف ہے خلاصہ میں لکھا ہے چار رکعتوں کی نیت کر کے جو نماز شروع کرے تو امام ابوحنیفہ
اور امام محمد رحمہما کے نزدیک اس کی دو رکعتوں کی نماز شروع ہوتی ہے یہ قیہ میں لکھا ہے جس شخص نے چار نفل پڑھے
اور بیچ کے قعدہ کو محمد انہیں بٹھا تو امام ابوحنیفہ رحمہما اور امام ابو یوسف رحمہما کے نزدیک بطور امتحان کے
اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی اور قیاس یہ ہے کہ فاسد ہو جاوے اور وہی قول امام محمد رحمہما کا ہے اور اگر ن
رکعت نفل پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہ کیا تو اصح یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چھ
رکعتیں یا آٹھ رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھیں تو اس میں شایع اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ اس میں امام محمد رحمہما

کے نزدیک قیاس کے بموجب نازقاسد ہو جائیگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بطور استحسان کے نازقاسد نہ ہوگی امام اصناف نے اصل کے اپنے نسخہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نفل نماز کے پہلے قعدہ میں نہ بیٹھا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب پھر قعدہ کی طرف کو لوٹنے اور قعدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب نہ لوٹے اور آخر میں سہو کا سجدہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نظر سے پہلے چار رکعتوں میں امام محمد رحمہ کے نزدیک نفلوں کا حکم ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں قیاس اور استحسان ہو اور استحسان یہ ہے کہ نازقاسد نہیں ہوتی یہی اختیار کیا گیا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے۔ دوسرے امام محمد رحمہ کے نزدیک نفلوں کا حکم ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں قیاس اور استحسان ہو اور استحسان یہ ہے کہ نازقاسد نہیں ہوتی قیاس یہ ہے کہ قاسد ہوتی ہو اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بغیر وضو کے یا نجس کپڑے میں نفل نماز شروع کر دی تو وہ اپنی نماز میں داخل ہی نہیں ہو اس کا شروع صحیح نہوا تو اس پر نفل بھی لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کو اصح قول کے بموجب بلا رکعت بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے جو جب نفل کی نماز کھڑے ہو کر شروع کر دی پھر بلا عذر بیٹھ جائے گا ارادہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بطور استحسان کے جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جب کھڑے ہو کر نفل کی نماز شروع کر دی پھر تھک گیا تو اگر عصا یا دیوار پر تکیہ لگا لے تو مضائقہ نہیں ہے شرح جامع الصغیر میں لکھا ہے جو حسامی کی تصنیف ہے بلا عذر نفل نماز اٹھاؤ سے جائز نہیں اگر نفل نماز شروع کی پھر توڑ دی تو اگر اس طرح توڑی کہ تحریر سے بھی نفل گیا جیسے حد یا کلام کیا تو دوسری دو رکعتوں کی بنا اس پر صحیح نہیں اور اگر اس طرح فاسد کی کہ تحریر سے نہیں نکلا سنا قرأت چھوڑ دی تو دوسری دو رکعتوں کی بنا اس پر جائز ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر نفل یا فرض کی نماز بیٹھ کر پڑھی اور وہ قیام پر تھا تو دین میں ہو تو حالت قرأت میں اس کو اختیار ہے کہ چاہے اس طرح بیٹھے کہ دونوں ہاتھ دونوں زانوں کے گرد حلقہ کرے اور چاہے چار زانوں بیٹھے یہ تمار خانہ میں شرح طحاوی سے نفل کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ اس طرح بیٹھے کہ جیسے تشهد کی حالت میں بیٹھے ہوں یہ ایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز توڑ دی تو پھر پڑھی پھر کھڑا ہو گیا اور باقی کھڑے ہو کر پڑھی تو سب کے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر دین میں محیط میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نفل کی نماز بیٹھ کر پڑھے اور جب رکوع کا ارادہ کرے تو کھڑے ہو کر رکوع کرے جو اس کے واسطے افضل ہے یہ کہ کچھ قرأت بھی پڑھے اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا اور بغیر قرأت کے رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر سیدھا کھڑا نہیں ہوا اور رکوع کر دیا تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چار رکعتوں کی نیت کر کے قعدہ اولی کے بعد پہلے نازقاسد تو دوسری رکعتوں کی نیت کرے یہ کنز میں لکھا ہے اور نظر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ وہ بھی نفل ہیں اور وضو نہ لگایا ہو کہ احتیاجاً چار رکعتوں کی نیت کرے اس لیے کہ وہ سب بمنزلہ ایک نماز کے ہیں یہاں اور کافی میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور صاحب منہاج نے اس بات پر تصریح کی ہے کہ یہی اصح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر نفل پڑھے تو دوسری رکعت کو کھڑا کرے

ہو گیا پھر یاد آیا کہ اسے قعدہ نہیں کیا تو اسکو چاہیے کہ عود کرے ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے اور علی
 خدو دہی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ عود کرے اور اگر چار رکعتوں کی نیت کی اور تیسری کو کھڑا ہو گیا
 اسکو یاد آیا کہ قعدہ نہیں کیا ہے تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ عود کرے اور اگر عود نہیں کر گیا تو نفل کی نماز فاسد
 ہو جاوے گی یہ بخدی میں لکھا ہے اگر چار رکعتوں کی نیت کی اور پہلے دو گانہ میں قعدہ کیا اور سلام پھریا
 یا کلام کیا تو اسپر کچھ اور لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اسپر دو رکعتوں کی قضا
 لازم ہے اگر چار رکعتوں کی نیت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی یا دو سرے دو گانہ میں سے صرف پہلی
 رکعت میں قرأت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسپر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی
 اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ
 اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا کرے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں
 کی قضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور
 پچھلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی تو بالاجماع اسپر پچھلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور
 اگر دوسری دو رکعتوں میں قرأت کی اور کسی میں قرأت نہ کی یا پچھلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں
 میں سے ایک رکعت میں قرأت کی تو بالاجماع اسپر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہے اور اصل اسنہیں ہے کہ
 امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت چھوٹنے
 سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اور جب بلا قرأت رکعت کا سجدہ کر لیا تو اسکے ادبہرنا صحیح نہیں اور امام
 ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پہلے دو گانہ میں قرأت چھوڑنے سے تحریمہ باطل نہیں ہوتا اسواسلئے کہ قرأت
 ایک رکن زائد ہے اسلئے کہ بعضی صورتوں میں نادبغیر قرأت بھی ہو جاتی ہے جیسے کہ امی اور گونگے اور
 مقتدی کی نادلیکن قرأت چھوڑنے سے ادا فاسد ہو جاتی ہے تحریمہ باطل نہیں ہوتا پس دوسرے
 دو گانہ میں نماز شروع کرنا صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں قرأت چھوٹنے
 سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اسلئے کہ قرأت کے واجب ہونے پر تمام استکمال کا اجماع ہے پس اسپر بنا
 صحیح نفل اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے میں اختلاف ہے جس سے قضا
 لازم ہونے میں اسکے باطل ہونے کا حکم کیا اور دوسرے دو گانہ کے لازم ہو جانے میں احتیاطاً
 اسکو باقی رکھا یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ چہ امام کے ساتھ نفل کی پہلی دو رکعتوں میں داخل ہو اور اسے امام
 دوسرے دو گانہ میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو اسپر حاجت ہے نزدیک صرف پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی
 اور اگر امام کے دوسرے دو گانہ کے شروع کرنے کے بعد کلام کیا اور چار رکعتوں میں قرأت کر لی تھی تو چار رکعت
 کی قضا کر گیا اور اگر دوسرے دو گانہ میں قعدہ کیا تو امام کے ساتھ سلام پھریا تو پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم
 آوے گی اگر کسی نے نفلوں کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز پڑھنے والے کے دیکھے اول نماز میں یا آخر میں قعدہ کیا
 کلام کر دیا تو چار رکعتوں کی قضا کرے کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھنے والے کے دیکھے نفلوں کی نیت سے قعدہ
 کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اسے ظہر کے فرض نہیں پڑے پھر اسے اسکو مطلع کر کے ظہر کی نماز کی یا نہ پڑھ کر کی تو پھر

نہیں ہو کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور دوسرے نماز میں اپنے اور لازم کر لیا کہ اس شخص کے پیچھے ہی نفل پڑھیں
پھر اُسکو یاد کیا کہ اسے ظہر کی نماز میں پڑھی تو اس کے ساتھ ظہر کی نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اسکی ظہر کی نماز
ہو جاوے گی اور کوئی قضا لازم نہوگی کسی شخص نے چار نفل پڑھ کر پانچویں رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچویں
رکعت میں اسکا اقتدا کیا پھر امام نے اپنی نماز کو ختم کر دیا تو مقتدی چو رکعتوں کی قضا کرے اور
اگر کسی شخص نے دو رکعتیں پڑھی تھیں اور اسوقت کسی اور نے اسکے پیچھے اقتدا کیا پھر مقتدی کی کمر
چھوٹی اور وضو کرنے کو کیا پھر اس کے بعد امام نے تین رکعتیں پڑھیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اور
امام نے چو رکعتوں پر نماز تمام کر دی تو مقتدی چار رکعتوں کی قضا کر گیا یہ محیط خرسی میں کھا ہو اور اسکی
سے ملے ہوئے ہیں یہ مسئلہ اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت
ادا ہو گئی اور تاج الدین صاحب محیط نے یہ کہا ہے کہ اسکی سنت ادا نہوگی اسلئے کہ اس کے اترام کے حسب
وہ دوسری نماز ہو گئی پس قائم مقام سنت کے نہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ
میں نے احد کے واسطے نذر کی ہے کہ ایک دن نماز پڑھوں تو اسے دو رکعتیں لازم نہوگی یہ قنیمین میں لکھا ہے
اور اگر کسی نے عینہ بھر کے نمازوں کی نذر کی تو عینہ بھر کے جتنے فرض اور وتر ہیں اسی نمازیں اسے لازم نہوگی
سنتیں لازم نہوگی لیکن اُسکو چاہیے کہ وتر اور مغرب کی نمازوں کے بدلے چار چار رکعتیں پڑھے یہ
بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے کہا کہ میں نے نذر کی ہے اللہ کے واسطے بغیر وضو دو رکعتیں پڑھوں تو
اُسے کچھ لازم نہوگا یہ سراج الودج میں لکھا ہے اور اگر بغیر قرأت کے نماز کی نذر کی تو ہاے تینوں عاملوں
کے نزدیک قرأت سے اُسے لازم نہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہے کہ آدھی
رکعت پڑھوں یا ایک رکعت پڑھوں تو اسے دو رکعتیں لازم نہوگے یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہے اور
یہی مختار ہے اور اگر تین رکعتوں کی نذر کی ہو چار رکعتیں لازم نہوگی اور اگر کسی نے ظہر کی نماز آٹھ رکعتوں سے
بڑھنے کی نذر کی تو اسے صرف ظہر کی چار رکعتیں لازم نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی نے دو رکعتیں پڑھنے
کی نذر کی اور اُنکو چھو کر ادا کیا تو جائز ہے اور سواری پر ادا کیا تو جائز نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر کسی نے
کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو کھڑے ہو کر اُسکو نماز پڑھنا واجب ہوگی اور کسی چیز پر سوار دینا
مکروہ ہوگا یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لیے میرے ذمہ ہے کہ آج دو رکعتیں پڑھوں
اور نہ پڑھیں تو اُن دونوں رکعتوں کو قضا کرے اور اگر اللہ کی قسم کھائی کہ آج دو رکعتیں پڑھوں گا اور نہ
پڑھوں تو قسم کا کفارہ دے اور قضا اُسے لازم نہیں اگر کسی نے نذر کی کہ میں مسجد حرام میں یا بیت المقدس
میں نماز پڑھوں گا اور کہیں اور نماز پڑھی تو جائز ہے امام زفر کا اس میں خلاف ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے **فصل**
تراویح کے بیان میں اور وہ پانچ ترویج ہوتے ہیں ہر ترویج میں چار رکعتیں دو سلاموں
سے ہوتے ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر جماعت کے ساتھ پانچ ترویجوں پر زیادتی کرے تو
ہمارے ترویج مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وقت اُسکا عشا کے بعد طلوع فجر تک
وتر سے پہلے اور بعد جو بیان تک کہ اگر کھانا ہو گیا کہ شام بغیر وضو پڑھی اور تراویح اور وتر وضو

پڑے تو خشا کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرے و ترکا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ تراویح خشا کی تابع ہے
 قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اسلئے کہ وتر اپنے وقت میں خشا کا تابع نہیں اور خشا کی ناز کا اُس پر مقدم کرنا
 ترتیب کی وجہ سے واجب ہے اور جو بولنے کے قدر سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پس اگر کھول کر وتر خشا سے
 پہلے پڑھے تو صحیح ہو جائیگے اور تراویح اگر خشا سے پہلے پڑھ لی تو صحیح ہوگی اسلئے کہ وقت تراویح
 کا خشا کے ادا ہونے کے بعد ہے پس جو خشا سے پہلے ادا کیا اُس کا اعتبار نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک
 تراویح کی طرح وتر بھی منہو خشا کی ناز کے ہیں پس وقت اُٹھا خشا کی ناز ادا کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے
 تو اسلئے اگر کھول کر بھی خشا کی ناز سے پہلے پڑھے تو تراویح کی طرح صاحبین کے نزدیک اُٹھا
 اعادہ واجب ہوگا حاصل یہ ہے کہ وتر کے اعادہ میں اختلاف ہے اور خشا کی تراویح اور سنتوں کے اعادہ
 میں اگر وقت یا قی ہو تو اتفاق ہے یہ تین میں لکھا ہے دو دو ترویحوں کے درمیان میں بعد ایک ترویج
 کے بیٹھا اُسی قدر یا تین ترویحوں اور وتر کے درمیان میں بیٹھا سب ہے کافی میں لکھا ہے اور یہی ہمارے
 میں لکھا ہے اور اگر امام سمجھ جائیں ترویج اور وتر کے درمیان میں بیٹھا جماعت کے لوگوں پر ہماری ہدایت ہے
 یہ سراجیہ میں لکھا ہے ہر گزٹھنے کے وقت میں لوگوں کا اختیار ہے چاہے سب پڑھیں چاہے خاموش
 بیٹھیں رہیں اور مکہ کے لوگ سات مرتبہ طواف کر لیتے ہیں اور دو رکعت نازل پڑھ لیتے ہیں اور مریہ کے
 لوگ چار رکعتیں اور پڑھ لیتے ہیں یہ تین میں لکھا ہے پانچ سلاموں کے بعد آرام لینا مقہور کے نزدیک
 مکروہ ہے کافی میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ تراویح میں تہائی رات تک یا آدمی رات تک
 تاخیر کرنا سب ہے آدمی رات کے بعد اُس کے ادا کرنے میں اختلاف ہے واضح یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور تراویح
 سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور بعضوں نے لکھا ہے سنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے پہلا قول
 اصح ہے جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے تراویح مردوں اور عورتوں سب کے لیے سنت ہے یہ زایدی میں
 لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک اصل تراویح سنت ہے جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے اور بعضوں نے لکھا ہے
 مستحب ہے اور پہلا قول اصح ہے اور جماعت میں سنت لکھا ہے یہ تین میں لکھا ہے آدمی صحیح ہو یا عیاشی
 میں لکھا ہے۔ اگر تراویح بغیر جماعت کے ہر شخص یا عورتیں جدا جدا تراویح اپنے گھر میں یا جہیں تو
 تراویح ادا ہو جائیگی یہ معراج الدنایہ میں لکھا ہے اگر سارے مسجد والے تراویح کی جماعت جو ترویجی اور
 نے جدا کیا اور گھٹا رہوئے یہ معراج شری میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایک شخص جماعت چھوڑ دے اور اپنے
 گھر میں پڑھے تو اس نے فضیلت چھوڑی اس میں برائی اور ترک سنت نہیں اگر کوئی شخص ایسا ہو جس سے
 لوگ اقتداء کیا کرتے ہوں اور اُس کے آگے سے جماعت میں زیادتی ہوگی اور نہ آگے سے جماعت
 میں کمی ہوگی تو اس کو جماعت نہ چھوڑنا چاہیے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر اپنے گھر میں جماعت سے نا
 ہٹے تو اس میں شایع کا اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ گھر میں جماعت کی فضیلت ہے واللہ سجد میں وہ سرخیلیت
 بھی ہے پس اگر گھر میں جماعت سے نا تراویح پڑھ لیا تو جماعت سے ادا کرنے کی فضیلت مل جائیگی اور
 وہ سرخیلیت جس کی قاضی ابو علی نے بھی لکھا ہے اور صحیح ہے کہ تراویح کی جماعت سے سجد میں

اذا کرنا افضل ہو اور یہی حکم ہو فرض میں اور اگر فقیہ ہماری ہو تو افضل اور احسن ہے ہو کہ اپنی قرات سے تراویح پڑھے اور دوسرے کا اقتداء نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام کے لکھا ہے کہ اگر محلہ کی مسجد کا امام قرآن قلم پڑھتا ہو تو اپنی مسجد کے چھوڑ دینے اور دوسری جگہ تراویح کی جماعت تلاش کرنے میں مضائقہ نہیں اگر یہی حکم ہو اس صورت میں کہ جب دوسرا امام قرات میں نرم اور آواز میں اچھا ہو اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اس کے محلہ کی مسجد میں ختم نہ ہوتا ہو تو اس کو اپنے محلہ کی مسجد چھوڑنا اور اور مسجدوں میں ختم تلاش کرنا چاہیے یہ محیط میں لکھا ہے جماعت والوں کو چاہیے کہ تراویح میں خوشخوان کو امام نہ بنادیں بلکہ درست خوان کو امام بنادیں اسلئے کہ امام جب بھی آواز سے پڑھتا ہو تو حضور قلب اور غور و فکر میں خلل پڑتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے و جماعت سے فقط رمضان میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ رمضان میں وتر گھر میں پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہو یہی صحیح ہے سراج الوماع میں لکھا ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ افضل یہ ہو کہ وتر اکیلا اپنے گھر میں پڑھے اور یہی مختار ہے تبیین میں لکھا ہے کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر میں پڑھانے کے لیے اجرت دیکر مقرر کرنا مکروہ و مذموم کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہو اگر ایک مسجد میں دو مرتبہ تراویح کی جماعت پڑھے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کوئی امام دو مسجدوں میں پوری پوری تراویح پڑھتا ہو تو جائز نہیں یہ محیط خراسی میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ دیوبند کے علماء میں لکھا ہے اور متفقہ ہے اگر دو مسجدوں میں تراویح کی نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں اور چاہیے کہ دوسری مسجد میں وتر نہ پڑھے اور اگر کسی مسجد میں تراویح کی نماز ہو چکی پھر لوگوں نے دوبارہ پڑھے گا ارادہ کیا تو چاہیے کہ جدا جدا پڑھیں۔ اگر کسی شخص نے مشا اور تراویح اور قدر کی نماز اپنے گھر میں پڑھ لی پھر اور لوگوں کو نیت امانت سے تراویح پڑھائی تو امام کے لیے مکروہ ہو اور جماعت کے لیے مکروہ نہیں اور اگر پہلے امام کی نیت میں کمی تھی اور نماز شروع کر دی اور لوگوں نے تراویح میں اس کا اقتداء کر لیا تو کسی کے واسطے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے افضل یہ ہے کہ سب تراویح ایک امام پڑھا دے اور اگر دو امام پڑھا دیں تو مستحب یہ ہو کہ ہر ایک امام تریدہ پورا کر کے جدا ہو اور ایک سلام پڑھا کر جدا ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب یہ مستحب نہیں ہو اور جب اس طرح دو اماموں کے پیچھے تراویح جائز ہوئی تو یہ بھی جائز ہو کہ فرض ایک شخص پڑھا دے اور تراویح دو مرتبہ پڑھا دے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض اور وتر میں امانت کیا کرتے تھے اور یہی ہی کتب تراویح میں امانت کیا کرتے تھے یہ سراج الوماع میں لکھا ہے۔ اور بھی دانے ٹٹکے کی امانت تراویح اور ایسی اظہار میں جن میں کچھ شخصیں جو بعضوں کے نزدیک جائز ہو اور اکثر کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط خراسی میں لکھا ہے۔ اگر تراویح فرض مجاہدین تو ان کو مضائقہ نہ تھا جماعت سے نہ بغیر جماعت میں صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر یاد آوے کہ کچھ مشغوب میں ایک دو گانہ قاسد ہو گیا تھا تو اگر اس کے تراویح کی نیت سے متاثر ہے تو مکروہ ہو اور اگر وتر پڑھنے کے بعد یہ یاد آیا کہ ایک سلام تراویح کا بھی گنتیں نہ گئی ہیں تو محمد بن افضل نے لکھا ہے کہ اس کو جماعت سے نہ پڑھیں اور صدر الشہید نے لکھا ہے کہ اس کو

جماعت سے پڑھ لیں، سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر امام نے ترویج کا سلام پھیرا اور بعض جماعت والوں نے
 کہا میں کہتیں پڑھی ہیں اور بعض نے کہا کہ دور کہتیں پڑھی ہیں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب امام
 اپنی رائے پر کام کرے اور اگر امام کو کسی باعث کا جہن ہو تو اسکا قول اختیار کرے جو اس کے نزدیک صحیح
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر تسلیم کی گئی میں شک پڑے تو اس میں شایع کا اختلاف ہے کہ امام
 کریں یا کریں یا جماعت کے اعادہ کریں یا جدا جدا اعادہ کریں اور صحیح یہ ہے کہ جدا جدا اعادہ کریں یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے
 عشا کی نماز علیحدہ پڑھی تھی تو اسکو جائز ہے کہ تراویح امام کے ساتھ پڑھے اور اگر سب لوگوں نے عشا کے
 ضمن کی جماعت چھوڑ دی تو انکو تراویح جماعت سے پڑھنا جائز نہیں لکھا اگر کسی شخص نے تھوڑی سی تراویح
 ایک امام کے ساتھ پڑھی یا کچھ تراویح امام کے ساتھ نہ ملی یا کسی نے کچھ تراویح اور امام کے ساتھ پڑھی بھی
 تو اسکو تراویح امام کے ساتھ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح ہے یہ قیہ میں لکھا ہے جس شخص سے ایک ترویج یا دو ترویج
 فوت ہو گئے تھے اور اگر ان کے پڑھنے میں مشغول ہونا ہو تو ترکی جماعت چھوٹ جاوے گی اسکو چاہیے کہ
 اہل و تر جماعت سے پڑھوے پھر اہل ترویجوں کو پڑھے جو فوت ہو گئے تھے شیخ امام اتا علیہ السلام ایسی
 پر فتویٰ دیتے تھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص فرض نماز یا تراویح پڑھ رہا ہو تو اصبح ہو کہ اس کے
 پیچھے تراویح کی نماز کا اقتدا صحیح نہیں اس لیے کہ وہ مکروہ ہو اور عمل سلف کے مخالف ہو اور اگر کوئی شخص
 تراویح کا ہلا دو گا نہ پڑھتا تھا اسکے پیچھے کسی نے شخص نے اقتدا کیا جو دوسرا دو گا نہ پڑھتا تھا تو صحیح ہے کہ
 کہ جائز ہے جس طرح یہ جائز ہے کہ کوئی شخص ظہر کی پہلی چار رکعتیں پڑھتا تھا اسکے پیچھے ایسے شخص نے اقتدا کیا
 جو ظہر کی اخیر دو رکعتیں پڑھتا تھا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر عشا کے بعد کی سنتوں کی نیت سے تراویح پڑھے
 والے کے پیچھے اقتدا کیا تو جائز ہے اصبح یہ ہے کہ تراویح کی نیت ہر دو گانہ میں ضرور نہیں اس واسطے کہ وہ کل ظہر
 ایک نماز کے ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح امام کے ساتھ پڑھی اور ہر دو گانہ کے واسطے
 نئی نیت نہ کی تو جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر عشا کی نماز کا سلام نہ پھیرا اور تراویح کی اسپر بنا کر لی تو صحیح ہے کہ
 کہ وہ صحیح ہوگی اور یہ فعل مکروہ ہو اور اگر عشا کی سنتوں میں تراویح کی بنا کی تو اصبح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ
 خلاصہ میں لکھا ہے تراویح میں ایک بار قرآن کا ختم سنت ہو قوم کی شہسی کی وجہ سے اسکو چھوڑ دینا
 یہ کافی میں لکھا ہے بخلاف اس کے تشدد کے بعد کی عادت لگا کر وہ جماعت کے لوگوں کو دشوار معلوم ہوں تو
 چھوڑ دینا جائز ہے لیکن درود نہ چھوڑے یہ نہا یہ میں لکھا ہے دوبار ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین بار ختم
 کرنا افضل ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ افضل یہ ہے کہ تراویح کے سب دو گانوں میں قرأت برابر چھ
 اگر کم و بیش پڑھے تو مضائقہ نہیں اور ایک دو گانہ میں پوری رکعت میں قرأت کو پڑھنا مستحب نہیں ہے مثل ادا
 تمام نمازوں کے اور اگر پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت پر پڑھاوے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت
 برابر پڑھنا مستحب ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی رکعت میں نسبت دوسری رکعت کے قرأت کا ثلث
 کہے یہ محیط شری میں لکھا ہے حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت میں اس آیتیں

مثل اس کے پڑھے ہی صحیح ہوئے نہیں میں لکھا ہوا قرأت میں اور ارکان کے ادا کرنے میں جلدی کرنا مکروہ ہے
یہ برہمہ میں لکھا ہوا جہد و جدت کو اچھی طرح ادا کرنا کسی قدر بہتر ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور
ہمارے زمانہ میں افضل ہے کہ اس قدر پڑھے کہ قوم اپنی سستی کی وجہ سے بیزار نہ ہو جاوے اس واسطے کہ
جماعت کا بہت ہونا قرأت کے بہت ہونے سے افضل ہے یہ محیط رخصی میں لکھا ہوا اور ہمارے زمانے
کے واسطے علماء و متاخرین یہ فتویٰ دینے سے کہ ہر رکعت میں ایک تہی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھے تاکہ
قوم بیزار نہ ہو جاوے اور مسجد میں خالی نہ پڑی رہیں یہ حسن ہے یہ زیادہ میں لکھا ہوا اور امام کو چاہیے کہ
جب ختم کا ارادہ کرے تو تائیدیں شب میں ختم کرے قرآن کے ختم میں جلدی کر کے اکیسویں تائید
یا اس کے پہلے ختم کر دینا مکروہ ہے اور منقول ہے کہ شایع رحمہ اللہ علیہ نے تمام قرآن میں پانچواں تائید
رکوع مقرر کیے ہیں اور قرآن میں اس کی علامت بنا دی ہو تاکہ قرآن تائیدیں رات میں ختم ہو جاوے
اور ملکوں میں قرآن میں دس دس آیتوں پر بھی علامت بنائی گئی تھی اور اس کو رکوع مقرر کیا گیا تھا
تاکہ تراویح کی ہر رکعت میں قرأت تہی ہون پر بھی جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا مگر
تائیدیں یا اکیسویں شب میں قرآن ختم ہو جاوے تو باقی مہینہ میں تراویح نہ چھوڑے اس لیے کہ تراویح
سنت ہے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہوا اور اصح ہے کہ تراویح کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ سراج الوداع میں لکھا
ہوا اگر تراویح کی قرأت میں غلطی ہوئی اور کوئی سورۃ یا آیت چھوڑ کر اس کے بعد کی سورۃ یا آیت پڑھی تو
مستحب ہے کہ اس چھوٹی ہوئی کو بڑھ کر پھر اس پر بھی مہی ہوئی کو دوبارہ پڑھے تاکہ ترتیب کے موافق ہو جائے
قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر ایک دو گانہ میں کچھ قرآن پڑھا پھر وہ دو گانہ فاسد ہو گیا تو اس دو گانہ کی قرأت
ثانیہ نہ آوے اور اس قرأت کا اعادہ کرے تاکہ ختم صحیح نازل میں ادا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ قرأت
بھی ثانیہ میں آجادیگی یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہوا منہ شہرہ میں لوگوں نے ختم چھوڑ دیا ہے اس لیے کہ وہ
کاموں میں سستی ہو گئی ہے پھر انہیں سے بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں محل ہو اللہ احد
پڑھتے ہیں اور بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ سورہ الم تر کیف سے آخر قرآن تک پڑھتے ہیں ان دونوں میں
میں بھی قول بہتر ہے اس واسطے کہ رکعتوں کی انتہی کی مجال میں پڑتی اور اس کے یاد کرنے میں دل میں ہٹتا
یہ نہیں میں لکھا ہوا اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ بلا عذر تراویح کی نازل ہو کر پڑھنا مستحب میں جواز
میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے کہ ثواب اس کا کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے
اُدھا ہوتا ہے اگر امام عذر کی وجہ سے یا بے عذر چھوڑ کر تراویح پڑھے اور مقتدی کھڑے ہوں تو بعض فقہاء
نے کہا ہے کہ سب کے نزدیک نازل ہوگی یہی صحیح ہے اور جب کھڑے ہونے والے کا اعتدائے دینے والے کے
پچھے جمع ہو گیا تو اس میں اختلاف ہے کہ جماعت والوں کے واسطے کیا مستحب ہے بعضوں نے کہا ہے کہ ہٹنا
مستحب ہے تاکہ مخالفت کی صورت نہ رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا فتاویٰ میں ہے کہ اگر چہ ہر
رکعت میں ایک سلام سے پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا تو بطور استحسان کے نماز قاصد
ہوگی امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ سے دور و اقرب میں ہیں اور دونوں میں اظہر روایت ہو

اور محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ وہ چاروں رکعتیں بجائے ایک تسلیم یعنی ایک دو گانہ کے ہو گئی ہیں صحیح ہے اور یہ
سراج الودیع میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ابو بکر اسکاٹ سے کسی نے پوچھا کہ اگر
شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اسکا کیا حکم ہو انھوں نے
جواب دیا کہ اگر اسکو قیام یاد آ گیا تو اسکو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلا م پھر دے اور دوسری رکعت
کے سجدہ کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور بڑھا دے اور یہ چاروں رکعتیں قائم مقام ایک
تسلیم کے ہو گئی اور اگر دوسری رکعت میں قعدہ تشدد کے بیٹھ لیا ہے تو اس میں اخلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ
دوسرے ادا ہو جائیں گے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس تسلیم پڑھیں اور
پھر تسلیم میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس پر تراویح کی قضا آگئی اور کچھ
نہ آدھکا یہی قیاس ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ کا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ رحمہ سے ہے اور استحسان
کے طور پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس نماز کو تراویح کے قائم مقام نہیں
کرنا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے سجدے سے
کچھ واجب نہ ہوگا خواہ بھول کر پڑھی ہو خواہ نماز اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اگر بھول کر
پڑھی ہو تو یہی حکم ہے اور اگر عمدتاً پڑھی ہو تو تیسری رکعت کے بجائے دو رکعتیں لازم ہو گئی ہیں تراویح کے
ساتھ میں رکعتیں اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو انکو بجائے تراویح کے جائز سمجھ لیتا ہے
امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اگر بھول کر پڑھی ہیں تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر عمدتاً
پڑھی ہیں تو نہیں رکعتیں لازم ہو گئی یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر
تراویح کی حیثیت یا اگر قعدہ یا دس رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد مثلاً تو اکثر کا قول
یہ ہے کہ ہر دو گانہ ایک تسلیم ہو جائیگا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک
سلام سے پڑھیں تو اگر دو رکعت کے بعد بیٹھا ہو تو سب تراویح ادا ہو جائیں گی اور اگر کسی دو گانہ میں نہیں بیٹھا
صرف تیسری میں ہی بیٹھا ہے تو وہ بطریق استحسان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیم ادا ہو جائیگا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ کہہ دے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھے اور جب امام
رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اسی طرح اگر نیک کا ظہر ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا کر وہ یہ
بلکہ علیحدہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے اس واسطے کہ نیک کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی و غفلت
ہوتی ہے اور قرآن میں غور و فکر نہ آجھو بیٹھا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے تراویح کی نماز امام
کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا دو گانہ بھی
پڑھا اور تشدد کے واسطے قعدہ میں بیٹھا اسوقت وہ شخص ہوشیار رہا اگر اسکو یہ معلوم ہو گیا تو سلام پھیر کر
دو دو بارہ نیت بلند کر امام کے ساتھ تشدد میں شریک ہو جائے اور جوقت امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر
دو رکعتیں جلد پڑھ لے اور سلام پھیر دے پھر امام کے ساتھ تیسرے دو گانہ میں شریک ہو جائے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے

و سوان باب فرض میں شریک ہونے کے بیان میں اگر قرب یا غریب کی نماز کی ایک
 رکعت پڑھ چکا ہو اور جماعت شروع ہوئی تو اس ایک رکعت کو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہونے
 اور اگر دوسری رکعت میں ہو اور ابھی سجدہ نہیں کیا ہو تو اسکو بھی توڑ دے اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ
 کر چکا ہو تو پھر نہ توڑے اور اسکو پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ میں شریک ہو دے اسوا سئلے کہ صبح کی نماز
 کے بعد نفل کر دے اور مغرب میں یا تو نفل کی طاق رکعتیں ہو گئی یا اگر چار رکعتیں پڑھ چکا تو امام کی مخالفت
 ہو گئی یہ بیس میں لکھا ہے اور یہ سب بڑھت ہو اور اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو چار رکعتیں پوری کرے
 اسلئے کہ سنت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر ہو کافی میں لکھا ہے اور اسے نہ کیا یہ صحیح شرعی میں
 لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام پھریا تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور اسکو چاہیے کہ چار رکعتوں کی مضامرے
 اسوا سئلے کہ وہ اقتدا کی وجہ سے اس پر لازم ہو گئیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر اس نفل پڑھنے والے نے
 مقرب کی نماز میں ایسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جسے تیسری رکعت میں قرأت نہیں کی تو اگر مقتدی نے قرأت
 کی تو نماز اسکی جائز ہو اور اگر قرأت نہیں کی تو بھی تبیعت امام اسکی نماز جائز ہو گئی یہ فیخ امام شافعی
 سے منقول ہے اور اگر امام چوتھی رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر پڑھا ہوا مقتدی نے اس چوتھی رکعت میں
 بھی متابعت کی تو مقتدی کی نماز قاصد ہو جائیگی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہے اگرچہ
 امام کی نماز نفل ہو گئی لیکن پہلے فرض بھی پھر فرض سے نفل کی طرف کو چلا گیا پس گویا اسے دو نمازین دو نمازوں
 سے پڑھیں تو اس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر حدیث کے دو اماموں کے پیچھے ہو گئی اسلئے
 جائز نہیں مگر اصل نماز کسی نے شروع کی پھر جماعت قائم ہوئی تو نماز یہ ہو کہ اسکو نہ توڑے خواہ رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو
 یہی حکم ہے اس صورت میں کہ مذکور کی نماز یا قضا شروع کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے ظہر کی نماز کی ایک رکعت
 پڑھی تھی پھر جماعت قائم ہوئی تو وہ ایک رکعت اور پڑھ لے پھر امام کے ساتھ داخل ہو جاوے اور اگر پہلی
 رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اسکو توڑ دے اور امام کے ساتھ داخل ہو جاوے یہی صحیح ہے یہ امام میں لکھا ہے
 بیان جماعت قائم ہونے سے امام کا نماز شروع کرنا مراد ہے موزن کا اقامت کثرا مراد نہیں اور اگر موزن
 اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلے رکعت کا سجدہ نہیں تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ حکم ہے کہ وہ
 رکعتیں پوری کر لے یہ نہا یہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص گھر میں نہ پڑھا تھا
 اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا مسجد میں نماز پڑھا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی
 حالت میں نہ توڑے اگر ظہر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہو اور جماعت قائم ہوئی تو اپنی نماز پوری کر کے نفل کی یا
 سے اقتدا کرے اور اگر تیسری رکعت میں ہو اور اس رکعت کا ابھی سجدہ نہیں کیا ہو تو نماز کو قطع کر دے
 اور اس میں اختیار ہے چاہے قعدہ کی طرف کو لوٹے اور سلام پھرے چاہے سلام نہ پھرے اسی طرح کھڑا ہوا
 پھر لکر امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کر لے اور قیام کی حالت میں سلام پھرے یہ میں لکھا ہے
 اصح یہ ہے کہ دونوں صورتوں کا اختیار ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسی طرح کھڑا
 ایک سلام پھر کر نماز توڑ دے اور یہی اصح ہے اسلئے کہ قعدہ نادکے تمام ہونے کے لیے شرط تھا اور یہ نماز کا

توڑنا اور ناز کا تمام ہونا نہیں اس واسطے کہ ظہر کی ناز دو رکعتوں پر تمام نہیں ہوتی اور ایک ہی سلام کافی ہو چکا ہے
 میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ خطایا عصر کی ناز شروع کر دی ہو اور پھر اس کی جماعت قائم ہوئی ہو
 عصر کی ناز تمام کرنے کے بعد ظہر کی نیت سے ناز میں شریک جس شخص کو ظہر کی ایک رکعت امام کے
 ساتھ ہی تو اسے سب فقہاء کے قول کے بموجب ظہر کی ناز جماعت سے نہیں پڑی لیکن سب فقہاء کے نزدیک جماعت
 کی فضیلت پالی اور اگر تین رکعتیں امام کے ساتھ پائیں تو بالاجماع ظہر کی ناز جماعت سے پڑنے والا ہو گیا یہ
 سراج الودیع میں لکھا ہے اگر نفل ناز شروع کی پھر فرض کی جماعت قائم ہوئی تو جو دو گانہ پڑھ رہا ہو اسکو تمام کرنے
 اور زیادتی نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر ظہر یا عصر سے پہلے کی سنتیں پڑھنا تھا اور ظہر کی جماعت قائم
 ہوئی یا جمعہ کا خطبہ شروع ہوا تو دو رکعتیں پڑھ کر ناز کو قطع کر دے یہ امام ابو یوسف رحمہ سے مروی ہے اور بعضوں
 نے لکھا ہے ناز کو پورا کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الودیع
 میں لکھا ہے جس شخص نے امام کو فجر کی ناز پڑھتے ہوئے پایا اور اسے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہیں تو اگر اسے
 یہ خوف ہو کہ ایک رکعت فوت ہو جاوے گی اور دوسری امام کے ساتھ مل جاوے گی تو وہ مسجد کے دروازے
 کے پاس سنتیں پڑھ لے پھر ناز میں داخل ہو اور اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو مسلمان
 نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہے کتاب میں یہ مذکور نہیں کہ اگر اسکو یہ خیال ہو کہ قعدہ
 مل جاوے گا تو کیا کرے اور کتاب میں جو یہ مذکور ہو کہ اگر اسکو دو دنوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف
 ہو تو ظاہر اس سے یہ ہوتا ہو کہ جبکہ یہ خوف ہو کہ کوئی رکعت نہ ملے گی صرف قعدہ ملے گا وہ سنتیں نہ پڑھے اور
 امام کے ساتھ داخل ہو جاوے اور فقیر ابو جعفر سے منقول ہے کہ اگر قعدہ ملنے کی توقع ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ
 اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سنتیں پڑھے اس واسطے کہ ان دونوں کے نزدیک شہد کا مناسبت رکعت
 کے ملنے کے ہے یہ لکھا ہے اس کے سنا اور باقی سنتوں کا یہ حکم ہے کہ اگر یہ سمجھے کہ امام کے رکوع کرنے
 سے پہلے تمام کر لوں گا تو مسجد سے باہر پڑھ لے اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے ساتھ
 ناز شروع کر دے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہو یا
 دوسرے میں تو سنتیں چھوڑ دے اور امام کے ساتھ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی مسجد میں
 داخل ہو اور اس میں اذان ہو چکی ہو تو بغیر ناز پڑھے وہاں سے باہر نہ نکرو ہو لیکن وہ اگر کسی اور مسجد کا
 سونڈن یا امام ہو اور اس کے ٹوٹنے سے جماعت متفرق ہو جاوے گی تو اس کے واسطے مسجد سے باہر ہو جائے
 میں جو مضائقہ نہیں یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جس نے ابھی تک وہ ناز نہ پڑھی ہو اور ایک بار پڑھ چکا ہو تو معتذر اور
 ظہر کی ناز میں جب تک سونڈن نے اقامت نہیں کی ہو مسجد سے باہر چلا جائے میں مضائقہ نہیں اور اگر
 سونڈن نے اقامت شروع کر دی تو مسجد سے باہر نہ جاوے اور نفل کی نیت سے ان نازوں کو پڑھے
 اور عصر اور مغرب اور فجر کی نازوں میں یہ حکم ہے کہ مسجد سے باہر چلا جاوے اور اگر ظہر یا اور اس کے ساتھ
 داخل ہوا تو اگر وہ یہ یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور کچھ کچھ پڑھا
 اس نے میں امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو اسکو وہ رکعت ملے یا نہیں پڑھا ہو خواہ اتنی دیر میں نہ ہو جس کی تک

ہو سکتا تھا یا نہ ہو سکتا تھا دونوں صورتوں میں ایک حکم ہو اور اسی طرح اگر تکبیر لکڑہ ٹھہرا اور حجاب کیا لیکن اگر رکوع میں جانے سے پہلے امام نے سر اٹھالیا تو بھی اُسکو وہ رکعت نہ ملی مجبوری سے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص سجدہ میں داخل ہوا اور امام رکوع میں ہو تو ہمارے بعض شاہخ نے کہا ہو کہ اگر سجدہ چاہیے کہ تکبیر لکڑہ رکوع کرے پھر جل کر صفت میں مل جاوے تاکہ رکوع فوت ہو اور ہمارے نزدیک اگر بڑی زمین قدم چلیگا تو سجدہ باطل ہو جاوے گی ورنہ کر دہ ہوگی اور اکثر شاہخ کا قول یہ ہے کہ وہ تکبیر نہ لکے تاکہ نماز میں چلتا نہ پڑے جلائی نہ ذکر کیا ہو کہ کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور کھڑے ہو کر تکبیر کی اور اُسے جھکنے شروع کیا اسوقت امام نے اٹھنا شروع کیا تو اگر امام کے سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اُسکے ساتھ شریک ہو گیا تو واضح ہے کہ اس رکعت کا اعتبار ہوگا اگرچہ مشارکت بتقرری ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے فقہا کا اجماع ہے کہ اگر کسی شخص نے امام کو کھڑا ہوا پایا اور تکبیر کی اور امام کے ساتھ رکوع نہ کیا یا نہ کیا کہ امام رکوع کچکا پھر رکوع کیا تو اُسکو وہ رکعت مل گئی اور اس بات پر فقہا کا اجماع ہے کہ اگر کسی نے رکوع کے فورہ میں امام کو اقتدا کیا تو اُسکو وہ رکعت نہ ملی یہ بھار اراق میں لکھا ہے جن شخص امام کو رکوع میں پاوے تو کھڑے ہو کر تحمید باندھے اور تکبیر کھڑے ہو جائیں غالب ہو کہ امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے گا تو سہما سہما اللہ بھی پڑھے اور عید کی نماز ہو تو اُسکی تکبیر میں بھی کھڑا ہو کر کہے اور اگر اُسکو یہ خوف ہو کہ رکوع فوت ہو جائیگا تو رکوع کر دے اور رکوع میں تمہی عید کی تکبیر کے یہ کافی کے باب صلوۃ العید میں لکھا ہے جو شخص امام کو رکوع میں پاوے اُسکو وہ دونوں تکبیروں کی حاجت ہیں بعض فقہا کا اس میں خلاف ہے اور اگر اُس ایک تکبیر سے رکوع کی نیت کر لے اور نماز کے شروع کی نیت نہ کرے تو جائز ہے اور نیت اُسکی مفور ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سب رکعتوں میں رکوع اور سجدہ امام سے پہلے کیا تو اس پر واجب ہے کہ ایک رکعت بغیر قرات پڑھے اور اپنی نماز تمام کرے اور اگر رکوع امام کے ساتھ کیا ہو اور سجدہ اُس سے پہلے کیا ہو تو وہ رکعتوں کی خضاکرے اور اگر رکوع پہلے کیا ہو اور سجدہ ساتھ کیا ہو تو بغیر قرات چار رکعتیں اس پر واجب ہو گئی اور اگر رکوع امام کے بعد کیا ہو اور سجدہ بھی امام کے بعد کیا ہو تو بھی نماز جائز ہو جائے گی اور اگر امام کو رکوع اور سجدہ دونوں کے آخر میں پایا ہو تو جائز ہے یہ قنادی قاضی خانی میں لکھا ہے جو شخص کسی سجدہ میں داخل ہوا اور اس میں نماز ہو چکی ہو تو اگر وقت میں دست ہو تو فرض سے پہلے جہدہ رہا ہے نفل پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وقت تنگ ہو تو نفلوں کو چھوڑ دے بعضوں نے کہا ہو کہ ظہر اور فجر کی سنتوں کے سوا اور نفلوں کا یہ حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی کو جس فقہر خسی اور صاحب محیط اور قاضی خان اور ترمذی اور مجبوری نے اختیار کیا ہے یہ کھایہ میں لکھا ہے اور یہی نماز میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہو کہ سب کا یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہ صدرالاسلام نے اختیار کیا ہے یہ کھایہ میں لکھا ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ ان سنتوں کو کسی حالت میں نہ چھوڑے یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ فرض جماعت سے پڑھے ہوں یا نہ پڑھے ہوں لیکن اگر فرض کا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو تو چھوڑ دے یہ کھایہ میں لکھا ہے۔

لبا رصوان باب چھوٹی ہوئی نازون کی قضا کے بیان میں جو نادر وقت میں ہو
 ہو کر اس وقت چھوٹ جاوے تو اسکی قضا لازم ہو کر عواما سکون جانکر چھوڑا ہو یا بھول کر چھوڑا ہو یا بھول کر
 ہو جے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نازیں چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں کن
 نازوں کی قضا واجب نہیں چرشل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اسی طرح حالت عقل میں کن نازوں کی قضا واجب
 نہیں جن جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرد پر کن نازوں کی قضا واجب نہیں جو مرد رہنے کی حالت میں اس
 سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دارالحرب میں مسلمان ہوا اور ایک دن تک اسے اسوجہ سے ناز نہ پڑھی کہ ناز کا واجب ہونا اسکو
 معلوم نہ تھا تو اسپر کن نازوں کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بے ہوش تھا یا ادا بے ہوش تھا کہ اشاہ سے بھی ناز نہیں
 پڑ چکا تھا تو نازیں اس حالت میں فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نازیں ایک دن رات کی نازوں سے
 بڑھ گئی ہیں تو انکی قضا واجب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہو کہ جس صفت سے ناز میں فوت ہوئی ہو اسی صفت کے
 ساتھ ادا کی جاوے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں
 چار رکعت والے فرض قضا ہوئے ہیں وہ سفر میں آنکو چار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں
 قضا ہوتی ہیں تو اقامت کی حالت میں آنکو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا
 فرض ہو واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ مطلقاً
 کے سوا تمام عمر اسکا وقت ہو اور وہ تین وقت یہ ہیں سورج کے طلوع ہونے کے وقت اور زوال ہونے
 وقت اور غروب ہونے وقت ان اوقات میں ناز جائز نہیں یہ بھر ارات میں لکھا ہے کسی شخص نے
 ناز پڑھی پھر مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اس ناز کا اعادہ کرے یہ کافی
 میں لکھا ہے کسی رشک نے عشا کی ناز پڑھی پھر سو گیا اور اسکو احتلام ہوا اور فجر کے طلوع ہونے
 سے پہلے ہو شمار ہو گیا تو عشا کو قضا کرے گا رکعت کا حکم اسکے خلاف ہو پس اگر رکعتی فجر کے طلوع ہونے سے
 پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اسپر واجب نہ ہوگی اسواسطے کہ جب واجب ہونے کی حالت
 میں حیض آجاتا ہو تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو بدرجہ اولیٰ حیض نام
 وجوب ہوگا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی ناز اسپر واجب ہوگی اور اگر رکعتی طلوع فجر سے
 پہلے ہو شمار نہ ہوا تو جنون نے کہا ہے کہ عشا کو قضا کرے گا یہ صحیح شرعی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ قادی مالکی
 میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نازوں کو عشا سے قضا کرے تو اگر چہ نازوں کو قضا کرنا ہی تو امام کو
 چاہیے کہ ناز میں جہر کرے اور اگر نہ تھا پڑھتا پڑھتا ہو تو جہر اور خافت میں اختیار ہو جسے تنہا نادر قضا کا
 اور اگر آہستہ قرأت پڑھنے کی تلازمین تو آہستہ پڑھا جب ہی اور امام کے واسطے بھی یہی حکم ہے بلکہ
 میں لکھا ہے وقت کی ناز اور چھوٹی ہوئی ناز میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان مکہ کہ وقت کی ناز
 قضا ناز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ صحیح شرعی میں لکھا ہے اسی طرح فرض اور وتر میں ترتیب واجب
 تر شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی ناز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ وتر میں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک وہ نادر قضا نہ ہوگی۔ اگر نفل ناز میں کسی فرض یا واجب ناز کا فوت ہوا اسکو یاد آیا تو نفل یا سب

نہوں کی اسلئے کہ ترتیب کا وجہ فرضوں میں خلافت قیاس ثابت ہوا ہو اسلئے غیر فرض کو اسلئے ناسخ
 نہیں لائے یہ عیاضی میں لکھا ہو فتاویٰ قاضیہ میں لکھا ہو کہ رکعت بائع ہوا اور وقت میں نماز
 پڑھی تو وہ صاحب ترتیب ہو جائے جیسے وقت عبودت بائع ہوئی اور خون صبح دیکھا تو ایک رکعت کے حیض سے
 صاحب عادت ہو جاتی ہو یہ تاہم خانہ میں لکھا ہو لیکن نماز کے بعض اعمال میں ہمارے نزدیک باہم ترتیب
 فرض نہیں ہے محیط میں لکھا ہو بیان تک کہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو پھر
 اسلئے پیچھے سو گیا یا اسکو حدیث ہو گیا اور امام آگے بڑھ گیا پھر ہوشیار ہوا یا پھر وضو کے نماز میں
 شریک ہوا تو اسپر واجب ہو کہ اول وہ نماز پڑھے جو چھوٹ گئی ہو پھر امام کی متابعت کرے اور اگر امام
 کو نماز میں پایا پس اگر اول امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پھرنے کے بعد پہلی نماز کی قضا کی تو ہمارے
 قیوں اماموں کے نزدیک جائز اسی طرح جمعہ کی نماز میں اگر آدمی نہ تکی کثرت کی وجہ سے پہلی رکعت امام
 کے ساتھ ادا کر سکا اور دوسری رکعت ادا کی پس دوسری رکعت پہلی رکعت کے ادا کرنے سے پہلے ادا
 ہوئی پھر امام کے سلام پھرنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ شرح طحاوی کی فصل
 استر عورت میں لکھا ہو کہ ترتیب جو کچھ سے اور ان چیزوں سے جو بوجہ لینے کے حکم میں ہیں ماقط
 ہو جاتی ہو یہ مضرات میں لکھا ہو اگر وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی بھولی ہوئی نماز یاد آئی تو وقت
 کی نماز جائز ہو گئی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر طہر کی نماز اس گمان پر پڑھی کہ وضو اسلئے
 وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ طہر کی نماز ہے وضو بھی غلطی تو صرف طہر کی نماز کا اعادہ کرے اسلئے
 یہ وہ طہر کی نماز کے حق میں بخیر گئے والے کے حکم میں ہو بخلاف اسلئے اگر مرد کے روز میں طہر کی
 نماز وضو کے گمان سے پڑھی پھر وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ طہر کی نماز ہے وضو بھی غلطی
 تو دونوں دنوں کا اعادہ کرے اسلئے کہ عصر کی نماز وہاں طہر کی تابع ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر کسی شخص
 نے طہر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہو تو اسکی طہر فاسد ہو جائیگی پھر فجر کی نماز
 قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اسکو طہر یاد ہو تو عصر جائز ہوگی اسلئے کہ عصر کا وقت اس گمان میں
 کوئی نماز اسلئے اور قضا نہیں ہو اور یہ گمان مضرب یقین میں لکھا ہو اور اگر طہر میں یہ شک ہو کہ اپنے
 فجر کی نماز پڑھی ہو یا نہیں پڑھی پس جب فارغ ہوا تو اسکو یقین ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہو تو اول فجر
 کی نماز پڑھے پھر طہر کی نماز کا اعادہ کرے یہ محیط شری میں لکھا ہو اور جس شخص کو نماز کے اندر یاد کہ پھر
 کچھ نمازین قضا ہیں نفعیہ ابو جعفر رحمہ اللہ علیہ سے یہ منقول ہو کہ ہمارے نزدیک اسکی نماز فاسد ہو جائیگی
 لیکن یاد آتی ہو نماز کو تو نہ دے بلکہ دو رکعتیں پوری کرے اور بعد اسلئے فعل پڑھ سکتا ہو خواہ وہ
 قضا پیدائی ہو یا نہی یہ محیط میں لکھا ہو اگر جمعہ کی نماز پڑھے والے کو یاد آئے کہ اسپر فجر کی نماز باقی ہو تو
 اگر ایسی حالت ہو کہ اگر اس نماز کو قطع کرے اور فجر کی نماز کی میں مشغول ہو تو جمعہ فوت ہو جائیگا لیکن نہایت
 نہیں فوت ہوئے گا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جمعہ کو قطع کرے اور فجر کی
 نماز پڑھے پھر طہر کی نماز پڑھے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جمعہ کو ادا کرے اور اگر ایسی حالت ہو

کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد ہی جمعہ مل جاوے گا تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ اول فجر کی نماز پڑھ سلا اور اگر ایسی حالت ہو کہ اگر جمعہ کو قطع کر کے فجر کی نماز میں مشغول ہوگا تو وقت ہو جائیگا تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ اول جمعہ کو تمام کر لے پھر فجر کی نماز قضا کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے وقت کی تنگی میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر تنگ وقت میں بھی قضا نماز کو مقدم کر لیا تو نماز جائز ہوگی مگر لنگار ہوگا یہ نہرائی خانہ میں لکھا ہے۔ وقت کی تنگی اسکو کہنے میں کہ وقت اسقدر باقی ہو کہ جہین اس وقت کی نماز اور قضا نماز دونوں پڑھ سکے بیان تک کہ اگر اس پر خفا کی نماز قضا باقی ہو اور وہ جائے کہ اگر میں عشا کی نماز کی قضا میں مشغول ہوگا اور پھر فجر کی نماز پڑھوں گا تو قعدہ میں بقدر تشہد بیٹھے پہلے سورج نکل آوے گا تو فجر کی نماز وقت میں پڑھ لے اور عشا کی نماز سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا کو افضل طور پر نہیں پڑھ سکتا تو یہی ترتیب لی رہا ہے کہ رے مثلاً اتنا وقت ہو کہ اگر قضا پڑھے تو وقت کی نماز تحفیف کے ساتھ اور قرات اور تمام رکعات میں کمی کے ساتھ ادا ہوگی تو ترتیب ضرور ہے اور صرف اسی قدر پر اکتفا کرے جس سے نماز جائز ہو جائے یہ قرناشی میں لکھا ہے اور وقت کی تنگی کا اعتبار نماز شروع کرنے کے وقت ہے اگر کسی کو وقت کی از شروع کرنے کے وقت قضا نادیا نہ تھی اور اسے قرات اتنی تھی پڑھی کہ وقت تنگ ہو گیا تو اس کی نماز جائز ہوگی لیکن اگر اسکو توڑ کر پھر شروع کرے تو جائز ہوگی اور اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز زیادہ تھی قرات میں قیول کی پھر وقت تنگ ہونے پر انکو قضا نماز یاد آگئی تو وہ نماز جائز ہوگی اور اس نماز قضا کرنا اس پر لازم نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے حقیقت میں وقت تنگ ہونے کا اعتبار نماز پڑھنے والے کے گمان کا اعتبار نہیں یہ بخاری میں لکھا ہے اگر کسی پر عشا کی نماز قضا تھی اور اسکو گمان ہے جو کہ پڑھنا وقت تنگ ہو گیا ہے اور اسے فجر کی نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ فجر کا وقت بت بانی ہے تو وہ فجر کی نماز پڑھ کر جائز ہوگی اس کے بعد فوراً کرے کہ اگر وقت دونوں نمازوں کے لائق ہے تو دونوں نمازیں پڑھے ورنہ فجر کی نماز کا اعادہ کرے اور اس کے پھر فوراً کرے کہ وقت اسقدر باقی ہے اگر فجر کے وقت میں غصہ مستحکم ہو تو یہ نماز بھی باطل ہو گئی اور اسی طرح آخر وقت تک کیے جاوے اور اگر عشا کی نماز پڑھ لی پھر نماز کا اعادہ نہ کیا اور قعدہ میں مختار تشہد بیٹھے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو فجر کی نماز صحیح ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہے اسی طرح اگر ظہر کے آخر میں فجر کی نماز کی قضا یاد آئی اور اسکو گمان ہے کہ وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں پھر ظہر کی نماز پڑھ لی اور اس کے بعد بھی کچھ ظہر کا وقت باقی تھا پھر غور ہے اگر باقی وقت میں اتنی گنجائش ہو کہ فجر اور ظہر دونوں پڑھ سکتا ہے تو ظہر کی نماز پڑھ چکا ہے تو ظہر باقی اسکو چاہیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر وقت اسقدر باقی ہو کہ فجر کی نماز پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہے پھر ظہر میں غصہ سے نکل گیا ہے اور اگر چھوٹی ہوئی نماز میں ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں صرف اسقدر گنجائش ہو کہ اس وقت کے فرائض کے ساتھ چھوٹی ہوئی نماز میں سے بعض پڑھ سکتا ہے سب میں پڑھ سکتا تو جب تک

بعض نیا زون کو نہ پڑے وقت کی نادر جائز ہوگی پس اگر فجر کے وقت میں یاد آیا کہ عشا اور زہری نماز
 چھوٹ گئی تھی اور وقت صرت پانچ رکعتوں کا باقی ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اول نماز
 قضا پڑھے پھر فجر کی نماز پڑھے پھر سورج کے طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا پڑھے اور اگر عصر کے وقت
 میں یاد آیا کہ آٹھ رکعتوں کی نماز نہیں پڑھی اور وقت میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کی گناہش نہیں تو
 اسکو چاہیے کہ اول نماز کی قضا کرے پھر عصر کی پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی گناہش ہو
 تو اسکو چاہیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر عصر کی نماز پڑھے پھر نماز کی قضا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ عصر کے وقت میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک آخر وقت کا اعتبار
 یہ نہیں میں لکھا ہے اور خمس المائہ سرخسی نے بسوط میں ذکر کیا ہے اگر اگر عصر کی نماز کا ادا کرنا سورج
 کے متغیر ہونے سے پہلے ممکن ہو تو ترتیب کی رعایت واجب ہو اور اگر دونوں نادرین سورج کے غروب
 سے پہلے ادا نہیں ہو سکتے تو اول عصر کی نماز کا ادا کرنا واجب ہو اور اگر نماز کی نماز تقریباً سے پہلے ادا
 نہیں ہو سکتی اور عصر کی ساری نادیا تھوڑی سورج متغیر ہونے کے بعد ہو جائے تو ترتیب کی رعایت واجب ہے
 مگر حسن ابن زیاد کے قول کے بموجب اول عصر کی نماز پڑھے اسلئے کہ سورج کے خفیہ ہونے کے بعد
 نزدیک عصر کا وقت نہیں رہتا یہ ناپ میں لکھا ہے اور اگر وقت مستحب صرت استدر باقی ہو جس میں نماز کی گناہش
 نہیں تو ترتیب بالاجماع ساقط ہو جائے گی یہ تمہید میں لکھا ہے اور اگر عصر کی نماز اول وقت میں شروع کیا
 اسکو یہ معلوم نہیں کہ اس پر نماز کی نماز باقی ہو اور عصر کی نادیا تھوڑی دیر میں پڑھی کہ وقت رات کا داخل ہو گیا ہے
 یاد آیا کہ اس پر نماز باقی ہو تو اسکو چاہیے کہ اپنی نادیا سی طرح پرستار ہے یہ جو ہرۃ الزہری میں لکھا ہے
 اور وقت کے تنگ ہو جانے سے جو ترتیب ساقط ہو جاتی ہو وہ واضح قول کے بموجب وقت کے
 نکلنے کے بعد پھر نہیں لوٹتی یا نہ کہ اگر وقت کی نماز کے پڑھنے کے درمیان میں وقت خارج ہو گیا تو واضح قول
 کے بموجب وہ نماز فاسد ہوگی اور واضح قول کے بموجب وہ نماز ادا ہوگی نہ قضا یہ نادر ہی میں لکھا ہے اور
 بھولنے کی صورت میں جب تک بھولا ہوا ہو تب تک ترتیب کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اور جب قضا فاسد
 یاد آتی ہو تو ترتیب لازم ہو جاتی ہو یہ آثار خانیہ میں خلاصہ خانیہ سے نقل کیا ہے جب قضا نادرین
 بہت سی ہو جائیں تب ترتیب ساقط ہو جاتی ہو یہی صحیح ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور بہت ہو جانے
 کی حد یہ ہو کہ جسٹی نماز کا وقت نکل کر جمع ہو جائے اور امام محمد رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے کہ جسٹی نماز
 کا وقت داخل ہو جائے پہلا قول صحیح ہو یہ ہایہ میں لکھا ہے مستبرہ ہو کہ قضا نادر کے بعد جمع وقت درمیان
 میں آجاء دین اور اگر بعد اس کے نادرین اپنے وقت میں ادا کرنا ہو اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ نادرین
 جمع ہو جائیں اگر یہ حفرق ہوں اور فائز اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر تھا ہے کہ اگر نادرین
 نادرین جو ہیں مثلاً ایک دن کی ہر ایک دن کی ہر ایک دن کی مغرب اور یہ معلوم نہیں کہ ان میں کون سی
 پہلی ہو تو پہلے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہو جائے گی اسوا اسلئے کہ قضا نادرین کے درمیان میں بہت سے
 وقت آگے اور دوسرے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہوگی اسوا اسلئے کہ اس قول میں جو نادرین

کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ آثارِ جاہلیہ میں بنایا ہے۔ اسی طرح اگر دو نمازیں دو دن کی نماز
ہوئیں اور اب یا نہیں آتا کہ کوئی نمازین نہیں تو دو دن کی نماز کا اجادہ کر لیا اور علیٰ ہذا القیاس اگر تین
نمازیں تین دن کی یا پانچ نمازیں پانچ دن کی اسی طرح بھول گیا تو بھی یہی حکم اور ایک دن کی نماز اور دوسرے
دن کی عصر قضا ہوئی اور یہ یاد نہیں کہ کوئی اول قضا ہوئی تھی تو گمان غالب سے کسی کو اول مقرر کرے
اور اگر کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو دن کو قضا پڑے اور جسکو اول نماز
اُسکو دوبارہ پھر پڑے اسیلئے کہ بطریق احتیاط ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہو اور احتیاط عبادات میں جب تک
اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے جب گمان غالب سے کسی ایک کو اول مقرر کرنے سے عاجز ہو تو ترتیب
اُس سے ساکت ہو جائیگی پس دوبارہ ادا کرنا لازم ہوگا یہ مہیا خنسی میں لکھا ہے۔ پس اگر اول نماز پڑھی
پھر عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی تو افضل ہو اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی پھر عصر کی پڑھی تو بھی
جائز ہے۔ عصر کی نماز پڑھنے والے کو اگر یہ یاد آئے کہ ایک سجدہ اُس سے چھوٹ گیا ہو اور یہ یاد نہیں کہ وہ
ظہر کی نماز میں سے چھوٹا ہو یا عصر کی نماز پڑھ رہا ہو اُس میں سے چھوٹا ہو تو وہ ایک طرف گمان غالب
کرے اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو عصر کی نماز کو پورا کر کے اس احتمال کے سبب سے کشائے وہ
سجدہ اسی عصر سے چھوٹا ہو ایک سجدہ اور کر لے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ پڑھے
اور اگر اعادہ نہ کرے تو کچھ حرج نہیں یہ غلط میں لکھا ہے مسائل متفرقہ میں بھی لکھا ہے کہ میرے والد سے کسی
نے پوچھا کہ کسی شخص نے عصر کی نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان بن سولج غروب ہو گیا پھر اس عصر میں
کسی شخص نے اُسکا اقتدا کیا تو یہ اقتدا صحیح ہوگا یا نہیں تو اُسے جواب دیا کہ اگر امام مقیم اور امت کی
سافرین ہو تو جائز ہوگی یہ تا آنکہ خانہ میں لکھا ہو شافعی مذہب والا اگر خفی ہو جاوے اور اُسکی کچھ نمازیں
شافعی مذہب میں ہونے کے زمانہ میں قضا ہوئیں نہیں پھر خفی ہونے کے زمانہ میں اپنے قضا کرنے کا
ارادہ کیا تو انکو امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے موافق پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص تیمم صرف
پونچھ تک اور وتر کی ایک رکعت جائز سمجھتا ہو اُسکے بعد تیمم کو کہیں تک اور وتر کی تین رکعتیں جائز
سمجھنے لگا تو نماز اسی حالت میں پڑھ چکا ہو اُسکا اعادہ نہ کرے اور اگر اس طرح نماز اُسے بنی کسی سے
پونچھے صرف انہی حالت سے پڑھی تھی پھر کسی سے پوچھا اور اُسے وتر کی تین رکعتوں کا حکم کیا تو جب قدر
وتر کی نمازیں اس طرح پڑھی ہیں اُسکا اعادہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صیرفیہ میں کہ کسی عورت سے
ایک نماز چھوٹ گئی پھر اسکو حیض ہوا پھر پاک ہوئی اور باوجودیکہ اُسکو وہ قضا نماز یاد تھی اُسکو قضا نہ کیا
اور نماز پڑھی تو جائز نہیں یہ آثارِ جاہلیہ میں لکھا ہے کوئی عربی کا فردا اگر عرب میں مسلمان ہوا اور اُسکو شریعت
کا حکم نماز روزہ کا کچھ نہ معلوم ہوا پھر دارالاسلام میں داخل ہوا یا مر گیا تو اُس پر نماز روزہ کی بوجہ قیاس
و استحسان کے کو قضا نہیں اور جبکہ مرنے کے اخیر عذاب بھی نہیں ہوگا اور اگر دارالاسلام مسلمان ہوا تو
شریعت کے احکام معلوم ہوئے تو اُس پر حکم استحسان کے قضا لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان لکھا ہے
اور اگر پہلے شخص کو دارالحرب میں کسی نے احکام پہنچا دیے تو قضا لازم ہوگی اور جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ

یہ روایت کی ہو کہ اُسکو دو مردوں نے یا ایک مرد اور دو عورتوں نے خبر نہیں ہی ہو تو قضا لازم نہوگی یہ
محیط شخصی میں لکھا ہو مثلاً یہ میں ابو نصر ہے یہ روایت کی ہو کہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز قضا نہیں ہوئی
اور وہ بطور احتیاط کے اپنی عمر کی نمازین قضا کرتا ہو تو وہ اگر اپنی مجلس نمازوں میں نقصان یا کراہت کی وجہ سے
قضا کرتا ہو تو بہتر ہو اور اگر اس واسطے نہیں کرتا تو قضا نہ کرے اور مستحب یہ ہو کہ جائز ہو مگر فجر اور عصر کی نماز کے
بعد نہ پڑھے اور سلف میں سے بہت لوگوں نے غبہ فساد کی وجہ سے ایسا کیا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور
وہ شخص سب رکعتوں میں الحمد سورہ کے ساتھ پڑھے یہ طہرہ میں لکھا ہو اور فتاویٰ میں ہو کہ کوئی شخص
نمازوں کو قضا کرتا ہو تو وہ وتر کو بھی کرے اور اگر اس بات کا یقین نہ ہو کہ اُسپر کوئی وتر کی نماز باقی ہو
یا باقی نہیں تو وہ تیسری رکعت تنہا پڑھے پھر بعد از شہد فقہہ کرے پھر ایک رکعت اور پڑھے پس اگر
وتر باقی ہو تو ادا ہو گئی اور اگر باقی نہ تھی تو نفل کی چار رکعتیں ہو گئیں اور نفل کی نماز میں تنہا بہت
پڑھنے سے کوئی نقصان نہیں ہو اور حجۃ میں ہو کہ قضا نمازین پڑھنا نفل پڑھنے سے اولیٰ ہو لیکن مشہور
سنتیں اور چاشت کی نماز اور صلوٰۃ التہجد اور وہ نمازین جن میں حدیثوں میں خاص خاص سورتیں اور
خاص خاص ذکر مروی ہیں انکو نفل کی نیت سے پڑھے اور اسکے سوا سب نمازین قضا کی نیت سے پڑھے
یہ مضمرات میں لکھا ہو قضا نمازین مسجد میں نہ پڑھے اپنے گھر پڑھے یہ وجہ کروری میں لکھا ہو اور اگر باپ
نے اپنے بیٹے کو حکم کیا کہ میری طرف سے جو دنوں کی نمازین اور روزے قضا کر تو ہمارے نزدیک
جائز نہیں یہ آثار خانیا میں لکھا ہو اگر کوئی شخص مراد اُسپر بہت سی نمازین قضا ہیں اور اُسے اپنی نمازوں
کا کفارہ دینے کی وصیت کی تو اسکے تھائی مال سے ہر نماز کے واسطے نصف صاع کیوں اور ہر روز کے
واسطے بھی نصف صاع اور ہر روزہ کے واسطے نصف صاع دے اور اگر اُسے کچھ حرکتیں چھوڑا تو
اُسکے وارث نصف صاع کیوں فرض ہیں اور کسی مسکین کو دین پھر وہ مسکین اُسکے بعض وارثوں کو
صدقہ دیدے پھر اُس مسکین کو دین اور ایسے ہی سب کفارہ پورا کر لیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور فقہاء
حجۃ میں ہو کہ اگر اُسے اپنے وارثوں کے لیے وصیت نہیں کی اور بعض وارثوں نے اپنی طرف سے
امان کرنا چاہا تو جائز ہو اور ہر نماز سے نصف صاع کیوں دے اور نصف صاع کے شرعی دوسن چھٹے
ہیں اور اگر سب کیوں ایک ہی فقیر کو دیدے تو جائز ہو برخلاف اسکے قسم اور پھارا اور روزہ کے
کفارہ میں یہ جائز نہیں۔ اور اگر پانچ نمازوں کا تو سن ایک فقیر کو دے یا ایک سن ایک فقیر کو دے تو فقیر نے اختیار
کیا ہے چار نمازوں سے جائز ہوگا پانچوں میں نہ دے جائز نہ ہوگا فقیر میں ہو کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے کسی
شخص نے پوچھا کہ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نماز کی طرف سے صدقہ دینا جائز ہو آپ نے فرمایا جائز نہیں
اور میرے وہی اور ابو یوسف رحمہما سے سوال کیا کہ بہت ضعیف ہو گئے پھر بھی نہ دے گی میں نمازوں
کا صدقہ دینا واجب ہو جیسے کہ روزہ کا صدقہ دینا واجب ہو تو انھوں نے کہا میں یہ آثار خانیا میں لکھا ہو
فتاویٰ اہل سمرقند میں ہو کہ کسی شخص نے پانچ نمازین پڑھیں پھر اُسکو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک
نماز میں پہلی دو رکعتوں میں تراویح نہیں کی اور وہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کونسی نماز تھی تو بالکل مگر اور مغرب کا

عادہ کرنے اور اگر یہ یاد آیا کہ صرف ایک رکعت میں قرات چھوڑی ہو اور وہ نماز معلوم نہیں تو نماز اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ دو رکعتوں میں قرات چھوڑی ہو تو نماز اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ چار رکعتوں میں قرات چھوڑی ہو تو طہارہ و عصر اور عشا کا اعادہ کرے اور وتر اور نماز اور مغرب کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عمدتاً نازیں ترک کرتا ہو تو اسکو قتل نہ کریں یہ گناہی کے باب فساد الفتاویٰ میں لکھا ہے۔

بارِ حوا ان باب سجدہ سو کے بیان میں سب یہ ہو واجب ہے کہ ہمیں میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ دایہ میں لکھا ہے۔ سجدہ سو اسوقت واجب ہے کہ وقت میں اسکی گنتاں ہوئیں اگر کسی شخص صبح کی نماز سوکا سجدہ تھا اور اسنے ابھی سجدہ نہیں کیا اور پہلے سلام کے بعد سو بیچ طلوع ہو گیا تو سجدہ سو اس سے ساقط ہو گیا اور اسی طرح اگر کوئی شخص عصر کے بعد قضا پڑھا تھا اور اس میں سو ہوا اور سجدہ کرنے سے پہلے قضا پڑھ ہو گیا تو سجدہ سو ساقط ہو گیا اور جن چیزوں سے نماز کے بعد اور نماز کا بنا کر ممانع ہو جاتا ہے وہ چیزیں اگر سلام کے بعد واقع ہوں تو سجدہ سو ساقط ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور فقہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نادان ہو اور اس پر نفل کی بنا کر لے تو سجدہ سو نہ کرے یہ نہ الرائق میں لکھا ہے۔ سجدہ سو کا موقع بعد سلام کے ہے خواہ وہ سو نماز زیادتی کی وجہ سے ہو یا کمی کی اور اگر سلام سے پہلے سجدہ کرے تو چارے نزدیک جائز ہے اصول کی روایت یہی ہے اور وہ سلام پھیرے یہی صحیح ہے دایہ میں لکھا ہے اور تحکیم یہ ہے کہ ایک سلام پھیرے چھوٹا قول یہی ہے اور اصل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کافی میں لکھا ہے۔ اور دایہ میں طرف سلام پھیرے یہ زیادتی میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ پہلے سلام کے بعد اشداً کہہ کرے اور سجدہ کو تحکیم جائزے اور سجدہ میں تسبیح پڑھے پھر دو سجدہ اسی طرح کرے پھر دوبارہ تشهد پڑھے پھر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور درود اور دعا سو کے قصد میں پڑھے یہی صحیح ہے اور درصنوں میں لکھا ہے پہلے قصد میں پڑھے یہ ہمیں میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاطاً میں ہے کہ دونوں قصدوں میں پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سو کا حکم فرض اور نفل میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ سو کے دونوں سجدوں کے بعد قصد کرنا ناکارکن نہیں ہے اور اس قصد کا حکم سو کے سجدوں کے بعد ساقط ہوا ہے کہ نماز کا ختم قصد پر ہوا اگر کسی نے وہ قصد چھوڑ دیا اور کھڑا ہو گیا اور چل دیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی طحاوی نے یہی لکھا ہے سراج النراج میں لکھا ہے دو بلجیہ میں ہے کہ اصل یہ ہے کہ نماز میں جو افعال چھوٹ جائے ہیں وہ تین قسم ہیں فرض اور سنت اور واجب پس اگر فرض چھوٹا ہے اور قضا میں اسکا عفو نہیں تو قضا کرے ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر نفل سنت چھوٹا ہے تو نماز فاسد ہوگی اسلئے کہ نماز کا قیام ارکان نماز سے ہے اور وہ ادا ہوئے اور اس پر سجدہ سو کا جبر نہیں کیا جاتا اور اگر واجب چھوٹا ہو تو اگرچہ سجدہ چھوٹا ہے تو سجدہ سو کا جبر کیا جائیگا اور اگر جائز چھوٹا ہے تو سجدہ سو نہیں ہے یہ تمارنا نہ میں لکھا ہے پس بہت بڑی حماقت کا ظاہر کلام یہی ہے کہ اگر جائز چھوٹے تو سجدہ سو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس نقصان کا عوض کرنے کے لیے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور سجدہ سو اتنی چیزوں میں

واجب ہوتا ہے واجب کے چھوڑنے سے یا واجب میں تاخیر کرنے سے یا فرض میں تاخیر کرنے سے یا فرض
مقدم کو دینے سے یا فرض کو دوبارہ کرنے سے یا واجب کو بدل دینے سے مثلاً آہستہ پڑھنے کی تلاوت میں
کڑے اور خشیت واجب سجدہ ہوگا ان سب صورتوں میں بھی ترک واجب ہی سے ہے یہ کافی میں لکھا ہے
اعوذ اور بسم اللہ اور بیٹا لکھ اور جھکے اور اٹھنے کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا لیکن سجدہ
کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب ہوتا ہے عیدین کی نماز میں یا اور نمازوں
میں رنغ یدین کے چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر اول یا بین طہن کو سلام پڑھا تو
سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر قوسہ چھوڑ دیا اور رکوع سے سجدہ میں چلا گیا تو قنوی قاضی خان میں
کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سجدہ ہو واجب ہوگا یہ نسخ القدر میں لکھا ہے نماز کے واجب
چند قسم ہیں اور سجدہ اٹھنے اور سورۃ کی قرات ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں الحمد چھوڑ دی تو
سجدہ ہو واجب ہوگا اور اگر بہت سی الحمد پڑھ لی اور تھوڑی سی بھول گیا تو سجدہ ہو واجب نہیں ہوگا
اگر تھوڑی سی پڑھی بہت سی باقی رہی تو سجدہ ہو واجب ہوگا خواہ امام ہو خواہ تنہا نماز پڑھتا ہو یہ قنوی
قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد چھوڑ دی تو اگر فرض نماز پڑھتا ہے تو سجدہ ہو
واجب ہوگا اور اگر نفل یا وتر پڑھتا ہے تو واجب ہوگا یہ بخارا میں لکھا ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں الحمد
پڑھے تو سجدہ ہو واجب ہوگا برخلاف اسکے اگر سورۃ کے بعد دوبارہ الحمد پڑھے یا اخیر کی دونوں رکعتوں
میں الحمد دوبارہ پڑھے تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری الحمد پڑھی تو اگر ایک رکعت
باقی رہ گیا تھا یا بہت سی الحمد پڑھی تھی تھوڑی سی باقی رہی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ الحمد
پڑھی تو وہ بمنزلہ دوم مرتبہ پڑھنے کے ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر فقط الحمد پڑھی اور سورہ چھوڑ دی تو
اگر سجدہ ہو واجب ہوگا اسی طرح اگر الحمد کے ساتھ ایک جیوتی آیت پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ ہمیں
میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر
قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ ہو واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر
الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد اور
سورۃ پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرات کی تو سجدہ ہو
واجب ہوگا یہ حکم اس وقت میں ہے کہ اول قرات پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر
قرات پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ محض سرسری میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے دو گانہ
میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر روایت کے بموجب سجدہ ہو واجب ہوگا۔ سراج الابرار میں قنوی
سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا تو سجدہ بھی نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ
سے یہ روایت ہے کہ اگر محمد آیا کیا تو پڑا کیا اور اگر بھول کر گھبرا تو اگر سجدہ ہو واجب ہوگا اور امام
ابو یوسف رحمہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے دوسری روایت ہے کہ اگر محمد آیا تو بھی کچھ نہیں اور اگر بھولے سے کیا
تو سجدہ ہو واجب نہیں اور اصح روایت پر اکتفا ہے یہ قنوی قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا

دوسری رکعت میں الحمد بھول گیا اور تھوڑی سی سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آیا تو سورۃ کو چھوڑ دے اور الحمد پڑھے پھر سورۃ پڑھے اور تھوڑی سی سورۃ پڑھے کہ اگر سورۃ کا ایک حرف بھی پڑھا تھا تو اس پر سجدہ سو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر دوسری سورۃ پڑھنے کے بعد یاد رکوع میں یا رکوع سے سر اٹھانے کے بعد یاد آیا تو الحمد پڑھے پھر سورۃ کا اعادہ کرے پھر سو کا سجدہ کرے اور خلاصہ میں یاد کہ اگر غیر سورۃ پڑھے رکوع کر دیا تو رکوع سے سر اٹھا دے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے اور سجدہ سو واجب ہوگا اگر سجدہ سو واجب ہو گا یہ صحیح ہے تا مار خانہ میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں اُس سے پہلے سورۃ پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے دوا جیہ میں ہے کہ اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس وقت سجدہ تلاوت کا کرنا بھول جاوے پھر اُسکو یاد آوے اور سجدہ تلاوت کا کرے تو سجدہ سو واجب ہوگا اس لیے کہ سجدہ تلاوت کو آیت سجدہ کے ساتھ تلاو واجب ہے اور وہ اُس سے ترک ہوا اور مضمون نے لکھا ہے کہ اگر سجدہ سو واجب نہیں اور بلا قول اصح ہے تا مار خانہ میں لکھا ہے اگر نماز میں ایک سورۃ پڑھے کا ارادہ کیا اور بھول کر دوسری سورۃ پڑھ دی تو اس پر سجدہ سو واجب نہیں و فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے پہلی رکعتوں میں قرأت کا معین کرنا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے ترتیب کی رعایت اُن غلوں میں ہے جو ذکر ہوتے ہیں اگر کسی رکعت میں ایک سجدہ چھوڑ دیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ کرے اور سو کا سجدہ بھی کرے اس لیے کہ اُس سجدہ میں ترتیب چھوڑ گئی اور اُس سے پہلے جتنے ارکان اور چکائی ادا کر چکا ہے اُنکا اعادہ واجب نہیں اگر کسی نے قرأت سے پہلے رکوع کر لیا تو سجدہ سو لازم ہوگا اور اُس رکوع کا اعتبار نہیں ہے قرأت کے بعد اسکا اعادہ فرض ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے تبدیل ارکان یعنی رکوع اور سجدہ اطمینان کرنا اور اُس کے چھوڑنے سے سجدہ سو واجب ہونے میں اختلاف ہے اس لیے کہ اُسکے واجب یا سنت ہونے میں اختلاف ہے اور تنبیہ مذہب یہ ہے کہ واجب ہے اور اگر بھول کر اُسکو چھوڑ دے تو سجدہ سو واجب ہوگا بدائع میں اسی کو صحیح بتایا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے بیلا تعدہ ہے کہ اگر اُسکو چھوڑ دے تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے تشدد ہے اگر پہلے تعدہ یا دوسرے تعدہ میں تشدد نہ پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کچھ تشدد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو بھی سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے خواہ فرض میں ہو یا نفل میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر قیام میں تشدد پڑھا تو اگر پہلی رکعت میں قیام تو کچھ لازم ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں پڑھا ہے تو اس میں شیخ کا اختلاف ہے صحیح ہے کہ سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد پڑھنے سے پہلے قیام میں تشدد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اگر بعد اُسکے پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ صحیح ہے اس لیے کہ الحمد پڑھنے کے بعد سورۃ پڑھنے کا محل ہے اور جب اس وقت تشدد پڑھا تو واجب میں تاخیر ہوئی اور الحمد بے قبل ثنا کامل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں قیام میں تشدد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط مغربی میں لکھا ہے اگر تشدد پھر الحمد پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے لکن پہلے تعدہ میں دوبار تشدد پڑھا

تو سجدہ سو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پہلے قعدہ میں تہجد پڑی ہو تو اس کی پڑھائی پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور اس پر بات کی مقدار میں یہ تھلا ہے یہ وضو کرنے کے لئے کہا ہے کہ اگر اللہ صلی علیہ وسلم نے عہد پڑھا تو اس پر سجدہ سو واجب ہوگا اور لکھا در بعضوں نے کہا ہے جب تک وہ علی آل محمد نہ پڑھیں سجدہ سو واجب ہوگا اور پہلا قول صحیح ہے اور اگر دوسرے قعدہ میں دوبارہ تہجد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر تہجد پڑھنا بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا تو بولے اور تہجد پڑھے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس پر سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کھڑے ہونے کی جگہ بیٹھ گیا اور بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر امام یا منفرد ہو تو سجدہ سو واجب ہوگا قیام سر ادا کر کھڑا ہونا یا قیام سے قریب ہو جانا اس لیے کہ وہ قعدہ کی طرف کو مود نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضی عیاض میں لکھا ہے اور اگر قعدہ کی طرف کو مود کر لیا تو موافق صحیح قول کے نماز فاسد ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قیام سے قریب نہیں ہوا ہی تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ سو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ امام ابو حنیفہ میں لکھا ہے اور اس کا اعتبار آدمی کے پیچھے آدھے دو حشر سے ہوتا ہے اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا ہو گیا تو قیام سے قریب ہو ورنہ قریب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ کو جو لگے کھڑے ہونے کے ارادہ سے اپنے گھٹنوں پر کھڑا ہو گیا اور پچھلے آیا تو بیٹھ جائے اور سجدہ سو واجب ہوگا پہلا قعدہ اور دوسرا اس حکم میں برابر ہیں اور اسی پر اعتماد ہے اور اگر اپنے دونوں سر پہ ٹٹالے اور دونوں ٹٹالے زمین پر ہیں اور اس وقت یاد آیا تو اس پر سجدہ سو نہیں امام ابو یوسف رحمہ سے اسی طرح مروی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسی طرح اگر رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع کیا یا کسی رکوع کو دوبارہ کر دیا یا کسی رکوع کو اس کے موقع سے پیچھے ادا کیا یا پیچھے کیا تو ان صورتوں میں سجدہ سو واجب ہوگا۔ اور قدوری میں ہے کہ اگر نماز میں کوئی ایسا فعل چھوڑے کہ جس فعل میں کوئی ذکر مقرر ہے تو اس پر سجدہ سو واجب ہوگا اس واسطے کہ کسی فعل میں کوئی ذکر مقرر کیا گیا تو اس بات کی دشمنی ہے کہ وہ کسی فی فتنہ مقصود ہو پس اس کے چھوڑنے سے نماز میں نقصان آجائے لگائیں اس کا عوض سجدہ سو ہے واجب ہو اور اگر ایسا فعل ہو لگے واسطے کوئی ذکر مقرر نہیں کیا گیا تو اس کے واسطے سجدہ سو نہیں ہے واپس آتا تو بابتین و تہجد پر رکھنا اور قومہ جو رکوع اور سجدہ کے درمیان میں ہے اور اگر نماز میں تہجد تہجد ہو گیا پھر اسکو یہ شک ہوا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اس نال کی وجہ سے نماز میں دیر ہوئی پھر تین ہوا کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو نماز انکی پوری ہے اور سجدہ سو واجب ہے اور اگر ایک سلام پھرنے کے بعد یہ شک ہوا تو سجدہ سو نہیں اور اگر نماز میں حدیث ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اس وقت یہ شک ہوا اور اس فکر کی وجہ سے وضو میں کچھ دیر ہوئی تو سجدہ سو لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور کھلم کھلم قنوت ہے اگر قنوت کو چھوڑ لیا تو سجدہ سو واجب ہوگا قنوت کا چھوڑنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب رکوع سے سر اٹھایا اور اگر وہ بیکر چھوڑ دی جو قرأت سے بعد اور قنوت سے پہلے ہے تو سجدہ سو واجب ہے۔ اس کے لئے وہ ہنزلہ عید کی تکبیر میں لکھا ہے اور تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ کے بعد میں کی تکبیر میں ہنزلہ

میں ہو کر اگر تکبیرین کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا آنگوہ سری جگہ ادا کیا تو سوہو کا سجدہ واجب ہوگا پھر الراتق
میں لکھا ہوگی اور بریادتی تھوڑی اور بہت برابر ہو۔ جن سے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہوگا اگر
امام عید کی ناز میں ایک تکبیر بھی چھوڑا تو سوہو کا سجدہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ کشف الاسرار میں ہے کہ
امام تکبیرین بھول گیا اور اس کے رکوع کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے برخلاف اسکے مسبوق نے
جو امام تو رکوع میں پایا تو وہ تکبیرین رکوع میں کہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر عید کی ناز میں دوسرے
رکوع کی تکبیر چھوڑی تو سجدہ سوہو واجب ہوگا اس واسطے کہ وہ بھی عید کی تکبیروں کے ساتھ ملکر واجب ہو کر
برخلاف اسکے پہلے رکوع کی تکبیر واجب نہیں اس واسطے کہ وہ عید کی تکبیروں سے طعن نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو
سوہو عید اور عیدین اور فرض و نقل میں ایک سا ہو مگر ہمارے شاخ نے کہا ہے کہ جمیعہ اور عیدین میں سوہو کا
سجدہ نہ کرے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑ جاویں یہ مضمرات میں محیط نے نقل کیا ہو اور منجملہ اسکے جہاد آہستہ
پڑھا ہو اگر آہستہ پڑے کی جگہ جبر کیا یا جبر کی جگہ آہستہ پڑھا تو سجدہ سوہو واجب ہوگا اس میں اختلاف ہو کہ
جہاد اور اخلا میں کس قدر پڑے سے سجدہ سوہو واجب ہوگا بعضوں نے کہا ہے کہ مستقر قرات سے ناز جائز
ہو جاتی ہو اکی دو دنوں صورتوں میں اس قدر کا اعتبار ہو ہی اصح ہو اور الحمد اور غیر الحمد میں فرق نہیں اور
اسکے ناز پڑے واسطے پر جہاد اخلا سے سوہو کا سجدہ واجب نہیں ہوتا اس واسطے کہ وہ دونوں جماعت کے
خصائص سے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اگر اعوذ یا بسم اللہ یا امین میں جبر کیا تو سجدہ سوہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہو فصل امام کے سوہو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ سوہو واجب ہوتا ہو یہ محیط بن
لکھا ہو اور مقتدی کے واسطے یہ شرط نہیں ہو کہ امام کے سوہو کے وقت بھی ناز میں شریک ہو پس اگر کوئی
شخص امام کے جھولنے کے بعد ناز میں شریک ہوا تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سوہو واجب ہوگا
اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہو کہ امام ایک سجدہ سوہو کر چکا ہو تو دوسرے سجدہ میں ان کی متابعت
کرے اور پہلے سجدہ کو قضا نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملا کہ جب وہ سوہو کے دنوں
سجدہ کر چکا ہو تو ان دونوں کو قضا نہ کرے یہ تبیین میں لکھا ہو۔ مقتدی کے سوہو سے سجدہ واجب نہیں
ہوتا اور اگر امام نے سجدہ سوہو نہ کیا تو مقتدی پر واجب نہیں یہ محیط بن لکھا ہو اور سبق سجدہ سوہو میں
امام کی متابعت کرے اسکے بعد اپنی بقیہ ناز کے قضا کرنے پر کھڑا ہوا اور پھر اپنی ناز کے آخر میں سجدہ سوہو
کا احادہ نہ کرے لاحق نے جو امام کے ساتھ سجدہ سوہو کیا ہو اس کا اعتبار نہیں اور اپنی ناز کے آخر میں اور
سجدہ کرے سبق کو چاہیے کہ امام کے سلام بعد تھوڑی دیر ٹھہرا رہے ایسے کہ امام پر شامہ ہو
یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر مقتدی نے سوہو کا سجدہ امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی ناز پڑے تو کھڑا ہو گیا
تو سوہو کا سجدہ اس سے ساقط ہوگا اور اپنی ناز کے آخر میں سجدہ کرے اور اگر امام نے سلام پڑھا اور سبق
کھڑا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سوہو کا سجدہ ہو اور اس نے سوہو کا سجدہ کیا تو اگر سبق نے ابھی تک اپنی
رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہو تو اس پر واجب ہو کہ اس رکعت کو چھوڑے اور امام کی متابعت کی طرف گھومے
پھر جب امام سلام پھرے تو کھڑا ہو کر اپنی ناز قضا کرے اور قیام و قرات اور رکعت جو پہلے کر چکا ہو

اُس کا کچھ اختیار نہ ہوگا اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لٹا اور اسی طرح اپنی نماز پڑھتا رہا تو اُس کی نماز جائز ہو جائیگی اور حکم استسنان نماز کے آخر میں سجدہ سو کا کرے اور اگر امام نے اس وقت سجدہ کیا جب سبوقت اپنی رکعت کا سجدہ کر چکا تھا تو امام کی متابعت کی طرف کو نہ لٹے اور اگر امام کی متابعت کی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر امام نے خوف کی نماز میں سو کا سجدہ کیا اور دوسرے گروہ نے امام کی متابعت کی تو پہلے گروہ کے لوگ جب اپنی نماز تمام کر چکے اس وقت سو کا سجدہ کریں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لاف کو جو بنی ہمارے تھا کرنے میں سو ہو تو اُس کا سجدہ نہ کرے اور سبوقت کو جو اپنی نماز کے ادا کرنے میں سو ہو تو اُس کا سجدہ سو واجب ہوگا اگر امام نے سجدہ سو کا کیا اور سبوقت کے اُس کے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اُس کو اپنی نماز کے ادا کرنے میں بھی سو ہو تو وہ سجدہ اُس کو دہنوں سہو سے کافی ہیں اگر سافر کے پیچھے نماز پڑھے تو اُس کو سو کے سجدہ میں حکم سبوقت کا ہو امام کو سو ہو پھر اُس کو حدیث ہو گیا اور اُس نے ایک سبوقت کو مقدم کر دیا تو سبوقت اُس نماز کو تمام کرے مگر سلام نہ پھرے اور کسی اور ایسے شخص کو جو حد سے جواد سے نماز میں پشربک ہو وہ شخص سلام پھرے اور سو کا سجدہ کرے اور سبوقت اُس کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر ان میں کوئی شخص ایسا نہیں جسے اول سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی نمازوں کے قضا کرنے کے واسطے طے ہو جائیں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور چوتھی رکعت میں بعد تشہد قعدہ کر لیا تھا تو اگر اُس کو باخبرین رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے یاد آگیا کہ وہ پانچویں رکعت میں ہے تو قعدہ کی طرف کو عود کرے اور سلام پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور سو کا سجدہ کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر اس وقت یاد آیا کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو قعدہ کی طرف کو عود نہ کرے اور سلام نہ پھرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھ کر دو گانہ پورا کرے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھرے یہ محیط میں لکھا ہے اور حکم استسنان سو کا سجدہ کرے یہ مدایہ میں لکھا ہے اور یہی تھا کہ یہ لکھا ہے میں لکھا ہے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھرے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ دونوں رکعتیں نفل ہو گی اور صحیح قول ہے جو جب ظہر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں یہ جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہے قضا نے کیا ہے کہ عصر کی نماز میں چوتھی رکعت نہ ملاوے اور بعضوں نے کہا ہے ملاوے اور یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہو اس واسطے کہ نفل عصر کے بعد اپنے اختیار سے پڑھے تو مکرمہ ہو اور جب اختیار سے نہ تو مکرمہ نہیں نہ قضا قاضی خان میں لکھا ہے اور فجر کی نماز میں اگر دوسری رکعت میں بعد تشہد قعدہ کیا اور پھر تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اس کا سجدہ کر لیا تو چوتھی رکعت اُس میں نہ ملاوے یہ تبیین میں لکھا ہے اور تمہیں میں تصریح کی ہے کہ فتویٰ شام کا اس روایت پر ہے کہ ایک رکعت اور ملائے میں صبح اور عصر میں کچھ فرق نہیں اور صبح اور عصر میں بھی رکعت ملا نا مکرمہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر فجر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد بعد تشہد قعدہ نہیں کیا تھا تو فرض اُس کے باطل ہو گئے اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں سے زیادہ نفل پڑھنا مکرمہ ہے یہ لکھا ہے اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت پڑھ نہ گیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اُس کا سجدہ بھی کر لیا تو چوتھی رکعت ملائے اس واسطے کہ عصر سے پہلے نفل مکرمہ نہیں ہیں اور اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت میں نہیں

میشا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور ابھی سجدہ نہیں کیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے یہ محیط میں لکھا ہے
اور خلاصہ غانہ میں کہ تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے اگر طہ کی ناز
میں چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ہمارے
نزدیک اسکی نظر فاسد ہو گئی یہ محیط میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض
اسکے قتل سے بدل گئے اور چوتھی رکعت اور ملائے اور اگر نہ ملاوے تو اس پر کچھ واجب نہیں یہ ہمارے
میں لکھا ہے پھر امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ میں یہ اختلاف ہے کہ اسکی ناز سو وقت فاسد ہوتی ہے امام
ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ جو وقت اسے سجدہ کے واسطے سر رکھا اسی وقت ناز اسکی فاسد ہو گئی اور
امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھا دیا سو وقت فاسد ہو گئی وجہ اسکی یہ ہے کہ امام ابو یوسف
کے نزدیک سر زمین پر گئے ہی سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سر جھک کر
اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پھر الاسلام نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ فتویٰ کے
واسطے قول امام محمد رحمہ کا مختار ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور فائدہ اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ
اگر سجدہ میں حدت ہو تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس ناز کی درستی ممکن نہیں اور امام محمد رحمہ کے
تزدیک ممکن ہے کہ جاوے اور وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے
یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ وہ سو کا سجدہ نہ کرے یہ نہایت میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر سجدہ ہو
واجب ہو تو اگر وہ ناز کے قطع کرنے کے واسطے سلام پھیرے تو وہ سلام کے بعد بھی داخل صلوٰۃ رہتا ہے
اگر اسوقت سو کا سجدہ کرے اور اگر قعدہ نہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
ناز میں داخل نہیں اور یہی اصح ہے اور امام محمد رحمہ اور زفر رحمہ کے نزدیک وہ داخل صلوٰۃ ہو اگرچہ وہ سو کا
سجدہ نہ کرے پس بعد سلام کے اگر کسی شخص نے اس کے ساتھ اقتدا کیا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک ہر صورت
میں صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ سجدہ سو کا کرے تو صحیح ہے ورنہ
صحیح نہیں اور اگر اسوقت قعدہ مارا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام
ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وضو نہ ٹوٹے گا اور ناز اسکی بالاجماع پوری ہو گئی سجدہ اور سو اس سے ماقبل
اور اگر اسوقت مسافرنے امانت کی نیت کر لی تو امام محمد رحمہ کے نزدیک اب اس کے فرض چار رکعت ہو جائیگا
اور ناز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اس کے
چار ہونگے اور سجدہ سو اس سے ماقبل ہو جائیگا کیونکہ اسکا ایجاب موجب ابطال ہے بشرح فقہاء میں
نکاح ہے جو ابوالکارم کی تصنیف ہے۔ کسی شخص نے دو رکعت قتل پڑھی اور کہیں سجدہ ہوا اور سو کا سجدہ نہ کیا
اس کے بعد اور ناز اس پر نہ کرے یہ ہمارے میں لکھا ہے اور اگر ناز بنا کر لی تو صحیح ہو جائیگی اس لیے کہ تحریر
باتی ہے اور مختار یہ ہے کہ سجدہ سو کا اعادہ کرے اگر مسافرنے سجدہ سو کے بعد امانت کی نیت کی تو اب چار
رکعتیں اس پر لازم ہو جائیگی سجدہ سو کا اعادہ کرے یہ ہمیں میں لکھا ہے کسی شخص نے عشا کی ناز پڑھی اور نہیں
ہوا اور اسی ناز میں پہلے سجدہ پڑھی تھی اسکا سجدہ بھی نہیں کیا اور ایک رکعت کا ایک سجدہ چھوڑ دیا پھر سلام

پھر دیا تو اس مسئلہ میں چار صورتیں ہیں یا تو سب محل مجہول سے کیے یا سب محل آگاہ یا ملاوت کا سجدہ ہو کر
 چھوڑا اور نماز کا سجدہ جا کر چھوڑا یا نماز کا سجدہ ہو کر چھوڑا اور تلاوت کا جا کر چھوڑا پہلی صورت میں بالاتفاق
 اسکی نماز قاصد نہ ہوگی اسلیکے کہ یہ سلام ہوگا ہوا و سو سے سلام ہونے میں نماز سے اندر تحریر یہ ہے خارج نہیں ہوتا اور
 دوسری اور تیسری صورت میں نماز اسکی بالاتفاق قاصد ہو جائیگی اسلیکے کہ عدا سلام پھرنے سے کچھ بچے خارج
 ہو جاتا ہے اور چوتھی صورت میں ظاہر روایت کے بموجب نماز اسکی قاصد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سجدہ
 سجدہ میں سو ہو تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اسلیکے کہ یہ سجدہ بھی ختم ہوگا یہ منہذب میں لکھا ہے اگر سجدہ سہو
 سو ہو تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر تاہین بہت بار سو ہو تو دو سجدہ کافی ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
 رات میں نفل نماز کی امامت کی تو اگر جانکر قرأت آہستہ پڑھی تو بر کیا اور جو مجہول سے پڑھی تو سجدہ سہو
 واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نتیجہ میں ہے کہ اگر تراویح اور وتر میں امام نے جہر نہ کیا تو سجدہ
 سہو لازم ہوگا یہ تاجرانہ میں لکھا ہے اگر امام کہہ سوتو پھر حدیث ہوا اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو
 خلیفہ سلام کے بعد سہو کا سجدہ کرے اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں بھی سہو ہوا تو دو سجدہ سہو کے امام اور
 خلیفہ دونوں کے سہو کو کافی ہیں جیسے کہ امام کو دو مرتبہ کے سہو میں ہونے ہیں اور اگر پہلے امام کو سہو
 نہیں ہوا تھا خلیفہ کو ہوا تو خلیفہ کے سہو سے پہلے امام پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر پہلے امام کو خلیفہ
 کرنے کے بعد سہو ہوا تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اصل میں ہے کہ چوتھی رکعت
 میں بقدر تشدد قعدہ کے مجہول سے سلام پھریا اور تشدد میں بڑھا تو اس پر سہو واجب ہے کہ تشدد پڑھے پھر سلام پھریا
 اور پھر سہو کا سجدہ کرے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھریا یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی سے کہتے ہوئے
 ہیں نماز میں شک پڑ جانے کے مسئلے جس شخص کو نماز میں شک ہو اور یہ نہ معلوم ہوا کہ تین
 رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق اول ہی بار ہوا تھا تو از سر نو نماز پڑھے یہ سراج الوناج میں لکھا ہے
 پھر از سر نو نماز پڑھنا اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ پہلی نماز سے خارج ہو اور یہ سلام سے ہوگا یا کلام سے یا
 اور کسی عمل سے جو نماز کے منافی ہیں بیٹھ کر سلام پھریا اولیٰ ہو اور قطعیت کر لینے کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ اس
 سے نماز سے خارج نہیں ہوتا یہ ہمیں میں لکھا ہے شایع کا اس بات میں اختلاف ہے کہ اول بار شک ہونے
 کے کیا سنی میں بعض فقہانے کہا ہے کہ مجہول اسکی عادت نہ سنی میں کہ کبھی اپنی عمر میں سہو ہوا اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ اسے سنی یہ ہیں کہ اس نماز میں وہ پہلا سہو واقع ہوا ہے اور بعد پہلا قول شک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر
 اکثر شک ہوتا ہو تو ظن غالب پر عمل کرے یہ ہمیں میں لکھا ہے اور اگر ظن کے حد بھی کوئی جانب اسکی آگے
 نزدیک غالب نہیں ہوتی تو کسی کی جانب کو مقرر کرنے مثلاً اگر اسکو یہ شک ہو کہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو پہلی رکعت
 کرنے اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری ہو یا تیسری تو دوسری مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہو یا چوتھی تو تیسری مقرر کرے
 لیکن جان جان قعدہ کا شک ہو کہ ان سب جگہ وہ قعدہ کرے خواہ وہ فرض ہو یا واجب تاکہ قعدہ کا فرض واجب نہ ہو اگر
 چار رکعتوں کی نماز میں شک ہو کہ پہلی رکعت ہو یا دوسری میں تو اسکو پہلی رکعت مقرر کرے اور اس میں قعدہ کرے پھر
 کھڑا ہوا در ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا در ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا

اور ایک رکعت پڑھے کل چار قعدہ کرتے تیسرا اور چوتھا قعدہ فرض ہو اور باقی واجب یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اور اگر کسی شخص کو تشدد سے مانع ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام سے بعد شک ہو تو جو از حکم دیاجا بگا
 اور شک کا اعتبار نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی یا نہیں تو اگر وقت باقی ہو تو اس پر
 نماز کا اعادہ واجب ہو اور اگر وقت نکل گیا تو پھر کچھ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر فجر کی نماز میں قیام کی
 حالت میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہو یا پہلی تو رکعت پوری نہ کرے بلکہ بعد تشدد قعدہ کرے اور قیام کو پھر
 پھر قیام کرے دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر سو کے دونوں بعد
 کرے اور اگر سجدہ کے اندر شک ہو ایسے اگر یہ شک ہو کہ وہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو اسی طرح نماز پڑھتا
 ہے خواہ پہلے سجدہ میں تنگ ہو خواہ دوسرے میں ایسے کہ اگر سب رکعتیں ہو تب تو اسی طرح پڑھتا ہے واجب ہو اور اگر وہ
 رکعت ہو تو بھی اسکی تکمیل واجب ہو اور جب دوسرے سے سجدہ سے سرٹھالے تو بعد تشدد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت
 اور پڑھے اگر فجر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ اسے دو رکعتیں پڑھیں یا تین نماز اگر پہلے سجدہ میں ہو تو اسکا نماز درست کہنا
 ممکن ہو ایسے کہ اسے دو رکعتیں پڑھیں یا تین تو یہ دوسری رکعت ہو اسکا تمام کرنا اس پر واجب نہیں نماز جائز ہوگی دوسری
 رکعت ہو تو بھی امام محمد کے نزدیک اسکی نماز فاسد ہوگی ایسے کہ جب اسکو پہلے سجدہ میں یا دو گیا تو وہ سجدہ کا عدم ہو گیا جسے
 کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدث ہونے کے کا عدم ہو جانا تھا اور یہ مسئلہ زہ کے مکتا تا ہو اور اگر
 یہ شک دوسرے سجدہ میں ہو تو نماز اسکی فاسد ہوگئی اگر فجر کی نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہو یا تیسری
 پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہو تو اگر قیام میں ہو تو فوراً بیٹھ جاوے پھر کھڑا اور ایک رکعت
 پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہو اور یہی شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب
 اسکا یہ ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو تو اسی طرح نماز پڑھے اور اگر یہ گمان غالب ہو کہ وہ تیسری رکعت ہو
 تو اپنے قعدہ کو سوچے اگر اسکو گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور
 اگر کسی طرف گمان غالب ہو تو بھی نماز فاسد ہوگی اور اسی طرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ
 وہ چوتھی یا پانچویں ہو تب بھی یہی حکم ہو اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری یا پانچویں ہو تو اسی طرح عمل کرے جسے
 ہم فجر کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طرف عود کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشدد پڑھے پھر کھڑا ہو
 اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور سو کا سجدہ کرے اگر وتر کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ
 وہ دوسری رکعت ہو یا تیسری تو اس رکعت کو تنوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت پڑھے
 پڑھے اور اس میں بھی تنوت پڑھے یہی مختار ہو یا نہ عبارت خلاصہ کی تھی اور اسکا سمجھ لینا بھی ضرور ہے
 کہ شک کی سب صورتوں میں سو کا سجدہ واجب ہوتا ہو خواہ گمان غالب پر عمل کرے خواہ کسی کی جانب اختیار
 کرے یہ بحر الرائق میں تحت الغیر سے نقل کیا ہے اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھیں ہیں یا چار اور
 اس میں بہت دیر تک فکر نہ کرنا پھر یقین ہو گیا کہ اسے تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس فکر کی وجہ سے کسی کن
 سکا دیکھنے میں نقصان ہو کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر کرتا رہا تو اس پر سجدہ سو واجب ہوگا اور اگر اسکا فکر
 بہت دیر تک نہ پایا نہ کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں خلل پڑا یا رکوع و سجدہ میں تھا اور درجہ اس میں

خود اسجد اور سجدہ ہم دیکھ لیتے ہیں ۱۰ سورہ ص میں اس آیت پر فاشقربہ وغیرہ کے وائے اور ۱۱ سورہ
 حم سجدہ میں لا یسأون کے لفظ پر ۱۲ والہم میں فاسجد والہم واجبہ کے لفظ پر ۱۳ سورہ اذاسما اشقت میں
 اس سجدہ پر فاشقربہ لایسأون و اذا قرر طیم القرآن لایسجدون ۱۴ سورہ اقر میں اس آیت پر اسجد و اقرب
 یہ معنی میں لکھا ہے ان تماموں پر پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہے خواہ قرآن سننے کا قصد کرے یا
 نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی نے سجدہ کی آیت پڑھی تو اس پر صرف ہونٹوں کے ہلانے سے سجدہ واجب
 نہ ہوگا اور اس وقت واجب نہ ہوگا جب وہ صحیح حروف نکالے اور اس سے ایک آواز پیدا ہو کہ جسکو مرد خود سجدہ
 یا اور کوئی شخص جو اس کے منہ کے پاس کان لگا دے وہ سن لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر سجدہ
 کی آیت پڑھی اور اس کے آخر کا حرف پڑھا تو سجدہ نہ کرے اور اگر صرف وہی حرف پڑھا جسجدہ نہ ہو
 تو بھی سجدہ نہ کرے لیکن آدمی سے زیادہ آیت سجدہ کی حرف سجدہ کے ساتھ پڑھے تو سجدہ واجب ہوگا
 اور مختصر الجہر میں ہے کہ اگر اسجد پڑھا اور خاموش ہو گیا اور واقرب نہ پڑھا تو سجدہ واجب ہوگا یہ میں نے
 لکھا ہے کسی شخص نے پوری آیت سجدہ کی ایک جماعت سے اس طرح سنی کہ ایک ایک شخص سے ایک ایک حرف سنا
 تو اس پر سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا اس لیے کہ اس نے کسی تلاوت کرنے والے سے نہیں سنا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور سجدہ کے واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ جس شخص میں نماز واجب ہونے کی اہلیت ہو وہ بلا ہر
 ادا کے خواہ بطور نفا کے اس میں اہلیت سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کی بھی ہر دورہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 حتیٰ کہ اگر تلاوت کرنے والا کافر ہو یا مجنون یا طفل یا ایسی صورت جو حیض یا نفاس میں ہو یا اس نے دس دن سے
 کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے ظاہر ہو کہ تلاوت کی تو سجدہ تلاوت لازم ہوگا اس لیے ہی سننے
 والے پر بھی لازم ہوگا اور اگر اس نے کوئی مسلمان مقل یا بلغ سے تو اس پر سجدہ واجب ہوگا اور اگر بے خبر
 یا جنب سجدہ کی آیت پڑھیں یا سنیں تو اس پر بھی سجدہ واجب ہوگا اور حیض کا بھی یہی حکم ہو اگر کسی جاہل
 آیت سجدہ نہ سجدہ واجب ہوگا یہی تمہارے اور اگر سوتے ہوئے سنی تو صحیح یہ ہے کہ سجدہ واجب ہوگا
 اگر کسی نے گنبد کے اندر چلا کے آیت سجدہ پڑھی اور وہاں سے وہ آواز گونج کر لوٹی اور وہ آواز کسی نے
 سنی تو اس پر سجدہ واجب نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص سویا تھا اور اسے خبر نہ ہو کہ اس نے سوتے ہوئے
 آیت سجدہ پڑھی تھی تو اس پر سجدہ واجب ہوگا اور نفا میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تاہم اگر خانیہ میں لکھا ہے اور اگر نشہ
 کی حالت میں کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو اس پر اور اس کے سنے والوں پر سجدہ واجب ہوگا یہ محیط مری میں لکھا ہے
 عورت نے اگر ناز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا کہ اسکو حیض ہو گیا تو وہ سجدہ اس سے ساقط ہو گیا
 یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے نفل کی ناز میں آیت سجدہ پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر اسکی ناز خاسد ہو گئی
 اسکی نفا واجب ہوئی تو سجدہ کا امادہ لازم ہوگا اسی طرح اگر کسی مسلمان نے آیت سجدہ پڑھی پھر معاذ اللہ وہ سجدہ
 ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اس پر وہ سجدہ واجب ہوگا قرآن کے گننے سے سجدہ واجب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت فارسی میں پڑھی تو پڑھنے والے پر اور سننے والے پر سجدہ واجب ہوگا خواہ سننے والا
 سمجھے یا نہ سمجھے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب سننے والے کو خبر نہ ہو کہ سجدہ کی آیت پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو

تذکرہ اگر سننے والا جانتا ہو کہ وہ قرآن پڑھتا ہو تو سجدہ لازم ہوگا ورنہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ بالاجماع واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ محیط غرضی میں لکھا ہے۔ اگر عربی میں قرآن پڑھا تو ہر سجدہ
 میں سجدہ لازم ہوگا لیکن جب تک معلوم نہیں ہو اس وقت تک تاخیر کرنے میں معذور ہوگا اور اگر ہرے سے آیت
 سجدہ کی پڑھی اور خود اسکو نہ سنا تو اس پر سجدہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدے کر کے آیت سجدہ کی پڑھی تو
 سجدہ واجب ہوگا یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر امام سجدہ کی آیت پڑھے تو سجدہ کرے اور مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ
 کرے خواہ عین یا نہ عین خواہ جبر کی ناز میں ہو خواہ اسے کی ناز میں ہو مگر مستحب یہ ہے کہ اسے پڑھے کی ناز میں
 سجدہ کی آیت نہ پڑھے اگر امام سے کسی اجنبی شخص نے آیت سجدہ سنی جو اس کے ساتھ ناز میں نہیں ہو اور بعد کوئی
 نہیں داخل ہوا اس پر بھی سجدہ لازم ہوگا یہ جو ہرۃ الیزہ میں لکھا ہے صحیح ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک
 امام سے آیت سجدہ سنی اور اس کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ ناز میں شریک ہو گیا تو اس کے ساتھ سجدہ کرے
 اور اگر اس کے کرنے کے بعد ناز میں داخل ہوا تو سجدہ نہ کرے اور حکم اس وقت ہو کہ جب اسی رکعت کے آخر
 میں شامل ہو جائے لیکن اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو ناز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے
 اور یہی ہنا یہ میں لکھا ہے اگر کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو امام پر اور مقتدیوں پر سجدہ واجب ہوگا نہ ناز میں
 نہ بعد ناز کے سراج الودیع میں لکھا ہے اگر ناز پڑھنے والے نے کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی جو اس کے ساتھ
 ناز میں شریک نہیں ہو تو ناز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرے اور اگر ناز کے اندر سجدہ کیا تو کافی ہوگا اور
 ناز اسکی فاسد ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے حکم اس وقت ہو کہ جب خود ناز پڑھنے
 والے نے جو آیت سجدہ غیر شخص سے سنی اور خود مقتدی تھا اس آیت کو پہلے نہ پڑھ لیا ہو اور اس کے پہلے
 خود بھی اس آیت کو پڑھ چکا ہو پھر سنا پھر سجدہ کیا تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا سجدہ نہ کرے اور اگر
 اول سجدہ چکا ہو پھر خود اسکی تلاوت کی تو اس میں دو روایتیں ہیں سراج الودیع میں اس پر یقین کیا ہے کہ دو سجدہ
 نہ کرے یہ نہر اللہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت ناز کے اندر پڑھی تو اگر وہ سورۃ کے بیچ میں ہو تو افضل یہ ہے
 کہ سجدہ کرے پھر کھڑا ہو اور سورہ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع کیا اور اسی رکوع
 میں نیت سجدہ تلاوت کی کر لی تو از روے قیاس جائز ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں اور اگر رکوع و سجدہ
 نہ کیا اور سورۃ تمام کرنے کے بعد رکوع کیا اور نیت سجدہ کی کی تو کافی نہیں اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت
 سا قط ہوگا اور جب تک وہ ناز میں ہو اس سجدہ کا ادا کرنا اس پر واجب ہوگا شیخ امام خواہر زادہ نے کہا ہے
 کہ اگر آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھ لیں تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جائز ہے اور رکوع قائم مقام سجدہ کا
 نہیں ہوتا اور شمس اللہ علوانی نے کہا ہے کہ جب تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھے یہ حکم منقطع نہیں ہوتا
 یہ تہجدی قاضی خان میں لکھا ہے اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہو تو افضل یہ ہے کہ اس کے عوض میں رکوع
 کر دے اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو ضرور ہو سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد پھر پڑھی سورۃ اور پڑھے
 اور اگر سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد کچھ اور نہ پڑھا اور رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر رکوع نہ کیا اور سجدہ
 بھی نہ کیا اور ناز میں آگے کو چل دیا تو پھر رکوع سے سجدہ تلاوت ادا ہوگا اور جب تک ناز میں ہو سجدہ ادا کرنا

اس پر واجب ہوگا اور اگر سجدہ آخر سورۃ میں ہو اور بعد اُس کے دو یا تین یا تین ہوں تو اس کو اختیار ہوا سکا رکوع کرے اور چاہے سجدہ کرے اور اگر اس کا رکوع کرے تو اگر سورۃ ختم کرے رکوع کرے تو جائز ہے اور اگر اس کا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو کر سورۃ کو ختم کرے اور اگر رکوع کرے اور اگر اُس کے ساتھ تین دوسری سورۃ بھی ملا دے تو افضل ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور اگر فوراً اُس کے واسطے علیحدہ رکوع یا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو دے اور سجدہ یہ ہے کہ اُس کے بعد ہی رکوع نہ کر دے بلکہ وہ تین یا تین پڑھ کر رکوع کرے یہ شرح مائتہ اعلیٰ میں لکھا ہے جو اس امر الحاج کی تصنیف ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی اور یہ ارادہ کیا کہ اس کا رکوع کرے تو رکوع کرتے وقت اس کی نیت ضرور ہے اور اگر رکوع کرنے وقت اس کی نیت نہ کی تو کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی تو اس میں شلیح کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ کافی ہے بعضوں نے کہا کہ کافی نہیں یہ حضرات میں لکھا ہے اور اگر یہ ہے کہ کافی نہیں یہ شرع ابوالمکارم میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ اگر رکوع سے سر اٹھانے کے بعد نیت کی تو بالاجماع کافی نہیں یہ پھر الرائق میں لکھا ہے اور اگر امام نے رکوع کے اندر تلاوت کے بعد نیت کی اور مقتدی نے نیت نہ کی تو وہ اس کی طرف سے کافی ہوگا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے اور اگر قعدہ چھوڑ دیا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی یہ فقہ میں لکھا ہے اس امر پر اجماع ہے کہ سجدہ تلاوت کا نماز کے سجدہ سے جدا ہو جاتا ہے اگرچہ نیت تلاوت کے سجدہ کی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر تلاوت کا سجدہ اُس کے موقع پر بھول گیا پھر اس کو رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اسی وقت سجدہ کر لے پھر جس رکن میں تھا اسی رکن میں آجائے اور اگر وہ استحسان یہ حکم ہے کہ اس رکن کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو نماز اس کی جائز ہوگی یہ ظہیر ہے کی سو کی فصل میں لکھا ہے امام کے آیت سجدہ کی پڑھی اور جماعت کے کچھ لوگ سجدہ کے صحن میں تھے امام نے سجدہ تلاوت میں جانے کے واسطے تکبیر کہی اور ان لوگوں نے جو صحن میں تھے یہ گمان کیا کہ رکوع کے واسطے تکبیر کہی ہے پس انہوں نے رکوع کیا اور جب امام تکبیر کہ کر سجدہ اٹھا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھائیں انھوں نے بھی رکوع سے تکبیر کہ کر رکوع سے سر اٹھایا اگر پھر اور کچھ زیادتی نہیں کی تو نماز ان کی فاسد نہ ہوگی نماز پڑھنے والے نے اگر کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی اور اس تلاوت کو نہ دیکھا سجدہ کیا اگر اس کی متابعت کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی نماز سے باہر سجدہ ہو کہ سننے والا تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کرے اور اُس سے پہلے سر نہ اٹھا دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے سجدہ یہ کہ تلاوت کرنے والا آگے بڑھ جائے اور باقی لوگ اُس کے پیچھے صف باندھ کر سجدہ کریں ابو بکر نے ذکر کیا ہے کہ اس سجدہ میں عورت مرد کی امام ہو سکتی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اس سجدہ کے لیے تہ اخل کا بھی حکم ہے پس تلاوت کرنے والا اگر پڑھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہے لکھی سجدوں کا ایک سجدہ ہونے کے واسطے شرط ہے کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو پس اگر مجلس مختلف ہو اور آیت ایک ہو یا مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں تو کئی سجدوں کے بدلے ایک سجدہ کافی ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر سننے والے کی مجلس بدلی پڑھنے والے کی نہ بدلی تو بدلی سننے والے پر مکرر سجدہ واجب ہوگا اور اگر پڑھنے والے کی مجلس بدلی سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر مکرر سجدہ واجب ہوگا سننے والے پر اثر شلیح ہے

اگر پہلا سجدہ نہیں کیا تھا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے پہلا سجدہ ساقط ہو جاوے گا اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر اسی رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو دوبارہ سجدہ واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر نماز کی پہلی رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا اور پھر دوسری اور تیسری رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو اسکا سجدہ واجب نہیں ہے اسحٰیٰ علیہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھرنے کے بعد اسی جگہ دوبارہ وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب ظاہر روایت کے کئے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہو جب سلام کے بعد کلام کیا ہو اور اگر نماز میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ نہ کیا بیان تک کہ سلام پھر دیا اسکے بعد پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرنے اور پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی پھر عذر نہ ہو گیا اور وضو کرنے کو چلا گیا پھر آیا اور کسی غیر سے اسی سجدہ کی آیت کو سنا تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہونے سے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی یا دوسرے سے سنی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر حدیث ہوا اور وضو کر کے اس پر نماز بنا کی اور پھر اسی کو کسی اور سے سنا تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور نماز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کرے بخلاف اسکے اگر سجدہ کی آیت ناکے اندر پڑھی پھر حدیث ہوا اور وضو کر کے اس پر نماز بنا کی اور پھر وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر وقت مباح میں آیت سجدہ کی پڑھی اور وقت مکروہ میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر وقت مکروہ میں آیت سجدہ کی پڑھی اور انھیں تین میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر سورہی آت کر لیا آیت سجدہ کی پڑھی پھر اسکو کچھ خوف پیدا ہوا اسوجہ سے سوار ہو گیا اور اسی طرح سجدہ کیا تو خوف کی حالت میں جائز ہے اس کی حالت میں جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور تحریر کے سوا سجدہ تلاوت کی سب شرطیں وہی ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں اور فرض اسکا پشائی زمین پر رکھنا یا چوکے قائم مقام ہو مثلاً رکوع یا ہضی کے واسطے اشارہ یا سفر میں جانور پر سوار ہونا جو سجدہ زمین پر واجب ہوگا وہ جانور پر سوار ہو کر ادا ہوگا اور جو جانور پر سوار ہے میں اجنب ہوگا وہ زمین پر ادا ہو جاوے گا اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہوتی ہے وہ ان میں چیزوں سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جاتا ہے مثلاً عمدتاً حدیث کرنے سے اور کلام سے اور قہقہے سے اور اگر یہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو اعادہ سجدہ کا واجب ہوگا جیسے نماز کے سجدہ کا حکم ہے اگر آٹا فرق ہو کہ اس سجدہ میں ہمت سے وضو نہیں ٹوٹا اور عورت کے برابر آجانے سے یہ سجدہ فاسد نہیں ہوتا اگر سجدہ تلاوت میں ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب وضو نہ ٹوٹتا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور سنت اس میں اولیٰ و آخر تکمیر کہنا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی ظاہر ہے یہ میں لکھا ہے اور جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اللہ اکبر کہے اور ہاتھ نہ اٹھاوے اور سجدہ کرے پھر اللہ اکبر کہے اور سر اٹھاوے تشہد اور سلام واجب نہیں ہے یہ ایہ میں لکھا ہے سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاصلیٰ پڑھنے تین بار سے کم نہ کرے جس طرح فرض میں اس سے کمی نہیں کی جاتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تو بھی جائز ہے جیسے کہ فرض نماز کے سجدہ میں کچھ نہ پڑھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر بلند آواز سے کہے اور جب یہ کہے جب سجدہ تلاوت کا ارادہ کرے تو کھڑا ہو جائے اور پھر سجدہ کرے اور سجدہ کرنے کے بعد پھر کھڑا ہو جاوے پھر بیٹھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے پھر جب سجدہ کا ارادہ کرے

قرآن کی نسبت دل سے کرے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں اللہ اکبر سراج الوداج میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ اگر ادا کرنا اسکا فی الفور واجب نہیں پس اگر اسکو کسی وقت میں ادا کر گیا تو ادا ہی قضا نہیں ہے تا مار غانیہ میں لکھا ہے کہ حکم اس سجدہ کا یہ ہے کہ نماز میں واجب نہوا ہوا اور سجدہ نماز میں واجب ہوا ہو جائیز ہو اگر تاخیر کی بیان تک کہ اگر اس کے بعد بابت دیگر نجات کی تو قضا ہو جاوے گا اور گنگا سہو کا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر تادمی کے پاس ایسے لوگ ہوں کہ سجدہ کرنے کی انکو عادت ہو اور وہ اپنے دل میں یہ سمجھتے کہ انہیں سجدہ کرنا شافعی نوکا تو اسکو چاہیے کہ چہرے پٹے اور اگر وہ لوگ بے وطن ہوں یا اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ سیکھے اور سجدہ نہ کر سکے یا انہیں سجدہ کرنا شافعی ہوگا تو چاہیے کہ اسے پڑے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز سے خارج ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ مکر وہ ہے کہ سورۃ پڑھے اور سجدہ کی آیت چھوڑ دے اور اگر مرثیہ سجدہ کی آیت نماز سے باہر پڑے تو مکر وہ نہیں اور متنب یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک یا دو آیتیں اور پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس کے ساتھ کچھ اور نہ پڑھا تو نقصان نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں سجدہ شکر کے مسئلے سجدہ شکر کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتبار نہیں اور وہ اس کے نزدیک مکر وہ ہے اس پر ثواب نہیں ملتا اور اسکا چھوڑنا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ نے لکھا ہے کہ وہ عبادت ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے اور طریقہ اسکا ان دونوں کے نزدیک یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو اللہ اسکو قریب دے یا مال دے یا کوئی کم شدہ چیز اسکو عطا دے یا کوئی نصیب اس سے دور ہو یا اس کے مرض کو شفا ہو یا کوئی شخص جو غائب ہو کبھا تھا آج آج دے تو اس کے لیے متنب ہے کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے اس میں اللہ کی حمد اور تسبیح پڑھے سجدہ سری کبیر لکھنؤ شافعی جیسے سجدہ تلاوت کا قاصد ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے حقہ میں ہے کہ لوگوں کو سجدہ شکر سے منع نہ کریں اس لیے کہ اس میں عاجزی اور عبادت ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ تا مار غانیہ میں لکھا ہے نماز کے بعد ان وقتوں میں جن میں نفل پڑھنا مکر وہ ہے سجدہ شکر بھی مکر وہ ہے اور وقتوں میں مکر وہ نہیں یہ قیضہ میں لکھا ہے بغیر سبب سجدہ کرنا عبادت نہیں اور مکر وہ بھی نہیں نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں وہ مکر وہ ہے اس لیے کہ جہاں اسکو سنت یا واجب سمجھ لیتے ہیں اور جس بابح کا یہ حال ہو وہ مکر وہ ہے اہل میں لکھا ہے چودھوان باب مرض کی نماز کے بیان میں جو مرض قیام سے عاجز ہو وہ پڑھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عاجز کے معنی میں اصح قول یہ ہے کہ اسکو کھڑے ہونے سے ضرر ہو تا ہے اہل اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا باعث صحت ہونے کا یا دہ ران سر کا خوف ہو تب بھی ایسی حکم ہے کہ میں میں کھایا ہو کھڑے ہونے سے درد ہو تا ہو تب بھی ایسی حکم ہے اور اگر تھوڑی تکلیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑی دیر قیام پر قادر ہو اور ساری تکلیفیں قیام سے تحمل کر سکا ہو تو قیام ہی پر کھڑا ہونے کا حکم کیا جاوے گا پس اگر اس بات پر قادر ہو کہ کھڑے ہو کر کمر لپی اور قرات کے واسطے قیام کر سکا یا تھوڑی سی عورت کے واسطے قیام کر سکا یا پوری قرات کے واسطے قیام نہیں کر سکا تو اس کے لیے یہ جائز ہے کہ کھڑے ہو کر کمر لپی اور جقدر کھڑے ہو کر پڑھ سکے یا تھوڑی دیر کھڑا ہو کر قرات کرے پھر عاجز ہو تو بیٹھ جاوے اور اگر اسکو طوائف سے لکھا ہے کہ یہی ذہب صحیح ہے اور اگر اسکو چھوڑ دیا تو مجاہد خوف ہو کہ اسکی نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہو تو صحیح یہ ہے کہ سہارا لگا کر کھڑے ہو کر نماز پڑھے اسکے سوا اور کچھ جائز نہیں اسی طرح اگر مصائب یا اپنے خادم پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہو تو سہارا سے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہو کہ کمر میں نماز پڑھے تو قیام کر سکتا ہو اور اگر نکلے تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو اس میں شایع کا اختلاف ہے غنا یہ ہے کہ اپنے کمر میں کھڑا ہو کر نماز پڑھے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے توس طرح بیٹھے صبح یہ ہے کہ جس طرح اسپر آسان ہو اسی طرح بیٹھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یعنی اگر ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سیدھا بیٹھنے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھنے پر قادر ہو تو پھر واجب ہے کہ ایسی طرح سہارے بیٹھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے لیٹ کر نماز پڑھنا اسکو قول فقہار کے بموجب جائز نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے اگر قیام اور رکوع اور سجود سے عاجز ہو اور بیٹھنے پر قادر ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ مرنچا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر رکوع اور سجدہ برابر کر لگا تو نماز صحیح ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر رکوع و سجود سے عاجز ہو اور قیام پر قادر ہو تو مستحب یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سہو کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرف کوئی لڑی یا تکیہ اٹھا دینا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جاوے تو اگر اسکا سجدہ کے واسطے بہ نسبت رکوع کے زیادہ جھکتا ہو تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن فعل بڑا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سراسر جھکتا ہو اور لڑی اسکی پیشانی پر لگا دیا جاوے تو نماز جائز ہوگی یہی صبح ہے اور اگر تکیہ زمین پر پڑا ہو اور اسپر سجدہ کرتا ہو تو نماز جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر پیشانی پر زخم ہو اور اس وجہ سے پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز ہوگی اور اسکو واجب ہے کہ ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر بیٹھنے پر قادر نہیں توجت لیٹے اور دونوں ہاتھوں اپنے قبلہ کی طرف کو پھیلاوے اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے اور چاہیے کہ اسکے سر کے نیچے ایک تکیہ رکھ دین تاکہ بیٹھنے والے کے مشابہ ہو جائے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ اچھی طرح کرے اور اگر پہلو پر لیٹے اور منہ قبلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے اور یہی صورت ادنیٰ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ اپنی کروٹ کے لینے پر قادر ہو تو بائیں کروٹ پر لیٹے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور منہ قبلہ کی طرف کو کرے یہ قینہ میں لکھا ہے۔ اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اسکو کوئی ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجود پر بھی قادر نہیں ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے یہیں میں لکھا ہے جس کی رو سے اور سجدہ سے نماز پڑھنا چاہر نماز کے اندر تندرست ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک باقی فتاویٰ اپنی کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر تھوڑی سی نماز اخراون سے پڑھی ہے پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ اگر سر نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہو کہ جب یہ قدرت اسکو اشارہ سے رکوع یا سجدہ کر لینے کے بعد حاصل ہو لیکن اگر نماز شروع کرنے کے بعد اور رکوع اور سجدہ کرنے سے پہلے

یہ قدرت حاصل ہوئی تو اسی نماز کو تمام کرے یہ جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہو۔ اور جب مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو تو ظاہر روایت کے بموجب نماز کا فرض اس سے ساقط ہو جاتا ہو انھوں سے اور بھوکے اشارہ کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ ہر جب اسکے مرض کو تخفیف ہو جاوے تو اس پر ایسی نمازوں کی قضا لازم نہیں ہوتی اختلاف ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ اگر یہ حالت اسکی ایک دن رات سے زیادہ ہو گئی تو قضا لازم نہوگی اور اگر اس سے کم ہو تو قضا لازم ہوگی جیسے کہ بیہوشی میں اور یہی صبح ہو۔ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے اور اس میں ختم ہے یہ غلیظہ میں لکھا ہے اور اگر اسی مرض میں مر جاوے تو اس پر وہ نمازیں واجب نہیں اور ان کا فدیہ بھی لازم نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چار رکعتیں پھر کر پڑھیں جب چوتھی رکعت کے قعدہ میں بیٹھا تو تشہد پڑھنے سے اپنے اسنے قرأت کی اور رکوع کیا تو بمنزلہ قیام کے ہو گیا اور اسی طرح نماز پڑھا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور حادی میں ہے کہ سو کا سجدہ کرے یہ تانا بار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر قیام کی نیت کی اور قرأت نہ کی پھر یاد آگیا تو قعدہ کی طرف کو حود کرے ادا تشہد پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مریض نے بیٹھ کر نماز پڑھی جب چوتھی رکعت کے اخیر سجدہ سے سر اٹھا یا تو اسکو تکیا لیا ہوا کہ یہ تیسری رکعت ہو پھر اسنے قرأت کی اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کیا تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر تیسری رکعت میں تھا اور اسکو دوسری رکعت سمجھا اور قرأت شروع کر دی پھر معلوم ہوا کہ وہ تیسری رکعت پڑھ رہا ہے تو تشہد کی طرف حود کرے بلکہ اسی طرح قرأت پڑھا ہے اور ناک کے اتریں سو کا سجدہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تجربہ میں کہ مریض اپنی نماز میں غرات اوشیخ اور تشہد اسی طرح پڑھے جیسے تندرست پڑھتا ہے اور اگر ان سب سے عاجز ہو تو حود کرے یہ تانا بار خانیہ میں لکھا ہے تندرست اور مریض میں صرف ان چیزوں میں فرق ہے، چوتھیں مریض عاجز ہے اور اخیر مریض قادر ہے ان کا حکم اس پر مشتمل تندرست کے ہو۔ اگر قبلہ کو پہچانتا ہو اور قبلہ کی طرف منہ کرنے پر قادر نہیں اور ایسا کوئی شخص نہیں تھا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیرے تو ظاہر روایت کے بموجب اسی طرح نماز پڑھے اور اس مانکا پھر اعادہ کرے اور اگر اسکو کوئی ایسا شخص مل گیا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیرے تو چاہیے کہ اسکو حکم کرے کہ میرا منہ پھیرے اگر اسکو حکم نہ کیا اور قبلہ کے سوا کسی اور طرف کو نماز پڑھی تو نماز نہوگی اور اگر مریض منہ پھرنے پر چاہتا ہے کہ اسکو بائیں یا دائیں کی طرف کو پھیرے تو چاہیے کہ اسکو حکم نہ کرے اور اگر حکم نہ کیا اور منہ پھرنے پر نماز پڑھی تو جائز نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی مریض کے نیچے منہ پڑے ہیں تو اگر اسکا یہ حال ہو کہ جو کچھ نماز کے نیچے پڑھا یا جا رہا ہے وہ فوراً منہ پھرنے پر مجبور ہو جاتا ہے تو اسی حالت پر نماز پڑھے اور اگر دو برابر منہ پھرنے لگے تو بائیں منہ پھرنے سے اسکو متکلیف ہوگی تو بدین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بائیں منہ پھرنے کے وقت تک بیہوش رہا تو ان نمازوں کو قضا کرے اور ہاں اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے اور جنوں کا حکم مثل بیہوشی کے ہو چکی ہے کثرت کا اعتبار امام محمد رحمہ کے نزدیک اوقات سے لیا جاتا ہے اور یہی صبح و یہ حکم اسوقت ہو کہ برابر بیہوشی ہے اور اس مدت میں کبھی افادہ نہواوے اگر افادہ ہوتا ہو اس بات پر حود کرے کہ اگر اسکو ایک وقت مقرر میں افادہ ہوتا ہے مثلاً صبح کے وقت مرض کو تخفیف ہو جاتی ہے یا کچھ تھوڑی دیر افادہ ہو جاتا ہے پھر اس کے بعد وہ مرض حود کرتا ہے اور وہ بیہوش ہو جاتا ہے تو اس افادہ کا اعتبار

لیا جائیگا اور اس سے پہلے بیوہ تھی اگر ایک دن رات سے کم تھی تو حکم باطل ہو جاوے گا اور اگر افاقہ کا وقت قدر
 ہو لیکن کبھی یکایک افاقہ ہو جائے اور تندرستوں کی سی باتیں کرتا ہو پھر بیوش ہو جائے تو اس افاقہ کا اعتبار
 نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہو اور اگر کسی جاویر یا آدمی کے خوف سے ایک دن رات سے زیادہ بیوش رہا تو بلا جاع
 خضار اس سے ساقط ہو جائیگی۔ اور اگر شرابی اور ایک سو دن رات سے زیادہ بیوش رہی تو نماز ساقط ہوگی
 اور اگر نیک یا اور کوئی دوا پی جس سے ایک دن رات سے زیادہ عقل درست نہ رہی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد
 کے نزدیک نماز ساقط ہوگی یہ غلط ہے میں لکھا ہوں۔ اگر دن رات سے زیادہ سو گیا تو نماز قضا کرے۔ کوئی شخص
 ایسا ہو کہ رمضان میں روزے رکھے تو بیٹھ کر نماز پڑھ لے اور اگر روزے نہ رکھے تو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے وہ سہ
 چاہیے کہ روزے رکھے اور بیٹھ کر نماز پڑھے یہ محیط شخصی میں لکھا ہوں اگر مریض وقت سے پہلے جا کر یا خطا سے
 خیال سے نماز پڑھے کہ پھر باری کی وجہ سے نماز پڑھ لے لے گا تو وہ نماز کافی ہوگی اور اسی طرح بغیر قرات یا بے
 قنونا پڑھی تو بھی جائز ہوگی اور اگر قرات سے عاجز ہو تو بغیر قرات کے اشارہ سے نماز پڑھے کسی شخص کا غلام
 یا ر ہو جو حضور قادر نہیں تو مالک پر واجب ہے کہ اسکو وضو کراوے اور اگر کسی کی عورت یا ر ہو تو اسے وضو کرانا
 واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہوں۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ نماز کے کسی خاص رکن پر بغیر حدث قادر ہو تو وہ رکن اس کے
 روزے سے ساقط ہو جائے گا۔ و تبادلی ماضی خان میں لکھا ہوں اگر کسی شخص کے زخم ہو اور اسکی وجہ سے جب
 وہ سجدہ کرتا ہو تو وہ زخم بنے لگتا ہو اور اس کے سوار کو ع اور قیام اور قرات پر قادر ہو تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر
 نماز اشارہ دن سے پڑھے اور اگر رکوع سے نماز پڑھی اور بیٹھ کر سجدہ کا اشارہ کر لیا تو جائز ہو اور پہلی صورت
 افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہوں اور اسی طرح اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھ لے تو اسکو مشابہ جاری
 ہو جائے گا یا زخم بنے لگے یا قرات پر قادر ہوگا اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھ لے تو کوئی حرج ہوگا تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر
 نماز پڑھے یہ سراجیہ میں لکھا ہوں اگر کسی شخص کو کھڑے ہونے میں دشمن کا خوف ہو یا ایسے خیمہ میں ہو کہ وہ دن
 کھڑا نہیں ہو سکتا اور وہ باہر نکلے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور بیٹھ کر نماز پڑھے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے
 مریض کی نماز اگر فوت ہو گئی اور حالت صحت میں اسکی قضا کی تو ایسی نماز پڑھے جیسے تندرست پڑھتے ہیں اور
 اگر بس حالت کی نماز فوت ہو گئی تھی اسی حالت کی طرح بڑھی تو جائز ہوگی یہ محیط شخصی میں لکھا ہوں اگر مریض کی
 حالت میں ان نماز دن کو قضا کرے صحت میں فوت ہوئی تھیں تو اسی طرح پڑھے جیسے قادر ہو بیٹھ کر
 اشارہ سے یہ سراجیہ میں لکھا ہوں اگر نماز پڑھنے والے کسی آدمی کو اپنے پاس اسواٹے بٹھا لیا کہ اگر کوئی
 سجدہ بھولے تو اسے خبر کرے تو اگر بغیر اسکے وہ نماز صحیح نہیں پڑھ سکتا تو جائز ہے یہ قسیمیہ میں لکھا ہوں اور مریض
 کے واسطے یہ مستحب ہے کہ نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ جمعہ کی نماز سے امام فارغ ہو جائے اور اگر اتنی تاخیر کرے
 تو کوئی بھی صحیح ہو بیضات میں لکھا ہوں

پندرہ صوان باب مسافر کی نماز کے بنیان میں کم سے کم مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں
 وہ چوتھین دن کے چلنے میں تمام ہوئے ہمیں میں لکھا ہوں صحیح ہے کہ جو اہل خطاطی ہیں لکھا ہوں وہ احکام جو
 سفر سے بدل جاتے ہیں یہ ہیں نماز کا قصر روزہ نہ رکھنے کا سباح ہونا روزہ دن کے مسح کی مدت کا تین دن

میں بڑھ جاتا تھا اور عید میں اور قربانی کا وجہ ساقط ہو جاتا آزاد عورت کو بغیر محرم کے باہر نکالنا حرام
 ہو جاتا یہ عتابیہ میں لکھا ہے یہ مسافت اور سطح چال کی معتبر ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور وہ اونٹوں اور پیادہ
 چلنے والوں کی چال ہے ان دنوں میں جو سال میں سب سے چھوٹے دن ہوتے ہیں یہ تمبین میں لکھا ہے اور
 خیرین صبح سے شام تک کے چلنے کی شرط ہونے میں اختلاف ہے کچھ یہ کہ وہ شرط نہیں ہیں اگر ایک روز صبح سے
 زوال تک چلا اور منزل پر پہنچ گیا اور وہ ان اتر اور رات کو رہا جیسی طرح دوسرے اور نیرے دن چلا تو
 سافر ہو جائیگا یہ سراج الوفاق میں لکھا ہے اس مسئلہ میں فرسخوں کے حساب کا اعتبار نہیں ہے ہر ایک میں لکھا ہے
 زمین کی چال کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام میں اسٹیج کی
 اعتبار ہوتا ہے جو اسے حال کے لائق ہے یہ جہیزہ النہر میں لکھا ہے اور مدت کا اعتبار اس راستے سے ہونا ہے
 جس راستے سے وہ جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے دو راستے ہیں ایک تین
 دن رات کا راستہ ہے اور دوسرا کم کا پس اگر دور کے راستے سے چلا تو ہائے نزدیک سافر ہو جائیگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قریب راستے کی طرف سے چلیگا تو پوری مازبہ چلیگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور
 اگر کسی جگہ کے دو راستے ہیں ایک پانی کا راستہ ہو تو تین دن میں تمام ہوتا ہو اور دوسرا خشکی کا راستہ ہو
 جو دو دن میں تمام ہوتا ہو اگر پانی کے راستے سے جا دیگا تو ماز میں قصر کرے گا اور خشکی کے راستے میں قصر نہ کرے گا
 اور اگر خشکی کے راستے سے تین دن میں پہنچے اور دریا کے راستے سے دو دن میں تو خشکی کے راستے میں
 قصر کرے دریا کے راستے میں قصر نہ کرے اور دریا کے راستے میں تین دن ایسی حالت میں مقیم رہے کہ بلا اعتبار
 کے ساتھ ہونہ بہت تیر ہونہ ساکن ہو اسی طرح بیاز میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کیے جاتے ہیں
 اگر یہ ہوا ز میں ہیں وہ راستے تین دن سے کم میں ملے جو اور اگر مسافت عادت کے بموجب تین دن کی
 چال کی تھی اور کوئی شخص کھوٹے پر سوار ہو کر بہت گرم و تیز دو دن کم میں چل کر پہنچ گیا تو قصر کرے یہ فقہان
 میں لکھا ہے چار رکعتوں کی نماز میں مسافر پر دو رکعتیں فرض ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے قصر ہائے نزدیک واجب ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے پس اگر چار رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بعد تشہد قعدہ کیا تو نماز جائز ہو جائیگی
 اور اخیر کی دو رکعتیں قیل ہوئی گراں سے پڑا کیا اسلئے کہ سلام میں تاخیر ہوئی اور دوسری رکعت میں بعد
 تشہد نہ بیٹھا تو نماز باطل ہو گئی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر پہلی دو رکعتوں میں ایک میں قرأت بخوڑی
 تو ہمارے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی مگر تا ارخانیہ میں لکھا ہے سفر کا حکم ہر سافر کے واسطے ہے طاعت کے
 واسطے سفر کرنا اور معصیت کے واسطے سفر نہ کرنا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح سوار اور پیادہ کا حکم
 برابر ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے مستون میں قصر نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے بعض فقہانے مسافر کے واسطے
 مستون کا چھوڑنا جائز لکھا ہے اور مختار یہ کہ خوف کی حالت میں سنت نہ پڑھے اور فرار و امن کی حالت
 میں پڑھے و جہز کردی میں لکھا ہے امام محمد نے لکھا ہے کہ جب اپنے شہر سے باہر نکلا تو اسے اور مکانات
 شہر کو چھ چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں لکھا ہے کہ یہی مختار ہے اور اسی پر
 فتویٰ ہے و اما ارخانیہ میں لکھا ہے کہ صحیح ہے کہ غفرانی آبادی سے نکل جانے کا اعتبار ہے اور آبادی کا اعتبار

نہیں لیکن اگر ایک یا کئی گاؤں شہر یاہ سے ملے ہوئے ہوں تو ان سے ملجا نا بھی مقبر ہوگا اور فناء شہر سے جو گاؤں ملا ہوا ہو اس سے باہر نکلنے سے پہلے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح جب سفر سے اپنے شہر کی طرف لوٹے تو جب تک آبادی کے اندر داخل ہو جائے تب تک پوری نماز نہ پڑھے اور جب تک شہر سے باہر نہ صرف نیت کرے گا نہ سے مسافر نہیں ہوتا اور قیام صرف نیت سے ہو جاتا ہے یہ محیط شخصی میں لکھا ہے اور جس طرف سے شہر سے نکلتا ہے اس طرف سے اس شہر کے نکلنے کا اعتبار ہو پس اگر ایک طرف سے شہر سے باہر نکل گیا اور دوسری طرف کے شہر کے مکانات اس کے محاذی ہیں تو قصر کریں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر جس طرف سے نکلتا ہے اس طرف کوئی ایسا محلہ ہو جو اب شہر سے جدا ہو گیا ہو اور پہلے ملا ہوا تھا تو جب تک اس محلہ سے باہر نہ جاکے نماز کا قصر نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مسافر کو رخصت کا حکم اس وقت حاصل ہوگا جب تین منزل کے سفر کا قصد کرے اور اگر اتنا قصد نہ کرے گا تو اگرچہ تمام دنیا کے گرد پھر آویگا رخصت سفر کا حکم حاصل نہوگا مثلاً کسی بجائے ہوئے یا قرضدار کا بیجا کرے یا اور اسی طرح کا سفر کرے جس میں قصد تین دن کے سفر کا نہو تو رخصت سفر کی ثابت نہوگا اور اس قصد میں صرف گمان کا غلبہ کافی ہے یقین شرط نہیں یعنی اگر گمان غالب ہو کہ تین دن کا سفر کر دے گا تو قصر کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ بھی معتبر ہے کہ وہ نیت کی اہلیت رکھتا ہو پس اگر ایک لڑکا اور ایک نصرانی دونوں سفر کریں اور دو دن تک چلین پھر رکھا مانع ہو جائے اور نصرانی مسلمان ہو جائے تو رکھنا پوری نماز پڑھیں گے اور جو نصرانی مسلمان ہو گیا ہو وہ نماز میں قصر کرے گا یہ زاہد سی میں لکھا ہے اور جب تک کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تب تک برابر حکم سفر کا رہے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم جب ہو کہ تین دن چلے لیکن اگر تین دن نہ چلا اور لوٹنے کا ارادہ کیا یا اقامت کی نیت کی تو جنگل میں بھی مقیم ہو جائیگا اقامت کی نیت کا اثر پانچ شرطوں سے ہوتا ہے اول یہ کہ چلنا سو تو نہ کرے پس اگر نیت اقامت کی ہو اور اسی طرح چلے جاتا ہے تو نیت صحیح نہیں دوسرے یہ کہ جہاں ٹھہرنے کی نیت کی وہ جگہ ٹھہرنے کے اقامت ہو بیان تک کہ اگر جنگل میں یا دریا میں یا جزیرہ میں ٹھہرنے کی نیت کی تو صحیح نہیں تیسرے یہ کہ ایک ہی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے چوتھے یہ کہ برابر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پانچویں یہ کہ اس کی راہ مستقل ہو یہ معراج الہیہ میں لکھا ہے۔ شمس الائمہ حوالی نے لکھا ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر کسی جگہ قصد کرے اور اس کے ساتھ ساتھ سائبان اور چھوٹے اور بڑے ڈیرے ہوں اور راستہ میں کہیں جنگل میں آ کر گریبے کھڑے کریں اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد کریں تو مقیم نہو گے اس لیے کہ وہ سب سے چلنے کا سامان ہو سکن نہیں ہر یہ محیط میں لکھا ہے۔ جنگل کے لوگ جو ہمیشہ دیرہ وغیرہ میں جنگل میں رہتے ہیں ان کی نیت کرنے سے مقیم ہو جانے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہ سے کہیں دور وایتین ہیں ایک روایت میں مقیم نہیں ہوتے اور دوسری میں مقیم ہو جاتے ہیں اسی پر فتویٰ ہے یہ غیاتیہ میں لکھا ہے اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو قصر کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی شہر میں برسوں اس ارادہ پر رہے کہ جب اس کا کام ہو جاوے گا چلا جائیگا اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تو نماز قصر کی پڑھے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ جو کجا جانے والے لوگ جب بغداد میں پہنچیں اور وہاں ٹھہرنے کی نیت نہ کریں اور یہ ارادہ

کر رہا کہ بغیر قافلہ کے نہ جا سکے جب قافلہ جاوے گا تو جا دیکھے اور یہ بات معلوم ہو کہ قافلہ آپ سے چند روز میں یا زیادہ دنوں میں جائیگا تو پوری چار رکتیں پر حین قصر نہ کریں۔ اگر کوئی شخص دو متعادل مین چند روزہ سفر ٹھہرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دو دنوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے کہ اور سنا اور کوہ فر اور حیرہ تو وہ مقام ٹھوگا اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کا تابع ہو یا نہ ہو تب کہ وہاں کے لوگوں پر جمعہ نہ واجب ہوتا ہو تو مقیم ہو جائیگا اگر دو قریوں میں چند روز اس طرح ٹھہرنے کی نیت کرے کہ دن میں ایک قریہ میں رہے گا اور رات کو ایک قریہ میں تو جب وہ رات کے رہنے کے قریہ میں داخل ہوگا تو مقیم ہو جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور پہلے جو دن کے رہنے کے قریہ میں داخل ہوا تھا اسکے داخل ہونے کے مقیم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کتاب میں اس میں رک کج کو جانے والے لوگ اگر ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں کہ میں داخل ہوں اور وہاں اودھانیہ ٹھہرنے کی نیت کریں تو صحیح نہیں اس واسطے کہ حج میں عرفات کو ضرور جانا پڑیگا تو شرط پوری ہوگی کیا گیا ہو کہ صبیح بن ابان کی قصہ سیکھنے کا سبب یہی مسئلہ ہوا اور اسکی حکایت یہ ہے کہ وہ حدیث کی طلب میں مشغول تھے انھوں نے کہا ہے کہ میں ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں اپنے ایک رفیق کے ساتھ کہ میں داخل ہوا اور وہاں میں نے ایک پورا مہینہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا اور نماز پوری پڑھنا شروع کر دی بعض اصحاب ابو حنیفہ رحمہ سے میری ملاقات ہوئی اور اُسے کہا کہ تم نے خطا کی اسلئے کہ تمکو منا اور عرفات کو جانا پڑیگا پھر جب میں مناس سے لوٹا تو میرے رفیق نے سفر کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے بھی اُسکی رفاقت کا قصد کیا اور نماز کا قصر شروع کر دیا پھر اُس صاحب ابو حنیفہ رحمہ سے میری ملاقات ہوئی اور اُسے کہا کہ تم نے پھر خطا کی اسلئے کہ ابھی کہ میں مقیم ہو جب تک وہاں سے باہر نہ نکلے گا سفر منوط ہے تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں نے ایک مسئلہ میں دو جگہ خطا کی تب میں نے امام محمد رحمہ کی مجلس کی طرف کوچ کیا اور فقہ میں مشغول ہوا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر دار الحرب میں کسی شہر کا یا دارالاسلام میں باغیوں کا محاصرہ ایسی جگہ کہ میں جان شہر نہواں چند روز ٹھہرنے کی نیت کریں تو میں نماز میں قصر کریں اسلئے کہ ایسے موقعوں میں قرار بھی ہوتا ہو اور قرار بھی ہوتا ہے پس اگرچہ مکہ میں ہوں تو بھی نیت کا اعتبار نہیں یہ قرطاشی میں لکھا ہے اسی واسطے ہائے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کے واسطے داخل ہو اور وہ اپنی حاجت پوری کرنے کے واسطے چند روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو مقیم ہوگا اسلئے کہ اسکا حال یہ ہے کہ جب اُسکی حاجت پوری ہو جائیگی تو چلا جائیگا اور اگر حاجت پوری ہوگی تو ٹھہر جائیگا اُسکی نیت مضبوط نہیں ہے اور یہی مسئلہ نبوی دلیل ہے اُس شخص کے اِزام کے لیے جو شخص یہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قریب جگہ جائیگا ارادہ کرے اور یہ چاہے کہ سفر کی رحمتیں حاصل ہو یا دین تو اسکا جیلہ یہ ہے کہ کسی دور جگہ کے سفر کی نیت کرے اور یہ غلط ہے معراج الدرایہ سے بحر الرائق میں لکھا ہے جو شخص دار الحرب میں امن چاہے داخل ہوا اور موضع اقامت میں اقامت کی نیت سے ٹھہرے تو اُسکی نیت صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگرچہ یوں میں سے کوئی شخص دار الحرب میں مسلمان ہوا اور اگرچہ یوں کو اس کے اسلام کی خبر ہوئی اور اُسکو قتل کرنے کے لیے تلاش کرنے لگے اور وہ اُسکے خون سے تین دن کے سفر کا ارادہ کرنے لگا تو وہ مسافر ہوگا اگرچہ کسی جگہ ایک مہینہ تک یا اُس سے زیادہ چھپا رہا ہو اسلئے کہ اب وہ اُسے لٹنے والا ہو گیا اور یہی حکم ہے اُس شخص کے واسطے جو امن مانگ کر دار الحرب میں داخل ہوا اور پھر اُن لوگوں نے اپنا

حد تو ذکر کے قتل کا ارادہ کیا اور اگر انہیں سے کوئی شخص دارالحرب کے کسی شہر میں مقیم تھا اور جب وہ ان کے
لوگوں نے اُس کے قتل کا ارادہ کیا تو اسی شہر میں کہیں چھپ گیا تو نماز پوری پڑھے اس واسطے کہ وہ اس شہر میں مقیم
تھا جب تک ان سے باہر نہ نکلیگا مسافر تو گا لڑا اسی طرح اگر دارالحرب میں سے کسی ایک شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے
اور اہل حرب نے اُن سے لڑائی شروع کی اور وہ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں ہیں تو نماز پوری پڑھیں اور
اسی طرح اگر اہل حرب اُن کے شہر پر غالب ہو جاویں اور وہ مسلمان ایک منزل چلے کا قصد کوئے دیہات تکلیف تب بھی
وہ نماز پوری پڑھیں اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کر کے تکلیف کے تو نماز میں قصر کرے لے اگر پھر اپنے شہر میں آویں اور
اپنے شہر میں اُس شہر میں نہ تو نماز پوری کرے اور اگر تیس دن کے شہر پر غالب ہیں اور وہ ان مقیم ہیں پھر اس شہر میں آویں اور
اُن کو خالی کر دیں تو مسلمان اگر اُس شہر میں اپنا گھر اور منزل بنالیں اور وہ ان سے نکلنے کا قصد نہ کریں تو وہ دارالاسلام ہوگا
اس میں پوری نماز پڑھیں اور اگر وہ ان گھر بنانے کا ارادہ نہ تو اور وہ ان ایک مہینہ گھر کر دارالاسلام کی طرف آنے کا ارادہ
ہو تو نماز کا قصر کریں یہ محیط میں لکھا ہو اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو پھر کیا کسے اُسے چھوٹ جائے اور کسی غلام
وغیرہ میں بند رہے روز گھر کے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو جو شخص میں ہو کہ اگر مسلمانوں کی لشکر دارالحرب میں
داخل ہو اور کسی شہر پر غالب ہو جاویں اور اُس کو اپنا گھر بنالیں تو پوری نماز پڑھیں اور اگر اُس کو اپنا گھر نہ بنادیں لیکن ایک
مہینہ یا زیادہ گھر کے کا ارادہ کریں تو نماز میں قصر کریں یہ حسب احوال میں لکھا ہو۔ اور جو شخص دوسرے کا
تابع ہو اور اُسکی تابعداری اُس پر لازم ہو تو وہ اُسی کی اقامت سے مقیم ہوگا اور اُسی کے سفر کی نیت
پر نکلنے سے مسافر ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو پس شہر میں امیر کی اقامت کی نیت کرنے سے فوج کا سپاہی جنگ
میں مقیم ہوگا یہ کانفر کے نزاع و خصوص کے بیان میں لکھا ہو اہل امیں یہ ہو کہ جو شخص اقامت اپنے اختیار سے
کر سکتا ہو وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہو اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کرتا وہ اپنی نیت سے مقیم
نہیں ہوتا بیان یہ کہ عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے
ساتھ اور نوکر اپنے اقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی
نیت سے مقیم نہ ہونگے یہ محیط میں لکھا ہو عورت اپنے شوہر کی تابعدار اسوقت ہوتی ہے جب وہ اُس کا سر محل ادا کرے
اور اگر نہ ادا کرے تو وہ خول سے پہلے تابعدار ہوگی اور سپاہی اپنے امیر کا تابعدار اسوقت ہوتا ہے کہ اُس کا کھانا
امیر کے پاس سے ہو یہ تب میں لکھا ہو لیکن اگر وہ اپنے مال سے کھانا کھاتا ہو تو اس کو اپنی نیت کا اعتبار ہو یہ ظہیر
میں لکھا ہو۔ جو شخص قرض کے بدلے قید ہو اور اپنے قرضخواہ کی حوالات میں ہو تو اُس میں صاحب قرض کی نیت کا
اعتبار ہو یہ اسوقت ہے جب وہ قرضدار اُس قرض کو ادا نہ کر سکتا ہو اور اگر ادا کر سکتا ہو تو قرضدار کی نیت
کا اعتبار ہو اور اگر وہ یہ ارادہ کرے کہ اُس کا قرض ادا نہ کرے گا تو وہ مفلس کے حکم میں ہو یہ مضرات میں
لکھا ہو۔ اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک نے اقامت کی نیت کی دوسرے نے نہ کی پس اگر اُن
دونوں نے اُن کو نوبت بہ نوبت خدمت کے لیے مقرر کیا ہو تو غلام مقیم کی خدمت کے روز پوری نماز پڑھے اور
مسافر کی خدمت کے روز قصر کرے اور اگر نوبت خدمت کی مقرر نہیں ہو تو اُس کو چاہیے کہ اس کے اعتبار سے
چار رکنیں پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد احتیاطاً ضرور قصر کرے یہ غیاثہ میں لکھا ہو۔ اگر تابعدار کرے

ہوئے اصل کی اقامت کا مال معلوم ہو تو جنہوں نے کہا کہ وہ یقین ہو جاتا ہے اور جنہوں نے کہا کہ وہ یقین نہیں ہوتا اور یہی صحیح ہے کہ معلوم ہونے سے پہلے حکم لازم ہونے میں حرج اور نقصان ہے اور وہ شریعت میں دفع کیا جاتا ہے غلام جیسے آٹکے سے بچنے کے لئے تو اس کو چاہئے کہ اس سے بچنے کے لئے اگر نہ تباوے تو پوری نذر پڑے اور اگر چند روز جا رہے ہیں اور در سری رکعت میں قعدہ نہ کیا پھر اس کے مالک نے اس کو خبر دی کہ میں جب سے نکلا ہوں سفر کی نیت سے نکلا ہوں تو اس میں یہ کہ وہ اس کا عادی نہ کرے اسی سبب سے جبکہ ہم بیان کر چکے ہیں محیط سرخی میں لکھا ہے اگر غلام اپنے مالک کی امانت کرے اور اس جماعت میں اور بھی مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کر لی تو اس کی نیت اس غلام کے حق میں صحیح ہے اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اس کا حکم جاری ہوگا پس غلام کو چاہئے کہ دو رکعتیں پڑھے اور پھر مسافروں میں سے سلام پھرنے کے واسطے کسی کو آگے بڑھا دے پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر اپنی نماز تمام کریں اور ہر ایک اپنے اپنے جگہ پر پڑھے اور جنہوں نے کہا کہ مالک اپنی نیت غلام کو مطرح تباوے کہ غلام کے مقابلہ میں کھڑا ہو جائے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور اس سے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چاروں انگلیوں سے اشارہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نماز میں وقت نماز کے اندر نیت اقامت کی کرے تو پوری نماز پڑھے خواہ منفرد ہو خواہ مقتدی خواہ مسبوق خواہ مدک اور اگر لاق ہو اور امام کے فارغ ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو نذر پوری نہ پڑے اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو اگر لاق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہو اور وقت نماز ابھی باقی ہو تو چار رکعتیں پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہو تو دو رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وقت نکل گیا ہو اور وہ ابھی نماز میں ہو پھر اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں فرض اس کے چاروںوں کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسافر نے اگر سلام کے بعد اقامت کی نیت کی اور اس پر سوچا تو اس نماز میں اس کی نیت صحیح نہوگی اس واسطے کہ اسے نماز سے نکلنے کے بعد اقامت کی نیت کی ہو اور سجدہ سو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس سے ساقط ہوگا بلکہ اگر وہ سجدہ سو کی طرف کو عود کرے تو فرض اس کے چار ہو جائیں گے اور سجدہ نماز کے اندر واقع ہوگا اس لیے نماز باطل ہو جائیگی اور اگر سو کا سجدہ کر لیا پھر اقامت کی نیت اس کی صحیح ہو اور نماز اس کی چار رکعت ہو جائیگی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو سجدہ کیے ہوں اور اگر سجدہ کے اندر اقامت کی نیت کی تو بھی یہ حکم ہو اس لیے کہ جب اس نے سجدہ کیا تو تحریر نماز پھر آگیا اور وہ صورت ہو گئی کہ گویا اسے اقامت کی نیت نماز کے اندر کی ہو اگر کسی نماز کے اول وقت میں مسافر تھا اور وہ نماز اسے قصر سے پڑھ لی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس نماز کا فرض نہ بدلے گا اور اگر نماز ابھی پڑھی نہیں بیان تک کہ نماز کے آخر وقت میں اقامت کی نیت کی تو فرض اس کے چار رکعت ہو جائیں گے اگرچہ وقت اسی قدر باقی ہو جس میں پوری نماز نہیں ہو سکتی تو پڑھ سکتا ہو اور اگر وقت گزرنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو سفر کی نماز کی قضا پڑھ جائیگی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی پھر اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی نماز اپنے وقت میں پڑھی پھر سفر کو سو رج کے قریب ہونے سے پہلے ترک کر دیا پھر یاد آیا کہ اس نے ظہر

اور عصر کی نماز کے بعد چوتھی بھی تو ظہر کی دو رکعتیں پڑھے اور عصر کی چار رکعتیں پڑھے اور اگر ظہر عصر کی نماز ایسے
 حال میں پڑھی کہ وہ یقین تھا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اسنے ظہر اور عصر کو پہلے وضو پڑھا ہوتا
 ظہر کی چار رکعت اور عصر کی دو رکعت قضا کرے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے اور مسافر و ن کی اہمیت
 کی اور امام کو حدیث ہو گیا اور اسنے کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اسنے اقامت کی نیت کر لی تو مقتدیوں کا
 فرض نہ بدل گیا اور اگر پہلے امام نے اقامت کی نیت بعد حدیث کے مسجد کے نکلنے سے پہلے کر لی تھا اسکی اور تمام
 مجموعہ کی فرض کی چار رکعتیں ہو جاوے گی یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا پھر امام کو حدیث
 ہوا اور اسنے کسی یقین کو خلیفہ کر دیا تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہیں ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اگر
 مسافر نے یقین سے اقتدا کیا تو چار رکعتیں پوری پڑھے اور اگر ناز کو فاسد کر دیا تو دو رکعتیں پڑھے اور اگر
 نہ نیت اقل اقتدا کیا پھر اس نماز کو فاسد کر دیا تو چار رکعتیں لازم آوے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام
 مسافر تھا اور مقتدی یقین تھے تو امام دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقتدی اپنی نماز پوری کریں یہ ہدایہ
 میں لکھا ہے اور وہ سب سبوح کی طرح منفرد ہو گئے لیکن وہ اصح قول کے بموجب قرات میں پڑھنے
 یہ تبیین میں لکھا ہے۔ امام کے لیے مستحب یہ ہے کہ کدے کہ اپنی نماز میں پوری کہ لو میں مسافر ہوں یہ ہدایہ میں
 لکھا ہے۔ بادشاہ اگر سفر کرے تو ظہر کی نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کے روز زوال سے پہلے اور بعد
 سفر کے واسطے نکلنا کر دہ نہیں ہے اور اگر وہ چاہتا ہو کہ میں اپنے شہر سے جمعہ کا وقت گزر جانے کے بعد نکلنا تو جمعہ
 کو حاضر ہونا اسکو واجب ہے اور جمعہ کے ادا کرنے سے پہلے نکلنا کر دہ ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ عورت میں
 دن یا زیادہ کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ اور وہ اگر چاہی بالنع نہیں ہے اور ایسے ہی وہ شخص جنھیں اہل ہو
 محرم نہیں ہوتا اور بہت بوطرح جسکی عقل درست ہو محرم ہے یہ محیط کے کتاب الاستحسان و الکراہت میں لکھا ہے
 جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو تو اگرچہ نیت اقامت کی نہ کرے مگر نماز پوری پڑھے خواہ وہ ان اپنے
 اختیار سے آیا ہو خواہ کسی ضرورت سے آیا ہو یہ جہرۃ النیرہ میں لکھا ہے عامہ شایع کا قول ہے کہ وطن
 تین قسم ہے ایک وطن اصلی اور وہ اسکے پیدا ہونے کی جگہ ہے یا وہ شہر جہاں اسکے اہل و عیال ہوں
 دوسرا وطن سفر اور اسکا نام وطن اقامت ہے اور وہ وہ شہر ہو کہ جہاں مسافر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی
 نیت کرے اقد میرا وطن کہلاتا ہے اور وہ وہ شہر جہاں مسافر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے اور ہمارے شایع میں مقتدین کا
 یہ قول ہے کہ وطن دو ہیں ایک وطن اصلی دوسرے وطن اقامت وطن کنکھ انھوں نے اعتبار نہیں کیا یہ صحیح ہے یہ کفایہ میں لکھا
 وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جب پہلے شہر سے اپنی زوجہ کے منتقل ہو جائے اور اگر مع اپنی زوجہ کے
 منتقل ہو اور وہ سے شہر میں دوسرا مکان کرے تو پہلا وطن باطل ہوگا اور دونوں میں پوری نماز پڑھنا اور وطن اصلی
 کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے اور سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل
 ہو جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر وطن اصلی سے اپنے اہل و عیال اور سامان کے کسی شہر کو آگے گیا لیکن پہلے قہ
 میں اسکا گھر اور زمینیں باقی ہوں تو کہا گیا کہ پہلا شہر اسکا وطن باقی رہیگا امام محمد رحم نے اپنی کتاب میں
 اسی طرح اشارہ کیا ہے یہ راہی میں لکھا ہے وطن اصلی کے لیے اول سفر ہونا شرط نہیں ہے بلکہ بالاجماع وطن اصلی ہے

محیط میں لگا ہو اور وطن اقامت کے مقرر کرنے سے پہلے سفر کی شرط ہونے میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ وطن اقامت
تین دن کے سفر کے بعد مقرر ہوتا ہو اور دوسرے یہ کہ وہ تین دن کے سفر سے پہلے ہی ہو جاتا ہو اگرچہ اسکے اور
آگے اہل و عیال کے درمیان میں تین دن کا فاصلہ ہو یہی ظاہر روایت ہے یہ بحر الرائق میں و شرح منہ
بہر الحاج میں ہر مسافر کو اگرچہ دن یا ڈاکو کا خوف ہو اور رفیقوں کے آجانے کا بھی گمان نہ ہو تو اسکو نماز میں تاخیر
کرنا جائز ہو اسلیو کہ وہ معذور ہو یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہو اور اسی بیان سے طے ہوتے ہیں
سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسئلے شہر سے باہر جا تو ہر سوار ہو کہ نفل پڑھنا جائز ہے اور
مدھ کر کو یا نور جاتا ہو اور غریب کو اشارہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور جا تو کہ جب طر کو رخ ہو کہ کسی
دوسری طرف کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شہر کے
اندر جا تو ہر سوار ہو کہ نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور صحیح ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کے بعد سوار
اور غیر سوار برابر ہیں بیان تک کہ اگر کوئی شخص اپنی زمینوں کو جاتا ہو اور مسافر نہ ہو تو اسکو جا تو ہر نفل پڑھنا
پڑھنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اس بات میں اختلاف ہو کہ شہر سے باہر نکلنے کی حد کیا ہو اور اس میں یہ کہ جو مسافر
کے واسطے قصر کے جائز کی حد ہو وہی حکم اس مسئلہ میں ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اور سواری پر نماز پڑھنے
کا قاعدہ یہ ہو کہ آثار دن سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور حجتہ میں ہو کہ زمین یا پالان پر بیٹھ کر نماز پڑھے
اور قرآن پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہو اور
سجدہ میں رکوع سے زیادہ تجھے کر کسی چیز پر اپنا سر نہ رکھے خواہ جا تو چلتا ہو یا کھڑا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر
کوئی چیز اسکے پاس رکھی ہو اس پر سجدہ کرے یا جا تو رکڑ زمین پر سجدہ کرے یہ جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور
جس جا تو ہر پرچا ہے اشارہ سے نماز پڑھے یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اور اگر قبلہ کی طرف کو نماز شروع کرے یا
قبلہ سے پیٹ پھیرے ہوتے نماز شروع کرے سب صورتوں میں ہائے نزدیک ایک حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور
حجتہ میں ہو کہ یہی مختار ہو یہ آثار غانیہ میں لکھا ہو اور جدا جدا نماز پڑھیں اگر جماعت سے نماز پڑھنے کے تو امام کی نماز
پر ہی ہوگی اور جماعت کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جب جا تو ہر شہر سے باہر نماز پڑھتا ہو تو کیا
اسکو جا تو کا ناکٹا جائز ہو تو شیخ الاسلام نے شرح السیر میں لکھا ہو کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہو اگر جا تو اپنے آپ
چلتا ہو تو اسکا ناکٹا جائز نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلتا ہو اور اسکو کوڑے سے ڈراوے یا مارے تو نماز فاسد
نہیں ہوتی اسلیو کہ وہ عمل قلیل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو سنت موکدہ نفل کے حکم میں ہو جا تو ہر جائز ہو یہ میں میں
لکھا ہو اگر نفل نماز جا تو ہر شہر سے باہر شروع کی پھر نماز سے فارغ ہونے سے پہلے شہر میں داخل ہو گیا تو کھڑا
نہیں ہو کہ وہ سواری سے آخر کر نماز کو پوری کرے یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اگر نفل نماز میں پر
شروع کی اور سواری میں اسکو تمام کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پہ شروع کی اور آخر کر تمام کیا تو جائز ہے
یہ متون میں لکھا ہو۔ جو شخص ایک محل میں سوار ہیں اور نفل میں ایک دوسرے کا اقتدار کرے تو جائز ہو اور
اسی طرح حالت غرورت میں فرض میں بھی جا کر ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو خواہ اس محل کے ایک ہی جانب
دونوں ہوں خواہ دو جانبوں میں ہوں اسلیو کہ ان دونوں میں کوئی ایسی چیز حائل نہیں جو اقتدار کی مانع

ہو اور اگر ہر ایک جدا جدا جائز ہو تو مقتدی کی ناز جائز ہوگی اس واسطے کہ دونوں جائز رہیں گے مگر
میں راستہ چلتا ہوا اور وہ صحت افتد کا مانع ہو یہ محیط سرخی میں لگایا۔ فرض ناز جائز پر جائز نہیں مگر مذہب سے
جائز ہے۔ فتادی قاضی خان میں لگایا اور اسی طرح واجب ناز میں جسے وتر اور مذکر کی ناز اور وہ ناز و شریع
لر کے فاسد کردی اور خانہ کی ناز اور جو آیتہ سجدہ زمین پر پڑھی تھی اس کا سجدہ تلاوت سواری پر جائز نہیں مگر
عذر میں جائز ہے یعنی شرح کنز میں لگایا۔ اور بجز عذر دونوں کے یہ ہو کہ ہاں سے اترنے میں اپنی جان پر یا کپڑوں
پر یا جائز پر یا چہرہ یا زندہ یا دھن کا خوف ہو یا جائز یا ایسا شریع ہو کہ اگر اس پر سے اترے تو بغیر وہ سب کے
مدد کے چڑھ کر نہ سکیگا بابت پوڑا ہو کہ ضعف کی وجہ سے خود نہیں چڑھ سکتا اور دوسرا کوئی چڑھانے والا نہیں
یا تمام زمین میں کھڑے ہو کہیں خشک جگہ ناز کے واسطے نوعی محیط میں لگایا یہ حکم اس وقت ہے جب کچھ اس قدر کہ زمین
نکاح نہ تھوڑا دے اور اگر اس قدر ہو لیکن زمین تر ہو تو زمین پر ناز پڑے یہ خلاصہ میں لگایا اور جب ان عذر و
لی وجہ سے فرض ناز سواری پر پڑے تو پھر جب آخر نامکن ہو گا تو ناز کا اعادہ لازم نہیں ہے یہ سراج الوماج میں
معدود کر کے اگر جائز کا رد نامکن ہو تو جائز کو روک کر اشادوں سے ناز پڑے اور اگر نہ روکیگا تو ناز جائز ہوگی نیز
میں لگایا۔ گاڑی اگر ایک طرف سے جائز ہو سکے اور ہوا وہ چلتی ہو یا نہ چلتی ہو تو اس میں خلاصہ پڑے گا وہی
حکم ہو جو جائز ناز پڑے گا حکم ہو اور اگر کسی طرف سے جائز ہو تو وہ بمنزلہ سخت کے ہو اور اسی طرح اگر اپنے
عمل کے لیے ایک لکڑی کا ٹکڑے جس سے وہ زمین پر ٹھہر جانے کا فائدہ ہو تو وہ بمنزلہ زمین کے ہو یہ زمین میں لگایا
جائز ہے اگر نجاست ہو تو کچھ حرج نہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر زمین پر یا رکابوں پر نجاست ہوگی تو مانع ناز ہو
اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر صرف رکابوں پر ہو تو مانع ناز نہیں اور واضح یہ ہو کہ نجاست خواہ زمین پر ہو یا رکابوں
پر ہو کہیں مانع ناز نہیں ہے یعنی شرح کنز میں لگایا۔ کشتی میں ناز پڑھی تو مشتبہ یہ ہو کہ اگر قادر ہو تو فرض ناز کے
واسطے کشتی سے باہر نکلے یہ محیط سرخی میں لگایا۔ اگر کشتی چلتی ہو اور قیام پر قائم ہو اور پھر بیکر ناز پڑھا ہو تو
امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک کہ اہت کے ساتھ جائز ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز
نہیں اور اگر کشتی بند ہوئی ہو چلتی ہو تو زمین پر ناز پڑھنا بالاجماع جائز نہیں ہے مذہب میں لگایا اگر کشتی
میں کھڑے ہو کر ناز پڑے اور وہ بند ہوئی ہو اور زمین پر ٹھہری ہوئی ہو تو جائز ہو اور اگر زمین پر ٹھہری ہوئی ہو
اور اس سے باہر نکلنا نامکن ہو تو ناز اس میں لگایا اور اگر دریا کے اندر ٹھہری ہوئی ہو
اور وہ بند ہوئی ہو تو صحیح ہے کہ اگر وہ اس کو بہا کر لے جاتی ہوگی کے حکم میں ہو اور اگر ٹھہرا جائے تو ٹھہری ہوئی کے حکم
میں ہے تو تراشی میں لگایا۔ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر کھڑا ہو کر ناز پڑھیں تو وہ دریاں سر پہاڑ ہو گا تو کشتی میں بیکر
ناز پڑھنا بالاجماع جائز ہے یہ خلاصہ میں لگایا۔ کشتی میں ناز شروع کرتے وقت قبلہ کو منہ کرنا لازم ہے کانی
کے باب صلوۃ المرضی میں لگایا اور جب کشتی کھڑے ہو تو ناز پڑھنے والا منہ اپنا قبلہ کو پھیر لے اور اگر باوجود عذر
کے منہ نہ پھیرے گا تو ناز جائز ہوگی۔ اگر کشتی میں اشاروں سے ناز پڑے اور نہ کعبہ اور مسجد پر قادر ہو تو سب کے
قول کے بموجب ناز جائز ہوگی یہ حضرات کے باب صلوۃ المسافر میں لگایا۔ اگر کشتی کے اندر نجاست کی بہت کثرت
ہو مگر نیکوئی کے مالک اور طرح کے لیے بھی حکم ہو لیکن کشتی اگر اس کے شرکاء ان سے قریب ہو تو اس وقت تک

اصلی حالت کی وجہ سے منقیم ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو و لوالجہ میں ہو کہ اگر منقیم نے حالت اقامت میں کشتی میں باز
پڑی ہو دریا کے کنارے پرگنی ہوئی تھی پھر وہ کشتی ہو اکی وجہ سے چل نکلی اور وہ کشتی کے اندر نماز پڑھا ہو اور
اس وقت اس نے سفر کی نیت کرتی تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ منقیم کی طرح پوری نماز پڑھیکا اور وجہ میں ہو
کہ فتویٰ احتیاطاً امام ابو یوسف کے قول پر ہو اور قاضیہ میں ہو کہ اگر مسافر نے کشتی کے اندر شہر سے باہر نماز
شروع کی اور اسی حالت میں کشتی چلتے چلتے شہر کے اندر داخل ہو گئی تو وہ پوری چار رکعتیں پڑھیکا یا تاجا
میں لکھا ہو جو شخص کشتی کے اندر ہو اسکو اس شخص سے جو دوسری کشتی میں نماز پڑھتا ہو اقتدا جائز نہیں
لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور نوازل میں ہو کہ اگر دونوں
ایسی پاس ہوں کہ بغیر وقت ایک سے دوسری میں کود سکتا ہو تو وہ دونوں کشتیاں ملی ہوئی کے حکم میں
ہیں اور دونوں کو وہی نماز جائز ہو جاوے گی یہ تاہم راخانیہ میں لکھا ہو اور جو شخص زمین پر کھڑا ہو وہ کشتی کے
امام کے پیچھے اقتدا کرے یا جو کشتی میں ہو وہ زمین والے امام کا اقتدا کرے تو اگر ان کے
درمیان میں راستہ ہو یا کچھ نہ ہو تو اقتدا جائز نہیں ورنہ جائز ہو۔ اور اگر کشتی کے ساتھ کچھ نہ ہو کہ
اس امام سے اقتدا کیا جو کشتی میں ہو تو اسکا اقتدا صحیح ہو لیکن اگر امام سے آگے ہو گیا تو صحیح نہیں
یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر نماز کے اندر کشتی کو باندھے تو اسے سر نماز پڑھے ایسے کہ وہ عمل کثیر ہو یہ محیط میں لکھا ہو
مطلوبہ ان باب جمعہ کی نماز کے بیان میں جمعہ کی نماز فرض میں ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو جمعہ کے
واجب ہونے کے لیے نماز پڑھنے والے میں چند شرطیں ہونی چاہیں آزاد ہونا اور مرد ہونا اور منقیم ہونا
اور تندرست ہونا یہ کافی میں لکھا ہو اور چلنے پر قادر ہونا یہ بھرا راق میں لکھا ہو اور عینا ہونا یہ قرناشی میں لکھا
ہو غلام ہے اور مرد قون پر اور مسافر پر اور مرض پر جمعہ واجب نہیں یہ محیط سنی میں لکھا ہو لکھنے پر مالا جام
جمعہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اسکو کوئی اٹھا کر بچانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں ہے
زادہ میں لکھا ہو اور اندھے کا اگرچہ کوئی ہاتھ پکڑ کر بچانے والا ہو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں ہے مگر جمعہ میں
لکھا ہو۔ اور بہت بزرگ و ضعیف ہو گیا ہو وہ مرض کے حکم میں اس پر بھی جمعہ واجب نہیں اور اگر خیر بہت برسا
ہو یا کوئی شخص اور شاہ عالم کے خوف کا بہت چپا ہو او تو جمعہ ساقط ہو جاتا ہو یہ فتح القدیر میں
لکھا ہو مالک کو اختیار ہو کہ غلام کو جمعہ اور جماعت عید میں جانے سے منع کرے اور سقاب پر جمعہ واجب
اور اگر غلام قنوں آزاد ہو گیا ہو اور باقی کے واسطے کوشش کرتا ہو تو اس پر بھی جمعہ واجب ہو اور غلام آزاد
اور اس غلام پر جو روزانہ کچھ ادا کرتا ہو جمعہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خانی میں لکھا ہو اور اس غلام پر
جامع مسجد کے دروازہ پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہوا قتل ہو اس پر جمعہ واجب نہیں
حفاظت میں قتل ہو تو جمعہ پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ آقا کو اختیار ہو کہ اپنے نوکر کو جمعہ میں جانے سے منع
کرے، قتل امام ابو یوسف رحمہ کا ہو اور ابو علی دقاق نے لکھا ہو کہ شہر کے اندر اسکو منع کرنا جائز نہیں لیکن اگر
جامع مسجد دور ہوگی تو مقتدر اجرت ساقط ہو جاوے گی مجتہدہ جمعہ میں مشغول ہو ہو اور اگر وہ منہوگی تو مجتہدہ
ساقط ہوگی اور جو اجرت کم ہوگی اس کے مقابلہ کا امیر کو اختیار ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور ظاہر شریف سے دقاق

کا قول ثابت ہوتا ہے ہجر الراتح میں لکھا ہے جس شخص پر جمعہ واجب نہیں ہو اگر وہ اسکو ادا کر گیا تو اسوقت کا فرض ادا ہو جاوے گا یہ کنز میں لکھا ہے اور جمعہ کے ادا ہونے کی چند شرطیں ہیں جو نماز پڑھنے والے سے خارج ہیں مجملہ مکے مصری کا کافی میں لکھا ہے مصر ظاہر روایت کے بموجب وہ جگہ ہے جہاں مفتی اور قاضی ہو جو حدود کو قائم کرے اور احکام جاری کرے اور کم سے کم اسکی آبادی ہٹا کے برابر ہو یہ طبرہ اور قنادی قاضی خان ہو لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ اسی پر اعتماد ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور حدود کے قائم کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اگر قدرت ہو یہ غائبہ میں لکھا ہے اور حسب طرح جمعہ کا ادا کرنا مصر میں جائز ہے اسی طرح اسکا ادا کرنا فاس میں جائز ہے اور فاس میں لکھا ہے جو مصر کی مصلحتوں کے واسطے اسکی متصل مقرر کیا جائے اور جو شخص ایسی جگہ مقیم ہو کہ اس کے اور شہر کے درمیان میں تھوڑا سا فاصلہ ہو جاوے اور اس میں محبت اور چراگاہ ہوں جیسے کہ بخارہ کا قلعہ جو تودان کے لوگوں کو جب واجب ہوگا اگرچہ آذان کی آواز دہان تک پہنچتی ہو ایک میل یا کئی میلوں کے فاصلہ کا کچھ ہٹا رہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے فقہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہی روایت کی ہے اور شمس الانہ طوالتی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے گاؤں کا رہنے والا آدمی جب شہر میں داخل ہو اور جمعہ کے دن شہر کے لیے نیت کرے جو اس پر جمعہ لازم ہو جاوے گا کیونکہ اس دن کے واسطے وہ بھی اس شہر کے رہنے والوں کے حکم میں ہے اور اگر یہ نیت کرے کہ اسی دن جمعہ کا وقت داخل ہونے سے پہلے یا بعد چلا جاوے گا تو اس پر جمعہ واجب نہیں لیکن اگر جمعہ پڑھ لیا تو اجربا و یگا یہ قنادی قاضی خان اور تھنیس اور محیط میں لکھا ہے اور گائون اور جگلوں کے رہنے والے چہر جمعہ واجب نہیں ہے انکو جائز کہ جمعہ کے دن ظہر کی نماز جماعت اور آذان اور اقامت سے پڑھیں اور سافر اگر جمعہ کے روز شہر میں نماز پڑھیں تو بعد اجربا نماز پڑھیں اور یہی حکم ہے شہر والوں کے لیے اگر جمعہ آنے فوت ہو جاوے اور قیدیوں اور مریضوں کے لیے اور جماعت سے نماز پڑھنا انکو مکروہ ہے یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز میں موسم حج میں خلیفہ یا میر جگہ کو جمعہ قائم کرنا جائز ہے میر موسم کو جائز نہیں یہ وقایہ میں لکھا ہے۔ خواہ میر موسم سا رہے یا مقیم ہو لیکن اگر میر جگہ یا امیر کہ کی طرف سے اسکو آذان ہو تو جائز ہے اور مریضوں نے کہا ہے کہ اگر وہ مقیم ہو تو جائز ہے اور سافر ہو تو جائز نہیں اور صحیح پہلا قول ہے بدائع میں لکھا ہے اور اس موسم کے سوا اور دنوں میں وہاں جمعہ جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ عرفات میں بالاتفاق جمعہ جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے ایک شہر میں جمعہ کئی مقاموں پر ادا ہو سکتا ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور یہی اصح ہے اور امام سرخسی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ ہجر الراتح میں لکھا ہے اگر جمعہ کے روز دہان بہت ہو تو لوگ اگر جمعہ میں حاضر ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جس مقام میں جمعہ کے جائز ہونے میں شک ہو اسوجہ سے کہ اس کے مصر ہونے میں شک ہو یا اور کوئی وجہ ہو اور وہاں کے لوگ جمعہ قائم کریں تو چاہیے کہ جمعہ کی نماز کے بعد چار کتین ظہر کی نیت سے پڑھ لیں تاکہ اگر جمعہ اپنے موقع پر واقع ہو تو اسوقت کا فرض یقیناً ادا ہو جاوے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے میر اسکی نیت میں اختلاف ہے مریضوں نے کہا ہے کہ یہ نیت کرے کہ اگر ظہر جو میرے ذمہ ہو پڑھا ہوں اور یہی حسن ہے اور مذکورہ جگہ اس میں کہ میں حکم نیت کرتا ہوں غلط ہے

جس کا وقت میں نے پایا اور نماز بھی تک نہیں پڑھی یہ قیصر میں لکھا اور فتاویٰ آہو میں ہو کہ جمعہ کے بعد چھ بجے تک
ملک میں چار رکعتیں پڑھی جاتی ہیں ان چاروں میں الحمد اور سورۃ پڑھنا چاہیے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے اور منجملہ
اس کے سلطان ہو عادل ہو یا ظالم یہ تانا خانہ میں نصاب سے نقل کیا ہے یا وہ شخص جس کو سلطان نے حکم کیا ہو اور
وہ امیر ہو یا قاضی یا خطیب یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے بیان تک کہ جمعہ کا قائم کرنا بغیر حکم سلطان یا نائب
سلطان کے جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص نے جمعہ کے روز بغیر اذن امام کے خطبہ پڑھا اور امام
حاضر ہو تو یہ جائز نہیں لیکن اگر امام نے حکم کیا ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امیر ہوا تو
اس کا نائب نماز پڑھا دے تو جائز نہیں لیکن اس کے اذن سے پڑھا دے تو جائز ہو یہ تانا خانہ میں جامع التوحید
سے نقل کیا ہے۔ غلام اگر کسی ضلع کا حاکم ہو جاوے اور جمعہ پڑھا دے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کی
نماز ایسے شخص کے پیچھے جو بطور تغلب حاکم ہو گیا ہو اور خلیفہ کی طرف سے اس کے پاس فرمان نہ ہو اگر خلافت اس کی
مثل امر کے ہو اور اپنی رعیت پر حاکم بطور ولایت جاری کرتا ہو تو جائز ہے۔ عورت اگر بادشاہ ہو تو جمعہ کے
قائم کرنے کے واسطے اس کو حکم کرنا جائز ہو خود اس کو جمعہ پڑھانا جائز نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ صبح ہمارے
زمانہ میں یہ ہو کہ صاحب شرط یعنی جو شہنہ اور دالی اور قاضی کے نام سے مشہور ہوتا ہو جمعہ قائم کرے کیونکہ
اس کو یہ اختیار نہیں ہوتا لیکن اگر یہ کام اس کے ذمہ ہو اور اس کے فرمان میں درج ہو تو جائز ہے یہ فیاضیہ میں لکھا ہے
کسی شہر کا دالی مرگیا ہو اور اسی سے ہوئے کا خلیفہ یا صاحب شرط یا قاضی نماز پڑھا دے تو جائز ہے اور
اگر وہ ان انہیں سے کوئی نہ ہو اور سب آدمی ایک شخص کو جمع ہو کر مقرر کریں اور وہ نماز پڑھا دے تو جائز ہے
یہ سر اجیہ میں لکھا ہے اور اگر امام سے اذن نہ لے سکیں اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کر لیں اور
وہ جمعہ پڑھا دے تو جائز ہے یہ تندیب میں لکھا ہے۔ اگر خلیفہ مرگیا اور اس کی طرف سے دالی اور امیر سلطان
کے انتظام کے واسطے مقرر تھے تو جب تک وہ مغرور نہ کیے جاویں اسی طرح ولایت پر باقی رہے
اور جمعہ قائم کرینگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ امیر کا خطبہ کے واسطے اذن دینا جمعہ کے واسطے اذن دینا ہو
اور جمعہ کے واسطے اذن دینا خطبہ کے واسطے اذن دینا ہے اگر امیر کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھا اور نماز پڑھا تو
اس کو نماز پڑھنا جائز ہے راہی میں لکھا ہے اگر کوئی رکھا یا نصرانی کسی شہر کا حاکم ہو جاوے پھر نصرانی
سلطان ہو جاوے یا رکھا یا بلغ ہو جاوے تو جب تک خلیفہ کی طرف سے نیا حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں
کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے خلیفہ نے نصرانی کو بشرط اسلام اور رشک کو بعد بلوغ جمعہ پڑھانے کی اجازت
دید ہی ہو تو اسے حکم کی حاجت نہیں یہ تندیب میں لکھا ہے۔ خلیفہ اگر سفر کرے اور گانوں میں ہو تو وہ ان کو
جمعہ پڑھنا جائز نہیں اور اگر اپنی ولایت کے کسی شہر میں گزرے اور مسافر ہو تو جائز ہے پہلے کہ فیرون کی
نماز اس کے اذن سے جائز ہوتی ہو پس اس کی نماز بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی۔ اگر امام نے کسی جگہ کو مقرر کیا
پھر وہاں سے دشمن کے خوف یا اور کسی وجہ سے لوگ بھاگ گئے پھر چند روز بعد وہاں آگئے تو جب تک
ان کا اذن امام کی طرف سے نہ ہوگا جمعہ قائم نہ کرینگے۔ اگر بادشاہ کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے منع کرے
تو وہ جمعہ نہ پڑھیں فقیر ابو یوسف نے لکھا ہے کہ حکم اس وقت ہو کہ جب بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے یہ حکم کرے اور

یہ ارادہ کرے کہ آئندہ کو وہ شہر مصر رہے لیکن اگر دشمنی سے یا وہاں کے لوگوں کو ضرر پہنچانے کے واسطے یہ حکم کرے تو انکو اختیار ہو کہ کسی شخص پر اتفاق کر کے جمعہ پڑھ لیں یہ ظہر میں لکھا ہو۔ امام جب معزول ہو جائے تو اسکے جگہ تک کہ کتبہ اسکی معزولی کا نہ آجائے یا دوسرا امیر اس کے اوپر مقرر ہو کر نہ آوے اسکو جمعہ پڑھانا یا پھر اگر اور جب کتبہ اسکی معزولی کا آجائے یا دوسرے امیر کا آجائے اسکو معزول ہو جائے تو جمعہ پڑھانا اسکا باطل ہی ہے قتادہ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کی ناز شروع کر دی پھر لوگوں نے دوسرے کو امام مقرر کر دیا تو وہ اسی طرح ناز پڑھانا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ جن شہروں کے کھدائی کا فرقوں مدانی مسلمانوں کو جمعہ قائم کرنا جائز ہو اور قاضی مسلمانوں کی ضمانتی سے مقرر ہو سکتا ہو اور وہاں کے لوگوں پر واجب ہو کہ مسلمان والی مقرر کرنے کی جستجو کرنے رہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور جب لکھنے کے ظہر کا وقت ہو۔ اگر جمعہ کی ناز کے اندر ظہر کا وقت خارج ہو جائے تو جمعہ فاسد ہو جائیگا اور اگر جمعہ نہ ختم ہونے کے بعد وقت خارج ہوا تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہی حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ جمعہ پڑھنے والے کو جائز نہیں کہ اسپر ظہر کی ناز بنا کرے کیونکہ دونوں نازین مختلف ہیں یہ تبیین میں لکھا ہو۔ مقتدی اگر جمعہ کی ناز میں سو جائے اور وقت کے خارج ہونے کے بعد بدشمار ہو تو نادر کسی فاسد ہو گئی اور اگر امام کا خارج ہونے کے بعد بدشمار ہوا اور وقت ابھی باقی ہو تو جمعہ پورا کر لے یہ محیط میں لکھا ہو اور سبیل آئے قبل ناز کے خطبہ ہو اگر بلا خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھ لیں تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ خطبہ میں فرض بھی ہیں اور سنتیں بھی ہیں۔ فرض خطبہ میں دہن میں اول وقت اور وہ زوال کے بعد اور ناز سے پہلے ہی پس اگر زوال سے پہلے یا ناز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں یہ عینی شرح کفر میں لکھا ہو دوسرا فرض اللہ کا ہی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور الحمد للہ لا الہ الا اللہ سبحان اللہ پڑھنا کافی ہو یہ متون میں لکھا ہو اسوقت ہی جب کہ خطبہ کے بعد سے پڑھیں لیکن اگر جمعیہ کا اور الحمد للہ سبحان اللہ پڑھا یا کسی چیز پر عجب آنے کی وجہ سے لا الہ الا اللہ پڑھا تو بلا جملہ خطبہ کا تمام تمام ہوگا یہ حمزہ النیر میں لکھا ہو۔ اگر نہ خطبہ پڑھایا ہو تو ان کے سامنے پڑھا تو صحیح یہ ہو کہ جائز نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور اگر ایک دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھا تو ان میں سے کسی کے ساتھ ناز پڑھے تو جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر خطبہ پڑھے اور سب ملے سوتے ہیں یا سب بہرے ہوں تو جائز ہو یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور سنتیں خطبہ میں چندہ ہیں اول طاعت محدث اور جنب کو خطبہ پڑھنا مکروہ ہے دوسرے کھڑا ہونا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر بڑھ کر یا بیٹ کر خطبہ پڑھے تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو نیز مسلمان قوم کی طرف متوجہ ہونا چاہئے خطبہ سے پہلے اپنے دل میں اعوذ باللہ پڑھ لیں یا پنجویں قوم کو خطبہ سنانا اور اگر نہ سنائے تو جائز ہی ہے الحمد للہ سے شروع کرنا سابقین اللہ کی وہ قبریں کرنا جدا ان کے لائق ہو۔ اٹھویں انشاء اللہ لا الہ الا اللہ الحمد للہ ان محمد رسول اللہ پڑھنا۔ نویں نبی علیہ السلام پر درود پڑھنا۔ دسویں خطا اور نصیحت کا ذکر کرنا۔ گیارہویں قرآنی پڑھنا اور اسکا چھوڑنا یہ سب باتیں ہیں بحر الرائق میں لکھا ہو اور خطبہ نہیں پڑھنے کی مقدار چھوٹی جتنی آیتیں ہیں یا پڑھی ایک آیت جو حمزہ النیر میں لکھا ہو۔ بارہویں اللہ کی حمد و ثناء اور نبی علیہ السلام کے درود کا دوسرے خطبہ پڑھنا اعادہ کرنا۔ تیرہویں مسلمان مردوں اور عورتوں کے لیے دعا کی زیادتی کرنا۔ چودھویں خطبہ پڑھنا

طوال فصل میں سے کسی سورت کے برابر ہے اس سے زیادتی کردہ ہو پندرہویں دو نوں خطبوں کی درمیان
 میں بیٹھا ہو پھر اذان میں لگا ہو۔ وہ نوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں بقدر تین آیت کے پڑھا ہو
 یہ سراج الودیع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے جس الائمہ سرخی نے دو نوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار
 بیان کی ہے کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان سے پڑھا ہو اور اس کے سب اعضا اپنے مقام میں ٹھہرا دیں
 اس سے اور زیادہ فرم کرے اور کھڑا ہو جاوے یہ تا آواز غنیمت میں لگا ہو غنیمت وہی جو جس الائمہ سرخی
 نے لکھا ہے یہ غنیمت میں لگا ہو اور اصح یہ ہے کہ دو نوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کا چھوڑنا برا ہے یہ قیہ میں
 لگا ہو خطبے سے پہلے بیٹھا سنت ہے یہ صنی شرح کنز میں لگا ہو خطبہ میں غلطی ہے یہ کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت
 رکھتا ہو نہ ہی میں لگا ہو اور سنت ہے کہ خطیب با تقدیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہر پر خطبہ پڑھے
 اور خطبہ ہو کہ خطیب اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں جبر نہایت بیٹھنے کے کہ ہو یہ پھر اذان میں لگا ہو
 اور چاہیے کہ دوسرا خطبہ اس طرح شروع ہوا الحمد للہ الحمد و نستعینہ الخ اور خطبہ را شنیدین اور رسول اللہ کے
 وہ دن عی کا ذکر مستحسن ہے اسی طرح برابر معمول چلا آتا ہے یہ تمیز میں لگا ہو۔ خطیب کے لیے خطبہ میں کلام کرنا
 مکرم ہے لیکن اگر معروون کرے تو جائز ہے یہ فتح القدیر میں لگا ہو۔ خطیب کے سوا اور شخص کو نماز پڑھانا چاہیے
 یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدث ہو گیا اور کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو اگر وہ شخص خطبہ
 میں حاضر تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدث ہوا تو پھر شخص کو خلیفہ کرنا جائز
 یہ تہذیب میں لکھا ہے جو وقت امام خطبہ پڑھنے کے واسطے نکلتے تو نہ نماز پڑھیں نہ کلام کریں اور صاحبین قول
 یہ ہو کہ امام کے نکلنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام کرنے کے بعد اور نماز سے
 پہلے مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو خواہ ایسا کلام ہو جیسے آدمی کہ اس میں باتیں کیا کرتے ہیں خواہ سبحان
 پڑھنا یا حمد تک یا سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہو۔ لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہ کی کتابوں پر
 نظر کرنا اور اسکو لکھنا ہمارے بعض اصحابوں کے نزدیک مکرم ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ
 نہیں ہے اور اگر زبان سے کلام کرے اور بانہ یا سر یا انگلیوں سے اشارہ کرے مثلاً کسی کو برا کلام کرتے
 دیکھا اور اسکو ہاتھ سے منع کیا یا کوئی جبرستی اور سر سے اشارہ کر دیا تو صحیح ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے چنانچہ
 لکھا ہو اور اسوقت نبی علیہ السلام پر درود مکرمہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور خطبہ میں جبر سے
 امام سے دور ہو وہ شل قریب کے ہو اور اسکے حرمین میں خاموش رہے کا حکم ہو اور یہی فتاویٰ ہے جو ہر غلطی
 میں لکھا ہو اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ تمیز میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ قرآن پڑھے اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ ساکت رہے اور یہی اصح ہے یہ محض خبری میں لکھا ہو جو نماز میں حرام ہو وہ خطبہ میں بھی
 حرام ہو بیان تک کہ جب امام خطبہ پڑھتا ہو تو کچھ کمانا یا بیٹھا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو خطیب کی طرف سے
 منہ کرنا مستحب ہے یہ اسوقت ہے جب اس کے سامنے ہو اور اگر آگے قریب یا ماہی یا بائین طرف ہوا تو اسکو
 طرف کو پھر کر سنے کو مستعد ہو کر بیٹھ جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور عاتقہ شامیہ کا یہ قول ہے کہ قوم ہر اول
 اذان خطبہ سنا دے جب ہو اور امام سے قریب ہوتا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہو ہائے شامیہ کا جواب

صحیح میا کی یہ میا میں لکھا ہو اور امام سے قریب ہونے کے واسطے لوگوں کی گردنیں چلائی گئیں نہ جادے اور ہاتھ
صحاب میں سے فقیہ ابو جعفر نے لکھا کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک چلائی جائے اور جب شروع
کر دیا تو کہو وہ اس واسطے کہ مسلمان کو چاہیے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آگے بڑھے اور اگر اب سے قریب
ہو تاکہ پیچھے سے نہ والوں کے لیے گھٹائش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب اول
شخص نے یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا غرضاً کیس چھوٹھ لے کر آیا اسکو اس جگہ کے لینے کا اختیار ہو اور جو شخص
امام کے خطبہ پڑھنے میں آدے اسکو چاہیے کہ سجدہ میں اپنی جگہ پر بیٹھ جائے اس واسطے کہ چلا اور آگے بڑھنا
خطبہ میں عمل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے چلائی گئیں حالتوں میں
بالاجماع مکروہ ہو یہ بجا الرائق میں لکھا ہو اور مختار یہ ہو کہ سائل اگر نماز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گدھا ہو اور
لوگوں کی گردنیں نہ چلائی گئیں ہو اور لوگوں سے گدھا کر نہ مانگتا ہو اور وہ چیز مانگتا ہو جسکا مانگنا ضرور ہو تو اس کے
مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں
یہ وجہ کروری میں لکھا ہو جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ گھٹنے اٹھا کر خواہ چار زانو جیسے چاہے
بیٹھ جادے اس واسطے کہ خطبہ خفیف اور عمل میں نماز نہیں ہے یہ سہرات میں لکھا ہو اور حسب طرح نماز میں بیٹھے ہیں اس
طرح بیٹھا سبب ہو یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص نکل پڑتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو
اگر آگے سے سجدہ نہیں کیا ہو تو نماز کو قطع کرے اور اگر سجدہ کر لیا ہو تو درکتوں کے بعد نماز قطع کرے یہ فقہ
میں لکھا ہو توس پر یا عصا پر سہارا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی معیار میں لکھا ہو۔ اور جو شہر
لوگ اس سے فتح ہوتے ہیں انہیں غلبہ تلوار گردن میں ڈال لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور بھلے انکے جماعت کو
اور کم سے کم آسمین امام کے سواتین آدمی ہونے چاہیں یہ تبیین لکھا ہو یہ شرط نہیں ہو کہ وہ سب لوگ خطبہ میں
حاضر ہوں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ
آئے اور انکے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور جماعت والوں کے واسطے شرط یہ ہو کہ وہ
امام ہونے کی لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بنے کی لیاقت رکھتے ہوں مثلاً عورتیں ہوں یا لڑکے ہوں تو
جمعہ جائز نہ ہوگا یہ جہرۃ البیہ میں لکھا ہو اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مریض ہوں یا انی ہوں یا گونگے ہوں تو
جمعہ صحیح ہو جائیگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کی تکبیر کی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے
امام کے ساتھ نماز شروع نہ کی تو اصل میں بیکار ہو کہ اگر انھوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے
کوئی کو جمعہ صحیح ہی ورنہ از سر نو شروع کرے اور آسمین کی خلاف نہ کوڑ نہیں یہ فیاض میں لکھا ہو اور اگر انھوں
نے امام کے ساتھ تکبیر کی پھر بھاگ گئے اور سجدہ سے نکل گئے پھر امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے
آگئے اور تکبیر کر لی تو جمعہ جائز ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو جب امام نے تکبیر کی اور اس کے ساتھ کچھ لوگ
بادھو تھے مگر انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کی بیان تک کہ انکو حد ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے
لوگ آگئے تو بطور اتحسان جمعہ جائز ہو اور اگر وہ اول سے ہی بے وضو تھے اور امام نے تکبیر کی دی پھر اور
لوگ آئے تو امام از سر نو تکبیر کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر جماعت کے لوگ نماز شروع

کرنے کے بعد اور سجدہ کرنے سے پہلے ہماگ گئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جمعہ صبح نہوگاہ صبحین کا اس میں خلاف ہے
یہ قریشی میں لکھا ہوا اور اگر سجدہ کرنے کے بعد ہماگ گئے تو اسے قیون عالموں کے نزدیک جمعہ صبح نہوگاہ صبحین میں لکھا اور تہجد ان کے اذن عام ہوا اور وہ یہ کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جا دیں اور سب لوگوں کو
آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر سجدہ کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پڑھیں تو جائز نہیں
اور اسی طرح اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمع پڑھنا چاہے اور دروازہ کھول دے اور اذن
عام دیدے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آ دیں یا نہ آ دیں یہ محیط میں لکھا ہوا اور مروءگی یہ تا مار خانہ میں لکھا ہوا
اور اگر دروازہ نہ کھولے اور دربان بٹھادے تو جمعہ جائز نہوگا یہ محیط میں لکھا ہوا۔ مسافر اور غلام اور مریض
جائز ہیں کہ جمعہ کے امام بنیں یہ قدوری میں لکھا ہوا جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہو تو اگر جمعہ سے پہلے نذر جمعہ لے
تو کردہ ہو یہ سنن میں لکھا ہوا اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک نذر میں تاخیر
کرنا مستحب ہے اگر تاخیر نہ کریں تو صحیح قول کے بموجب کردہ ہو یہ وجہ کروری میں لکھا ہوا۔ اگر نذر کی تاخیر نہ ہو
پھر جمعہ کی طلب میں چلا اگر امام کے ساتھ جمعہ مل گیا تو نذر کی تاخیر باطل ہوگئی خواہ معذور ہو جیسے مسافر یا مریض یا غلام
خواہ غیر معذور ہو اور اگر جمعہ نہ ملا تو اگر جہوقت یہ گھر سے نکلا تھا اسی وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو بلا جہ
نذر باطل نہوگی اور اگر اسکے گھر سے نکلے وقت امام نماز میں تھا اور اسکے پہنچنے سے پہلے فارغ ہو گیا تو
امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی نذر باطل ہوگئی صاحبین رحمہ کا اس میں خلاف ہے اور اگر اپنے گھر سے جمعہ کے
ارادہ سے نہیں نکلا تو بلا جہ نذر باطل نہوگی یہ کافی میں لکھا ہوا اور اگر جہوقت جمعہ کے ارادہ سے چلا اسی
وقت امام فارغ ہوا تو نذر باطل نہوگی یہ میں میں لکھا ہوا۔ اگر نذر اپنے گھر میں پڑھ لی پھر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور
ابھی تک امام نے جمعہ نہیں پڑھا ہے لیکن دور ہونے کی وجہ سے اسکو جمعہ کے حق کی توقع نہیں تو نذر باطل ہے بلج کے
قول کے بموجب اسکی نذر باطل ہو جاوے گی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کی وجہ سے یا
بغیر عذر نماز نہیں پڑھی اسکی نذر کے باطل ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور نذر
نے جمعہ شروع کر دیا تا لیکن جمعہ کے نام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے نکل گئے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نذر اسکی باطل
ہو جاوے گی یہ کتاب میں لکھا ہوا جمعہ کے واسطے چلنے میں متبرہ ہو کہ اپنے گھر سے جدا ہو جاوے اور اس سے پہلے نذر قول کے
بموجب نذر باطل نہیں ہوتی۔ فتح القدیر میں لکھا ہوا اگر نذر پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہو کہ جب تک امام کے
ساتھ جمعہ نہ شروع کرے نذر باطل نہیں ہوتی یہ بخارا میں لکھا ہوا اگر مریض اپنے گھر پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پاوے اور
جمعہ کے لیے جاوے اور جمعہ پڑھے تو وہ نذر اسکی نفل ہو جاوے گی یہ نایہ میں لکھا ہوا جو شخص جمعہ کے تشدیداً سجدہ سو میں شریعت ہو
امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اسکا جمعہ پورا ہو جاوے گا اور شریعت کے اندر معذور و دن اور غیر معذور دن کو جیسے کہ تہجد
اور صلاوات کے جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے نذر کی جاعت کردہ ہو اور معصی بعد شروا لون کو جو کسی سبب سے جمعہ میں حاضر
نہیں ہوئے تھے نذر کی جاعت کردہ ہو گا لون والوں کو اذان اور اقامت سے نذر کی جاعت کرنا بلا اعتبار
جائز ہے قاضی خانی وغیرہ نے اسکو ذکر کیا ہے شہر مقرر الوفا یہ میں لکھا ہوا اور الحارم کی تصنیف میں جمعہ
کے پہلے اذان کے ساتھ بیچ کو چھوڑنا اور جمعہ کے واسطے چلنا واجب ہے اور طحاوی نے کہا ہے کہ خطبہ کی الاصل

کے وقت جمعہ کے واسطے سی کرنا واجب ہوتا ہے اور بیچ کر رہ ہونی ہر حسن بن زیاد نے لکھا ہے کہ مستحب وہ اذان ہے جو مناہر ہو اور اصح یہ ہے کہ جو اذان قبل زوال کے ہو اسکا اعتبار نہیں اور زوال کے بعد جو پہلے اذان ہو وہ مستحب ہو خواہ ممبر کے راستے ہو خواہ کہیں اور ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور جمعہ کے واسطے حلقہ چلنا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا ہمارے نزدیک اور عامۃ فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور اس کے مستحب ہونے میں اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اطمینان اور وقار کے واسطے یہ قیہ میں لکھا ہے اور جب خطیب ممبر بیٹھے تو اس کے راستے اذان دے جائے اور خطیب کے تمام ہونے کے بعد اقامت کی جائے یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہے یہ ہر الراتی میں لکھا ہے اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد اور جو سی سورت چاہے پڑھے اور دونوں میں قرات کا جہر کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر تکبیر کی اور لوگوں کے اتر دام کے سبب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑا ہونے کا منظر سے بھر اگر کچھ چلیا پوئے تو سجدہ کر لے اور اگر دوسرے شخص کی بیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہے اور اگر سجدہ کی جگہ مل گئی تھی پھر دوسرے کی بیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں یہ نادری قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا بیان تک کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لاوٹ کر حکم میں ہو اسی طرح بغیر قرات کے نماز پڑھا ہے یہ ہر الراتی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز میں مسبوق ہو پھر اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو تو اسکو اختیار ہے کہ جسے قرات پڑھے یا کہ ہستہ پڑھے جیسے تنہا نماز پڑھے اے کا فہر کی نماز میں حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جمعہ میں حاضر ہونے والے کے لیے مستحب ہے کہ تیل لکھے اور اگر موجود ہو تو خوشبو لے اور اگر بسر ہوں تو اچھے کپڑے پہنے اور سفید کپڑے پہنا مستحب ہے اور پہلی صف میں بیٹھے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے

سترھواں باب عیدین کی نماز کے بیان میں عیدین کی نماز واجب ہے یہی اصح ہے محیط سرخی میں لکھا ہے عید الفطر کے روز مردوں کے لیے مستحب ہے کہ نماز دین اور سواک کریں اور اچھے کپڑے پہنیں یہ تہذیب میں لکھا ہے سنا ہوں یا دھوئے ہوتے ہوں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور انگوٹھی پہننا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور صدقہ فطر کا ناز سے پہلے ادا کرنا اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیادہ عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستہ سے لوٹنا مستحب ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور جمعہ اور عیدین کو سواک کر کے جانے میں مضافۃ نہیں اور جبکو قدرت ہو پیادہ پا چلنا افضل ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور عید الفطر میں مستحب ہے کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات جوارے کھاوے یا اس سے کم کھاوے یا زیادہ اگر طاق ہوں ورنہ اور جو چاہے غیر بنی کھاوے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور اگر ناز سے پہلے کچھ کھاوے تو گنگارنگا اور اگر ناز سے بعد بھی مشکوک نہ کھاوے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید انصہ کا حکم بھی مثل عید الفطر کے ہو مگر اس میں عید کی نماز تک کچھ نہ کھاوے یہ قیہ میں لکھا ہے اور کبیری میں ہے کہ عید انصہ کے دن ناز سے پہلے کھانے کے کمرہ ہونے میں دور ملائین میں متاثر ہے کہ وہ نہیں لیکن مستحب ہے کہ ایسا نہ کرے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ اس روز سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھاوے جو انصہ کی ضیافت ہے یہی عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور عید کی نماز کے واسطے عید کو جانا مستحب ہے اگرچہ جامع مسجد میں بھی گناش نہیں ہے بلکہ حاشیہ

اور یہی صبح ہو حضرت میں لکھا ہو۔ عید کی ناز دو بجے پڑھنا جائز ہو اور تین بجے پڑھنا امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو عید گاہ کو عید کے روز مہربانے جادین اور عید گاہ پر مہربانے میں شائع کا اختلاص بعضوں نے کہا ہو کہ وہ نہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ وہ ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور صبح ہو کہ وہ نہیں ہے فتاویٰ غرائب میں لکھا ہو اور چاہیے کہ عید گاہ کو اطمینان اور وقار کے ساتھ جادین اور جن چیزوں کا دیکھنا جائز نہیں اسے آئینہ بند رکھیں یہ حضرات میں لکھا ہو اور عید انصاف کے روز راستہ میں جبر سے تکیہ کے اور حصے میں پونچک ختم کر دے یہی اختیار کیا گیا ہو اور عید افطر کے روز غمار نہ ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ ہے کہ جبر سے تکیہ نہ کرے اور یہی اختیار کیا گیا ہو یہ فیاضیہ میں لکھا ہو اور اسے تکیہ مستحب ہے یہ جہرۃ الیزہ میں لکھا ہو۔ جبر مجہد کی ناز واجب ہو اس عید کی ناز بھی واجب ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور خطبہ کے سوا جو عید کی شرطیں ہیں وہی عید کی شرطیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو لیکن خطبہ عید کی ناز میں بعد ناز کے سنت ہو اور بغیر خطبہ کے عید کی ناز جائز ہو اور اگر ناز سے پہلے خطبہ پڑھیں تو جائز ہو اور کہہ وہی یہ محیط غری میں لکھا ہو اور اگر خطبہ پہلے پڑھیں تو پھر ناز کا اعادہ نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور عید کی ناز سے لوٹنے کے بعد گھر اگر چار رکعت پڑھنا مستحب ہو یہ زاد میں لکھا ہو۔ اگر عید کی ناز سے پہلے فجر کی ناز کی قضا پڑے تو مضائقہ نہیں اور اگر فجر کی ناز نہ پڑھی ہو تو عید کی ناز جائز ہو جائیگی اور پورا نانی قضاؤں کا پڑنا بھی عید سے پہلے جائز ہو لیکن بعد کو پڑنا بتر اور اولیٰ ہو یہ تمار خانہ میں مجتہد سے نقل کیا ہو عیدین کی ناز کا وقت سورج کے سفید ہونے سے زوال تک ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور یہی نہیں میں لکھا ہو اور افضل ہے کہ عید انصاف میں جلدی کیا جائے اور عید افطر میں تاخیر کیا جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ امام دو رکعتیں پڑھے اور شریعت کی تکبیر کسی پھر سبحانک اللهم پڑھے پھر تین بار تکبیر کے پھر جبرے قرأت کرے پھر شروع کی تکبیر کے پھر جب دوسری رکعت کو گھڑا ہوا تو اول قرأت پڑھے پھر تین بار تکبیر کے اور چوتھی تکبیر پر رکوع کر دے زائد تکبیر عید کی ناز میں چہرین تین پہلی رکعت میں تین دوسری رکعت میں اور اصل تکبیر تین ہیں ایک شروع کی دور رکوع کی پہلی دونوں رکعتوں میں تو تکبیریں ہوں اور دونوں قرأتوں کو ملا دے یہ روایت ابن مسعود کی ہو اور اسی کہہ ہائے اصحاب نے اخذ کیا ہو یہ محیط غری میں لکھا ہو اور زائد تکبیروں میں ہاتھ اٹھا دے اور ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک تقدیر تین تسبیح کے خاموش رہے یہ تبیین میں لکھا ہو اسی پر ہمارے شاخ نے فتویٰ دیا ہو یہ فیاضیہ میں لکھا ہو۔ اور تکبیروں کے درمیان میں ہاتھ چھوڑ دے ہاتھ سے نہیں یہ طبرہ میں لکھا ہو پھر ناز کے بعد دو خطبے پڑھے یہ جو غرائب میں لکھا ہو اور ان دونوں میں خطبہ جسے کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب ممبر پڑھے تو ہاں سے عید کے بموجب بیٹھے نہیں یہ یعنی شروع کنز میں لکھا ہو اور عید افطر کے روز خطبہ میں تکبیر اور تسبیح اور لا الہ الا اللہ اور اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے یہ تمار خانہ میں لکھا ہو اور مستحب ہے کہ پہلے خطبہ میں الحمد للہ پڑھیں اور دوسرے میں سات پڑھے یہ زاہد میں لکھا ہو اور خطبہ میں لوگوں کو صدقہ فطر اور اس کے احکام تعلیم کرنے اور دہ پانچ ہیں کس پر صدقہ واجب ہوتا ہو اور کسے واسطہ واجب ہوتا ہو اور کہا اجنبی ہوتا ہو اور کس قدر واجب ہوتا ہو کس چیز سے واجب ہوتا ہو یہ جہرۃ الیزہ میں لکھا ہو اور عید انصاف میں خطیب تکبیر کے اور سبحان اللہ پڑھے اور حفظ

کے اور بیچ اور قربانی کے احکام سکھائے یہ تانار غانیہ میں لکھا ہوا اور تکیہات تشریف سکھائے یہ زاد میں لکھا ہے
امام غلبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اُسکے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے تو سینے والے حکم کی تعمیل کے لیے اپنے دل میں رُ
پڑھیں اور خاموش رہنا سنت ہے یہ تانار غانیہ میں مجتہد سے نقل کیا ہوا اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نماز میں اقتد
کیا جسکے نزدیک تکبیروں میں منع یا بدین میں ہو تو مقتدی رفع یدین کر لیں اسلئے کہ ایسی نحوڑی مخالفت سے متابعت
میں خلل نہیں ہوتا یہ غماشین لکھا ہوا امام ابوحنیفہ نے جامع میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ شرا
ہوا اور اُس شخص مقتدی کی غماز تکبیر میں مسعود رضی اللہ عنہ کی اور امام مائے اُسکے سوا اور طرح تکبیر کسی تو
امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کرے کہ وہ فقہاء میں سے کسی کا مذہب نہ ہو تو اسوقت متابعت دکر
یہ خط میں لکھا ہے لیکن یہ حکم اسوقت ہو کہ امام کے قریب ہوا اور تکبیر میں اُس سے سنتا ہوا اور اگر دور ہوا اور کچھ
سے تکبیر سنتا ہو تو جقدر سننے سے سب ادا کرے اگرچہ صحابہؓ کے قول سے خارج ہو جاوے اسلئے کہ شائد
تکبیر میں سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہو کہ جو تکبیر اُسے چھوڑ دی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدائع میں لکھا ہے امام محمد
نے تکبیر میں کہا ہے کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اُسوقت داخل ہو کہ امام
ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کے بموجب چھ تکبیریں کہ چکا ہو اور قرات پڑھ رہا ہو اور اُس شخص کے
نزدیک غماز تکبیر میں مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو تو اُس رکعت میں امام کی قرات کی حالت میں اپنے مذہب
کے بموجب تکبیر کرے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تانار غانیہ میں لکھا ہوا اور اگر عید کی نماز میں
مقتدی اُسوقت پہنچا جب امام رکوع میں ہو تو کھڑے ہو کر منازکی شروع کی تکبیر کے پس اگر کھڑے ہو کر عید
کی تکبیریں کرنے کے بعد رکوع مل سکتا ہو تو اسی طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیریں کے اور اگر
رکوع تین مل سکتا تو رکوع کرے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں خلل
ہوئے سراج الوداع میں لکھا ہے اور جب عید کی تکبیریں رکوع میں کے تو انہیں ہاتھ نہ اٹھائے یہ کافی میں لکھا ہے اور
اگر یہ شخص پوری تکبیریں نہیں کہ چکا اور امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو وہ بھی سر اٹھالے اور امام کی متابعت
کرے اور باقی تکبیریں اُس سے ساقط ہو جاوے گی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر امام کو قوم میں پایا تو اسوقت
تکبیریں نہ کرے اسوا سئلے کہ وہ پہلی رکعت کو مع تکبیروں کے اُقرین ادا کرے گا۔ اور لاحق امام کے مذہب کے
موجب تکبیر کے مثلاً کسی شخص نے امام کے ساتھ نماز شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رائے
کے موافق تکبیریں کرے اسوا سئلے کہ وہ امام کے پیچھے ہو اور برخلاف اسکے مسبق اپنی نماز میں امام مقتدی
نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عید کی نماز میں اُسوقت شریک ہو کہ امام تشدد پڑ چکا ہو ابھی سلام نہیں پڑھا
یا سلام پیر چکا ہو ابھی سو کا سجدہ نہیں کیا یا سو کا سجدہ کر چکا ہو ابھی سلام نہیں پیرا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی نماز
پڑھے بعض شایخ نے کہا ہے کہ یہ جو ذکر ہوا یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا ہے اور امام
محمد رحمہ کے نزدیک اسکو عید کی نماز نہیں ملتی جیسے کہ کہنے کے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں جمعہ کی نماز نہیں
ملتی اور بعض فقہائے کنا ہے کہ اس حکم میں خلافت نہیں ہی صحیح ہے یہ ظہرہ میں لکھا ہے۔ انفع میں ہے کہ عیدین کی نماز
میں رکوع کی تکبیر واجبات میں سے ہے اسلئے کہ وہ عید کی تکبیروں کے ہوا اور عید کی تکبیریں واجبات میں سے

مناہج میں ہے کہ اسی طرح شروع کی تکبیر میں لفظ اللہ اکبر کی رعایت واجب ہے بیان تک کہ اگر عید کی نماز میں شروع کی تکبیر کے بدلے اللہ اجل یا اللہ اعظم کہا تو سجدہ سوکا واجب ہوگا اور نمازوں میں یہ حکم نہیں۔ اگر امام عید کی تکبیر میں بھول گیا اور قرات شروع کر دی تو وہ قرات کے بعد تکبیر میں کہے یا رکوع میں سر اٹھانے سے پہلے کہے یہ تا نا خانہ میں لکھا ہے اگر کسی وجہ سے عید الفطر کی نماز اس روز ادا ہوئی مثلاً اپریل کی وجہ سے چاند نظر نہ آیا اور دوسرے روز امام کو زوال کے بعد خبر ہوئی یا زوال سے پہلے اسے وقت خبر ہوئی کہ جفت وقت باقی ہو اس وقت میں لوگ جمع نہیں ہو سکتے یا عید کی نماز جو وقت پڑھی اس وقت ابر تھا اور پھر معلوم ہوا کہ زوال کے بعد نماز پڑھی گئی تو دوسرے دن نماز پڑھ لین دوسرے دن کے بعد تاخیر واجب نہیں اور اگر امام نے جماعت سے نماز پڑھ لی اور بعض آدمیوں سے چھوٹ گئی تو اب وہ اس نماز کو نہ پڑھیں خواہ وقت مکمل کیا ہو یا نہ مکمل ہو یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر عید الفطر کی نماز میں عید کے روز کوئی عذر ہو گیا تو دوسرے دن اور تیسرے دن تک پڑھ سکتے ہیں اسکے بعد نہیں پڑھ سکتے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ پھر عید الفطر میں کراہت کے دور کرنے کے لیے یہ بیان کیا کہ اگر بلا عذر اسکے تیسرے دن کا غیر کرینا نماز جائز ہے لیکن براہی اور عید الفطر میں دوسرے دن نماز صرف عذر کی وجہ سے جائز ہوتی ہے اور اگر غیر عذر دوسرے دن تک نماز میں تاخیر کرے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہے اور دوسرے دن بھی نماز کا وقت دی ہے پہلے روز تھا یہ تا نا خانہ میں لکھا ہے اگر امام نے عید الفطر کی نماز پڑھا دی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے پہلے یہ بات معلوم ہوئی کہ بے وضو نماز پڑھائی تھی تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا تو دوسرے دن نماز کا اعادہ کریں اور اگر دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر عید نماز نہ پڑھیں اور اگر عید الفطر میں ایسا ہوا اور عید الفطر کے روز زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانی کر لیں تو وہ قربانیان جائز ہیں اور دوسرے روز لوگ نماز کے واسطے گلیں اسی طرح اگر دوسرے روز معلوم ہو تو زوال سے پہلے نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال ہو چکا تو اسکے دوسرے روز زوال سے پہلے پہلے پڑھ لین اور اگر تیسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر نہ پڑھیں اور اگر قربانی کے دن زوال سے پہلے پہلے بھی معلوم ہو گیا تو اب آدمیوں میں نماز کی ندادی کر دیں اور جس شخص نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی زنج کر لی ہو اسکی قربانی جائز ہے اور معلوم ہونے کے بعد زوال تک قربانی جائز نہیں۔ تا قاضی خان میں لکھا ہے اگر عید کی نماز کے وقت جنازہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم کریں اور عید کے خطبہ پر جنازہ کی نماز کو مقدم کرینگے یہ قینہ میں لکھا ہے اور عذر کے روز جو بعض متاعوں میں عرفات میں فوت کرے و انوں کی شابت کے لیے لوگ جمع ہوتے ہیں وہ کچھ چیزیں جو یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اسی سے ملتے ہوئے ہیں ایام تشریق کی تکبیروں کے سیکے تشریق کی تکبیروں میں چار چیزوں کا بیان ضروری اول یہ کہ عید کی تکبیروں کا کیا حکم ہو دوسرے یہ کہ عید کے بار پڑھیں اور کیا پڑھیں تیسرے یہ کہ اسکی شرطیں کیا ہیں چوتھے یہ کہ اسکا وقت کیا ہو حکم لکھا ہے یہ کہ وہ واجب ہیں اور ناصحہ انکے پڑھنے کا یہ کہ ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر پڑھیں اور شرطیں اسکی ہیں کہ تکبیر

اور شہر میں ہو اور فرض نماز جماعت شہر سے پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہو آزاد ہونا اور سلطان امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک موجب اصح قول کے شرط نہیں یہ سراج الدہ راہ میں لکھا ہو اول وقت اٹھانے کے روز فجر کی نماز کے بعد ہے اور آخر وقت امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موجب ایام تشریق کے آخر وقت عصر کی نماز کے بعد تک یہ تبیین میں لکھا ہو اور قوی اور عل سب شہر دن میں اور سب زمانوں میں انہیں دونوں کے قول پر یہ زائد ہی میں لکھا ہو اور چاہیے کہ سلام کے متصل ہی تکبیر کے بیان تک کہ اگر کلام کیا یا بعداً حدت کیا تو تکبیر ساقط ہو جائیگی یہ تندیب میں لکھا ہو اور وتر کے بعد اور عید کی نماز کے بعد تکبیر کے لئے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں میں کسی وقت کی نماز بھول جاوے اور اسی سال کی تشریق کے دنوں میں یاد آوے اور قضا پڑھے تو اس کے ساتھ بھی تکبیر کے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر تشریق کے دنوں کے پہلے کی نماز بن تشریق کے دنوں میں پڑھے تو اس کے بعد تکبیر نہ پڑھے اور اسی طرح اگر ایام تشریق میں کلام نماز قضا ہو گئی اور اس کی تشریق کے سوا اور دنوں میں قضا پڑھی یا سال آئندہ کی تشریق کے دنوں میں پڑھی تو اس کے بعد تکبیر نہ کرے اور تشریق کی تکبیرین اقتدا کی وجہ سے عورت اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کے سبوت پر بھی تکبیرین واجب ہوتی ہیں وہ اپنی نماز پوری کرنے کے بعد تکبیرین کے امام نے تکبیرین چھوڑ دی ہیں تو بھی مقتدی تکبیرین کے اور مقتدی امام کا اس وقت تک انتظار کرے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیرین منقطع ہو جائیں اور وہ اس وقت تک کہ جب تک بعد نماز کی بنا جائز نہیں رہتی جیسے مسجد سے نکل جانا اور عمدہ آحدث کرنا اور کلام کرنا یہ تبیین میں لکھا ہو اگر امام کو سلام کے بعد تکبیر سے پہلے حدت ہو جاوے تو اصح یہ ہو کہ وہ تکبیر کے طہارت کے واسطے نہ جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو

اٹھارواں باب سورج گھن کی نماز کے بیان میں سورج گھن کی نماز سنت ہی وہ غیر میں لکھا ہو بالاجماع یہ حکم ہے کہ وہ جماعت سے ادا کیجائے اور اس کے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف ہو تاکہ علمائے کما ہو کہ دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدہ کرے جیسے اور نماز پڑھتا ہو اور جسد رجا ہے اس میں قرات پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو اور افضل یہ ہے کہ دونوں میں قرات تطویل کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور نماز کے بعد آفتاب کے نکل جانے تک دعا مانگتا رہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور قرات میں تطویل کرنا دعائیں تخفیف کرنا یا دعائیں تطویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں مجاز ہیں اگر ایک میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے جو ہرۃ البیرو میں لکھا ہو اور اس مسئلہ کو جماعت سے وہی امام پڑھائے جو مجہد پڑھاتا ہو تبس اللہ علوانی نے لکھا ہے کہ اگر مجہد اور عبد بن امام موجود نہ ہو تو لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجد دن میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر بڑے امام نے مجہد اور عبد بن پڑھاتا ہو ان کو جماعت کی اجازت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہے کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور محکمہ کا امام امامت کرے سورج گھن کی نماز میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے موجب قرات جبر سے نہ کرین یہ محیط میں لکھا ہو اور مسیح یہی قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو اس نماز میں خطبہ نہیں

اور ہمارا مذہب یہی ہے کہ خطین بجا دیے نماز میں گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دونوں مقاموں میں پڑھا افضل ہے اگر یہ نماز جدا جدا اپنے گھروں میں پڑھیں تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں مگر نہ دعا مانگ لیں تو بھی جائز ہے خزانۃ المقتبین میں لکھا ہے امام دعا کو اسے ممبر پر پڑھے یا نارغانیہ میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ اس میں سے رہیں جس الائمہ حلوائی نے لکھا ہے کہ یہی بہتر ہے اگر اپنے عصاب یا مکان پر سارا دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہے جو خط میں لکھا ہے۔ اگر گن کے وقت نماز نہ پڑھی بیان تک کہ کتاب کھل گیا تو پھر نماز نہ پڑھیں اور اگر اگر کچھ کھل گیا اور کچھ گن میں ہو تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر گن کی حالت میں انصاف پر برابر گیا تو بھی نماز پڑھیں اور اگر گنوں کی حالت میں فروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور گنوں کے ساتھ جائزہ بھی مع ہو جائے تو اول جائزہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت کو قیام کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہو تو نماز نہ پڑھیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اسی سے ملتے ہوئے رہیں چاند گن کے مسئلے چاند گن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ بھی سرخی میں لکھا ہے اگر مسجد میں یا نجہ خوف حادث ہو مثلاً آندھی بت سخت ہو یا بارش موقوف نہ ہو یا دن میں تاریکی ہو جائے یا کوئی مریض یا دم ہو جائے یا زلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا تارے چھوٹے لکین یا رات میں یکایک روتنی ہو جاوے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور بدائع میں مذکور ہے کہ اپنے گھروں میں یا درخص یا ارات میں لکھا ہے

۱۹ میسوان باب استسقاء کی نماز کے بیان میں امام ابو حنیفہ رحمہ نے لکھا ہے کہ استسقاء میں ہفت رکعتیں نماز سنت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استسقاء ہے اور اگر عجاہد انسا ز پڑھ لیں تو مضائقہ نہیں یہ فیض میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں چار رکعتیں چار رکعتیں ہیں تبیین میں لکھا ہے امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک امام نماز کے واسطے پہلے اور دو رکعت نماز کا دعا اور دونوں پر ہر سے قرات کرے یہ حضرات میں لکھا ہے اور افضل ہے کہ پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور دو سرری رکعت میں قل اتاک حدیث انفاسیہ پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اولیٰ خطبہ پڑھیں کہ لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر ممبر پر بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں جب کہے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور اللہ کو پکارتے اور تسبیح پڑھے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے حضرت کی دعا مانگے اور اپنی کمان پر سارا دیے رہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھے تو اپنی چادر کو لوٹا کر یہ حضرات میں لکھا ہے چادر لوٹانے کا قاعدہ یہ ہے کہ اگر وہ مریض ہو تو اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر مدبر ہو تو دونوں جانب بائیں طرف کر دے اور بائیں جانب دلائی طرف کر دے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادر دن کو نہ لوٹا دیں کانی اور محیط اور سراج الوداع میں لکھا ہے اور فقہ میں ہے کہ جب امام خطبہ خارج ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے قبلہ کی طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر لوٹا دے پھر کھڑا ہو کر استسقاء

وہا میں مشغول ہوا اور جماعت کے لوگ خطبہ اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھے رہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کے واسطے مغرب طلب کرے اور ب لوگ از سر نو توبہ کریں اور مغرب طلب کریں پھر امام دعا کے وقت اگر دونوں باتوں پر آسمان کی طرف گواہی دے تو ہتھکڑیاں اور اگر تاثر نہ اٹھاوے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی ہتھکڑیاں اور اسی طرح اور لوگ بھی اپنے ہاتھ اٹھا دیں اچھے کہ عا میں ہاتھ پھیلا ناست ہوئے مغرب میں نکاحی اور ہتھکڑیاں کے طلب کے وقت سب لوگ خاموش رہیں یہ محیط میں نکاحی اور تھب یہ ہو کہ امام برابر تین دن تک ہتھکڑیاں ناز کو جاوے یا زمین نکاحی سے زیادہ بقول نہیں اور مہر نہ لیا دین اور پیادہ یا جاوے اور پورا سے کپڑے پہنیں یا دھلے ہوئے یا پیوندنگے ہوئے اور اس کے سامنے انکار اور عاجزی اور تواضع کرتے ہوئے اور سر وں کو جھکاتے ہوئے عا میں پھر سر روڑ نکلتے سے پیچھے مقدم کریں پھر عا میں یہ بغیر یہ میں نکاحی اور تھب یہ میں ہو کہ اگر امام ننگے نواہ لوگوں کے نکلنے کا حکم کرے اور اگر ننگے بغیر لوگ نکلیں تو جائز ہو مسلمانوں کے ساتھ ذمی نہ نکلیں یہ تا ناز عا میں نکاحی اور اگر وہ اپنے آپ خرید و فروخت کیے یا اپنے مہر وں کو یا جنگل کو جاوے تو انکو منع نہ کریں یہ یعنی شروع ہا یہ میں نکاحی اور استقدا و ان ہوتا ہو جان تالابا ہر نہرین اور ایسے کو یں نہوں جس سے پانی پین اور جاوے وں کو بلا دین اور کھیتوں کو پانی دین یا ہوں گر کافی نہوں اگر انکے پاس تالاب اور کنوین اور نہرین ہوں تو ہتھکڑیاں ناز کے واسطے نہ نکلیں ایسے کہ وہ شدت ضرورت ہا حاجت کے وقت ہوتا ہو عا میں نکاحی و بیوان باب صلوة الخوف کے بیان میں اس میں خلاف نہیں ہر کہ صلوة کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں شروع نہی اور بعد انکے امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما کے قول کے یہ وجہ اسکی شرعیت اسی طرح باقی کی بھی صحیح ہے یہ نرا دین نکاحی و جب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف متوجہ رہے اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدوری میں نکاحی اور بہت خوف پہننے کی صورت ہے کہ دشمن ایسا سا ہے کہ اسکو دیکھتے ہوں اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت مشغول ہونگے تو دشمن حملہ کرے گی یا جہرۃ الہرۃ میں نکاحی اور اگر کچھ سا ہی دیکھیں اور دشمن کا گمان کہ میں اور صلوة الخوف پر یمنیں پھر اگر دشمن ظاہر ہوا تو وہ ناز باز ہو گئی اور اگر اس کے خلاف ظاہر ہوا تو جاوے نہو گئی لیکن اگر ظلی گمان کی اسوقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی قیمت پر ناز پڑے کہ پھر لیکن ایسی صفوں سے باہر نہیں تو حکم امتحان اسی پر بنا کر ناجائز ہوئے فتح القدر میں نکاحی و سارا حکم قوم کے واسطے ہو امام کی ناز ہر حالت میں جائز ہو ایسے کہ اس کے حق میں کوئی چیز مفید صلوة نہیں ہے پھر اگر اس میں صلوة الخوف کی کیفیت یہ ہو کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب سافر ہوں پس اگر قوم اس کے پیچھے ناز پڑے میں جھکنا نہ کرے تو امام کے واسطے افضل ہے کہ وہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دو گروہ کے ساتھ پوری ناز پڑے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہو اس میں کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت کے اس گروہ کو پوری ناز پڑے اور اس کے ذریعہ اسی امام کے ساتھ پڑنا چاہیے اور جھکنا ہو تو قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر گروہ دشمن کو مقابلہ میں جاوے اور دوسرا گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہو اسکو آدے او امام اپنی دیر تک بیٹھا ہوا آکا متظر نہ رہے پھر انکے ساتھ ایک رکعت پڑے کہ تشدد پڑے اور سلام پڑے

جماعت کے لوگ جو اُسکے پیچھے ہیں اُسکے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر جاوے ہیں پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت بغیر قرات پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بقدر تشدد قعدہ کر کے سلام پھیر دے اور دشمن کے مقابلہ پر جاوے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت قرات کے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں معین ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑا رہے اور امام دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بقدر تشدد قعدہ کرے پھر گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ پر ہو وہ آوے اور امام بیٹھا ہو اُنکے آنے کا منتظر رہے پھر سب کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے اور اُسکے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے پھر پہلے گروہ کے لوگ آدین اور بغیر قرات دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر کھڑا ہو جاوے پھر دوسرا گروہ آوے اور دو رکعتیں قرات کے ساتھ پڑھیں اور اگر امام معین ہو اور جماعت کے سافر ہوں یا بعضے معین ہوں اور بعضے سافر ہوں تو حکم وہی ہو جو سب کے معین ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور اگر امام سافر ہو اور قوم کے لوگ معین ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیر دے پھر پہلا گروہ آوے اور تین رکعتیں بغیر قرات پڑھیں ایسے کہ وہ اول سے نماز میں شریک تھے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکیں تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھیں ایسے کہ وہ سبق ہیں اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام سافر ہو اور قوم کے لوگ بعضے معین ہوں بعضے سافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوے اور دوسرا گروہ آوے اور امام اُنکے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس جو امام کے پیچھے سافر تھا اُسکی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہے اور جو معین تھا اُسکی نماز میں تین رکعتیں باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوے اور پہلا گروہ امام کے پاس آوے اور جو سافر ہو وہ ایک رکعت بغیر قرات پڑھے ایسے کہ اسکو اول سے نادہلی تھی اور جو معین ہو وہ ظاہر ایت کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرات کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکی تو دشمن کے مقابلہ پر جاوے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور جو اخیر سے سافر ہو وہ ایک رکعت قرات کے ساتھ پڑھے ایسے کہ وہ سبق ہیں اور جو معین ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے اور اخیر کی دو رکعتیں سب دایہوں کے بموجب صرف الحمد پڑھے اور اسمیں فرق نہیں ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف ہوا اور طرف ہو یہ محیط میں کھایا اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سبکی نماز فاسد ہوگئی اور اصل اسمیں یہ کہ امام سے ایسے وقت میں پھر نہ کہ جب پھرنے کا موقع ہو تو مفید صلوٰۃ ہے اور اُسکے موقع پر اسکو چھوڑ دینا مفید نہیں پس اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کرے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو چار گروہ کے گروہ کی نماز فاسد ہوگئی اور دوسرے گروہ کی نماز صحیح ہوگئی اور اگر دوسرا گروہ لوگوں میں سہری اور چھٹی رکعت بغیر قرات پڑھے پھر پہلی رکعت قرات سے پڑھے پھر جو تھا گروہ اگر تین رکعتیں قرات سے پڑھے تو ایک رکعت الحمد

اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کرین پھر رکعت ہوں اور دوسری رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کریں
پھر تیسری رکعت قرآن الحمد سے پڑھیں اور کچھ پڑھیں اور قعدہ کرین اور سلام پھر زمین سے سراج الوجل میں نکالو اور
جو شخص دوسرے فرقہ میں داخل ہو جاوے اسکا حکم دوسرے فرقہ کا ہو جائیگا لیکن جب وہ اپنے ذمہ کی ناز سے
فارغ ہو گیا ہو اور اس کے بعد داخل ہوا تو دوسرے فرقہ کا حکم نہ لے گا پس اگر امام نے نذر کی دو رکعتیں پیلے کر دے
ساتھ پڑھیں اور دوسب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص اس وقت تک باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ ناز پڑھی
پھر وہ شخص چلا گیا اسکی ناز پوری ہو گئی ایسے کہ اگر وہ دوسرے گروہ میں داخل ہوا لیکن انہیں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے
ذمہ کی ناز سے فارغ ہو گیا تھا یہ محض فرضی میں نکالو اور مغرب کی ناز میں پیلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے
گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی سے پیلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے
گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی ناز فاسد ہو جاوے گی اور اگر پیلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ
چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پیلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی
تو پیلے گروہ کی ناز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی ناز جائز ہو گئی اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھیں ایک
غیر قرأت کے پڑھیں اور دوسری قرأت سے پڑھیں اور اگر مغرب میں انکے تین گروہ بناوے اور
ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پیلے گروہ کی ناز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی ناز جائز
ہو گی اور دوسرا گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت غیر قرأت کے پڑھے اور تیسرا گروہ
دو رکعتیں قرأت کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ الیترہ میں نکالو پھر خوف دشمن اور درندہ سے برابر ہو
اور خوف کی وجہ سے ناز میں قہر نہیں ہوتا لیکن ناز میں چلنا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں نکالو
اور ناز کی حالت میں دشمن سے قتال نہ کریں اگر قتال کرینگے تو ناز باطل ہو جاوے گی ایسے کہ قتال
احمال صلوۃ سے نہیں ہو اور اسی طرح اگر کوئی اپنے پھرنے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہوگا تو بھی
ناز فاسد ہو جاوے گی یہ جو ہرۃ الیترہ میں نکالو خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھر ہو
یا دشمن کی طرف سے قبلہ کی طرف کو پھر ہو دریا میں تیرتا ہوا اور پیادہ یا چلتا ہوا ناز نہ پڑھے
یہ مضمرات میں نکالو اگر دشمن کے خوف سے بھاگ کر پیادہ یا چل رہا ہو اور ناز کا وقت آگیا اور
ناز کے لیے خطر نہیں سکتا تو ہمارے نزدیک چلتا ہوا ناز نہ پڑھے بلکہ ناز میں تاخیر کرے۔ اگر صلوۃ الخوف
میں پہنچو تو دو سجدہ سو کے واجب ہونگے یہ محیط میں نکالو اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت
میں جدا جدا ناز پڑھ لیں اور رکوع و سجود اشارہ سے کریں اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو
جہر کو چاہیں ناز پڑھ لیں یہ دایہ میں نکالو اور خوف کا سخت ہو لیکن کہ دشمن اترنے کی صلت نہ دے او
راتی کے لیے آنہر جو کم کرے یہ جو ہرۃ الیترہ میں نکالو اور سوار ہو کر جامع ناز نہ پڑھیں لیکن اگر امام
اور مقتدی دونوں سوار ہوں تو اقتداسچ ہوگا اور اگر اشارہ سے ناز پڑھیں پھر اسی وقت
میں غیاب خارج وقت عذر زائل ہو جائے تو اس ناز کا اعادہ واجب نہ ہوگا اور پیادہ اگر رکوع و سجود
پر قیام رہو تو اشارہ سے ناز پڑھو لے اور سوار اگر دشمن کے پیچھے جاتا ہو تو جانور پر ناز نہ پڑھے اور

روشن اسکے چمے آنا ہو تو جاؤر پر نماز پڑھ لینے میں ممانعت نہیں ہے چھپا میں لکھا ہے۔ جو شخص اتر سکا ہو وہ سواری پر نماز پڑھ سکا تو ہمارے نزدیک اسکی نماز فاسد ہوگی یہ مضرات میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر میں داخل ہو گیا مثلاً دشمن چلا گیا تو صلوة الخوف کو پورا کرنا جائز نہیں اور مقدر نماز باقی ہے اسکو اس کی نسیہ کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد جسے قبلہ کی طرف سے نحو پھرا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز کے واسطے نحو پھرا پھر دشمن چلا گیا تو اسی پر نماز بنا کر لے یہ آثار خانہ میں لکھا ہے امام محمد رحمہ نے زیادات میں کہا ہے کہ امام نے ظہر کی نماز صلوة الخوف پڑھی اور سب مقیم تھے جہاں سے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ لیں تو سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص نہ گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی لیکن ایسا فعل اس کے لیے بہتر نہیں ہے اور اگر امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھ چکا ہو تو اسکو معلوم ہو کہ یہ کام بڑا کیا اور دوسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت میں امام کے بعد رشید قعدہ کرنے سے پہلے چلا گیا تو اسکی نسیہ صحیح ہے اگر امام کے بعد رشید قعدہ کر لینے کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اسکی پوری ہوگئی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز شروع کی اور وہ سب سافرت تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رہ کر اپنی نماز پوری کی تو انکی نماز ہوگئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اسکی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہے اور جو گروہ چلا گیا اسکی نماز واسطے ہوگئی کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہوا اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع کی اور وہ سب مقیم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ لینے کے بعد دشمن کے مقابلہ پر گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز انکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن کا آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نماز پڑھ کر چلا گیا تو اس سبکہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور شاخ کا ہیہ اختلاف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز انکی فاسد ہوگی اسلئے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے کا وقت ہے چھپا میں لکھا ہے۔ خوف کی نماز جمعہ اور عیدین میں ہو جائے ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر عید کے روز میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہو اور عید کی نسیہ صلوة الخوف پڑھنا چاہے تو وہ مرنے دو گروہ بناوے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی رائے موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں ثابت کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگرچہ دونوں گروہوں کا مذہب عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہو اور صحابہ میں سے کسی کا وہ قول نہ ہو تو نہ کرے نہ کہ بن پس جب امام اپنی نماز سے فارغ ہو اور دوسرا گروہ نماز سے پھر جائے اور پہلا گروہ آئے وہ اپنی دوسری رکعت نسیہ قرات کے پڑھیں اور تہنقات امام کے یا اس سے کم یا زیادہ کرتے ہوں پھر زائد بغیر کچھ اور کو جمع کریں جیسے کہ امام نے کیا اور جب نماز تمام کر لیں تو وہ چلے جا دیں اور دوسرا گروہ آوے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرات سے پڑھیں پھر بغیر کچھ زیادات اور جامع اور دیگر

روایت یہی ہے اور نوادر کی دو روایتوں میں سے بھی ایک یہی ہے اور یہی اتمانہ کی یہ محیط میں لکھا ہے۔
 اکیسواں باب جنازے کے بیان میں اور اس میں سات فصلیں ہیں پہلی فصل جانکنی دے
 سکھ بیان میں جب کوئی جانکنی میں ہو تو دہائی کر دے گا کٹھنہ قبلہ کی طرف کو پھر دین اور یہی سنت ہے یہ ہادیہ
 میں لکھا ہے حکم اس وقت ہے جب اسکو تکلیف ہو تو اسکی حالت پر چھوڑ دیا جاوے یہ زادیہ
 میں لکھا ہے جانکنی کی علامتیں یہ ہیں کہ دونوں پاؤں ست ہو جاوے اور کھڑے ہو سکے اور ناک غیر مٹی ہو جا
 اور دونوں ٹہنی ہو جاوے اور حسیہ کی کھال ٹخنہ جاوے یہ نہیں میں لکھا ہے اور ٹخنہ کی کھال تن جاوے اور
 اس میں نرمی معلوم ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اس وقت اسکو کلمہ شہادتین تلقین کریں اور طریقہ تلقین کا یہ ہے
 کہ غیر غم سے پہلے حالت نزع میں اسکے پاس جبر سے اس طرح کہ وہ کہتا ہوا شہد ان لا الہ الا اللہ واخبر
 ان محمد رسول اللہ پڑھنا شروع کریں اور اس سے یہ نہ کہیں کہ تو پڑھو اور اس کے کہنے میں اس سے اصرار
 نہ کریں اس لیے کہ خوف یہ ہے کہ شاید وہ جبر نہ دے اور جب اسکو یاد کیا کہ لے تو تلقین کرنے والا بھر
 اس کے سامنے نہ کے لیکن پھر اگر وہ کچھ اور کلام اس کے سوا کرے تو پھر تلقین کریں یہ جہزۃ البیروہ میں لکھا ہے
 اور یہ تلقین بالاجماع مستحب ہے اور ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب موت کے بعد تلقین نہیں یعنی
 شروع ہادیہ اور مہراج الدرایہ میں لکھا ہے اور ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں موت کے وقت بھی اور
 دفن کے وقت بھی یہ مضمرات میں ہے اور مستحب ہے کہ تلقین کرنے والا ایسا شخص ہو کہ جبر پر قیمت نہ کہ
 اسکو اس کے مرنے کی خوشی ہوئی ہے اور اس کے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے
 فقہائے کما ہو کہ اگر شدت نزع میں کسی سے کفر کے کلمات سرزد ہوں تو اس کے کفر کا حکم نہ کیا دے
 اور مسلمانوں کے مردوں کی طرح اس کے ساتھ عمل کیا جائے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور نیک اور صالح
 لوگوں کا حاضر ہونا اس وقت پسندیدہ ہے اور اس کے پاس سو روپے پڑھنا مستحب ہے یہ شرح مفتح المصلی
 میں لکھا ہے جہاں میر الحاج کی تصنیف کو لے کر اس کے پاس خوشبو رکھنا چاہئے یہ زادیہ میں لکھا ہے حیض والی
 عورت اور جنبہ اس کے پاس موت کے وقت بیٹھنے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور جب وہ مر جاوے تو اسکی وارثی باندہ دین اور آئینہ بند کریں اور آئینہ وہ شخص بند
 کرے جو اس کے عزیز میں سے زیادہ اہم پر مہمان ہو اور مقدر ہو سکے آسانی سے آئینہ بند کرے اور
 وارثی اسکی ایک چوڑی ٹہنی سے باندھیں اور گرہ اس کے سر کے اوپر لگا دیں یہ جہزۃ البیروہ میں لکھا ہے
 آئینہ بند کرنے والا بسم اللہ دے فقہ رسول اللہ اہم میر علیہ امرہ وسہل علیہ البیدہ واسعدہ بقلک اہل
 بالخرج البیروہ فیما فرغ منہ پڑے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اس کے جوڑ بند ڈھیلے کر دے اور اسکی دونوں
 بائیں اس کے بازوؤں کی طرف کو یا مے پھر ان دونوں کو پھیلا دے پھر اس کے ہاتھوں کی انگلیوں
 ہتھکڑیوں کی طرف کو موڑ کر پھر سیدھی کر دے اور اسکی دونوں رانیں مٹ کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے اور
 دونوں پٹھان رانوں کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے یہ جہزۃ البیروہ میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ کفن ہونے
 میں وہ مرا ہو کہ پڑے اتار لیں اور تمام بدن ایک کپڑے سے ڈھک دیں اور ایک بلند جگہ تخت یا پلنگ پر

رکعتیں تاکہ زمین کی مٹی اسکو پونچر ہو نہ بدل جاوے اور اسکے پیٹ پر کوئی لوبہ یا ترمی رکھ دین تاکہ نہ پھسلے
یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور شب ہو کہ اسکے پڑوسیوں اور دوستوں کو خبر کر دیں تاکہ اس پر نماز پڑھ سکے
اور اسکے واسطے دعا کرے اسکا حق ادا کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور بازاروں میں آواز دے کہ بعضوں
نے کڑوا لکھا ہو اور صبح ہو کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور شب ہو کہ اسکا قرص ادا کرنے
میں جلدی کریں اسکو بری الذمہ کر دیں اور خمیر و غلین میں جلدی کریں تاخیر نہ کریں اور اگر کوئی چاکلی مرگیا
تو اسکو انہی دیر تک چھوڑ دیں کہ اسکی موت کا یقین ہو جاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسکے پاس
غسل کے وقت تک قرآن پڑھنا مکروہ ہو یہ تیس میں لکھا ہو۔ اگر کوئی عورت مرے اور بچہ اسکے پیٹ میں
ٹپتا ہو تو امام محمد رحمہ اللہ نے لکھا ہو کہ اسکا پیٹ چیر کر بچہ کو نکال لیں کیونکہ اسکے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہو دوسری فصل غسل میت کے بیان میں میت کا غسل زندوں پر سنت اور
اجازت ہے تنزیہ کی حد واجب ہے نہ یہ نہ میت ہو لیکن اگر بیٹے اسکو ادا کر دیں تو باقی لوگوں سے ساقط
ہو جاتا ہے یہ کافی میں لکھا ہو واجب غسل اکیلا ہو اور تکرار اسکی سنت ہے بیان تاکہ اگر ایک ہی بار کے
غسل پر اکتفا کریں یا جاری پانی میں ایک غوطہ دیں تو جائز ہے یہ بدائع میں لکھا ہو جب غسل کا ارادہ کریں
تو اسکو نکال کر لیں ہی ہمارا مذہب ہے یہ بغیر یہ میں لکھا ہو اور ایک تحت پر اسکو رکھیں حکومت کے
لکھنے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو کی دھونی دے لی ہو اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ تحت کے گرد ایک مٹی کو ایک بار یا
تین بار یا پانچ بار پھر دیں اس سے زیادتی نہ کریں یہ معنی شرح کنز میں لکھا ہو اور کیفیت اسکے لکھنے کی
ہمارے بعض اصحاب کے نزدیک ہے کہ اسکو ایسا لباٹا دیں جیسے حالت مرض میں اشارہ سے نماز پڑھنے
کے لیے ٹٹاتے ہیں اور بعضوں نے لکھا ہو کہ اس طرح لٹا دیں جیسے قبر میں لٹاتے ہیں اور صبح ہو کہ جس طرح آسان
ہو اس طرح لٹا دیں یہ بغیر یہ میں لکھا ہو اور شب ہو کہ جہان میت کو غسل دیں وہاں پر وہ کہیں مولے غسل
دینے والے اور اسکے مددگار کے اور کوئی اسکو نہ دیکھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور اسکا شرفا سے
کھٹے شک کسی کپڑے سے ڈھک لیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور غار ہر مذہب
یہ ہے کہ شرفیقا کو ڈھک لیں راؤن کو نہ ڈھکیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہو امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک استنجا بھی کرایا جاوے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور طریقہ استنجا
یہ ہے کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر کچرا نیپٹ لے پھر نجاست کے مقام کو دھوے اسکے کہ جس طرح تہ
دیکھنا حرام ہو اسی طرح شتر کو چھونا بھی حرام ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور مرد غسل کے وقت مرد کی مٹائی نہ چھو
یہی طرح عورت کی رائی نہ دیکھے نہ آزار غار میں لکھا ہو چھنا نماز کا مادہ کو ادا کریں لیکن اگر بچہ ہوتا نہ پڑھتا ہو تو دھو کر ادا کریں
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور مذہب دھونے سے شروع کریں ہاتھوں سے نہ شروع کریں یہ محیط میں لکھا ہو اور ہنسی موت سے
جہاں کریں اسی لٹا دے جیسے وہ اپنی زندگی میں دھوتا ہو اور کلی نہ کرادیں اور تاک میں پانی بھی نہ ادا کریں
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور بیٹے علمائے کرام نے لکھا ہو کہ فاسل اپنی انگلی پر باریک کپڑا پیٹ کر اسکے ستر
میں داخل کرے اور اسکے ہاتھوں اور ہون اور سوڑھوں اور تالو کو صاف کرے اور اسکے دونوں

تشنون میں بھی ایسے ہی انگلی داخل کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے جس الاٹھ حلوائی نے کہا ہو کہ اس زمانہ میں لوگوں کا
اسی پر عمل ہوئے محیط میں لکھا ہے سر کے سج میں اختلافت ہو اور مسج یہ ہو کہ اسکے سر پر مسج کیا جاوے اور پانچ
کے دھونے میں تاخیر نہ کیا دے یہ تمبین میں لکھا ہے اور گرم پانی سے غسل دینا ہمارے نزدیک افضل ہے۔
محیط میں لکھا ہے اور پانی کو میری کے چوں بن یا اشتنان میں جو شرب دیوین اور اگر وہ نہ تو خواص پانی کافی ہو
یہ چاہیہ میں لکھا ہے اور برابر داڑھی خطی سے دھو دیں اور جو وہ نہ تو صابون یا شل اسکے اور کسی چیز سے دھو دیں
تیر کہ صابون بھی وہی کام دیتا ہے حکم اس وقت ہو کہ اگر اسکے سر پر بال جو بن تو اسکی رنگی کہ حالت کا لحاظ
کیا جائے یہ تمبین میں لکھا ہے اور یہ چیزیں اگر نہ تو خواص پانی کافی ہو یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے پھر اسکو بائیں
اگر دھت پر نہ دین اور میری کے چوں میں جو شرب دیے ہوئے پانی سے نہلا دیں یہاں تک کہ یہ بات معلوم ہو جائے
کہ پانی اسکے بدن پر وہاں تک پہنچ گیا جو تخت سے ملا ہوا ہے پھر اسکو دھت پر نہلا دیں اور اسی طرح
نہلا دیں اسلئے کہ سنت یہ ہے کہ داڑھی طرف سے نہلا نا شروع کریں پھر اسکو بجا دیں اور سہارا دیے رہیں
اور نرمی کے ساتھ اسکے پیٹ پر ہاتھ پھیریں اسلئے کہ کفن طوٹ نہ جاوے اور اگر کچھ نکلے تو دھو ڈالیں
اور اسکے غسل اور وضو کا اعادہ نہ کریں پھر اسکو کپڑے سے پوشیدہ کر کے کپڑے نہ بھیجاوے اور کپڑے
باون میں اور داڑھی میں لکھی نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور نہ پھینکیں نہ تراشیں اور غلبون کے بال نہ نکالیں
اور ناف کے نیچے کے بال نہ موڑ دیں اور جس حالت میں ہو اسی طرح دفن کر دیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور
اگر اسکا ناخن ٹوٹا ہوا ہو تو اسکو جدا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور ہمیں مضائقہ
نہیں کہ اسکے چہرہ پر ردی رکھ دیں اور سوراخوں میں یعنی پیشاب اور پاخانہ کے مقام اور دونوں کا زون
اور منہ میں ردی بھر دیں یہ تمبین میں لکھا ہے۔ مردہ اگر پانی میں ملے تو اسکو نہلا نا ضروری اسواسلئے کہ کلمہ
حکم آدمیوں پر ہو اور اسکے پانی میں پڑے ہرنے آدھون سے یہ حکم ادا نہیں ہوا لیکن اگر اسے پانی سے
نکالے وقت غسل کی نیت سے ہالین تو پھر دوبارہ نہلا نا ضرور نہیں ہے تمبلیس اور بدائع اور محیط شرحی میں
لکھا ہے اور اگر مردہ مٹ گیا ہو کہ اسکو چھو نہیں سکتے تو اسپر پانی بہالینا کافی ہے یہ تاتار خانہ میں معتابہ سے
انقل کیا ہے۔ عورت کا حکم غسل میں وہی ہے جو مرد کا عورت کے بال بچہ پر نچوڑ دیں یہ تاتار خانہ میں
شرح فتاویٰ سے نقل کیا ہے جس پھر سے پیدا ہونے وقت کوئی آواز یا حرکت ایسی پائی جاوے جس سے
ہمسمانی زندگی معلوم ہو تو اسکا نام رکھیں اور اسکو غسل دیں اور اسکی ناز پڑھیں اور اگر ایسا نہ ہو تو
انکو ایک کپڑے میں لپیٹ دیں اور اسپر ناز نہ پڑھیں اور ایک روایت میں ہے جو ظاہر و باہر
نہیں ہے کہ اسکو غسل دیں اور یہی محنت ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے اگر جانے والی دانی اور مان اسکی زندگی
کی نشانی کی گواہی دیتی آقا قول مقبول ہوگا اور اسپر ناز جائز ہوگی۔ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر عمل کو جائے
اور بیچ کے سب اعضا پورے نہیں بنے تھے تو باقی روایات یہ حکم ہو کہ اسپر ناز نہ پڑھیں اور نثار ہو
کہ اسکو نہلا دیں اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی مردہ
کا نصف سے زیادہ بدن مع سر نٹے ملے تو اسکو غسل اور کفن دیں اور ناز پڑھیں یہ مضمرات میں لکھا ہے

اور جب نصف سے زیادہ بدن پر نماز پڑھ لی تو اس کے بعد اگر باقی بدن بھی نہ پڑھ لے تو اس پر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً میں لکھا ہے
اور اگر نصف بدن ملے اور دس گن میں نماز پڑھ لی تو اس کو غسل نہ دین اور نماز نہ پڑھیں اور ایک گن
لیٹ کر دفن کر دین یہ حضرات میں لکھا ہے اور جس شخص کا سلمان یا کافر نماز پڑھ لے تو اس کو غسل نہ دین یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے اگر مسلمانوں اور
کافروں کے مردے نماز دین یا مسلمانوں اور کافروں کے مقتول مل جاوے تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے
جائے ہوں تو اس پر نماز پڑھیں اور مسلمانوں کی علامت ختمہ اور خضاب اور سیاہ کپڑے ہیں اور اگر کوئی علامت نہ ہو
تو اگر اس میں مسلمان زیادہ ہیں تو سب پر نماز پڑھیں اور نماز اور دعائیں مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کی قبرستان
میں دفن کریں اور اگر زیادتی مشرکین کی ہو تو کسی پر نماز نہ پڑھیں اور غسل و کفن دین لیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح
غسل و کفن نہ دین اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر مردوں برابر ہوں تو بھی ان پر نماز نہ پڑھیں دفن میں شائع کا
اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض کا قول ہے کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں
اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان کے واسطے علیحدہ مقبرہ بنا دین یہ حضرات میں لکھا ہے اگر کافروں کا کوئی بچہ اپنے ماں باپ کے
ساتھ یا اس کے بعد قید ہو کر آوے پھر مر جاوے تو اس کو غسل نہ دین لیکن اگر وہ سجدہ والا ہو اور اسے اسلام کا اقرار کیا ہو یا
ماں باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو غسل دین اور داد ادا دی کے مسلمان ہونے کی صورت میں اختلاف ہے اور
اگر مرن بچہ قید ہو کر آوے تو اس کو غسل دین اور اس پر نماز پڑھیں یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص شو
میں مر جاوے تو اس کو غسل دین اور کفن دین یہ حضرات میں لکھا ہے اور اس پر نماز پڑھیں اور کچھ بوجہ باندھ
درما میں ڈال دین یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نبیادت یا بٹ مار ہونے کی وجہ سے قتل کیا جاوے
تو اس کو غسل نہ دین اور اس پر نماز نہ پڑھیں بعضوں نے کہا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ لڑائی کے تمام ہونے
سے پہلے قتل ہو لیکن اگر انہیں سے کوئی شخص مسلمانوں کے امام کے غالب ہونے کے بعد قتل ہو تو اس کو
غسل دین اور نماز پڑھیں اور یہ بہتری بڑے شیعہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور جو شخص گلا گھونٹا
لوگوں کو مارا گیا ہو اس کو غسل نہ دین اور اس پر نماز نہ پڑھیں اور ہمارے شائع نے تا فرمانی کی وجہ سے جو لوگ
قتل ہوئے ہیں اسی تفصیل کے بموجب ان پر باغیوں کا حکم کیا ہے یہ مختار میں لکھا ہے۔ اور جو لوگ شہر کے
اند رات کو تیار یا بدمر کفار ملے یا کریں وہ بٹ مار دین کے حکم میں ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مرد
نہلانے والا چاہیے کہ بامارت ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نہلانے والا جب باحضر والی
حوربت یا کافر ہو تو جائز ہے اور کفرہ ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے اور اگر بے وضو ہو تو بالافتاق کفر نہیں
و قیہ میں لکھا ہے اور متنب یہ کہ نہلانے والا بیت کا سب سے زیادہ قریب ششہ دار ہو اور اگر وہ نہلانے
کا حاشا ہو تو اس میں اور قیہ آدی غسل دین یہ زاہدی میں لکھا ہے اور متنب یہ کہ نہلانے والا ثقہ آدمی ہے کہ
غسل اچھی طرح ادا کرے اور اگر کوئی بی بات دیکھے تو اس کو چھپا دے اور اچھی بات دیکھے تو اس کو ظاہر کرے
لیکن اگر کوئی ایسی بات دیکھے جو اس کو پسند ہو چھپے چہ کا ذرا خوشبو یا شل اچھے اور عزیزین تو اس کو
متنب یہ کہ لوگوں کے سامنے اس کو بیان کرے اور اگر ایسی بات دیکھے جو بری معلوم ہو مثلاً ستر کا سیاہ ہو جاوے

یا بدبو یا صورت بدل جانا یا اعضا کا تغیر جانا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اسکا کٹنا جائز نہیں ہے جو ہرۃ النہر میں لکھا ہو اور اگر بیت متہر ہو اور علانیہ منکب بدعت ہو اور نفلانہ والا ہونے کی بڑی بات دیکھے تو اسکو لوگوں کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں پھر سراج الوداع میں لکھا ہو اور تحبیر کہ نفلانہ والے کے پاس ایکٹھی میں خوشبو سلگتی ہو تاکہ بیت سے کسی بدبو کی ظاہر نہ ہو کی وجہ سے نفلانہ والا اور اسکا مددگار دست نہ جائے یہ جو ہرۃ النہر میں لکھا ہو اور نفلانہ والے کی میت کو بلا اجرت غسل دے اور اگر غسل اجرت مانگے تو اگر وہ ان سوا اسکے کوئی اور بھی نفلانہ والا ہو تو اجرت لیا جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ ظہر میں لکھا ہو اور مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو نفلانہ دین اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہ نفلانہ دین اور اگر بچہ ایسا چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہے کہ اسکو عورتیں نفلانہ دین اور اسی طرح اگر لڑکی چھوٹی ہو پھر خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہے کہ مرد اسکو نفلانہ دین اور جبکا عضو کٹا ہوا چھوٹی ہو وہ مرد کے حکم میں ہو اور عورت کے واسطے جائز ہے کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اسوقت ہے کہ اسکے منہ کے پھل کوئی ایسی حرکت اسنے نہ کی ہو جس سے نکاح قطع ہو جائے جیسے اپنے شوہر کے بیٹے کو یا پ کو بوسہ دینا اور اسکو اسکے منہ کے بعد ایسا امر واقع ہو تو غسل دینا جائز نہیں لیکن کبھی حالت میں اپنی عورت کو غسل دے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور اگر عورت کو رجعی طلاق دی ہو اور بعدت میں ہو اور شوہر مر جائے تو عورت کو غسل دینا جائز ہے یہ عیض سرخی میں لکھا ہو اور اگر عدت کے آخر میں اسکو تمام ہونے سے پہلے مراد ورنہ عدت کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اصل اسمیں یہ ہے کہ جو شخص ایسا ہو کہ اسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زمرہ ہو تو بسبب نکاح کے وطی جائز ہو تو جائز ہے کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں عنابیہ سے نقل کیا ہو اور یہودیہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہے لیکن یہ بہت برا ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہو۔ اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہو تو اسکو ہاتھ لگائے اور اگر غیر محرم ہو تو اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑنے وقت اپنی انگلیں بند کر لے اور اگر مرد اپنی عورت کو نفلانہ دے تو بھی یہی حکم ہے کہ اگر انگلیں بند کرنے کا حکم نہیں اور چراغ اور پوڑھی عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام ولد یا بدبو یا مکانبہ یا باندی مرے تو مالک اسکو غسل نہ دے اور اسی طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص عورتوں میں مر جائے تو اسکی محرم عورت یا زوجه یا باندی اسکو ہاتھ سے بغیر کپڑے لپیٹ کر دے اور عورتیں کپڑا لپیٹ کر تیمم کر لیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص غرض میں مراد اسکے ساتھ عورتیں اور کافر مر جائے تو وہ عورتیں اس کافر مرد کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور بیت سے پاس تنہائی میں مائیں کا گوشت چھوڑ دیں تاکہ وہ غسل دیے اور اگر انکے ساتھ کوئی مرد ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس لائق ہو کہ بیت کو غسل دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ سکھائیے اور بیت کے پاس چھوڑ دیں تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مر گئی اور اسکے ساتھ کافر عورت یا ایک لڑکا یا بچہ جو ابھی حدیث کو نہیں سیکھا تو وہ اپنی غسل کیا جائے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا ہے غرض میں لکھا ہو اور غرضی شکل اور فرمایا ہے لکھا

نہ مرد کو نکلا دے نہ عورت کو اور نہ اسکو مرد نکلا دے نہ عورت بلکہ ہاتھ کو کپڑا لپیٹ کر اسکو تیمم کرادین یہ
 راجہ سی میں لکھا ہو اگر کوئی کافر مراد وہی اسکا سلمان ہو تو اسکو غسل دیوے اور کفن دیوے اور
 کفن کرے لیکن غسل اسطرح دے جسے بجن کپڑے کو دھوئے ہن اور ایک کپڑے میں پلچے اور ایک کڑھا
 کھو دے اور کفن اور قبر میں سنت کی رعایت کرے اور قبر میں اسکو رکھے نہیں بلکہ والدے یہ دایہ میں لکھا ہو
 کوئی شخص مراد وہی نہ ملا تو اسکو تیمم کرادین اور نماز پڑھیں پھر اگر پانی ملجاوے تو امام ابو یوسف رحمہ
 کے قول کے بموجب اسکو غسل دیکر دوبارہ نماز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو تیسری فصل کفن
 دینے کے بیان میں کفن دینا فرض لکھا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ مرد کا کفن سنت ہے نہ واجب نہ
 انفی اور پٹھنے کی چادر ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت کرنا جائز ہو وہ تہ بند اور پٹھنے کی چادر ہو اور دت ضرورت
 کے جسقدر ملجاوے وہی کفن ضرورت ہو یہ کترین لکھا ہو تہ بند سر سے پاؤں تک اور کتنی گردن سے
 پاؤں تک اور چادر بھی سر سے پاؤں تک ہو یہ میں لکھا ہو۔ کفن میں گریبان اور گھلی اور آستینیں لکھا ہو
 یہ کافی میں لکھا ہو ظاہر و ادایت کے بموجب کفن میں عامہ نہیں اور فتاویٰ میں ہو کہ متاخرین نے عالم کے واسطے
 عامر کو مستحق کہا ہو اور برخلاف اسکے حالت حیات کی شلہ منہ پر رکھ دین یہ جہرۃ الیروز میں لکھا ہو عورت کا
 کفن سنت کفنی اور تہ بند اور اوڑھنی اور اوپر پٹھنے کی چادر اور سینہ بند ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت
 کرتا جائز ہو تہ بند اور اوڑھنے کی چادر اور اوڑھنی ہو یہ کترین لکھا ہو سینہ بند چھاتیوں سے ناف تک ہونا
 یعنی شرح کنز الدقیقین میں لکھا ہو اور ادلے یہ ہو کہ سینہ بند چھاتیوں سے رالون تک ہو یہ جہرۃ الیروز میں لکھا ہو
 عورت کے واسطے دو کپڑے اور مرد کے واسطے صرن ایک کپڑے کا کفن دینا مکروہ ہو مگر ضرورت سے نہ
 جائز ہو یہ عینی شرح کترین لکھا ہو اور قریب بلوغ لڑکے کا حکم کفن میں مثل بالغ کے اور قریب البلوغ لڑکی کا
 حکم مثل بالغہ عورت کے ہو اور کم سے کم کفن چھوٹے لڑکے کا ایک کپڑا ہو اور چھوٹی لڑکی کے لیے دو کپڑے
 ہن یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اور احتیاطاً غرضی کو وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہے لیکن اسکے کفن
 میں ریشمی اور کسی اور زعفرانی رنگ کے کپڑے سے اجتناب کرین یہ جہرۃ الیروز میں لکھا ہو کفن مرد کو
 ایسے کپڑے کا دینا چاہیے جیسا کہ عیدین کے روز اپنی زندگی میں پہن کر نکلتا تھا اور عورت کو ایسا دینا چاہیے جیسے کپڑے
 پہنکر وہ اپنے ماں باپ کے گھر جایا کرتی تھی یہ زہدی میں لکھا ہو اور بڑا درکتان اور قصب اور عورتوں
 کے لیے حریر اور ریشمی اور کسم کے رنگ اور زعفران کے رنگ کا کفن دینا مضائقہ نہیں مرد کے واسطے
 یہ مکروہ ہو اور بہتر یہ ہو کہ کفن کے کپڑے سفید ہوں نہ نایہ میں لکھا ہو اور پورا نا اور نیا کپڑا کفن میں اگر
 یہ جہرۃ الیروز میں لکھا ہو مرد کو جس کپڑے کا زندگی میں پہنا جائز ہو اسکا کفن دینا بھی جائز ہو اور زندگی
 میں جسکا پہنا جائز نہیں اسکا کفن بھی جائز نہیں یہ شرح علما دی میں لکھا ہو۔ اگر مال بہت ہو وراثت کم ہوں
 تو کفن سنت دینا ادلے ہو اور اگر اسکے برخلاف ہو تو کفن کفایت اولیٰ ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر وارثوں
 میں کفن دینے میں اختلاف ہو بھیجے کہیں دو کپڑوں کا کفن دیا جاوے اور بھیجے کہیں تین کپڑوں کا تو تین
 کپڑوں کا کفن دینا چاہیے ایسے کہ وہ سنت ہو یہ جہرۃ الیروز میں لکھا ہو اور کفن پہنانے کا عہدہ میری

لہر دے واسطے اول اور بیٹے کی چادر بچائی جاوے پھر اُس پر تہ بند بچایا جاوے پھر اُس پر مردہ رکھا جاوے اور کفن پنہائی جاوے اور خوشبو کے اور داڑھی اور تمام بدن پر گائی جاوے یہ محیط میں کھائی سب خوشبو میں گائیں مگر مرد کے زعفران اور درس نہ گائیں یہ ایضاً میں کھائی اور پیشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کافور گائی میں پھر تہ بند و ایک طرف سے اُس پر لپٹیں پھر دہانی جانب سے بیٹھیں اور اوپر کی چادر بھی اسی طرح لپٹیں یہ محیط میں لگائی اور اگر کفن میں جائے کا خون ہو تو کسی چیز سے باندھ دیں یہ محیط سرخی میں لگائی عورت کو کفن نہ کرنا قاعدہ یہ ہو کہ اول اسکے واسطے اوپر کی چادر بچا دیں اور اُس پر تہ بند بچا دیں جیسے کہ بچنے مرد کے واسطے بیان کیا پھر اُس پر میت کو رکھیں پھر کفن پنہا دیں اور اسکے بالوں کی دو زلفیں کر کے سینہ پر کفن کے اوپر رکھ دیں اور اسکے اوپر داڑھی اڑھا دیں پھر تہ بند کو اوپر کی چادر کو لپٹیں جیسے ہنسنے مرد کے واسطے بیان کیا پھر گھٹنوں کے اوپر جھاتیوں پر سینہ بند باندھیں یہ محیط میں لگائی اور مرد کو بچانے سے پہلے لعن کو طاق مرتبہ خوشبو سے نہالیں خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ کریں یہ یعنی شرح کفر میں لکھا ہے اور میت کو تین وقت خوشبو کی دھونی دیں اور روح نکلتے وقت تاکہ بدبودار ہو جائے۔ دھنلاتے اور کفن پہناتے وقت اور اسکے بعد خوشبو کی دھونی نہ دیں یہ تین میں لکھا ہے اور محرم اور غیر محرم سمین برابر ہے۔ خوشبو لگا دے اور اُس کا سنو اور سر نہ ملے اور باندھی کو بھی اسی طرح خوشبو کی دھونی دیجاد جیسے آزاد عورت کو دی جاتی ہے یہ محیط میں لگائی۔ اگر میت کے پاس مال ہو تو کفن اسکے مال میں سے دیا جائے۔ ورنہ کفن کو مقدار سنت تک قرص اور وصیت اور ارث پر مقدم کیا جائے یہ حکم اُس صورت میں ہے کہ جب اسکے مال سے غیر کا حق متعلق ہو جیسے کہ بہن اور بچی ہوئی چیز جس پر قبضہ نہ دیا ہو اور غلام جسے کوئی بیانیہ بی بی خالکی ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کے پاس کچھ مال ہو اُس کا کفن اُس پر واجب ہے پھر اس کا کفن واجب ہے مگر امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب خواہر پر کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب ہے اگرچہ وہ مال بھی چھوڑے اور اسی پر فتویٰ ہے قنا دے "خانی خان میں لکھا ہے اور اگر شوہر مراد اور کچھ مال نہ چھوڑا اور بی بی اسکی مالدار ہو اُس پر کفن دینا بالاجتماع واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہو جس پر کافقہ واجب ہو تو کفن اسکو بیت المال سے دیا جائے اور اگر بیت المال نہ ہو تو مسلمانوں پر اس کا کفن دینا واجب ہے اور اگر عاجز ہوں تو اور تو کو کفن سے سوال کریں یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور قنا میں ہے کہ اگرچہ بھی شو تو اُسکو نکال کر گاس میں لیٹ کر دفن کر دیں اور اسکی قبر پر ناز بڑھیں یہ تا ارغانیہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص کسی قوم کی سب میں جاوے اور کوئی شخص کے کفن اہتمام کرے کہ وہ جمع کرے اور اس میں سے بچے تو اگر وہ اس شخص کو بچا نہ ہو چکے اور بچے نہ رہے تو اُسکو چھپے اور اگر بچا نہ ہو تو کفن کے متعلق کفن میں کف نہ لگے اور یہ بھی نہ کرے کہ تو فیرون کو صدقہ دے یہ خاموشی خانی میں لکھا ہے اور اگر کسی کو کفن دیکر دفن کیا اور اس کا کفن چھری گیا تو اگر وہ تانہ دفن ہوا ہے تو اسکے مال میں سے اُسکو دیا جائے کفن دین اور اگر مال نہیں ہو گیا ہے تو وہ دار فرائض پر کفن دینا واجب ہے اور خواہ اہل اور وصیت والوں پر کفن دینا

اور جب نہیں اور اگر فرض ہے کچھ ترک نہ کیا تو اگر فرض ہوں نے ایسی فرض پر قضا نہیں کیا ہو تو اول کھن دیا جائے
 اور اگر قضا کر لیا ہو تو اسے کچھ نہ پھیرا جائے اور اگر اسکا بدن بکریکا ہو تو ایک کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے
 اور اگر اسکو کسی درمختار نے کھالیا ہو اور کھن باقی رہ گیا تو ترکہ میں شامل ہو جائیگا اور اگر اسکو کسی غیر مختار
 یا اسکو کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کھن دیا تھا تو اس کھن دینے والے کی طرف عود کر گیا یہ معراج الدراہ
 میں لکھا ہے جو چوتھی فصل جائزہ اٹھانے کے بیان میں سنت یہ ہے کہ چار مرد جائزہ اٹھا دیں یہ شرح
 نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابراہیم کرم کی تصنیف ہے جو وقت پٹنگ پر جائزہ اٹھا دیں تو اس کے چاروں پاؤں کو
 پکڑیں اسی طرح سنت وارد ہوئی ہے جو ہر قرائنہ میں لکھا ہے پھر جائزہ اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک اصل
 سنت ایک کمال سنت اصل سنت یہ ہے کہ اس کے چاروں پاؤں کو باری باری پکڑے اسطرح سے کہ
 ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص ادا کر سکتے ہیں اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھانے والا اول
 اس کے سرخانے کے داہنے پایہ کو پکڑے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور داہنے کا ندھے پر اسکو اٹھا دے پھر بائیں پاؤں کے داہنے
 پایہ کو داہنے کا ندھے پر رکھے پھر سرخانے کے بائیں پایہ کو بائیں کا ندھے پر رکھے پھر بائیں کے بائیں پایہ کو بائیں کا ندھے پر
 رکھے اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہے اور پٹنگ کو دو لڑکوں میں اسطرح اٹھانا کہ
 دو شخص اٹھا دیں ایک سرخانے کو دوسرا بائیں سے کوہ ہو لیکن ضرورت ہو تو جائز ہے مثلاً جگہ تنگ ہو یا اس قسم کی کوئی اور
 ضرورت ہو اور پٹنگ کو ہاتھ میں پکڑے یا کا ندھے پر رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نصف کا ندھے پر اور نصف گردن
 کی جڑ پر رکھنا مکروہ ہے شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور اسطرحی سنکھا ہے کہ دودھ پیا بچہ یا وہ جسکا دور دور
 چھوٹ گیا ہو یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو تو اگر وہ مر جاوے تو اگر ایک شخص اسکو ہاتھوں پر اٹھا لے تو
 مضائقہ نہیں اور باری باری سے لوگ اسکو ہاتھوں پر اٹھا دیں اور اگر سوار ہو کر اسکو اپنے ہاتھوں پر
 اٹھا لے تو بھی مضائقہ نہیں اور اگر بڑل ہو تو اسکو جائزہ پر رکھیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور میت کو بیٹھتے
 وقت جلد جلد چلین لگے دوڑیں نہیں اور حد جلد چلنے کی یہ ہے کہ میت کو جائزہ پر حرکت دے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور
 جو لوگ میت کے ساتھ ہوں وہ اس کے پیچھے چلین یہ افضل ہے اور اس کے چلنا بھی جائز ہے مگر اس سے دور چلنا
 اور سب کا آگے ہونا مکروہ ہے اور میت کے داہنے بائیں نہ چلے یہ نفع القدر میں لکھا ہے اور جائزہ کو بچلین
 تو سر جانا آگے کرین یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر جائزہ بڑوسی یا رشتہ دار کسی شہداء صالح شخص کا ہو تو اس کے ساتھ
 جانا افضل ہے مرنے سے افضل ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے جائزہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ
 نہیں پیا وہ چلنا افضل ہے اور سوار ہو کر جائزہ سے آگے بڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
 اور جائزہ کے ساتھ اور میت کے گھر میں نوحہ کرنا اور چٹیا اور گربان پھاڑنا مکروہ ہے اور بغیر آداب و
 رویے میں کچھ مضائقہ نہیں اور مبرا افضل ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور جائزہ کے ساتھ اگلیٹھی میں آگ
 اور شیخ شعیب بھرا لائق میں لکھا ہے صورتوں کو خازن کے ساتھ جانا نہیں چاہیے اور اگر خزانہ کے ساتھ
 نوحہ کرنے والی یا پچھنے والی عورت ہو تو اسکو منع کریں اور اگر نہ مانے تو جائزہ کے ساتھ جانے میں
 کچھ مضائقہ نہیں اسواصل کہ جائزہ کے ساتھ جاہلیت ہے یہیں فیر کی وجہ سے اسکو نہ چھوڑیں اور

جنازہ کے واسطے کھڑا ہو جاوے لیکن اس وقت جب اسکے ساتھ جانے کا ارادہ ہو یہ ایضاً میں لکھا ہوا دراصل
 اگر عید گاہ میں ہو اور جنازہ آوے تو بعضوں نے کہا ہو کہ زمین پر جنازہ رکھنے سے پہلے اسکو دیکھ کر کھڑے
 نہ جا دیں یہی صحیح ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے ہیں انکو خاموش رہنا چاہیے
 اور ذکر اور قرات قرآن میں آواز بلند کرنا انکو مکروہ ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اور اگر اللہ کا ذکر کرنا چاہتے
 تو دل میں ذکر کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جائے تو اس وقت
 بیٹھ جانے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گردن سے اٹانے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فضیل
 کہ جب تک اسپرٹی نہ ڈالیں تب تک بیٹھیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جب نماز کے واسطے جنازہ اتار دیں تو
 قبلہ کے عرض میں رکھیں یہ تمار فانیہ میں لکھا ہے جنازہ اٹھانے کی اجرت لینا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے یا پھر جو شخص میت پر نماز پڑھے کہے بیان میں جنازہ کی نماز پڑھنا فرض نکلیا ہے اگر
 بعض اسکو ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاوے گا اور اگر
 کسی نے نماز پڑھی تو سب لوگ گنہگار ہو گئے یہ تمار فانیہ میں لکھا ہے۔ جنازہ کی نماز صرف امام کی نماز سے
 ادا ہو جاتی ہے اسلئے کہ جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں ہے نہ یہ میں لکھا ہے۔ شرط جنازہ کی نماز کی یہ ہے کہ میت
 مسلمان ہو اور اگر نکلا نا ممکن ہو تو اسکو نکلا لیا ہو اور اگر نکلا نا ممکن ہو تو شلّا غسل سے پہلے اسکو دفن کر دیا
 بغیر قبر کھودے اسکو نکالنا ممکن نہیں تو ضرورت کی وجہ سے اسکی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر غیر غسل
 کے میت پر نماز پڑھی اور اسکو اسی طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز نافسد ہے یہ میں
 لکھا ہے میت کی جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جو مسلمان پیدا ہونے کے بعد مرے اسپر نماز
 پڑھیں بچہ ہو یا بڑا ہو مرد ہو یا عورت ہو آزاد ہو یا غلام ہو مگر باغیوں اور ظہنوں پر اور اس طرح کے اور لوگوں پر
 نماز نہ پڑھیں اگر کوئی محبت پیدا ہونے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ عاریج ہو گیا تھا تو اسپر نماز پڑھیں
 اور جو نصف سے کم عاریج ہوا تھا تو اسپر نماز نہ پڑھیں اور اگر نصف عاریج ہوا تھا تو کتاب میں اسکا حکم مذکور
 نہیں ہے اور نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہے اسی پر اسکا قیاس ہوگا یہ بالغ میں لکھا ہے
 اور اگر دار الحرب میں کوئی لڑکا کسی مسلمان سپاہی کے قبضہ میں آ جاوے اور وہ وہیں مر جاوے تو باعتبار
 اسکے قابض کے اسپر نماز پڑھینگے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جو شخص کسی کا مال لیے اور اٹکے
 جو حق میں قتل کیا جاوے تو اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً میں لکھا ہے اور جو شخص اپنے ماں باپ میں سے کسی کو
 مار ڈالے تو اسکی امانت کے لیے اسپر نماز نہ پڑھیں یہ قبیل میں لکھا ہے اور جو شخص غلطی سے اپنے آپ کو مار ڈالے
 مثلاً کسی دشمن کو مار دے مارنے کے لیے جگر مارا اور غلطی سے وہ تلوار اسی کے گت گئی اور مر گیا تو اسکو غسل دینگے
 اور نماز پڑھینگے یہ حکم بلا خلاف ہے ذیفرہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص عمدہ اپنے آپ کو مار ڈالے تو امام ابو حنیفہ رحمہ
 کے نزدیک اسپر نماز پڑھینگے یہی واضح ہے یہ میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی حق میں تباہی سے یا اور طرح قتل کیا
 جیسے خود اندر رحم میں خود اسکو قتل دینگے اور اسپر نماز پڑھینگے اور اسکے ساتھ ہی بے سبب مار دینگے جو مسلمان
 مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذیفرہ میں لکھا ہے اور امام جبریل سولی نے اسکے حق میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے

دو روایتیں ہیں ابو سلیمان نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ اُسپر نماز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ میت پر نماز پڑھانے میں اگر سلطان حاضر ہو تو ادلی ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی ادلی ہو پھر
 امام علی پھر ولی بی اکثر شدن میں لکھا ہے اور حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ سب میں پڑھا امام
 یعنی خلیفہ حاضر ہو تو ادلی ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام شہر کا ادلی ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی ادلی ہو اور اگر
 وہ حاضر نہ ہو تو صاحب شہر ادلی ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام ہی ادلی ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قریب میں جو جسکے
 زیادہ قریب ہو وہ ادلی ہو اسی روایت کو اکثر شایخ نے اختیار کیا ہے یہ لکھا ہے اور مایہ اور مایہ الہیہ اور مایہ
 عنایہ میں لکھا ہے۔ ادلی کی ترتیب موافق ترتیب مصبات کے ہے جو زیادہ قریب ہو وہ ادلی ہو لیکن باپ کا حکم
 اسکے خلاف ہے اسلئے کہ وہ بیٹے پر مقدم ہے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے لگایا ہے کہ یہ قول امام محمد رحمہ کا ہے اور
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بیٹا ادلی ہے اور صحیح ہے کہ سب کا قتل ہی ہو چھین میں
 لکھا ہے اور یہی غیاثیہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ عورتوں اور بچوں کا میت کی نماز میں کوئی حق نہیں ہے اور
 اقرب کے واسطے اختیار ہے کہ کسی دوسرے رشتہ دار کو مقدم کر دے اور اگر زیادہ قریب رشتہ دار کہیں نہ ہو
 اور اُس کے آئے تک نماز فوت ہو جائیگی تو دور کا رشتہ دار ادلی ہو اور اگر قریب کا رشتہ دار حاضر نہ ہو اپنے خطیب
 کسی غیر کے مقدم کرنے کا حکم دے تو دور کے رشتہ دار کو اختیار ہے کہ اُسکو منع کرے اور شہر میں جو مریض ہو وہ
 مثل تندرست کے ہو اُسکو اختیار ہے جو چاہے مقدم کرے وہ کے رشتہ دار کو منع کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر
 وہ ولی درجہ میں برابر ہوں تو عمر میں جڑا ہو وہ ادلی ہو اور ان دونوں میں سے یہ کسی کو اختیار نہیں کہ اپنے
 شریک کے سوا اور کسی کو مقدم کرے مگر انکی اجازت سے غیر کو مقدم کرنا جائز ہے اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک
 نے جدا جدا شخص کو مقرر کیا تو بڑے نے جسکو مقدم کیا ہو وہ ادلی ہو یہ جو ہر وہ ایسہ میں لکھا ہے کہ بری میں ہے کہ
 میت نے اگر وصیت کی ہو کہ فلاں شخص میری نماز پڑھاے تو وہ وصیت باطل ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مفسرات میں
 لکھا ہے۔ کوئی غلام مراد اور اُسکے مالک اور باپ اور بیٹے میں نماز کی بابت جملہ اہل ہوا اسکے باپ اور بیٹے آزاد ہیں
 تو مالک اسکی نماز پڑھانے میں ادلی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مفسرات میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک
 شوہر کو ولایت نہیں ہے اسلئے کہ موت سے تعلق قطع ہو جاتا ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور
 اگر عورت کا کوئی اور ولی ہو تو شوہر ادلی ہو پھر ہاں بہ نسبت اجنبی کے ادلی ہو یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت
 مری اور اُسکا شوہر اور اسی شوہر سے بیٹا عاقل بالغ ہو تو ولایت بیٹے کے لیے ہو شوہر کے لیے نہیں لیکن
 بیٹے کے لیے یہ کہ وہ کہ اپنے باپ پر مقدم ہو اور چاہے کہ اپنے باپ کو مقدم کرے اور اگر وہ بیٹا اُس شوہر سے
 نہیں ہو تو اُسکے مقدم ہونے میں مضائقہ نہیں اسلئے کہ وہی ولی ہے اور مان کے شوہر کی تعلیم اس پر واجب
 نہیں ہے باریع میں لکھا ہے میت پر صرف اکیلا نماز پڑھی جاوے اسلئے کہ جنازہ کی نماز میں نقل مشروع نہیں ہے
 ابضاح میں لکھا ہے اور اگر سب میں پڑھے امام سلطان یا دلی یا قاضی یا امام ہی نے نماز پڑھا دی تو ولی کو
 اعادہ کا اختیار نہیں اسلئے کہ وہ لوگ اس سے ادلی ہیں اور ان کے سوا کسی اور نے نماز پڑھائی تو اُسکو
 اعادہ کا اختیار ہے جو خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ولی نماز پڑھے تو اُسکے بعد کسی کو نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور

اگر سلطان نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو پڑھ سکتا ہو اس لیے کہ وہ اس وقت ہم ہوا اور اگر میت پر ملی
نے نماز پڑھی اور اسی مرتبہ کے میت کے اور بھی دلی ہیں تو ان کو نماز کے اعادہ کا اختیار نہیں جو پڑا
میں نکھا ہو۔ اگر دلی یا سلطان کے سوا کسی اور نے نماز پڑھائی تو دلی اگر چاہے تو اعادہ کر سکتا ہو
یہ ہوا یہ میں نکھا ہو کسی شخص نے جنازہ کی نماز پڑھی اور دلی اس کے پیچھے ہو اور اس کی نماز پر وہ راضی نہیں ہو اگر
دلی نے اس کی متابعت کر کے نماز پڑھ لی تو نماز جائز ہو اور دلی اعادہ نہیں کر سکتا۔ اگر جنازہ کی نماز کا امام ہو
تھا تو نماز کا اعادہ کرین اور اگر امام با وضو تھا اور وقت سی بے وضو تھے تو امام کی نماز صحیح ہوگی اور نماز کا
اعادہ نہ کرین یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر مریض ہو کر جنازہ کی نماز پڑھا دے اور وہ بے وضو ہو اور جماعت کے
لوگ اس کے پیچھے کھڑے ہوں تو جائز ہو۔ کوئی شخص سفر میں مرا یا ہجران کے رشتہ دار اس کو وطن میں لے کر اس سلطان
یا قاضی کے حکم سے اس کی نماز پڑھ سکے تو اس کا اعادہ نہ کرینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر مغرب
کی نماز کے وقت جنازہ حاضر ہو تو جنازہ کی نماز مغرب کی سنت پرستہم کہینگے یہ قیہ میں لکھا ہو۔ سوار ہو کر جنازہ کی
نماز پڑھنا جائز نہیں یہ میں لکھا ہو۔ جو شرطین اور نمازون کی دن جیسے حقیقی اور رکعی طہارت اور قبلہ کی طرف توجہ
ہونا اور شرعوت اور نیت یہ سب جنازہ کے نماز کی بھی شرطین ہیں یہ واضح میں لکھا ہو پس امام اور قوم کو چاہیے کہ
نیت کرین اور پونہین کہ میں اللہ کی عبادت کے لیے اس فرض کے ادا کرنے کی نیت کرتا ہوں اور کبھی کسی
توجہ ہوں اور اس امام کے پیچھے ہوں اور اگر امام اپنے دل میں یہ نیت کرے کہ جنازہ کی نماز ادا کرتا ہوں تو صحیح
اور اگر مقتدی ہوں کہ اس امام کا اقتدا کرتا ہوں تو جائز یہ حضرات میں لکھا ہو اور جنازہ کی نماز کی شرط
میں سے یہ ہو کہ میت حاضر ہو اور رکھی ہوئی ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے ہو پس اگر میت غائب ہو کسی
جا تو پڑھو یا نماز پڑھنے والے کے پیچھے رکھی ہو تو نماز صحیح ہوگی یہ نہر العائن میں لکھا ہو۔ جن چیزوں سے اور نماز میں
فاسد ہوتی ہیں ہر جنازہ کی نماز میں فاسد ہو جاتی ہو مگر عورت کے برابر ہونے سے فاسد نہیں ہوتی یہ زائد ہی
میں لکھا ہو۔ جب بات آدمی جماعت میں ہوں تو میں میں کہیں ایک آگے مجھے اور میں اس کے پیچھے ہوں اور اس کے پیچھے ہوں
ایک آگے چھپے ہو یہ تا نماز غائب میں لکھا ہو امام کو چاہیے کہ بعورت ہو یا مرد اس کے سینہ کے مقابلہ میں کھڑا ہو۔ بیت
کی نماز میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ بھی بہتر ہو اور اگر اور جگہ کھڑا ہو تو جائز ہو اور جنازہ کی نماز میں
چاندی کسیرین ہوتی ہیں اگر ایک انہیں سے چھوڑ دی تو جائز ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو۔ اول شریع کی تکبیر کے
پھر سبحانک اللہم آخر تک پڑھے پھر دوسری تکبیر کے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے پھر تیسرے اور
نیت اور سب مسلمانوں کے واسطے دعا پڑھے اور اس کے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں ہو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے منقول ہو کہ آپ یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ اللہم اغفر لیکننا ویتنا وشدادنا وافتحنا وھفیرنا وکیر ذلکنا
وافتحنا اللہم من اجبتنا فامیدے الاسلام ومن توفیتنا منا لکھو خیر علی الایمان اور اگر میت نہ ہو تو امام ابو حنیفہ
سے منقول ہو کہ یوں پڑھے اللہم اجعلنا فرقا اللہم اجعلنا فرقا اللہم اجعلنا فرقا اللہم اجعلنا فرقا اللہم اجعلنا فرقا
ان دعاؤں کو چھی طرح پڑھ سکے اور اگر کبھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو کسی دعا چاہے پڑھے پھر جو خیر کی تکبیر کے اور
و: سلام پھر سے چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے کوئی دعا نہیں ہو یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہو جو قاضی مالک

تصنیف ہو اور یہی ظاہر مذہب ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ تکیہ کے سوا اور سب چیزیں آہستہ پڑھے نہیں میں
 لکھا ہوا اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر لکھ کر دے مافی نیت سے پڑھے تو مضائقہ نہیں اور قرأت کی نیت
 سے پڑھے تو جائز نہیں اس واسطے کہ وہ محل دعا کا ہو قرأت کا نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے
 بموجب پہلی تکیہ کے سوا پھر تہ دو اٹھا دے یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ
 کافی میں لکھا ہے اور دونوں سلاموں میں نیت کی نیت نہ کرے بلکہ پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو لکھے
 وہی طرف ہو اور دوسرے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے بائیں طرف ہو یہ سراج الوداع میں
 لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور مفسرہ میں لکھا ہے اور اگر امام یا نوح تکیہ کی نیت کرے تو مقتدی ثابت نہ کرے
 اور امام ابو حنیفہ رحم سے یہ منقول ہے کہ وہ مفسر ہے امداد امام کے ساتھ سلام پھیرے یہی اصح ہے پھر آخری
 میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکیہ کر چکا ہو اور یہ اس وقت حاضر تھا تو انتظار کرے جب امام دوسری
 تکیہ کے قرائت کے ساتھ تکیہ کرنا زمین شریک ہو اور جب امام فارغ ہو تو سب وقی جائزہ کے اٹھنے سے پہلے وہ تکیہ
 کرے جو اس وقت ہو گئی ہو، قول امام ابو حنیفہ رحم اور امام محمد رحم کا ہے اور اسی طرح اگر امام دو باتیں
 تکیہ کرنا چکا ہو تب بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکیہ کر چکا ہو اور
 ابھی سلام نہیں پھیرا ہے تو امام ابو حنیفہ رحم سے ایک روایت یہ کہ وہ امام کے ساتھ داخل ہو اور اصرار ہے
 کہ داخل ہو اور اسی پر قوی ہے بعض روایات میں لکھا ہے پھر جائزہ اٹھنے سے پہلے برابر تکیہ کرے کہ اسے دعا
 نہ پڑھے۔ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر جائزہ اٹھ گیا اور ابھی کا تو صلیٰ نہیں
 لکھا گیا تو تکیہ کرے یہ ظہر میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ تھا اور داخل ہو گیا اور امام کے ساتھ تکیہ نہ کر لی یا
 نیت کر رہا تھا اور اس وجہ سے تکیہ نہیں پھیرا تو وہ تکیہ کرے اور فقہا کے قول کے بموجب امام کی دوسری
 تکیہ کا انتظار نہ کرے اس لیے کہ وہ نماز کے واسطے مستعد تھا پس نیز نہ شریک نماز کے سمجھا جائیگا یہ شرح جامع
 میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور اگر امام کے ساتھ پہلی تکیہ کر لی اور دوسری اور تیسری تکیہ نہیں تو وہ
 دونوں تکیہ کرے کہ امام کے ساتھ تکیہ کرے۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر امام نے تکیہ کر کے
 بعد ہو کر سلام پھیر دیا تو چوتھی تکیہ کر کے سلام پھیرے یہ تاہم غایہ میں لکھا ہے اور اگر نیت سے جائزہ جمع ہو جائے
 تو امام کو اعتبار ہو کہ اگر چاہے ہر ایک کے واسطے جدا نماز پڑھے اور اگر چاہے ایک نماز میں سب کی نیت کرے
 یہ مراجع الدرایہ میں لکھا ہے اور ان جائزوں کے رکھنے میں بھی اسکو اختیار ہو اگر چاہے تو طول میں آئی ایک
 صنف بنائے اور جو افضل ہو اس کے پاس کھڑا ہو کر نماز پڑھا دے اور اگر چاہے ایک کو بعد ایک کے قبل کی طرف
 رکھے اور ترتیب ان جائزوں کی بہ نسبت امام کے اسی طرح ہوگی جس طرح زندگی میں امام کے سامنے نماز میں
 انکی ترتیب ہوتی ہو پس افضل افضل ہوگا امداد امام سے قریب مردوں کے جائزہ ہونگے پھر لڑکوں کے پھر غلاموں
 کے پھر مردوں کے پھر قریب بلوغ لڑکیوں کے اور اگر سب مرد ہوں تو حسن نے امام ابو حنیفہ رحم سے یہ بیان
 کیا ہے کہ جو افضل ہو اور عمر میں زیادہ ہو اسکا جائزہ امام کے قریب ہوگا اور اگر غلام اور آزاد جمع ہوں تو شہر
 ہے کہ ہر حال میں آزاد کو مقدم کریں، فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر امام ایک جائزہ کی نماز کی تکیہ کر چکا ہو دوسرا

جائزہ آیا تو اسی طرح نماز پڑھا رہے اور دوسرے جائزہ پر از سر نو نماز پڑھے اور اگر جائزہ کے سکنے کے بعد
 آگیا ہلے وہ سر کی تکیہ کی اور دونوں جائزوں پر نیت کی تو پہلے جائزہ کی تکیہ ہوگی دوسرے کی تکیہ نہ ہوگی اور اگر دوسری
 تکیہ میں مرتبہ دوسرے جائزہ کی نیت کی ہو تو وہ دوسرے جائزہ کی تکیہ ہوگی اور پہلے جائزہ کی نماز سے نکل گیا میں جب
 قاصر ہو تو پہلے جائزہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر امام کو جائزہ کی نماز میں حدیث پڑھا
 اور کسی غیر کو مقدم کر دیا تو جائزہ ہو اور یہی صبح ہی یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اگر میت کو نماز سے یا غسل سے پہلے فن کر دیا
 تو تین دن تک اسکی قبر پر نماز پڑھیں اور صبح یہ کہ تین دن کی مقدار واجب نہیں ہے بلکہ جب تک سمجھے کہ مرد کا
 کاجسم ابھی نہیں پھٹا تب تک اس پر نماز پڑھے یہ طرح میں لکھا ہے اور جائزہ پر نماز عید گاہ میں اور مکافون میں اور
 گھر میں میں برابر ہی محیط میں لکھا ہے اور جائزہ کی نماز ایسی مسجد میں جہاں جماعت ہوتی ہو کر ہو خواہ میت اور
 قوم مسجد میں ہو خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور باقی
 قوم مسجد میں ہو یا میت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہی مختار ہے یہ ملاحظہ میں لکھا ہے۔ اور بارش
 وغیرہ کے مندر سے سمجھیں نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے کافی میں لکھا ہے۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں جائزہ
 کی نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے لیکن جو مسجد کہ جائزہ کی نماز کے واسطے بنائی جائے اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں
 یہ نہیں میں لکھا ہے اور چاہیے کہ جب تک جائزہ پر نماز پڑھ لیں تب تک نہ تو میں اور بعد نماز پڑھنے کے فرض
 سے پہلے بغیر اذان اہل جائزہ کے نہ لو میں اور بعد فرض کے بغیر اذان لو سے گنا اختیار ہی یہ محیط میں لکھا ہے
 چھٹی فصل قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں کے جائیکے
 بیان میں میت کا دفن کرنا فرض لکھا ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور صحت لکھ ہے نہ شق یہ محیط سرخی
 میں لکھا ہے اور لحد اُسکو کتنے ہیں کہ قبر پوری کھودی جاوے پھر اُسکے اندر قلعہ کی طرف گڑھا کھودا جاوے
 اور اس میں مردہ کھدایا جاوے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ مثل ایک مستف کر کے بنا دیا جاوے یہ جو الرائق میں
 لکھا ہے اور اگر زمین نرم ہو تو شق میں مضائقہ نہیں ہے فتاویٰ قاضی نان میں لکھا ہے اور شق اُسکو کتنے ہیں کہ
 شل نہر کے ایک گڑھا وسط قبر میں کھودا جاوے اور اُسکے دونوں طرف کچی اینٹیں یا اور کچھ کادیں اور ان میں
 رکھی جائے اور محبت بنا دیا جائے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور چاہیے کہ قبر کی گہرائی یا نہ قد والے آدھی
 کے سینہ تک ہو اور جب قدر زیادہ ہو وہ افضل ہے جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے اور میں میں زیادہ سے امام ابو حنیفہ
 سے روایت کی ہے کہ طول قبر کا موافق طول آدمی کے قد کے چاہیے اور عرض اُسکا بقدر نصف قد کے چاہیے
 یہ حضرات میں لکھا ہے اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل سے روایت ہے کہ ہمارے شہر میں زمین کی نرمی کا ہر
 سے صندوق میں میت کو رکھنا جائز ہے اور اگر لوہے کا صندوق ہو تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن اُسکے اندر
 مٹی بچاویں اور اوپر کی جانب جو میت سے می ہوئی ہو اس پر بھی مٹی لگا دیں اور ہلکی اینٹیں میت کے
 اوپر یا بائیں طرف رکھ دیں تاکہ نمزلہ لحد کے ہو جاوے زمین کی اینٹیں لحد میں لگائے اور میت سے متصل ہون نہ
 نکرہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پانی کے بباہ کے مکافون میں دفن کرنا مکروہ ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے
 جو آدمی قبر کے اندر داخل ہوں طاق ہوں یا حجت ہوں برابر ہی کافی میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ وہ

لوگ قوی اور امین اور صالح ہوں یہ تانا خانہ میں کھائی عورت کو قبر میں داخل کرنے کے لیے رشتہ دار محرم اور دن سے ادلی ہو جو ہرۃ الہیزہ میں کھا ہو اور اسی طرح رشتہ دار غیر محرم اجنبی سے ادلی ہو اور اگر وہ بھی نہ تو اگر اجنبی لوگ اسکو قبر میں نہیں تو مضائقہ نہیں یہ بھرا راتق میں لکھا ہو۔ کوئی عورت قبر میں داخل نہ ہو یہ سترخی میں لکھا ہو میت قبلہ کی طرف سے قبر میں آتاری جاوے اور یہ اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جاوے اور اس میت کو اٹھا کر گدہ میں لکھ دین تو اسکو لیے واسے لینے دت قبلہ رہو گئے ہ قع القدر میں لکھا قبر میں رکھنے والا بسم اللہ علیٰ تہ رسول اللہ کے ہ متون میں لکھا ہو قبر میں داہنی کرٹ پر قبلہ روٹا یا جاوے یا خلاصہ میں لکھا ہو اور کفن کی گرہ کھول دیجاوے اور اس پر کھائی اور بائیں بچھائے جاوے یہی کئی لکھیں اور لکھیں نہ بچھائی جاوے۔ عورت کو قبر پر پرہ کیا جاوے مرد کی قبر پر نہ کیا جاوے اور اس پر شی ڈال دیجاوے یہ متون میں لکھا ہو اور اس میں مضائقہ نہیں کہ مٹی یا تھون سے ڈالیں یا اوزار دن سے ڈالیں یا اور ج طرح ممکن ہو یہ جو ہرۃ الہیزہ میں کھا ہو جو مٹی قبر سے نکلی ہو اس سے اور زیادہ بڑھانا کر دہ ہو یہ یعنی شرح کنزین لکھا ہو جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہیں انکے واسطے مستحب ہو کہ وہ سب اپنے دونوں ہاتھوں سے تین تین لپ سٹی قبر میں ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں سنا خلقنا تم ہمیں اور رد سری مرتبہ میں دھسا نعیدکم اور تیسری مرتبہ میں سنا بحر حکم تارۃ آخری مرتبہ میں یہ جو ہرۃ الہیزہ میں کھا ہو رات کو دفن کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن یہ کام دن میں آسانی سے ہوگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور قبر کو بان شتر کی صورت ایک بانٹ اپنی بنائی جاوے اور چورس نہ کیا جاوے اور نہ کچھ کیا جاوے اور اس پر پانی نہیں نہیں مضائقہ نہیں اور قبر پر کوئی عمارت بنانا اور بیٹھنا اور سونا اور اسکو چلا گھٹا اور اس پر پول و براز کرنا یا معلوم ہونے کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا کر دہ ہو یہ تمیز میں لکھا ہو اور جب قبر خراب ہو جائے تو مسوقت اسکو مٹی سے لیس سینے میں مضائقہ نہیں یہ تانا خانہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے اور اسی پر متوی ہے جو اہر اخلاطی میں ہو اگر کوئی شخص اپنے لیے قبر کو دس کے تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اگر باوگاہ تانا خانہ میں ہو کسی شخص نے قبر کو دی گئی ہو لوگوں نے اس میں دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبر شان میں ہو تو کر دہ ہو اور اگر قبر شان تک ہو تو جائز ہو لیکن جو شخص نے قبر کھد کیا ہو وہ دینا بڑی گاہ مضمرات میں لکھا ہو۔ صاحب کج قرٹا خون میں دفن کرنا افضل ہے اور مستحب ہے کہ میت کے دفن سے فارغ ہو کر قبر کے پاس ہتھ دیکھیں جتنی دیر میں ایک اونٹ کو ذبح کر کے اسکا گوشت تقسیم کریں اور قرآن پڑھیں اور سیکے واسطے دعا کرنے رہیں یہ جو ہرۃ الہیزہ میں لکھا ہو قبروں کے پاس آن کا پڑھنا امام محمد کے نزدیک کر دہ نہیں ہے اسے شایع نے اسی کو اختیار کیا ہو اور مختار ہے ہو کہ میت کو اس سے نفع ہوتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو جو جو بیخوب ہونا کر دہ ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ جو فصل کہ سنت سے ثابت نہیں ہوا ہو اسکو قبر کے پاس نہ کر دہ ہو اور سنت سے فہر کی زیارت اور اس کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہو یہ بھرا راتق میں لکھا ہو۔ دوا تین شخص ایک قبر میں دفن نہ کیے جاوے لیکن حاجت کے وقت جائز ہو دوا تین حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھیں اچھے پچھے (مٹکے کو اس کے پیچھے خشتی کو اس کے پیچھے جو رت کو اور ایک دوسرے کے پیچ میں کچھ مٹی کی آڑ کر دیں یہ محط سترخی میں لکھا ہو اور اگر دونوں مرد ہوں تو محمد میں افضل کو مقدم

کرین یہ محیط میں نکھا ہو یہ حکم اس صورت میں ہو جب دو دن عورتیں ہوں یہ آثار خانیہ میں نکھا ہو اور جب میت
فل کر مٹی ہو جاوے تو اس قبر میں اور شخص کو دفن کرنا یا سپر کھیتی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہو یہ قبین میں نکھا ہو
نور قتل اور میت کے لیے متنب ہو یہ کچھیں جگہ مراد اسی جگہ و اون کے قبرستان میں دفن کریں اگر دفن سے
پہلے ایک میل یا دو میل اسے بجاوے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں نکھا ہو اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے وطن کے
سما دو سرے شہر میں مرے تو وہیں اسکو چھوڑ دینا مقبہ ہو اور اگر دوسرے شہر کو لجاوے تو کچھ مضائقہ نہیں دفن
کے بعد مردے کو قبر سے نکالنا نہ چاہیے لیکن اس صورت میں کہ زمین غصب کی ہو یا اور کوئی بطور دفعہ کا اسکو
لے لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکھا ہو اگر غیر کی زمین میں بغیر اجازت مالک کی کسی میت کو دفن کر دیں تو مالک
کو اختیار ہو کہ اگر چاہے میت کے مکانے کا حکم کرے اور اگر چاہے تو زمین کو برباد کر کے اسکو کھیتی کرے یا غیر
میں نکھا ہو اگر میت کو قبلہ کی طرف کو نہیں لٹایا یا بائیں طرف لٹایا یا جسطرف اسکے پاؤں ہوتے آدھ سر کر دیا
اور مٹی ڈال سکے تو اب اس قبر کو نہ کھودیں اور اگر ابھی صرف کچی انٹین نکھائی ہیں مٹی نہیں ڈالی ہو تو ان چیزوں
کو نکال کر سنت کے بموجب میت کو لٹا دیں یہ قبین میں نکھا ہو اگر قبر کے اندر کچھ مال رکھا اور مٹی ڈالنے کے بعد
معلوم ہو انو قبر کو کھودینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکھا ہو فقہانے کہا ہے کہ اگر مال ایک درہم کا ہو تو بھی یہی حکم ہو
یہ بھرا راق میں لکھا ہو۔ قبرستان سے لکڑی اور گھاس کا ٹٹا کر وہ ہو اگر خشک ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان
میں نکھا ہو ہمارے نزدیک قبرستان بن جو تیان پنکر جانا کر وہ نہیں یہ سراج الوداع میں نکھا ہو اور اسی کے
میل میں میں یہ مسئلے صاحب مصیبت کے لیے تعزیت کرنا متنب ہو یہ ظہر میں نکھا ہو اور حسن بن زیاد نے
روایت کی ہے کہ جب اہل بیت کو ایک بار تعزیت کر دی تو دوبارہ اسکی تعزیت کرنا نہیں چاہیے یہ مضمرات میں نکھا ہو
تعزیت کا وقت موت کے وقت سے تین دن تک ہو اور اسکے بعد مکر وہ ہو لیکن اگر تعزیت کرنے والا با جس
شخص کو تعزیت کرنے ہیں غائب ہو تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے پہلے تعزیت کرنے سے دفن کے بعد تعزیت
کرنا اولیٰ ہے یہ حکم اسوقت ہو جب اہل مصیبت اس حد سے بے قرار ہوں اور اگر ایسی حالت ہو تو دفن سے
پہلے تعزیت کریں اور متنب ہو یہ کہ میت کے سب آثار کو تعزیت کرے بڑے ہوں یا چھوٹے مرد ہوں یا عورت
لیکن اگر عورت جو ان ہو تو صرف محرم لوگ اسکی تعزیت کریں یہ سراج الوداع میں نکھا ہو اور متنب ہو کہ جبکو
تعزیت کرے اس سے یوں کہ غفر اللہ تعالیٰ لمتک و تجا و زعنه و عنہ برحمۃ و رزقک العیض علی مصیبت
واجب علی موات یہ مضمرات میں نکھا ہو نقل کیا ہے اور سب سے بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعزیت
اور وہ یہ ہے کہ ان لفظ ناخذ و لا اعطے و کل شیء عنہ باجل سہمی اور اگر کافر کی تعزیت مسلمان کو دے دے تو
یوں کہ اعظم اللہ اجرک و احسن عراک اور اگر مسلمان کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہ احسن اللہ عراک
خیر لمتک اور یہ ہے کہ اعظم اللہ اجرک اور اگر کافر کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہ اخلت اللہ عراک
لا نقض حدک یہ سراج الوداع میں نکھا ہو اور مضائقہ نہیں ہو کہ اہل مصیبت کسی گھر میں یا مسجد میں نہیں دیکھ
بٹھے رہیں اور لوگ اسکے پاس تعزیت کو آتے رہیں اور گھر کے دروازہ پر بیٹھا کر وہ جو کچھ کے بیٹھوں جو فرش
پچھاتے ہیں اور راستوں میں کھڑے رہتے ہیں وہ بہت بری بات ہے یہ ظہر میں نکھا ہو اور عزائم اللہ تعالیٰ

میں ہو کہ مصیبت میں تین روز تک میٹھا رخصت ہو اور پھر نانا کا احسن ہو و معراج الدراہم میں لکھا ہے اور پھر
آواز سے فوج کرنا جائز نہیں اور وقت قلب کے ساتھ رونے میں مضائقہ نہیں اور مردہ دن کے واسطے تعزیت
کی وجہ سے سیاہ لباس پہننا اور کپڑے پھاڑنا کر دہ ہو مورتوں کو سیاہ کپڑے پہننے میں مضائقہ نہیں لیکن خانا کا
اور ہاتھوں کو سیاہ کرنا اور گریبان پھاڑنا اور سنہ زینا اور بال اکھاڑنا اور سر پر خاک ڈالنا اور زمین
اور مینہ میٹھا اور قبروں پر آگ جلانا جاہلیت کی رسموں میں سے ہو اور باطل اور فسق ہو یہ حضرات میں کچھ اہل بیت
کے واسطے کھانا تیار کرنے میں مضائقہ نہیں یہ نہیں بن لکھا ہے اور اہل بیت کو ترے دن عیانت کرنا جاہلیت
یہ نارا خانیہ میں لکھا ہے ساتوین فصل شہید کے بیان میں شرح میں شہید لکھتے ہیں جبکہ اہل عرب یا
باغی یا براہین قتل کریں یا مکر میں دشمنی مردہ ملے یا اسکی آگ پر یا کان یا حلق سے خون جاری ہو یا اسکی جلائے کا
اثر ہو یا دشمنوں نے گھوڑوں پر سوار ہو کر یا گھوڑوں کو ہانک کر اسے ٹاپوں سے روندنا ہو یا اسکو زخمی
کیا ہو یا جانور کے ہاتھ یا پاؤں سے اسکو کوٹنا ہو یا اسکے گھوڑے کو مار کر یا لٹکا کر بھگایا ہو تو اسے اور
اس وجہ سے وہ قتل ہو گیا ہو یا نیزہ مار کر اسے پانی یا آگ میں ڈال دیا ہو یا دیوار پر سے گرا دیا ہو یا اسپر
دیوار گرا دی ہو یا مسلمان کے لشکر پر آگ پھینکی ہو یا ہوا اس آگ کو مسلمان کے لشکر کی طرف آلائی ہو
یا دشمنوں نے کسی لڑائی میں آگ لگھا دی ہو اور اچھا ایک مسلمانوں کی طرف ہو یا مسلمانوں کے لشکر
کی طرف پانی بھرا اور کوئی جل گیا یا کوئی مسلمان ڈوب گیا یا کسی مسلمان نے اسکو بطور ظلم کے قتل کیا اور اسکی
دیت واجب نہ ہوئی یہ کافی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اسکو ذبیحہ یا مستانوں نے قتل کیا تو بھی
یہی حکم ہو یعنی شہید ہوا یہ میں لکھا ہے اور اگر صلح کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو
دیت واجب ہو تو شہادت سا قطنہ کی اسلئے کہ واجب قصاص تھا لیکن وہ صلح یا شبہ کی وجہ سے
ساقط ہو گیا یہ یعنی شرح کترین لکھا ہے اور اگر کوئی شخص اپنی جان یا مال یا مسلمانوں یا ذبیحہ کے بجائے
میں قتل ہو خواہ کسی آلے سے قتل ہو یا پھر یا لڑائی سے وہ شہید ہو یہ صحیح شرعی میں لکھا ہے اور اگر مسلمان
کشتی میں ہوں اور دشمن نے آہر اک پھینکی اور وہ جل گئی یا وہ آگ دوسری کشتی میں ہو گئی اور اس
کشتی میں بھی مسلمان تھے وہ بھی جل گئے تو کل شہید ہو گئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شہید کا حکم یہ کہ اسکو غسل دینا
اور اسپر ناز پر حسین و عیسیٰ خری میں لکھا ہے اور اسی خون اور کپڑوں میں دفن کر دیا جائے کافی میں لکھا ہے اور
اگر شہید کے کپڑوں میں نجاست ملی ہو تو اسکو دھو لینا و قباہ میں لکھا ہے اور چہ چیزیں کہ جنس کفن سے نہیں ہیں ہیکے
ہر دن سے محال لی جاویں جیسے تھیار اور پوسھیں اور زہ اور ردی دار کپڑے اور ٹوٹی اور ہا تھام
امام محمد رحمہ نے پہرے سوا اور کتاب میں پانچ لکھا ہے کہ نہیں کیا اور شیخ ابو جعفر ہند دانی کا قول ہے کہ بشرہ جو کہ پانچ
نہ لکھا جاوے اور بت سے شایع نے اسی قول سے مخالفت کی ہے صحیح میں لکھا ہے۔ اگر کپڑے کم ہوں تو بڑھ کر
کفن پورا کر دیا جاوے اور اگر کفن سنت سے زیادہ ہوں تو کم کر دیے جاویں کافی میں لکھا ہے اور شہید کے
خویشی کسی طرح گائی جاوے جیسے اور مردہ کو گائی جاتی ہے جو اوراق میں لکھا ہے اور اگر وہ جب ہو یا اگر
ہو یا بمزوں ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکو غسل بھی دینا نہیں میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر شخص یا خا

اور محل میں یہ کہ جو شخص اہل حرب یا غیور یا ہزنون کی لڑائی میں اسلحہ مقتول ہو کہ دھنچے اسکو قتل کیا یا سبک کر کے قتل کیا
 اس شخص پر اتوارہ شہید ہوگا اور جو شخص اسلحہ مقتول ہو کہ اس کے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہو تو وہ شہید ہوگا یہ جیسا کہ
 بانیہ سوال باب سجد و ن میں یہ سئلے ایسے ہیں جو کلیہ قاعد و ن کے بموجب مقرر ہوئے ہیں منجملہ اُنکے
 یہ ہو کہ سجدہ اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جاتا ہے اور جب اپنے محل سے فوت ہو جاوے
 تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور سجدہ پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہے جب اس سجدہ میں
 اور اُس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فصل ہو جائے اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی ہو
 یا سجدہ چھوٹا ہو تو دونوں کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہے بالیقین ادا ہو جاوے اور سجدہ کو رکعت پر مقدم کرے
 اور اگر رکعت کو سجدہ پر مقدم کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ اگر کسی چیز میں شک ہو کہ وہ
 واجب ہو یا بدعت تو احتیاطاً اسکو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہو یا بدعت تو چھوڑ دے اور
 منجملہ اُنکے یہ ہو کہ اس بات پر غور کرے کہ جب قدر سجدے چھوئے ہیں اور بقدر ادا ہوتے ہیں انہیں
 کم کوٹنے ہیں اور انہیں سے اعتبار کرے اس واسطے کہ کم سے اعتبار کرنے میں آسانی ہوتی ہے یہ جیسا کہ شرعی
 اور ظہیر یہ ہیں کھٹا ہو کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد یاد آیا کہ اگر
 ایک سجدہ چھوٹ گیا ہے تو اس پر واجب ہو کہ اس سجدہ کو کرے پھر تشدد پڑے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ
 کرے پس اگر سجدہ پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹا تھا اور غالب گمان ہی ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ نہ معلوم
 کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہے اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہ حکم ادا کرے اور
 ہو کہ دوسری رکعت کا سجدہ ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اس سے دو سجدے چھوٹے ہیں تو
 اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دو سجدے دو رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا اخیر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہے اور
 سجدے کرے اور تشدد پڑے اور سلام پھیرے پھر سو کا سجدہ کرے اور اگر یہ جانتا ہو کہ دو دن سجدے
 پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو اس پر واجب ہوگا ایک رکعت پڑے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں
 تو دو سجدے کرے اور پہلی رکعت کے دو سجدے قضا کرنے کی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑے اور جو شخص
 دوسرے رکوع میں ملا تو اسکو یہ رکعت نہ ملی اس واسطے کہ دو دن سجدے پہلی رکعت سے ملے والے ہیں
 حکم ایک روایت کے بموجب ہے اور ایک روایت یہ ہو کہ دو دن سجدہ دوسرے رکوع سے ملتے ہیں پس
 اس روایت کے بموجب اسکو رکعت لمبا دیگی اور اگر یہ معلوم نہیں ہو کہ دو دن رکعتوں میں سے کون سی رکعت
 کے سجدے چھوٹے ہیں تو ادا کرے اور تشدد پڑے اور سلام نہ پھیرے پھر کھڑا ہو اور ایک
 رکعت پڑے اور تشدد پڑے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے اور اگر یاد آوے کہ اس سے تین سجدے
 چھوٹے ہیں تو ایک سجدہ کرے اور ایک رکعت پڑے پھر تشدد پڑے اور قضا کی نیت سجدہ میں نہ کرے اور
 اگر یہ یاد آوے کہ اس سے چار سجدے چھوٹے ہیں تو دو سجدے کرے اور وہ ایک روایت کے بموجب
 پہلے رکوع سے ملے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکوع سے ملے اور ایک رکعت اور پڑے
 یہ خلاصہ میں کھا ہے۔ اگر مغرب کی نماز پڑھی اور ایک سجدہ چھوٹ گیا تو وہ سجدہ کرے اور اپنے ادا ہو

واجب ہو اسکی نیت کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوگے دو سجدے کرے اگر مغرب کی نازے دو سجدے چھوٹے اور
 ۷۰ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو ابی راے لکھا ہے اور اگر کسی طرف رکعت
 راے نہ لگے تو احتیاط پر عمل کرے اور دو سجدے کرے اور ان دونوں میں اپنے اوپر جو واجب ہو اسکی نیت کرے یا احتیاط
 نیت کرے اور ان کے بعد تشہد پڑھے پھر ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیرے پھر سوگے دو سجدے کرے
 پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور اگر تین سجدے چھوٹے ہیں تو بھی اسی طرح بیت جم بیان کر چکے ہیں ابی راے
 لکھا ہے اور اگر کسی طرف اسکی راے نہ لگے تو تین سجدے کرے اور اس کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگرچہ
 تو ناز فاسد ہو جاوے گی پھر کھڑا ہو دے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سلام کے بعد
 سوگے دو سجدے کرے اور اگر چار سجدے چھوٹے اور یہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں دو رکعتوں سے چھوٹے ہیں
 تین سے تو دو سجدے کرے اور اس کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور
 تشہد پڑھے پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوگے دو سجدے کرے اور اگر بائیں سجدے
 چھوٹے ہیں ایک سجدہ جوادا ہوا ہی اس کے ساتھ ایک سجدہ اور ملا دے تو رکعت پوری ہو جاوے گی پھر ایک رکعت پڑھے
 اور تشہد پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر سوگے دو سجدے کرے شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زاہد لکھا ہے
 کہ یہ حکم اس وقت کہ جب اس سجدہ میں یہ نیت کر لی کہ یہ ایک سجدہ اسی رکعت کا چھین سجدہ کرتا ہوں کہ اس موقع سے
 نہ بچا دے جو اس رکعت کے بعد ادا کرے گا لیکن اگر مطلقاً سجدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو ناز فاسد ہو جاوے گی اور چار رکعتوں
 کی ناز کا وہی حکم ہو جو ایک یا دو یا تین سجدے چھوٹے کی صورت میں دو یا تین رکعت والی ناز کا حکم
 ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر چار سجدے چھوٹے اور نہیں معلوم کہ کس طرح چھوٹے تو چار سجدے
 کرے اور تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھیں تو ناز فاسد ہو جاوے گی پھر ایک رکعت پڑھے
 اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور دوسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور
 سوگے دو سجدے کرے اور اگر بائیں سجدے چھوٹے تو تین سجدے کرے اور اس کے بعد نہ بچے اور چھ
 دو رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ان دونوں کے درمیان میں قعدہ کرے اور اگر چھ سجدے چھوٹے
 دو سجدے کرے پھر قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر سات سجدے
 چھوٹے تو ایک سجدہ کرے اور تین رکعتیں پڑھے قعدہ نہ کرے یہ حکم اس وقت کہ جب اس ایک سجدہ
 میں اسی رکعت کی نیت ہو حسین وہ سجدہ کیا ہو اور اگر غیر نیت کے بھول کر وہ سجدہ کر لیا ہو پھر یاد آیا تو دو
 سجدے کرے اور ان میں سے ایک میں اپنے اوپر سجدہ واجب کی نیت کرے تاکہ ایک سجدہ ہی رکعت سے
 ٹپا دے اور دوسرا دوسری رکعت سے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جاوے گی پھر جب تین رکعتیں پڑھ لے
 تو تین میں سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر چوتھی رکعت پڑھ لے تو اسکی ناز جاوے گی اور اگر
 آٹھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر غریبی ناز میں تین رکعتیں پڑھیں
 دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک سجدہ چھوٹا دیا اور یہ نہیں معلوم کہ کیونکر چھوٹا ہو
 تو ناز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر دو سجدے چھوٹے تو اسیں دو قول ہیں اور اجماع یہ ہے کہ ناز

فاسد ہو جاوے گی اور اگر تین سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چار سجدے چھوڑے تو غلام غلام سونو کی اور دو سجدے کرے پھر تہہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر نہ ملے کی یا غ رکتیں پڑھیں اور ایک سجدہ چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور اصح قول کے یہو جب یہی حکم ہو اگر دو سجدے چھوڑے یا تین یا چار یا پانچ سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز میں چار رکعتیں پڑھیں اور چار سجدے چھوڑے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہو اور اگر سات سجدے چھوڑے دے تو نماز فاسد ہوگی اور تین سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ محیط سرفی میں لکھا ہو اور اگر دو سجدے چھوڑے تو ایک سجدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے پھر تہہ کرے اور یہ تہہ سنت ہو پھر دو رکعتیں پڑھے اور تہہ کرے یہ تہہ واجب ہو اور اگر دس سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے پھر تین رکعتیں پڑھے اور سو کا سجدہ کرے یہ ظہر میں لکھا ہو اور اگر غریب کی چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دو سجدے چھوڑے دیے تو آسمین دو قول ہیں اور اسی میں اگر تین یا چار سجدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہو اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور تین سجدے کرے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے پھر کہ غریب کی تین رکعتیں پڑھے کی صورت میں حکم تھا اور دو سجدے کرے یہ مہما سرفی میں لکھا ہو

زکوٰۃ کی کتاب

اور اس میں آخر باب ہیں
پہلا باب زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں تفسیر زکوٰۃ کی یہ ہو کہ زکوٰۃ مالک کا بنا مال کا ہر مذہب کسی مسلمان فقیر کو جو ہاشمی اور اسکا غلام نو اس شرط پر کہ مالک کو دے دے اس سے اس مال کی منفعت بالکل منقطع ہو جاوے غریبت میں زکوٰۃ کے یہی سنی ہیں یہ تبیین میں لکھا ہو۔ حکم زکوٰۃ کا یہ ہو کہ وہ فرض محکم ہو اور اسکا شکر کا فرج ہو اور اسکا مانع قتل کیا جائیگا یہ محیط سرفی میں لکھا ہو اور جب سال تمام ہو جاوے فوراً ادا کرنا واجب ہو بغیر عذر تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا اور رازئی کی معاہدات میں اسے زکوٰۃ کا واجب ہونا تاخیر ہونے کے اگر مرنے وقت تک ادا نہ کی تو گنہگار ہوگا اور پہلا قول اصح ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو اور اسکے ادا کرنے کی شرط یہ ہو کہ زکوٰۃ میتے وقت زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا جو کچھ اسکے دوسرے واجب ہو اسکے ادا کرنے کی نیت کرے یہ کثر میں لکھا ہو اگر یہ نیت کی کہ زکوٰۃ ادا کرنا ہو اور اس وقت تک ادا نہ کیا اور اسکے بعد آخر سال تک تھوڑا تھوڑا دیتا رہا ہوا دن اسکے کہ دل میں نیت حاضر ہو تو زکوٰۃ ادا نہ کی تبیین میں لکھا ہو اگر مال دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جائے کہ کس طرح مال دینا ہو تو ظاہر زکوٰۃ بتلاہیتا تو یہ بھی نیت ہو اور اگر یوں کہ لیا کہ آخر سال تک جو کچھ دے گا وہ زکوٰۃ تو یہ جائز نہیں اگر زکوٰۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی دیکھیں مقرر کیا تو وہ بیل کو مال دیتے وقت اگر نیت کر لی تو جائز ہو اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب دیکھنے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہو جو ہرۃ البصر میں لکھا ہو زکوٰۃ

میں ہوکل کی نیت کا اعتبار ہو دلیل کی نیت کا اعتبار نہیں یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو زکوۃ کسی شخص کو
حوالہ کی اور اسکو حکم کیا کہ فقیروں کو دیدے اور فقیروں کو دینے وقت نیت نہ کی تو جائز ہو اور اگر زکوۃ
فقیروں کے مینے کے واسطے کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہو ایسے کہ نیت حکم کرنے والے میں باقی گئی یہ عیضی
میں لکھا ہو اور اگر دلیل نے ابھی مال فقیروں کو نہیں دیا اور ہوکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار
پائی اسی سے وہ مال ادا ہوگا مثلاً زکوۃ میں دینے کے لیے کچھ درہم دلیل کو مہیے اور ابھی اسے فقیروں کو
نہیں دیے تھے کہ حکم کرنے والے نے انکو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر سے ادا ہوئے یہ معراج الدراہم
میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا اور داخل ہونے وقت یہ نیت کی کہ وہ سو درہم زکوۃ
میں دیتا ہوں تو زکوۃ سے ہوئے یہ عیضی میں لکھا ہو اگر کسی پاس کسی کی امانت رکھی تھی اور وہ تلف ہو گئی
اور اسکا مالک فقیر تھا اور اس کے جھگڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اس نے اس امانت کی قیمت اسکو زکوۃ کی نیت
سے دی تو زکوۃ اہانگی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل ادا سے زکوۃ میں لکھا ہو اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے
فقیر و ید یا اسکے بعد اسکو زکوۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں تھا تو جائز ہو ورنہ
جائز نہیں یہ معراج الدراہم اور زاہدی اور بحر الرائق اور عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے ایک
غیر شخص کے مال سے اسی شخص کی طرف سے زکوۃ دیدی اسکے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے
ہاتھ میں قائم تھا تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہو جس شخص نے اپنا کل مال صدقہ کر دیا اور
زکوۃ کی نیت نہ کی تو زکوۃ کا فرض اس کے ذمہ ہے ساقط ہو گیا اور یہ حکم بطور استعانت کے ہو یہ زاہدی میں
لکھا ہو خواہ وہ مال دیتے وقت اسے صدقہ نقل کی نیت کی ہو یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال اپنا
کسی فقیر کو دیا اور اس دینے میں نیت نہ کیا کسی اور واجب کی کی تو جس سے نیت کی ہو اس سے ادا ہوگا
اور زکوۃ اسکے ذمہ باقی رہے گی اور اگر تھوڑا سا مال فقیر کو دیدیا تو صرف اسقدر مال کی زکوۃ اسکے ذمہ ہے
امام محمد رحمہ کے نزدیک ساقط ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور یہی شبہ
یہ زاہدی میں لکھا ہو اگر کسی فقیر پر قرض تھا اور وہ اسکو معاف کر دیا تو اس سے زکوۃ ساقط ہو گئی خواہ
اس معاف کرنے میں زکوۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو ایسے کہ وہ ہنزلہ ہاک کے ہو اور اگر تھوڑا سا قرض
معاف کیا تو صرف اسقدر کی زکوۃ ساقط ہو جائیگی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے اور باقی کی زکوۃ ساقط
نہوگی اگرچہ اسکے بچے میں باقی کی زکوۃ دینے کی نیت کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر وہ شخص جس پر قرض ہو
مسی ہو اور وہ قرض اسکو سال تمام ہونے کے بعد یہ کہ دیا تو جامع کی روایت کے بموجب اسقدر زکوۃ کا
خاتم ہوگا اور یہی اصح ہے عیضی میں لکھا ہو اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو قرض ہو وہ
وصول کر لے اور اس میں نیت اس مال کے زکوۃ کی کی جو اسکے پاس ہو تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو
اگر کسی فقیر کو قرض اپنا ہو کر دیا اور اس سے دوسرے قرض کے زکوۃ کی نیت کی ہو لکھا کسی اور شخص کی
یا اس مال کے زکوۃ کی نیت کی جو اسکے پاس ہو تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور تعدد و جاتعدہ اور قرض کی نیت

جائزہ اور قرض کا دینا فقہ کی زکوٰۃ سے اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جائے جائز نہیں اور قرضہ کا گاہی
ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جائے ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب ہے کا ارادہ کرے
تو فقہانے لکھا ہے کہ افضل یہ ہے کہ اعلان و اظہار سے دے اور صدقہ نقل میں افضل یہ ہے کہ پوشیدہ سے دے تاکہ
تہانی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی سبکین کو درہم بہ یا قرض کے نام سے دیے اور زکوٰۃ کی نیت کی
تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اور یہی اصح ہے یہ جو ارااق میں مبنی اور قینہ سے نقل کیا ہے اور زکوٰۃ کے واجب ہونے کی
چند شرطیں ہیں منجملہ اُنکے آزاد ہونا، جو بس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ اُسکو تجارت کا اذن ہو اور یہی حکم
مبرا درام ولد اور کتاب کا ہے اور سعی کرنے والا کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مثل کتاب کے ہے جو بد
میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے اسلام ہو جس کا فرہ زکوٰۃ واجب نہیں ہے ہر ایک میں لکھا ہے اور اسلام جب ہے کہ واجب ہے
کی شرط ہو ایسی ہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی شرط ہو جس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد
مرد ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی جیسا مر جانے میں حکم ہو جس اگر کئی برس تک اسی طرح مرتد رہا تو اُسکے
اسلام کے بعد اُن برسوں کے لیے اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ میرنی نے لکھا ہے کہ دارالفرقہ
میں کوئی مسلمان ہو جائے اور کئی برس تک وہیں رہے پھر دارالاسلام میں آوے تو امام کو اُن دنوں
کی زکوٰۃ اُس سے لینے کا اختیار نہیں ہے اس لیے کہ وہ اسکی دلاوت میں نہ تھا لیکن اگر وہ زکوٰۃ کا واجب ہونا اپنے اوپر جانتا تھا
تو زکوٰۃ اُس پر واجب ہوگی اور اُسکے ادا کرنے کا قوی دیا جائیگا اور اگر نہیں جانتا تھا تو زکوٰۃ اُس پر واجب ہوگی اور اُسکے
ادا کرنے کا قوی نہ دیا جائیگا بخلاف اُنکے اگر ذمی دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ بد زکوٰۃ
کا مسئلہ اُسکو معلوم ہو یا نہ معلوم ہو یہ سران الویاح میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے فعل اور بلوغ ہو جس کے پر اور
مجنون پر اگر تمام سال وہ مجنون ہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہے اور اگر نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال کے
کسی حصہ میں ادل میں یا اخیر میں بہت دنوں یا تھوڑے دنوں کو افادہ ہو گیا تو زکوٰۃ لازم ہوگی یعنی شریعت
ہر ایک میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے کافی میں لکھا ہے صدر الاسلام ابو یوسف نے لکھا ہے کہ یہی اصح ہے نہ نصاب
میں لکھا ہے جو ابو المکارم کی تعین ہے جو حکم جنون عرضی کا ہے جو بعد بلوغ کے ہوا ہو اور لیکن اصلی جنون مجنون
باتع ہوا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک افادہ کے وقت سے ابتدا سے سال کا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے
ایسی ہی لکھا ہے اگر یا کف ہوا تو وقت بلوغ سے سال کے شروع ہونے کا اعتبار ہوگا یہ تمین میں لکھا ہے۔ اور
جس شخص کو بیوشی ہوا اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگرچہ کامل ایک سال تک بیوش رہے یہ فتاویٰ قاضی غلام
میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے مال کا نصاب ہونا ہے اور جو نصاب سے کم ہوگا اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ یعنی شرح کثر
میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دو سو درہم پر ایک سال تمام ہونے کے بعد پانچ درہم زکوٰۃ کے ایک فقیر کو دیے یا
وکیل کو زکوٰۃ کے واسطے دیے پھر اُسکے درہم میں کوئی درہم کوٹا نکلا تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ نہ دے گا کیونکہ
نصاب میں کمی ہوئی اگر فقیر کو دے چکا ہو تو اُس سے واپس میں لے سکتا اور اگر وکیل نے ابھی اگلو مرت
نہیں کیا ہے تو واپس لے سکتا ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ پردہ کی ملک ہو جائے
ہو رہی ملک ہے کہ ملک بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور قبضہ ہو جسے کہ ہر قبضہ سے چلے یا قبضہ ہو

ملک ہو جیسے کہ ملک مکاتیب اور مقررہ حق کی تو اس پر زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور مولیٰ ہونے کی
 چیز قبضہ سے پہلے بعضوں نے لکھا ہے نصاب نہیں ہوتی اور صحیح یہ ہے کہ وہ نصاب ہوتی ہے یہ صحیح سرخی میں لکھا ہے بالکل
 اس غلام کی بابت زکوۃ واجب نہیں ہے جو اسے تجارت کے واسطے مقرر کیا تھا اور پھر وہ بھاگ گیا یہ شرح صحیح
 میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور اگر شوہر نے اپنی زوجہ سے ہزار درہم پر خلع کیا اور کئی برس تک
 اس پر قبضہ نہ کیا تو اس پر زکوۃ واجب نہیں ہے یہ مضامین میں لکھا ہے اور اگر مال میں سے جو اور مرتب کے قبضہ میں ہے
 تو اس میں پر اسکی زکوۃ واجب نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جس غلام کو تجارت کی اجازت ہو اگر کسپر ہند
 قرض ہے کہ اس کے کسب پر محیط ہے تو اس غلام کی بابت بالاتفاق کسی پر زکوۃ واجب نہیں ہے اور اگر اس پر دین
 نہیں ہے تو کسب اس کا مالک کی ملک ہو گا اور جب سال تمام ہو گا تو مالک پر اسکی زکوۃ واجب ہوگی یہ معراج النعمان
 میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ چاہیے کہ اسکی کمائی لینے سے پہلے زکوۃ کا ادا کرنا لازم ہو اور صحیح یہ ہے کہ کمائی کے
 لینے سے پہلے زکوۃ کا ادا کرنا واجب نہیں ہے یہ صحیح سرخی میں لکھا ہے سائر پر اپنے مال کی زکوۃ واجب ہے اس لیے
 کہ وہ بواسطہ نائب کے اپنے مال کے تصرف پر قادر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب مال کھائے ہو
 کہ مال اس کا اصلی حاجتوں سے نادم ہو پس رہنے کے گھروں پر اور بدن کے کپڑوں پر اور گھر کے اسباب اور
 سواری کے جانوروں پر خدمت کے غلاموں اور استعمال کے ہتھیاروں پر زکوۃ نہیں ہے اور اسی طرح
 اس مسئلہ پر جو اہل و عیال کے کھانے میں صرف ہو گا زکوۃ نہیں ہے اور جو مالکیش کے غرض سے ہو بلکہ جائیدی
 سونے کے نمونے تو زکوۃ نہیں ہے اور اسی طرح جو اہل و عیال اور موتی اور باقوت اور بخش اور زمرہ وغیرہ ہمارے
 تجارت کے لیے نمونے تو زکوۃ نہیں ہے اور اگر خرچ کرنے کے واسطے پیسے خریدے تو ان پر بھی زکوۃ نہیں ہے
 یہ عینی شرح دہا میں لکھا ہے اور علی کتبوں پر کہ وہ اہل علم میں سے ہو اور پیشہ و ولوں کے آلات پر زکوۃ نہیں ہے
 یہ سراج الوداع میں لکھا ہے یہ حکم ان آلات میں ہے جو میں آلات سے کام لیا جاتا ہے اور ان کا اثر اس میں
 باقی نہیں رہتا جیسے اسے کام لیا جاتا ہے اور اگر ان چیزوں میں اثر باقی رہے مثلاً اگر تیرے قسم
 یا زعفران اس واسطے خریدی کہ اچوت لیکر لوگوں کے کپڑے رنگے اور ایک سال گزرے تو اگر وہ بعد
 نصاب ہے تو اس پر زکوۃ واجب ہوتی اور یہی حکم ہے ان سب چیزوں میں جنکو ایسے کام کرنے کے واسطے
 خریدے جیسا کہ اس چیز میں باقی رہے جیسے اس سے کام لیا جاتا ہے جیسے کہ کس اور تیل چمڑے کی دباغت
 کے واسطے خریدے اور اس پر سال گزرے تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی۔ اور اگر اس چیز کا معمول میں اثر
 باقی نہ رہے جیسے کہ صابون اور اسٹانہ تو اس پر زکوۃ نہیں ہے یہ نظر میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے میں ہے کہ وہ مال
 دین سے خالی ہو جائے اصحاب نے کہا ہے کہ میں دین کا مطالبہ چند دن کی طرف سے ہو وہ واجب زکوۃ کا
 بالغ ہے خواہ وہ دین بندہ کا ہو جیسے کہ قرض اور مولیٰ ہونے کی چیز کی قیمت اور ملک کی ہونے کی چیز یا
 زخمی کرنے کا عوض اور وہ قرض نقد کی قسم ہو یا بکلی یا دینی چیزوں سے ہو یا کپڑے ہوں یا جانور ہو یا
 خلع کے عوض میں واجب ہو اور ہر مال قتل کرنے کے عوض میں ہونے کی حالت میں یا ہر کسی قہرمت کے بعد
 ہو یا جو خواہ اللہ کا نضر من ہو جیسے کہ دین زکوۃ پس اگر چہ نے واسطے جانوروں کی زکوۃ باقی ہو تو وہ ہر

اصحاب کے قول کے بموجب بلا خلاف وجوب زکوٰۃ کی مانع ہر خواہ وہ زکوٰۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوٰۃ
ایکے ذمہ ہو اور نصاب ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوٰۃ اگر باقی ہو تو اس میں
ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وہی حکم ہو جو چھوٹے دالے جائیداد
کا حکم ہو اور اگر فرض زمین کا خراج ہو تو وہ بھی بقدر فرض وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو اور یہ حکم اس وقت ہو کہ جب
خراج موافق حق کیے جاتا ہو اور غلہ حاصل ہونے کے بعد سال تمام ہوتا ہو اور اگر غلہ حاصل ہونے
سے پہلے سال تمام ہوتا ہو تو مانع زکوٰۃ نہیں اور جو غیر حق لیا جاتا ہو تو بھی مانع زکوٰۃ نہیں جب تک کہ سال
تمام ہونے سے پہلے نہ لیا جاوے اگر عشری زمین میں غلہ پیدا ہو اور اسکو وہ ہلاک کر دے تو اس کے مثل فرض ہے
تو صد واجب ہو گا اور اگر مرد رہوں پر سال کے تمام ہونے سے پہلے مانع ہو یا پھر مرد ہوں پر سال تمام
ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ آثار خانہ میں لکھا ہے اور اسی طرح ہر مہر و مہل ہو یا مہل مانع زکوٰۃ ہو یا نہیں
کہ اسکا حکم کیا جاتا ہے یہ مباح سرفی میں لکھا ہے اور ظاہر مذہب کے بموجب یہی نتیجہ ہے ہر ذریعہ سے
شرح جامع کبیر میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے شایخ نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص پر ہر مہر و مہل اپنی عورت کے
ہوئی اور اس نے ادا کرنے کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں اس لیے کہ غلبت یوں ہے کہ اسکا جائیداد
نہیں کیا جاتا اور یہ قول بہرہ ریزی و جواہر الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ لیکن ہون کے نفع اگر قاضی کے مقرر کرنے یا اس
کی رضامندی سے دین نہ تو وجوب زکوٰۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی نہ تو مانع
ہو جاتے ہیں اور اسی طرح رشتہ داروں کا نفع اگر قاضی اٹھا ادا کرنا تو کبریٰ مدت میں مقرر کر کے مثلاً
صیغہ سے کم میں جو مانع وجوب زکوٰۃ ہے اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ سا قضا ہو جاتا ہے یہ بدلتہ
میں لکھا ہے یہ سب حکم اس صورت میں ہے کہ دین ایک ذمہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر وہ
زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد ہو تو زکوٰۃ سا قضا ہوگی یہ جوہرۃ الیزہ میں لکھا ہے۔ اور جو دین کہ سال کے
انہندہ تو میں میں لکھا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ مباح
سرفی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس تجارت کے لیے غلام یا اور غلام کے قرض ہو تو بقدر قرض غلام زکوٰۃ واجب نہیں کسی شخص
دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور قرض شخص مقرر قرض کے حکم سے یا بیع حکم اسکا ضامن ہو اور امام
مقرر قرض اور ضامن کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گزرے اور ان دونوں
سے کسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے قصبہ کے پھر دوسرے شخص نے ایک سو
سے قصبہ کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں قاصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور پانچ سال گزرے
تو پہلے قاصب پر اس کے ہزار درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرے پر نہ ہوگی یہ ثانی قاضی خانہ میں لکھا
کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اس پر قرض بھی ہیں ایسا کے پاس مکان یا اور ہزار
ہیں و تجارت کے لیے نہیں اور سب کی قیمت اس ہزار درہم پر تو اس پر زکوٰۃ نہیں اس واسطے کہ قرض ان ہزار
کی طرف معصوم ہو گا جو اس کے قبضہ میں ہیں اور اسکی حاجت سے زائد میں اور قابل قتل اور تصرف کے
نہیں اور اگر ادا قدام اسکی حاجت کی چیز میں ہیں اس لیے قرض انکی طرف معصوم نہ ہو گا جو شخص مکان

اور خادموں کا مالک ہوا سپر صدقہ لینا حرام نہیں ہوتا۔ ایسے کہ یہ چیزیں اسکی حاجت کو دفع نہیں کرتیں جو عادی ہیں اور جس بھرتی کے قریب کسی مٹی ہیں جو انھوں نے کہا ہے کہ اس ہزار روپے کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہے جتنا بھاننے پر چاہا گیا کہ کس طرح ہو سکتا ہو تو انھوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس گھر ہوں اور خادم ہوں اور ہتیار ہوں اور اٹھنے بیٹھنے کی حاجت ہو اور میں سے ہمارے شاخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی فقیر اسقدر کتابوں کا مالک ہو جسکی قیمت مال عظیم ہو اور اسکو انکی حاجت ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال ہے لیکن اگر حاجت سے زیادہ ہو سو درہم کی مالیت کی چیزوں کا مالک ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال نہیں ہے یہ شرح مسوطین لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے اور اگر کسی کتاب کے دو نسخے ہوں اور مضمون نے کہا ہے کہ تین نسخے ہوں تو حاجت سے زیادہ ہیں اور مثلاً پہلا قریب ہی بیچ الفیہ میں لکھا ہے اور جب دین ساقط ہو گیا مثلاً قرضہ نواہ نے مفروض کو دین کا بن کر دیا تو جو گت سے دین ساقط ہوا ہو اسوقت سے سال کے شروع ہونے کا حساب ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پچیس سال کے تمام ہونے کے بعد زکوۃ واجب ہوگی و فقہ الفیہ میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور جرح ضوئی مطالبہ ہندو کی طرف سے نہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے فرض مقررہ اور کفاروں کے اور صدقہ نظر اور وجوب حج وہ مانع زکوۃ نہیں ہے لیکن سرخسی میں لکھا ہے اور نقطہ یعنی پڑی ہوئی چیز اٹھانے کی ضمانت مانع زکوۃ نہیں کسی شخص کے ہتھ میں سے کسی چیز کے نکلنے کی ضمانت اسپر حق دار پیدا ہونے سے پہلے مانع زکوۃ نہیں ہے تاہم خانہ میں چاہے فغانے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ملکی ہوئی چیز پر قبضہ باقی رہے گا ضامن ہوا اور پھر کوئی اسکا حق پیدا ہوا تو اگر سال کے اندر اسکو حق مل گیا تو مانع زکوۃ ہو اور اگر سال کے بعد ہوا تو مانع زکوۃ نہیں ہے بلکہ مانع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس بہت سی ضمانتیں ہوں مثلاً اس کے پاس درہم ہوں اور روپیہ ہوں اور تجارت کا مال ہو اور چرنے والے جائز ہوں اور اسپر سررض بھی ہو تو اول درہم و دینار کی طرف کو رض معرفت ہوگا اور اگر ان دونوں سے قرض فاضل ہو تو تجارت کے مال کی طرف معرفت ہوگا اور اس سے بھی فاضل ہو تو چرنے والے جائز ہوں کی طرف معرفت ہوگا اور اگر چرنے والے جائز نہ ہوں جنس ہوں تو اس جنس کی طرف معرفت ہوگا جسکی زکوۃ ملے اور اگر سب زکوۃ میں برابر ہوں تو جس طرف چاہے معرفت کرے یہ قبیل میں لکھا ہے مگر ابوہریرہ کہ صدق یعنی حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کرنا والا حاضر ہوا اور اگر وہ حاضر ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جائز ہوں کی طرف معرفت کرے اور درہم ہوں کی زکوۃ اسے اسوا سے کہ مالک کے حق میں دونوں برابر ہیں صدق کے حق میں برابر نہیں ایسے کہ صدق کو یہی اختیار ہے کہ چرنے والوں جائز ہوں سے زکوۃ لے درہم ہوں سے لے اسی واسطے وہ درہم ہوں کی طرف معرفت کرے اور چرنے والے جائز ہوں سے زکوۃ لینا ہے یہ شرح ابوہریرہ میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے کسی شخص کے پاس دو سو درہم ہوں اور خدمت کا غلام ہوا وہ اور اس غلام کے شل مرہ کا حاج کرے اور کچھ گھوڑوں اپنی حاجت کے واسطے قرض لے اور وہ سب چیزیں اس کے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوۃ واجب نہ ہوگی ایسے کہ دین فقہ اور مال فارغ کی طرف معرفت ہوگا اور زکوۃ لے گا کہ زکوۃ واجب ہوگی ایسے کہ دین جنس کی طرف معرفت ہوگا یا کافی ہے

لکھا ہو اور منجملہ اُسکے یہ ہو کہ نصاب بڑھنے والا ہو خواہ حقیقتہً بڑھنے والا ہو مثلاً قوالہ و متاسل سے یا تجارت سے یا حقہ بڑھنے والا ہو لیکن بڑھے والے کے حکم میں ہو اس طرح کہ اُسکے بڑھانے پر قادم ہو یا بن طور کمال اُسکے یا اُسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک انہیں سے دو قسم ہو ایک خلعتی دوسری غنمی یہ ہمیں میں لکھا ہو خلعتی سونا اور چاندی ہو اس لیے کہ اُنکی ذات فائدہ پہنچانے اور اصلی حاجتوں کے دفع کرنے کے لائق نہیں ہو انہیں زکوۃ واجب ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے یا خرچ کی نیت کرے اور اُن دنوں کے سوا جو ہیں وہ غنمی ہیں اور انہیں تجارت کی یا جائز دن کے چلنے کی نیت سے بڑھنا مستحب ہے اور نیت تجارت و چرائی کی جب تک فعل تجارت و چرائی سے متصل ہو مستحب نہیں ہو اور نیت تجارت کی کبھی تصریح ہونی ہو اور کبھی نہ ہونی ہو صریح یہ ہو کہ تجارت کے ساتھ کی نیت کرے اور مال تجارت کے واسطے ہو خواہ ساتھ خرید و فروخت کا ہو یا نہ ہو ۔ ہو اور برابر ہو کہ اُسکے دام نقد ٹھہرے یا کچا سبب ٹھہرے اور دلائے یہ ہو کہ تجارت کے اسباب سے کوئی مال مرسل اُسے یا جو گھر تجارت کے واسطے ہو اُسکو کسی اسباب کے عوض میں کرایہ پردہ پس یہ مال صیغ اسباب نہ کہ تجارت کے واسطے ہو جاوے گا اگرچہ وہ نیت نہ کرے لیکن جامع میں مذکور ہو کہ تجارتی مال کے منافع کے بدلے میں جو مال لیے ہیں اس میں اختلاف ہو اصل کی کتاب الزکوۃ میں مذکور ہو کہ اگر تجارت کی نیت نہ کرے تو بھی وہ تجارت کے لیے ہو اور جامع سے پایا جاتا ہو کہ نیت پر موقوف ہو پس اس مسئلہ میں دور و اربعین میں شایع پنج جامع کی روایت کی تصحیح کرتے تھے اور اگر کسی چیز کا ایسے عقد سے مالک ہو جس میں سہادہ نہیں ہو جیسے کہ ہبہ اور وصیت اور صدقہ یا ایسے عقد سے مالک ہو کہ جس میں سہادہ ہو مگر مال کا سہادہ نہیں جیسے کہ مہر اور خلع کا عوض اور قتل و جرح سے صلح اور آزاد کرنے کا عوض اس میں تجارت کی نیت صحیح نہیں ہو یا صحیح ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر کسی چیز کا وارث ہو اور اس میں تجارت کی نیت نہ کرے تو وہ تجارت کے واسطے عوض منوکی یہ ہمیں میں لکھا ہو اور اگر مورث کے مرنے کے بعد چلے والے جائز دن یا تجارت کے مال کا وارث ہو اور وارثوں نے تجارت کی یا جائز دن کو چرانے کی نیت نہ کر لی تو ان پر زکوۃ واجب ہوگی اور بعض نے لکھا ہو کہ واجب منوکی یہ محکمہ سرخی میں لکھا ہو ۔ اگر کسی شخص نے تجارت کے واسطے ایک یا دو مال یا چھ اُسکو خدمت میں رکھنے کی نیت نہ کر لی تو زکوۃ اُس سے جاتی رہے گی جو زائد ہی میں لکھا ہو اور مال کے بڑھنے والے ہونے میں شرط یہ ہو کہ اُسکے مالک کے نائب کے قبضہ میں ہو اور اگر اُسکے بڑھانے پر تعلق نہیں مثلاً قبضہ میں نہیں تو زکوۃ واجب منوکی جیسے شمار کا مال یہ ہمیں میں لکھا ہو اور شمار کا مال کہہ سکتے ہیں کہ اُسکے مالک میں باقی ہو لیکن اُسکے قبضہ سے ایسا منسلک ہو کہ غالباً اُسکے دستے کی امید نہ ہو چھاپ میں لکھا ہو اور منجملہ مال شمار کے وہ فرض ہو جس کا مقروض نے انکار کر دیا ہو اور نیز غصب کا مال ہو بشرطیکہ اُسکی دو قرون پہنچ نہوں اور اگر اُن دو قرون پر گواہ ہوں تو زکوۃ واجب منوکی لیکن چرنے والے جائز دن کو اگر کوئی غصب کرے تو اگرچہ غاصب غصب کا اقرار کرتا ہو تو بھی اُسکے مالک پر زکوۃ واجب منوکی اور منجملہ مال شمار کے وہ مال جو حکم ہو گیا ہو یا جاگ گیا ہو یا ڈھیر میں لے لیا ہو یا دبا میں گر گیا ہو یا منجمل میں دفن ہو اور اُسکے موقوف ہو لیا ہو اور اگر کسی موقوفہ یا جگہ میں ہو اور اگر کسی غریب کے گھر ہو تو اگر اُسکو سہول کیا تو مال شمار کے نہیں ہو

یہ ہمارا حق میں لکھا ہوا اگر اپنی زمین یا محبت میں زمین ہو تو بعضوں نے کہا ہرگز زکوٰۃ واجب ہوگی اس لیے کہانی مانی
زمین کو دیکھو سکتا ہو اور بعضوں نے کہا ہرگز واجب نہ ہوگی اس لیے کہ ساری زمین کو دیکھنا مشکل ہو، برخلاف گھراؤ اور مال
کے یہاں تک کہ اگر مال بہت بڑا ہو تو وہ مال تصائب ہے گا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ مال ہو اور اس کے گنا
بھی ہوں لیکن عادل ہوں تو بعضوں نے کہا ہرگز زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہوا
جس قرض کا مقررہ فیضانے انکار کیا یا اور اس پر گواہ بھی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقررہ فیضانے
لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہوا اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام
کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا اقرار ہوا اس پر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ تندرست ہو خواہ ننگ و پیر ہو خواہ
مفسس ہو یہ کافی میں لکھا ہوا اگر قرض ایسے مفسس پر تھا کہ جسکو قاضی نے مفسس ٹھہرا دیا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض معلوم
ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام ابو یوسف کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جامع غفر میں لکھا ہوا
جو قاضی خان کی تصنیف ہے۔ اگر مقررہ فیضانے اقرار کرنا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرنا ہو تو وہ
مال تصائب نہ ہوگا اور اگر مقررہ فیضانے مقرر تھا لیکن جب اسکو قاضی کے سامنے لیکھا تب اسے انکار کیا پھر مدعی
کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تبدیل میں گذرا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو
جس روز سے قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کیا ہو گواہوں کی تبدیل ثابت ہوئے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر قرض دار بھاگ گیا اور مالک خود اسکی تلاش کرنے یا اس کا حکم لے
دیکھنے پر قادر ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط غفر میں لکھا ہوا
جن فرضوں کا مقررہ فیضانے اقرار ہوا امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان کے تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور دوم
وہ ہو کہ جسکا بغیر اپنے فعل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فعل سے بغیر عوض کسی شے
کے مالک ہو جائیے وصیت یا اپنے فعل سے جو عوض ایسی چیز کے مالک ہو جو مال نہیں ہو جیسے ہر اور عوض
خلع اور وہ مال جو قتل حد کی صلح بین حاصل ہو اور ویت اور عوض کتابت انہیں امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
زکوٰۃ نہیں ہو لیکن جب اس پر مقررہ فیضانے اقرار ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیانی قرض ہے
اور وہ قرض وہ ہے کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خراج
کچرے جب اس کے دوسرے ہم پر قادر ہو جاوے گا تو اصل کی برداشت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دیکھا جائے تو وہ
اور وہ فرض وہ ہے کہ تجارت کے مال کے عوض میں واجب ہو جب اس کے چالیس روپے یا بیس روپے ہو تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ
یہ زراہی میں لکھا ہوا اور شیعہ ان کے مال پر سال کا گذر جانا ہو زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہے یہ قہین میں لکھا ہوا اگر تصائب
سال کی دونوں طرف میں ہو اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ ہادیہ میں لکھا ہوا اور اگر تجارت کے
مال کو یا چاندی سونے کو اسی شخص سے یا غیر جس سے بدلا تو سال کا حکم قطع ہوگا اور اگر جس نے دے جانے یا دین کو یا چاندی
یا غیر جس سے بدلا تو سال کا حکم قطع ہو جائیگا یہ جامع غفر میں لکھا ہوا اگر کسی کے پاس مال بقدر تصائب تھا اور
درمیان میں سال میں اسی شخص کا مال ایدہ حاصل ہو تو اسکو اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دینے خواہ وہ مال
اس شخص کے ہوتے سے حاصل ہوا ہو یا اور طرح حاصل ہوا ہو یا کسی طرح حاصل ہوا تو اسکو اپنے مال کے

ماتر ملاوے پر ایسی چیز حاصل ہوا ہو یا نہیں یا اور طرح اور اگر طرح غیر جنس ہو جیسے پھل وغیرہ
تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو ملاوے یہ جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہے اور اگر سال کے گزر جانے
کے بعد مال حاصل ہو تو اسکو نہ ملاوے اور بالاتفاق اس کے لیے از سر نو سال شروع ہوگا بشرط ملاوے
میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو وہ اصل مال کے ساتھ اس وقت ملاوے بابت مال
اصل مالی ہے سے بقدر نصاب ہو اور اگر اس سے کم ہو اور اگرچہ ایسی صورت ہو کہ جو مال بعد کو حاصل
ہو اسکو اصل مال کے ساتھ ملاوے سے نصاب پوری ہو جاوے گی اور پوری نصاب کا سال چلنا شروع ہوگا
تقریبی نہ ملاوے دیکھئے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر اس کے پاس چرنے والے جائز بقدر نصاب تھے اور اگر سال
گزر گیا اور زکوۃ دیدی پھر انکو درہم کے عوض بیچا اور اس کے پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور
آخر آدھا سال گذرا تھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ان چرنے والے جائز ورنہ کی قیمت ان پر لکھا
کے ساتھ نہ ملاوے بلکہ اس کے لیے نیا سال شروع کرے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سب کو ملاوے کو کوہ
اور یہ حکم اس وقت ہر جب چرنے والے جائز ورنہ کی قیمت علمہ بقدر نصاب ہو تو بالاجماع ملاوے یہ
جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہے۔ جس اناج کا مشردیکھا ہو اسکی قیمت کھس غلام کا صد قمر فطر دیکھا ہو اسکی قیمت اس کے
ساتھ بالاجماع ملاوے اگر سال کے گزر جانے سے پہلے جائز ورنہ کو درہم کے عوض یا جائز ورنہ
عوض بیچے تو اسکی قیمت کو بالاجماع اسکی جنس کے ساتھ ملاوے اس طرح سے کہ درہم کو درہم کے ساتھ
ملاوے اور جائز ورنہ کو جائز ورنہ کے ساتھ۔ اور اگر چرنے والے جائز ورنہ کو زکوۃ دینے کے بعد
انچے پاس سے چارہ کھلانا شروع کیا پھر انکو بیچا تو بالاجماع اسی قیمت ملاوے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے مگر
کسی کے پاس زمین ہو اور اسکا خراج ادا کیا پھر اسکو بیچا تو اسکی قیمت کو اصل نصاب کے ساتھ ملاوے
یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ نے لکھا ہے کہ اگر درہم کی زکوۃ دی پھر اُسے چرنے والا جائز
خود ادا کر اس کے پاس اس جنس کے چرنے والے جائز اور بھی ہیں تو انکو نہ ملاوے ایسے کہ وہ ایسے
مال کے عوض حاصل ہوا ہو جسکی زکوۃ ہو چکی۔ اگر اسکو ہزار درہم کسی نے ہبہ کیا اور اس کے
درہم سے اُسے سال کے تمام چرنے سے پہلے ہزار درہم ادا کر لے پھر ہبہ کرنے والے نے اپنی چیز
رجوع کیا اور قاضی کے حکم کے بموجب وہ ہبہ پھر گیا تو اس فائدہ کے ہزار درہم میں زکوۃ واجب ہوگا
جب تک انکی ملکیت پر سال تمام ہوگا ایسے کہ اصل جو ہزار درہم ہبہ ہوئے تھے کچھ سال باطل ہو گیا
تو فائدہ کے ہزار درہم اُسے تابع تھے کچھ سال بھی باطل ہو گیا کسی شخص کے پاس دو سو درہم تھے اور ایک ہزار
ایک دن کم نہیں سال گذرے پھر اسکو پانچ درہم ادا حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم ادا کرے اور کچھ
ارا نہیں کرے گا۔ ایسے کہ دومرے اور تیسرے سال میں زکوۃ کے فرض سے نصاب میں کمی ہو گئی تھی ہبہ ہبہ
میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس تجارت کی بکریاں دو سو درہم کی قیمت کی تھیں ملاوے سال کے تمام چرنے سے
پہلے مر گئیں اور اُسے انکی کمال کمالی اور چھوٹی کی دہشت کی اور ان کی قیمت بھی بقدر نصاب
ہو گئی پھر اصل بکریوں کا مال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے پاس انکو رکھنا شروع کیا

واسطے تھا اور وہ سال کے تمام ہونے سے پہلے خریدا ہو گا کہ ہو گا جسکی قیمت بعد نصاب قحی پورا ہو سکے شہر کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہوگی ختمائے نماز پہلے مسئلہ میں آمدن جو بکریوں کی بیٹھ پر باقی قحی وہ قیمت کی چیز قحی ہیں اُسکے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے مسئلہ میں گل مال ہلاک ہو گیا اسلئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دیدینا جائز ہو اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوۃ دینا تین شرطوں سے جائز ہو اول یہ کہ زکوۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوۃ سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سوٹا یا چاندی یا تجارت کا مال دو سو درہم سے کم کا تھا اور اسے اول سے زکوۃ دیدی اُسکے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دو سو درہم تھے یا تجارت کا مال دو سو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم زکوۃ کے اُسے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی بیان تک اُس نصاب کی کمی مین ہی سال گذرا یا اول زکوۃ دیتے وقت نصاب کامل قحی پھر سب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب صورتوں مین جو کچھ دیا ہو وہ صدقہ نفل ہو گا زکوۃ نہ ہوگی یہ شرح علادی مین لکھا ہے اور بضرط ایک نصاب کے مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دینا جائز ہے اسی طرح بہت سی نصابوں مین بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دو سو درہم تھے اور اُسے ہزار کی زکوۃ دیدی اُسکے بعد کچھ اور مال ملی گیا یا بضع ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اُسکے پاس ہزار درہم تھے تو اول زکوۃ دیدینا جائز ہے اور ہزار درہم کی زکوۃ اُسکے ذمے سے ساقط ہو گئی اور اگر اُس سال مین کچھ حاصل ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو جو اول دیکھا ہے وہ اُسکی زکوۃ نہ ہوگی اور جو اس مال کے ملنے کے وقت سے سال تمام ہوا اُسکی زکوۃ دینا واجب ہوگی یہ بھرا لاتی مین لکھا ہے۔ ایک سال سے زیادہ کی زکوۃ دیدینا بھی اول جائز ہے اسلئے کہ سبب موجد ہے یہ ہر ایہ مین لکھا ہے اگر وہ ہزار درہم کی زکوۃ اول دیدی اور اُسکے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یوں لکھا کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول سے زکوۃ اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ اُن دونوں ہزاروں کی زکوۃ ہے اور اگر حاصل نہ کئے تو یہ اُسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوۃ ہو تو جائز ہو گا۔ کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اُسکو یہ گمان ہوا کہ اُسکے پاس پانچ سو درہم ہیں اور پانچ سو کی زکوۃ ادا کی اُسکے بعد معلوم ہوا تو اُسکو جائز ہے کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوۃ مین محسوب کرنے یہ مختصر مین لکھا ہے۔ کسی کے شخص کے پاس دو نصاب مین ایک جائز کی دوسری سونے کی اور مین سے ایک کی زکوۃ وقت سے پہلے دیدی تو وہ دونوں سے ادا ہوگی اسلئے کہ جس کے ایک ہونے کے سبب سے نہیں کا اعتبار نہیں ہے اور جس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ زکوۃ کے حساب مین اُن دونوں کو ملا لیا جاتا ہے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں مین سے ایک نصاب ہلاک ہو گئی تو اس صورت مین دوسری نصاب مین ہو جاوے گی اور وہ اُسی کی زکوۃ ہوگی یہ کافی مین لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص تین تین جنس کے جو اُن کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو ادا نہیں سے بعض کی زکوۃ اُسے

و قسٹ سے پہلے دیدی چھوڑ چکی زکوٰۃ دی تھی وہ مال ہلاک ہو گیا تو اور جو باقی ہیں انکی طرف سے وہ زکوٰۃ
 انہو کی یہ مصلحت سرخی میں لکھا ہے اور اگر وقت سے پہلے کسی غیر کو زکوٰۃ دی تھی اور سال تمام ہونے سے پہلے
 بغیر مالہ اور ہیکل یا مریہ ہو گیا تو جو کچھ اسکو زکوٰۃ دی ہو وہ جائز ہے سراج الاولیٰ میں لکھا ہے۔ ہاں یہ مصلحت
 لے لکھا ہے کہ جس شخص پر زکوٰۃ ہو جب وہ مر جائے تو زکوٰۃ اسکی موت سے مانتا ہو جاتی ہے اور یہ مصلحت
 دوسرا باب چرنے والے جافورون کی زکوٰۃ میں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل
 مقدمہ میں چرنے والے جافورون یا مادہ یا دونوں ملے ہوئے ہیں سب پر زکوٰۃ واجب ہے اور
 چرنے والے جافورون سے وہ جافور مراد ہیں جو دودھ کی فرض سے اپنے لینے کے لیے یا فربہ ہو کر پیش
 قیمت ہو جانے کے لیے جھکون میں چرائے جائیں اور اگر انکو لادنے یا ساری کے لیے چرا دیں دودھ
 کے لیے اور شل بڑھانے کے لیے نہ چرا دیں تو ان پر زکوٰۃ نہیں ہے مصلحت سرخی میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر گوشت
 کی فرض سے چرا دیں تو ان پر بھی زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے واسطے چرا دیں تو اس میں تجارت کے مال
 کی زکوٰۃ ہوگی چرنے والے جافورون کے صاحب سے منوی یہ بیان میں لکھا ہے اور اگر سال میں کچھ دنوں چرایا اور کچھ دنوں
 اپنے پاس سے چارہ کھلایا تو اگر نصف سال چرایا ہو تو بھی وہ جافور چرنے والوں کے حکم میں ہونگے ان پر زکوٰۃ واجب
 ہے مصلحت سرخی میں لکھا ہے اور اگر نصف سال چرایا ہو تو بھی وہ جافور چرنے والوں کے حکم میں ہونگے ان پر زکوٰۃ واجب
 منوی یہ بیان میں لکھا ہے اور اگر وہ جافور تجارت کے واسطے تھے اور انکو چھ مہینے یا زیادہ دنوں چرایا تو وہ
 چرنے والے کے حکم میں ہونگے لیکن اگر تجارت کی نیت سے قوت کر کے انکو چرنے والے میں شامل کر کے
 تو چرنے والے ہو جائیں گے جس طرح تجارت کے غلام کو اگر یہ ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رکھے
 پس اس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہے لیکن جب نیت کرے کہ اسکو تجارت کے مال
 سے نکال کر خدمت کے واسطے مقرر کرے تو تجارتی مال نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر چرنے والے جافور
 کے مالک نے ارادہ کیا کہ ان جافورون سے کچھ یا انکو چارہ کھلاوے لیکن ایسا کیا نہیں اور سال
 گزر گیا تو ان پر چرنے والے جافورون کی زکوٰۃ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر جافور تجارت کے
 واسطے مول لیے ہوئے ہوئے کو چھڑ دیا تو بہر وقت سے ان میں چرنے کو چھوڑا ہے اس وقت سے سال کا اعتبار ہوگا یہ مصلحت سرخی
 میں لکھا ہے دوسری فصل اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں پانچ اونٹوں سے کم پر زکوٰۃ نہیں
 ہے ہاں میں لکھا ہے اور وہ ہیں سے کم میں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری واجب ہوگی یہ منی شریعہ کنز میں لکھا ہے
 اور بکری ایسی ہونی چاہیے جسکا ایک سال پورا ہو گیا ہو اور دوسرا سال شروع ہوا ہو جو ہوا نیزہ میں لکھا ہے
 اور جب بچپن پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو دس سال شروع ہوا ہو چکی ہو
 جسکی عمر ہو اور جب بچپن پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو تیر سال شروع ہوا ہو چکی ہو
 چنانچہ تک یہی حکم ہے اور جب چھالیس پورے ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو چھ سال
 شروع ہوا ہو ساتھ تک یہی حکم ہے اور جب اسیٹھ ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو پانچ سال
 خیال شروع ہو چکر تک یہی حکم ہے اور جب چھتر ہو جائیں تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہوگی جسکو

سیر سال شروع ہوا اور پختہ ہو گیا تو ایسی دوا و دینیان واجب ہوئی جنگ
 چھ تھا سال شروع ہوا ایک سو تیس تک ہی حکم ہو گا۔ اس کے بعد ایک سو بیس پر جو زیادتی ہوگی
 انہیں پانچ پانچ اونٹوں میں ایک ایک بکری ہوگی ایک سو تیس تک ہی حکم ہو گا اور ایک سو تیس
 میں دو انٹی اونٹیاں جنکو چھ تھا سال شروع ہوا اور ایک ایسی اونٹنی جنکو دو ستر سال شروع ہوا ہو
 واجب ہوگی اور جب پوری دیرم سو ہوں تو ایسی تین اونٹیاں واجب ہوگی جنکو چھ تھا سال شروع ہوا
 بحر دیرم سو پر چار دینی ہوگی انہیں پانچ پانچ اونٹوں میں ایک ایک بکری دیگا اور جب ایک سو بیس
 پوری ہو جاوے گی تو تین اونٹیاں ایسی دیگا جنکو چھ تھا سال شروع ہوا اور ایک اونٹنی ایسی دیگا جنکو
 دو ستر سال شروع ہوا اور جب ایک سو چھاسی پوری ہو جائیں تو تین اونٹیاں ایسی دے جنکو چھ تھا
 سال شروع ہوا اور ایک اونٹنی ایسی دے جنکو ستر سال شروع ہوا اور جب ایک سو چھاسی نوے چوبیس
 تو چار اونٹیاں ایسی دے جنکو چھ تھا سال شروع ہوا جو دو سو تک ہی حکم ہو گا یعنی شرح کنسری میں لکھا ہے
 اور دو سو میں اختیار ہو کہ چاہے ایسی چار اونٹیاں دے جنکو چھ تھا سال شروع ہوا ہو ہر چار سو سے چھ
 سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹیاں ایسی دے جنکو ستر سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک
 تیس سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پھر زکوۃ کا حساب حنفیہ کے لیے اور دوسرے طرح شروع ہوگا
 بطرح دیرم سو کے بعد شروع ہوتا ہے ہمارا یہی مذہب ہے اور معتبی اور عرونی اونٹوں کا حکم با بری یہ ہدایہ میں
 لکھا ہے۔ اور کم سے کم عمر میں زکوۃ واجب ہو جاتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق
 چرنے والے اونٹوں میں یہ کہ دو ستر سال شروع ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور چھٹا اور رعا
 اونٹ گنتی کے حساب میں آوے گا لیکن زکوۃ میں نہ لیا جاوے گا اور اس اونٹنی کو جو اپنے بچہ کو پالتی ہو اور
 جو کمانے کے واسطے تیار کیا دے اور حاملہ اونٹنی کو اور نواؤٹ کو اور چرنے والوں میں سے عمدہ اونٹوں
 کو زکوۃ میں نہ لینگے درمیانی کو لینگے یہ مہل سرفی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوۃ میں واجب
 ہو یہی موجود ہو تو اس سے اعلیٰ دے اور زیادتی کو بھیرے یا اس سے کم مرتبہ کی دے اور باقی کو ادا کرے یا
 گل کی قیمت دے لیکن یہی صورت میں جو شخص کہ صدقہ لینے کے لیے مقرر ہے اس کو اختیار ہے کہ وہ واجب
 سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ لےوے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہے اس قسم کی طلب کرے یا قیمت
 مانگے ایسے کہ وہ بیع ہو اور بیع میں جہنمیں اور دوسری صورت میں جبر کیا جاوے گا کہ اس کو جدا کر کے یا بغیر
 ہو جاوے یا علیہ کہ وہ بیع نہیں بلکہ زکوۃ کو بعد قیمت ادا کرتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے تیسری فصل گائے
 بیل کی زکوۃ کے بیان میں میں گائے بیلوں سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور جب تیس گائے بیل
 چھنے والے ہوں تو اس میں ایک گائے بیل ہے جنکو دو ستر سال شروع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر اس سے
 فریونی پر چالیس تک جو نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جب چالیس پوری ہو جاوے تو ایک اسبیل
 یا گائے دے جنکو ستر سال شروع ہو اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس سے زیادتی میں اسی کے
 حساب سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہوتا رہیگا ساٹھ تک ہی حکم ہو پس اگر ایک زیادہ

ہوگا تو اس پر تیسرے سال کی گائے یا بیل کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور اگر دو زیادہ ہوں تو بیسواں حصہ واجب ہوگا اصل کی روایت یہی ہے۔ اور جب ساٹھ ہو جائے تو دو گائیں یا دو بیل دوسرے برس کے واجب ہونگے یہ حد ایہ میں لکھا ہے اور ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور تیس تیس کا حساب کیا جاوے گا اور ہر چالیس میں ایک گائے یا بیل تیسرے برس کا واجب ہوگا اور ہر تیس میں ایک گائے یا بیل دوسرے سال کا واجب ہوگا۔ تو تیس میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور ایک دوسرے سال کا اور اسی میں دو گائے یا بیل تیسرے سال کے اور نوے میں تین گائے یا بیل دوسرے سال کے اور سو میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور دو گائے یا بیل دوسرے سال کے واجب ہونگے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسا صاحب ہو کہ تیسرے سال کے اور دوسرے سال کے گائے یا بیل دونوں سے صاحب سچ ہو تو اسکو دونوں اختیار ہو مثلاً ایک سو بیس ہوں تو اسکو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو تین گائے یا بیل تیسرے سال کے اور اگر چاہے تو چار گائے یا بیل دوسرے سال کے دے یہ تیس میں لکھا ہے بیس دیکھنے کا حکم مثل گائے یا بیل کے ہے اور جب دونوں ملے ہوتے ہوں تو نصاب پورا کرنے کے لیے دونوں کو شامل کرنا واجب ہے پھر جو زیادہ ہوں انہیں کی زکوۃ لے لیں اور جو زیادہ ہوں تو اسلئے میں سے ادنیٰ اور ادنیٰ میں سے اعلیٰ لے لیں یہ ہر اراقت میں لکھا ہے اور متاخر میں ہے کہ یہ مادہ اس حکم میں برابر ہیں اور فتاویٰ میں ہے کہ گائے یا بیل میں تین سے دوسرے سال کا زکوۃ مادہ میں سے دوسرے سال کی مادہ افضل ہے یہ ماہر غایب میں لکھا ہے۔ اور گائے یا بیل میں سے کم سے کم عمر جس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب ہے کہ دوسرا سال شروع ہو شیخ فتاویٰ میں لکھا ہے جو محلی فصل بیڑ بکری کی زکوۃ میں بیڑ بکری اور بکریاں جو چرے والی ہوں تو چالیس سے کم میں زکوۃ نہیں اور جب چالیس چرنے والی ہوں اور ایک سال گزر جائے تو ایک بکری واجب ہوگی ایک سو میں تک یہی حکم ہے۔ اور جب اس پر ایک زیادہ ہو جائے تو دو بکریاں واجب ہیں دو سو تک یہی حکم ہے اور جب اس پر زیادہ ہو تو تین بکریاں واجب ہیں اور جب چار سو پوری ہو جائیں تو چار بکریاں واجب ہونگی اگلے بعد ہر سیکڑہ میں ایک ایک بکری ہوگی مکتوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مکتوب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں یہ بیان وارد ہے اور اسی پر اجماع متفق ہوا ہے اور بکریوں میں کم سے کم عمر جب زکوۃ واجب ہوتی ہے پورا ایک سال ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کہ ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اور بکریاں اور بکریوں سے ملا کر پیدا ہوا سین مان کا اعتبار ہے اگر مان بکری ہوگی تو زکوۃ واجب ہوگی اور نصاب کے پورا کرنے میں اسکا حساب ہوگا وہ نہ ہوگا اور اسی طرح جو بکلی اور باؤ گائے یا بیل کے ملائے سے پیدا ہوا اسکا بھی یہی حکم ہے علیٰ سرخی میں لکھا ہے یا جو بن فصل ان جانوروں کے بیان میں نہیں زکوۃ واجب نہیں مگر زکوۃ پر زکوۃ واجب نہیں اور یہ قول صاحبین رحمہ کا ہے اور فتویٰ کے لیے یہی فتاویٰ ہیں لیکن اگر تجارت کے لیے ہوں تو واجب ہے کہ کافی میں لکھا ہے جس میں گھوڑے تجارت کے لیے ہوں تو حکم اٹھا تجارت کے مال کا ہے اگر انکی قیمت بقدر نصاب ہو تو زکوۃ واجب ہوگی خواہ وہ چرے ہوں یا نہ

چارہ کھلایا جاتا ہو طہرات میں لگا ہو۔ اور اگر سے اور پھر ادھرتے اور تغیر یافتہ کو تو بزرگۃ اوسنت واجب ہوگا۔
 تجارت کے واسطے ہوئے یہ سراجیم میں لگا ہو اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بھون پر امام ابوحنیفہ کے نزدیک
 زکوٰۃ نہیں دے اور اس قول کا کہ یہی تو ادب ہی قول امام محمد کا ہے اور اگر ان میں ایک بھی پوری عمر کا ہو تو سب ان کے
 نصاب کے پورا ہونے میں اس کے تابع ہو جائیں گے۔ زکوٰۃ میں وہ نہ دے گا جو بیٹے یا بیوی یا کسی اور کے لئے لگا ہو۔
 بچے اور ایک پوری عمر کی ہو تو ایک دربیانی بکری واجب ہوگی پس اگر رمی دربیانی بکری یا اس کے بچے تو لے لیا دینی
 اور اگر سال کے بعد وہ ہلاک ہو جائے تو صاحب حج کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی اور اسی طرح اگر ان خاص
 اونٹ کے بچے اور ایک دربیانی اونٹنی ہو تو زکوٰۃ میں رمی اونٹنی واجب ہوگی پھر اگر آدمی بچے ہلاک ہو جائیں تو آدمی
 اونٹنی ساقط ہو جائیگی اور آدمی باقی رہی یہ کافی ہے لگا ہو کسی بچے کو زکوٰۃ میں لینا جائز نہیں ہے جو ہرۃ السنہ میں لگا ہو۔
 جائز کام کرتے ہیں یا ان پر وہ لاداجاتا ہے یا چارہ کھلایا جاتا ہے یا ان پر زکوٰۃ نہیں دے دیا میں لگا ہو۔
 باب سوئے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں اس باب میں دو حصے ہیں پہلی فصل سوئے اور چاندی
 کی زکوٰۃ کے بیان میں دوسو درہم پر پانچ درہم واجب ہونے ہیں اور میں شتال سے پراحتال و بیضا تا ہر تہ
 ہوا بے سکہ بنا ہوا ہونے یا خواہ زیور ہو مردن یا عورتوں کا گذاختہ ہو یا ناکد اختہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے چاندی سوئے
 کی زکوٰۃ میں مقرر ہے کہ جو زکوٰۃ میں دیا جائے وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو امام ابوحنیفہ اور امام احمد
 کے نزدیک حیات کا اعتبار نہیں پس اگر پانچ کھرے درہم کے عوض پانچ کھوٹے درہم یا جبکی قیمت چار کھرے درہم کے
 برابر یعنی تو ان دونوں کے نزدیک جائز اور اگر وہ پانچ کھوٹے درہم کی عوض چار کھرے درہم دے
 جبکی قیمت پانچ کھوٹے درہم کے برابر ہو تو جائز نہیں اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرتی ہو جس کا وزن دوسو درہم کے
 برابر ہو اور اس کی خزانہ کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اس کی زکوٰۃ میں چاندی سے تو اس کا جائز ان
 حصہ سے اور اس کا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جبکی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہوگا
 اگر ایسی پانچ درہم چاندی سے جبکی قیمت پانچ درہم ہو تو جائز اور اگر زکوٰۃ میں دوسری حصہ سے تو
 بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا۔ نہیں میں لگا ہو۔ اور زکوٰۃ کے صاحب ہونے میں بھی اعتبار کیا جائے گا کہ
 چاندی سونے کا وزن قدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی اپنی
 ایسی ہو جس کا وزن ڈیڑھ سو درہم یا قیمت دوسو درہم تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یہ طینی شرح کرتے ہیں
 کہ ہو۔ اور بیضا میں ہو کہ اگر کسی میں دو سو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں
 اگر چہ کی طور ہی ہو تا مار خانہ میں لگا ہو۔ سونے میں شتالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن
 سب سے کم اور وزن سب سے کم اس کو لے لیں کہ جس درہم سات شتال کے برابر ہوں۔ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے
 شتال دنیا کے برابر ہوتا ہے جس کے میں غرہا ہوتے ہیں اور درہم کے چودہ قراط ہوتے ہیں اس کا کیا قراط پانچ
 ہوتا ہے نہیں میں لکھا ہے۔ اگر درہم میں غرہا ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خاص درہم کا حکم ہوگا اور
 اگر طونی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جیسے کھوٹے درہم ہونے ہیں تو اگر ان کا رواج ہو اور تجارت کی نیت کی ہو
 تو ان کی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر ان کی قیمت کم درہم کے درہم کی ایسی نصاب کو ہوئے جس میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے

مذکورہ بالا کے مطابق
 اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرتی ہو جس کا وزن دوسو درہم کے برابر ہو اور اس کی خزانہ کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اس کی زکوٰۃ میں چاندی سے تو اس کا جائز ان حصہ سے اور اس کا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جبکی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہوگا اگر ایسی پانچ درہم چاندی سے جبکی قیمت پانچ درہم ہو تو جائز اور اگر زکوٰۃ میں دوسری حصہ سے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا۔ نہیں میں لگا ہو۔ اور زکوٰۃ کے صاحب ہونے میں بھی اعتبار کیا جائے گا کہ چاندی سونے کا وزن قدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی اپنی ایسی ہو جس کا وزن ڈیڑھ سو درہم یا قیمت دوسو درہم تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یہ طینی شرح کرتے ہیں کہ ہو۔ اور بیضا میں ہو کہ اگر کسی میں دو سو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں اگر چہ کی طور ہی ہو تا مار خانہ میں لگا ہو۔ سونے میں شتالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن سب سے کم اور وزن سب سے کم اس کو لے لیں کہ جس درہم سات شتال کے برابر ہوں۔ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے شتال دنیا کے برابر ہوتا ہے جس کے میں غرہا ہوتے ہیں اور درہم کے چودہ قراط ہوتے ہیں اس کا کیا قراط پانچ ہوتا ہے نہیں میں لکھا ہے۔ اگر درہم میں غرہا ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خاص درہم کا حکم ہوگا اور اگر طونی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جیسے کھوٹے درہم ہونے ہیں تو اگر ان کا رواج ہو اور تجارت کی نیت کی ہو تو ان کی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر ان کی قیمت کم درہم کے درہم کی ایسی نصاب کو ہوئے جس میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے

تو اس میں بھی زکوۃ واجب ہوگی اور کم مرتبہ کے درہم وہ ہوتے ہیں جن میں طلاوت ہو اور چاندی غالب ہو اور اگر
 قیمت ایسی نصاب کو نہ پہنچے تو ان میں زکوۃ واجب نہیں اور اگر انکار و ارجح نہ ہو اور تجارت کی قیمت بھی نہ کی ہو
 تو ان میں زکوۃ نہیں لیکن اگر وہ بہت نمون اور ان میں مستقر چاندی ہو وہ دوسو درہم کی ہوا و طلاوتی سے جدا ہو سکتی ہو
 لا زکوۃ واجب ہوگی اور اگر جدا ہو سکتی ہو تو زکوۃ نہیں یہ بہت سی کتابوں میں لکھا ہے طلاوت کے سونے کا
 بھی دسی حکم ہے جو طلاوت کی چاندی کا حکم ہے اور اگر طلاوت چاندی یا سونے کے برابر ہو تو اس میں اختلاف ہے
 اور خلاصہ میں یہ اختیار کیا ہے کہ احتیاطاً زکوۃ واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر چاندی سونا ہے جو
 ہوں تو اگر سونا بقدر نصاب ہو تو سونے کی زکوۃ واجب ہوگی اور چاندی بقدر نصاب ہو تو چاندی کی زکوۃ
 واجب ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جب چاندی غالب ہو اور اگر چاندی ٹھوڑی ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوگا
 ایسے کہ اس کی قیمت اعلیٰ ہے یہ زمین میں لکھا ہے یہ اگر تجارت کے لیے ہوں تو ان میں زکوۃ نہیں اور اگر تجارت
 کے لیے ہوں تو جب دوسو درہم کے ہونگے تو ان میں زکوۃ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ چاندی میں دوسو درہم
 اور سونے میں بیس خصال سے زیادہ پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اس وقت تک زکوۃ نہیں جب تک
 چاندی کی زیادتی چالیس درہم اور سونے کی زیادتی چار خصال نہ ہو۔ پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم
 ہوگا اور ہر چار قیراط سونے میں دو قیراط واجب ہونگے یہ ہایہ میں لکھا ہے اور مال کی قیمت چاندی سونے
 کے ساتھ اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے ساتھ ملا دیجئے یہ کنز میں لکھا ہے۔ پس اگر کوئی سودیہ
 اور ایسے پانچ دینار کا مالک ہو جائی قیمت سودیہ درہم ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر زکوۃ واجب ہے
 صاحبین رحمہم کا اس میں خلاف ہے اور اگر سو درہم اور دس دینار یا ڈیڑھ درہم اور پانچ دینار یا پچاس درہم
 درہم اور پندرہ دینار کا مالک ہو تو بالاجماع ملا دیجئے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر اس کے پاس سو درہم اور
 دس دینار ہوں جتنی قیمت سودیہ سے کم ہو تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک واجب ہونے میں خفا کا اختلاف ہے صحیح ہے کہ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر
 چاندی اور سونا دونوں کی نصاب ہو اور سونا نصاب سے چار خصال سے کم یا زیادہ ہو اور چاندی نصاب
 سے چالیس درہم سے کم یا زیادہ ہو تو ان دونوں یا اتیوں کو ملا دیجئے تاکہ چالیس درہم چاندی یا چار
 خصال سونا ہو جائے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو اس کے ملا دیوے تاکہ
 کل زکوۃ ایک جس کی دے تو مضائقہ نہیں لیکن واجب ہے کہ قیمت اطرع لگائی جائے جس میں ازد سے
 قدر و رواج کے فقروں کا فائدہ زیادہ ہو ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ دے یہ محیط میں لکھا ہے
 وہ سری فصل مال تجارت کی زکوۃ کے بیان میں تجارتی مال کسی قسم کا موجب اس کی قیمت چاندی
 سونے کی نصاب کے برابر ہوگی تو اس میں زکوۃ واجب ہوگی یہ ہایہ میں لکھا ہے۔ اور چاندی یا سونے کے سوا
 سے نصاب لگایا جائے جس میں لکھا ہے۔ اگر اتدائے سال میں اس کی قیمت ایسے دوسو ہو تو اس کے برابر چوبیس
 چاندی غالب ہو تو زکوۃ کی نصاب کی قیمت کا حساب سال کے گزرنے کے بعد لگایا جائے یا مضمرات میں لکھا ہے۔
 تجارتی مال میں اختیار ہے کہ چاہے قیمت اس کی در ہوں سے گارے چاہے دیناروں سے لگا دے لیکن

اگر انہیں سے ایک بے نصاب پوری ہوتی ہو تو ضرور یہ کہ اس سے حساب کیا جاوے گا جس سے نصاب پوری ہوتی ہو بجز الرافق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس دو سو شک گھبون تجارت کے واسطے ہوں جنکی قیمت دو سو درہم ہو پھر سال تمام ہوا اور قیمت انکی زیادہ ہو گئی یا کم ہو گئی تو اگر زکوۃ میں گھبون دینا منظور ہیں تو پانچ شک سے اور اگر قیمت دینا منظور ہو تو اس قیمت کا آب حساب ہوگا جو زکوۃ کے واجب ہونے کے وقت بھی اسی کہ واجب ہے۔ کیا اہل فقر زکوۃ میں دیا جاسکے یا انکی قیمت دیا جاسکے اور اسی واسطے صدقہ وصول کرنے واسطے پر اس کے قبول کرنے میں جبر کیا جاوے گا اور صاحبین رو کا مذہب یہ ہے کہ جس روز زکوۃ ادا کرے گا اس روز کی قیمت کا اعتبار ہے اور یہی حکم ہے کہ ان سب چیزوں کی زکوۃ کا جبکا حساب پیمانہ یا وزن یا گنتی سے ہوتا ہے اور اگر قیمت کی زیادتی انکی ذات میں ہو گئی مثلاً رطوبت خشک ہو گئی تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہو اس زمانہ سے کیا جاوے گا جب زکوۃ واجب ہوئی اسلئے کہ سال کے بعد جو زیادتی ہو اس کے ملائے کا حکم نہیں ہے اور اگر ذات میں نقصان ہو گیا مثلاً بھاگ گئے تو زکوۃ ادا کرتے وقت قیمت ہو اسکا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور اسباب کا بالک قیمت اسلئے شہر کے نرخ کے بموجب کرے جان دو مال موجود ہو اگر غلام تجارت کے لیے دو سربے فہر کو بیجا اور سال گذرا تو اب اسکی قیمت کا حساب اسی شہر کے بموجب ہوگا اور اگر جنگل میں قناس شہر کی قیمت کا حساب لگایا جاوے گا جو سب سے زیادہ مرہم ہو فتح القدر میں قادی سے نقل کیا ہے اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو بعض کو بعض سے ملائیے یا قوت میں اور موتیوں میں اور جواہرات میں زکوۃ نہیں ہے اگر وہ اسکا زیور بنا ہوا ہو لیکن وہ تجارت کے واسطے ہوں تو ان میں بھی زکوۃ واجب ہوگی یہ جہتہ الزیور میں لکھا ہے اگر کسی کی دیگیان خریدی اور انکو کرایہ پر چلاتا ہے تو ان پر زکوۃ واجب نہیں ہوگی مگر ان کی قیمت بد کرنے کے مگر ان میں زکوۃ نہیں ہوتی اور اگر کسی کی زمین میں تکیوں حاصل ہوں جنکی قیمت بقدر نصاب ہوا دے سنے ہنیت کی کہ انکو زکوۃ یا بیعے اور ایک سال تک روکے تو ان پر زکوۃ واجب ہوگی نہ قادی میں لکھا ہے اگر جاوڑوں کا سودا گرا تو ان کی خرید و فروخت کرنا ہے اور ان سے ان کے غلے میں دانے کے گھونگر دیا باگڈورین اور غنیمت دانے سے خریدے پس اگر یہ چیزیں ان جاوڑوں کے ساتھ بیچنے کی ہیں تو ان میں زکوۃ واجب ہوگی اور اگر جاوڑوں کی حفاظت سنے واسطے ہیں تو ان میں زکوۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر عطار بیچنے خریدے تو اسکا بھی یہی حکم ہے اگر کسی نے غلہ بھرنے کی گوبھیں اس واسطے خریدیں کہ ان میں کرایہ پر چلاوے تو ان پر زکوۃ واجب ہوگی اسلئے کہ بھرنے کے لیے نہیں خریدیں یہ محیط غرضی میں لکھا ہے ان پر اگر کوئی بائٹھ روٹی کاتنے کے واسطے خریدے تو ان میں زکوۃ نہیں ہے اور اگر روٹیوں پر کاتنے کے واسطے تل خریدے تو ان پر زکوۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے صاحب اگر غلام خریدے اور اس کے لیے کپڑے یا دھرم اٹھائے یا خرید کیا تو اس کی زکوۃ دیکھا لیکن اگر مال کا مالک خرید کر تو زکوۃ اور مالہ کی زکوۃ نہ دینا اسلئے کہ اسکو یہ اختیار ہے کہ تجارت کے سوا اور کام کے لیے خریدے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نصاب نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے ان پر خرید کیا اور اس پر مال گذر گیا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر مالک نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے خریدے تو ان پر زکوۃ واجب ہوگی یہ محیط غرضی میں لکھا ہے جس مال میں زکوۃ واجب ہوئی ہے اگر زکوۃ اسکی ادر جنس سے دے تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ قدر واجب کی قیمت لگا دے اور

نہ اس کی جس سے زکوٰۃ دے اور وہ ان چیزوں میں سے جو زمین پر جاری ہوتا ہے قحطی ہی حکم ہے لیکن اگر وہ
جس ایسی جو زمین پر جاری ہوتا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا قول ہے کہ مقدار کا اعتبار
ہوگا قیمت کا ہوگا یہ شرح فادہ میں لکھا ہے۔ متفرق سائل اگر کسی کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ
معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہو یا نہیں دی تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ دے یہ صحت اور برتری اور بھرا لائق میں اخراجات
سے نقل کیا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہے اس زیادتی میں
نہیں ہوتی جو معاف ہوتی ہے اور اگر وہ زیادتی جو معاف ہے ہلاک ہو جاوے اور نصاب باقی رہے تو کل کی
زکوٰۃ واجب رہیگی اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تابع ہے اور اسی واسطے امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ
اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاکی اس زیادتی میں نہیں جاوے گی جو معاف تھی اس کے بعد اخیر کی نصاب میں پھر اگلے
بعد کی نصاب میں اور اسی طرح آخر تک حساب ہوگا اور اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک
ہو گیا تو زکوٰۃ سا قط ہو جاوے گی اور اگر تھوڑا سا مال ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوٰۃ سا قط ہوگی یہ ہر ایسے میں
لکھا ہے اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ سا قط ہوگی یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور تجارت کے ایک مال کو
دوسرے مال سے بدلتا ہلاک کرنا نہیں ہے حکم بلا خلاف ہے خواہ اسی جس کے مال سے ہونے یا دوسری چیز سے
مال سے ہونے لیکن اگر اس نے اس قدر مال چھوڑ دیا کہ بعد میں لوگ اس کو کا نہیں کھا جائے تو اس قدر
چھوڑا ہے اس کی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کو کا نہیں ہے اگرچہ
قرضدار کے پاس مال کم ہو جاوے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور اگر چرنے والے جاذب کو کھانا پانی نہ دیا اور
وہ ہلاک ہو گیا تو معذور نہ کہتا ہے کہ وہ ہلاک کرنا ہی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور معذور نہ کہتا ہے کہ ضامن ہوگا
اور اگر سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بغیر عرصہ نکال دیا مثلاً جہیز کر دیا یا ایسے عوض میں لیا جو مال نہیں لکھا ہے
دیہ یا ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہے جیسے خدمت کے عظام تو وہ ہلاک کرنے والے کے حکم میں ہے اور قدر
زکوٰۃ کا ضامن ہوگا نہ ضامن ہے اس کے ہاتھ میں باقی رہے یا نہ رہے اور اگر پہلے قاضی کے حکم سے جمع ہو گیا اور جب
قبضہ کر لیا تو ضامن باقی رہیگی اور اصح قول کے بموجب ہی حکم اس صورت میں ہے جب رجوع غیر حکم
قاضی کے ہو یہ زیادتی میں لکھا ہے۔ قوم ہی تعجب کے چرنے والے جاوے تو دن پر مسلمانوں کے جاذب کی
دو چند زکوٰۃ بجا دے گی اور اگلے فقروں اور غلاموں سے زکوٰۃ نہ لیا جائے گی مگر جزیہ لیا جائے گا یہ صحت میں
لکھا ہے۔ غی تعجب کے لوگوں پر چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہے اور ان کی عورتوں پر اسی قدر زکوٰۃ ہے جو معتد
مردوں پر ہے یہ میں لکھا ہے۔ کتاب میں مذکور ہے کہ جو چیزیں جمع ہوں ان کو زکوٰۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو
جدا جدا ہوں ان کو جمع نہ کریں یہ فادہ نے قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر کسی کے پاس اسی بکریاں ہوں تو
ان میں ایک بکری واجب ہوگی اور ان کو جدا جدا کر کے یوں حساب نہ کریں گے کہ اگر وہ دو آدمیوں کے پاس
ہو تو وہ دیکر ان دو میں سے جو زمین اور اگر وہ شخصوں کے پاس اسی بکریاں ہوں تو وہ بکریاں واجب
ہوگی اور ان کو جمع کر کے یوں حساب نہ کریں گے کہ اگر ایک شخص کے پاس دو تین بکریاں ہوں تو ایک بکری واجب ہوتی
یہ صحت میں لکھا ہے۔ اگر جاوے تو دن میں دو شخص شریک ہوں تو ان سے زکوٰۃ اسی طرح بجا دے گی

فوسنے کی صورت میں لیجائی پس اگر ان میں سے ہر ایک حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ واجب
 نہ ہوگی خواہ شراکت اُن دونوں کی اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا ذکیل ہو کفیل ہو یا اس طرح ہو کہ ہر ایک
 دوسرے کا ذکیل بھی ہو اور کفیل بھی ہو یا اس طرح کی شراکت ہو کہ دونوں کو وہ مال ارش میں ملا ہو یا اور کسی طرح وہ دونوں
 اُسکے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب ایک چراگاہ میں ہوں یا مختلف چراگاہوں میں ہوں پس اگر ان میں سے
 ایک کا حصہ بقدر نصاب کے ہو اور دوسرے کا حصہ بقدر نصاب نہ ہو تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی جبکہ
 حصہ بقدر نصاب ہو دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو شریکوں میں سے ایک ایسا ہو جس پر زکوٰۃ واجب
 ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو جس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو سکتی تو جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہو جب تک کہ
 بقدر نصاب ہو چاہے کچھ تو اسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص کے ساتھ اسی بلکہ یوں میں اسی آدمی اس طرح
 شریک ہیں کہ ہر ایک آدمی اُسکی ہو اور آدمی کسی اور شخص کی اور اس طرح اُسکی کل چالیس بکریاں ہوں
 تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ
 اسی طرح کوئی شخص ساٹھ آدمیوں کے ساتھ ساٹھ بکریوں میں شریک ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور
 مال شراکت کی زکوٰۃ جو دونوں شریکوں سے لیجائی جائے اُس میں ہر ایک دوسرے شریک سے اپنے حصہ
 کے موافق پھر لگتا ہے اگر وہ شخصوں کی شراکت میں اسٹھ اونٹ تھے ایک کے چھتیس اونٹ تھے اور
 دوسرے کے چھتیس اور صدقہ لینے والے نے اُن دونوں سے ایک دوسرے سال کی زکوٰۃ اور ایک
 تیس سال کی اونٹنی لے لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک سے بقدر اُسکے حصہ میں سے اُسکے شریک
 کی زکوٰۃ لی گئی ہے وہ پھر لگتا ہے قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس چبے والے جانور تھے
 اور صدقہ وصول کرنے والے نے جب اُس صدقہ وصول کرنے کا ارادہ کیا تو اسے کہا کہ یہ اونٹ میرے
 نہیں ہیں تو تم کے ساتھ اُسکا قول قبول کیا جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر امام نے زکوٰۃ طلب کی
 اور اسے نہ دی بیان تک کہ مال ہلاک ہو گیا تو وہ زکوٰۃ کا ضامن ہوگا یہی صحیح ہے اور عامہ فقہاء کا بھی
 مذہب ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے۔ اگر خوارج خراج اور جرنے والے جانوروں کا صدقہ لے لینے کو دوبارہ لیا جائے
 یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ تحفہ میں ہے کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں مادہ کا دینا واجب ہے نہ کہ دینا جائز نہیں بلکہ طریق صحیح
 مگر زکوٰۃ کو جائز ہے تا اگر غانیہ میں لکھا ہے۔ بکریوں کی زکوٰۃ میں نہ مادہ دونوں سے جائز ہے بلکہ اسلئے کہ شاة
 دینے کا حکم ہے اور شاة کا لفظ دونوں کو شامل ہے اور اونٹوں کی زکوٰۃ میں خاص خاص ہیں مثلاً بنت مخاض
 یعنی دوسرے سال کی اونٹنی اور بنت لبون یعنی تیس سال کی اونٹنی یہ لفظ فریضہ صادی نہیں آتے
 ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک قیمت کا دینا زکوٰۃ اور کفاروں میں اور صدقہ نظر اور عشاء اور غنہ
 میں جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر کوئی چار درمیانی بلکہ یوں کی قیمت میں تین سوٹی بلکہ بان دیدے یا
 دوسرے سال کی اونٹنی کی قیمت میں تیس سال کی اونٹنی کا کچھ حصہ دیدے تو جائز ہے یہ فقہ القدر میں لکھا ہے
 اگر کسی شخص کے پاس دو شک بکریوں میں چلی قیمت دو سو دہم ہوتی ہے تو اس کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر
 چاہے ان میں سے پانچ شک بکریوں کو ادا کرے اور اگر چاہے اُنکی قیمت مادہ کرے یہ شرح طحاوی

میں لکھا ہو۔ اگر جانے والے جانوروں کو بیچے پس اگر اس وقت حدتہ وصول کرنے والا حاضر ہو تو اسکو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے توکل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے تو اول کے ہوتے جانور کا مال میں سے زکوٰۃ کے جانور نکال لے تو اول جانوروں کی بیع باطل ہو جاوے گی جو اسے زکوٰۃ میں ملے۔ اور اگر حدتہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہو واجب بیع کی مجلس تفرق ہو گئی تو واجب وہ مشتری سے نہ لے گا اور بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت نہ لے گا۔ اور اگر کسی نے امانع بیجا جہین مشتری کو تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس تفرق ہونے سے پہلے حاضر ہو یا ہو خواہ بعد کو حاضر ہو یا ہو یہ ہر اثنی عشرت طاری میں لکھا ہو اگر کوئی شخص تین برس تک اپنی ملک اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب آٹھ مہینے گذر چکین تو وہ دو سو درہم مالک ہو جاوے تو اس پر سال چلنا شروع ہو جاوے گا اور اس کے بعد ہر سال تمام ہو گا تو اگر بیس سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس کے بعد جب پھر دوسرا سال آوے گا تو آٹھ سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن جہتہ زکوٰۃ وہ بیس سو درہم کی واجب ہوئی تھی وہ کم ہو جاوے گی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور اس کے سوا اور کچھ مال کے پاس نہ تھا اور ان ہزار درہم میں ایک ہزار دس برس کے لیے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے سو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم ویدے کر اس ٹھہرے میں سکونت نہ کی بیان تک کہ سب سال گزرنے اور ہر مالک کے قبضہ میں رہا تو وہ مکان کا مالک بیس سال میں نو سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی گزرا سہین سے پہلے سال کی زکوٰۃ کم ہو جاوے گی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور جبکہ زکوٰۃ پہلے سالوں کی کم ہو گئی ہو تو وہ کم ہوتی ہوگی تا جہر پہلے اور دوسرے سال میں کچھ زکوٰۃ نو کی اسیلے کہ پہلے سال میں اسکی نصاب میں کمی تھی اور دوسرے سال میں بھی نصاب پوری ہوئی تھی تیسرے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دے گا پھر ہر سال میں سو درہم جب تک جاوے گا کہ پہلے سالوں کی زکوٰۃ اس کے دسے آٹھ جاوے گی۔ اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو ایک تجارت کی باندی کے عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور سلسلہ کی سب صورتیں وہی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور ہو چکیں تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نو کی اسیلے کہ باندی میں شاہر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم ہو جانا بمنزلہ مال کے ہلاک ہو جانے کے ہر اور شاہر پر اسی طرح زکوٰۃ واجب ہو گئی ہے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر اجرت میں کوئی کیلی یا دینی چیز ٹھہری تھی اور اسکی قیمت میں کوئی دوسری چیز دیکھی تو وہ درہون کے حکم میں ہوگا اور اگر وہی چیز دیکھی تو باندی کے حکم میں ہوگا اور اگر گھر کو شاہر کے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ نہ کیا تو حکم بدل جاوے گا اور شاہر کا حکم وہ ہوگا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا وہ حکم ہوگا جو شاہر کا تھا یہ سب سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارتی غلام دو سو درہم کو خریدیا اور قیمت دیدی اور غلام پر قبضہ نہ کیا بیان تک کہ سال گذر گیا اور غلام بائع کے پاس مر گیا تو بائع کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا پڑی اور اسی قدر زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی بابت تھا تو بائع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور مشتری پر زکوٰۃ نو کی و فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ حدتہ کا غلام ہزار درہم کو بچا اور اسکی قیمت ہر ایک سال گزرنے پر کچھ کسی وجہ کی وجہ سے تھیں

حکم یا انہی کی رضامندی سے غلام بچر گیا تو قیمت کی زکوٰۃ دیگا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیع کا
 اور ایک سال کے گزرنے کے بعد میب کی وجہ سے حکم قاضی بچر گیا تو بائع اس مال کی اور غلام کی زکوٰۃ
 نہ دیگا اور شتری بھی مال کی زکوٰۃ نہ دیگا اور اگر بغیر حکم قاضی کے بچر ہو تو بائع مال کی زکوٰۃ دیگا اس لیے کہ جب
 وہ بیع ہوئی اور اگر اس غلام سے خدمت لینے کی نیت کر لی تو مال کی زکوٰۃ کا خاصن ہوگا اس لیے کہ اسے آگے
 ہلاک کیا وہ کافی میں نکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی بیان تک کہ بیار ہو گیا تو دار فون نے پوشیدہ
 زکوٰۃ دے اور اگر اسکے پاس کچھ مال نہیں ہو اور زکوٰۃ دینے کے لیے فرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب
 لمان ہو کہ اگر وہ فرض لیکر زکوٰۃ ادا کرے گا اور پھر اس فرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا تو ادا کرے گا
 فضل یہ کہ فرض لیسے پھر اگر فرض لیکر زکوٰۃ ادا کی اور فرض ادا کرنے پر قادر نہ ہوا بیان تک کہ بچر گیا
 تو امید ہو کہ اللہ اکرامت میں اس کا قرض ادا کرے گا اور اگر اس کا غالب لمان یہ ہو کہ اس قرض کو ادا نہ کرے گا
 تو افضل یہ کہ فرض نہ لے اس لیے کہ صاحب قرض کی خصوصیت اور زیادہ سخت ہوگی یہ عیض سرخی میں لکھا ہے
 کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم ہر بیگاج کیا اور وہ اس کو ادا کر دیے اور یہ بات اس کو معلوم نہ ہو
 کہ وہ باندی ہو اور اسی طرح ایک سال گزر گیا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے
 اسے بیگاج کر لیا تھا اصل میں ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیے تو امام ابو یوسف دس سے یہ روایت ہے کہ ان دنوں
 میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی دارمی مؤلفہ والی اور قاضی نے پھر
 بیت کا حکم کیا اور بیت اسے ادا کی اور ایک سال گزر گیا پھر اس کی دارمی جی اور بیچ واپس ہو گئی
 تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ دوسرے شخص کے ہزار درہم
 میرے اوپر قرض ہیں اور وہ ہزار درہم دیدیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد ان دونوں میں بی بیون قرار
 پایا کہ وہ قرض واقعی نہ تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم
 دوسرے شخص کو ہبہ کیے اور اس کو ادا کر دیے پھر سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بغیر حکم قاضی کے
 اس ہبہ میں رجوع کیا اور ہزار درہم پھر بے توان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے تا
 قاضی میں لکھا ہے کہ کسی شخص پر دوسو درہم کی زکوٰۃ واجب تھی اور اس نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ کے باغ درہم
 ادا کر دیے پھر اسکے پاس سے وہ باغ دسہم ضائع ہو گئے تو اسکے دوسرے زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر مال
 کے مالک نے باغ درہم زکوٰۃ کے ہذا کیے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ باغ دسہم اس سے میراث میں رہے گی
 تا آنکہ خانیہ میں نہیں ہے بلکہ اگر کسی عورت سے جائیں چرنے والی بی بیون کے ہر بیگاج کیا اور اس سے رجوع
 ان بی بیون پر چھہ کر لیا اور ایک سال گزر گیا پھر دخول سے پہلے طلاق دیدی تو ہر نصف اسکے پاس باقی ہوگی
 ان کی زکوٰۃ دینا پڑیگی۔ قاضی قاضی خان کی فصل مال تجارت میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب
 اور وہ ادا نہ کرے ہو تو بغیر کوہ حلال نہیں ہو کہ بغیر اسکے خیر کے ہو سکے مال میں سے لے لے اور اگر طرہ
 اختیار لے لیا تو اگر وہ مال قائم ہو تو مالک کو پھر لینے کا اختیار ہو اور اگر ہلاک ہو گیا تو بغیر خاصن ہو گا
 تا آنکہ خانیہ میں لکھا ہے سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور معاوضہ کے لے اور صاحب مال اسکے دینے میں کوتاہی

ادا کرنے کی نیت کرے تو اسکے ادا ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ زکوۃ ساخط ہو جاوے گی امام سرخی نے
 بھی لکھا ہے مضمرات میں لکھا کہ کسی چیز کے عوض میں جو چیز لیاوے اسکا وہی حکم ہوگا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک
 غلام کو ایک غلام سے بدلا اور ان دونوں نے کچھ نیت نہ کی پس اگر اصل دونوں غلام انکی تجارت کے
 واسطے تھے تو اب بھی ہر شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور اگر یہ دونوں غلام خدمت کے واسطے
 تھے تو اب بھی خدمت کے واسطے ہونگے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک کا غلام
 خدمت کے واسطے تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کے
 واسطے ہوگا۔ اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدل لیا اور وہ دونوں تجارت
 کے واسطے تھے اور انہیں سے ایک کی ملک ہزار درہم تھی اور دوسرے کی دو سو درہم اور ان دونوں کا سال
 تمام ہو گیا پھر کمر قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہوا جس سے اسکی قیمت سو درہم اور کم ہو گئی تو وہ لوگوں
 ششخون میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہ ہوگی ایسے کہ سال کے دونوں جانبوں میں نصاب پوری نہیں ہو
 اور جب خریدنے کے بعد سال تمام ہوگا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوۃ دیگا ایسے کہ ہزار درہم قیمت کا
 مال اس کے قبضہ میں سال بھر رہا اور دوسرا شخص زکوۃ نہ دیگا ایسے کہ اس کے پاس نصاب نہیں ہو اور
 اگر عیب والا غلام بغیر حکم قاضی کے رد ہو گیا تو رد کرنے والا زکوۃ نہ دیگا اگرچہ خریدنے کے بعد ایک سال
 گزر گیا ہو اور جبکہ اس رد کیا وہ ہزار درہم کی زکوۃ دیگا ایسے کہ اب نئی بیع ہو جس سے اسے اپنے مال کو
 ہلاک کیا اور اگر قاضی کی قضا سے رد ہوا تو جبکہ رد کیا ہو اسکی زکوۃ دیگا اور اگر زیادہ قیمت کے غلام میں
 عیب ظاہر ہو جس سے اسکی قیمت خریدنے میں وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد بقدر دو سو درہم کم
 ہو جائے اور دوسرے میں کو عیب نہ ہو قاضی کے حکم سے یا آپس کی رضامندی سے وہ رد کیا جائے تو
 رد کرنے والا جبکہ رد کرتا ہو اسکی زکوۃ دیگا اور جبکہ اس رد کرتا ہو وہ جبکہ لیتا ہو اسکی زکوۃ دیگا یہ کافی میں
 لکھا ہے وہ ششخون نے اپنے مال کی زکوۃ کسی تیرے شخص کو اس واسطے دی کہ اسکی طرف سے ادا کر دے اور
 اسے ان دونوں کے مال کو مل دیا پھر فقیروں پر صدقہ کر دیا تو دلیل ان زکوۃ کے دینے والوں کے مال کا
 ضامن ہوگا اور وہ صدقہ اس دلیل کی طرف سے ادا ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر دلیل نے
 زکوۃ کا مال اپنے ہاتھ پر رکھا اور فقیروں نے اسکو لوٹ لیا تو زکوۃ ادا ہو گئی اور اگر زکوۃ کا مال دلیل کے
 ہاتھ سے گر گیا اور کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر دلیل اس پر راضی ہو گیا تو اگر دلیل اس مال کو پہچانے والا ہو
 مال قائم ہو تو زکوۃ ادا ہو گئی یہ خلاصہ بھی لکھا ہے

جو تھا باب اس شخص کے بیان میں جو عاشقینی وہی سبکی وصول کرنے کے واسطے پر
 گذرے ماثروہ شخص ہے کہ امام نے اسکو صدقہ حاج کے وصول کرنے کے لیے مقرر کیا ہوا ہے اسکے
 عوض میں تاجروں کو جو روئے اسے دیتا ہو ماثربطرح ان مالوں کا صدقہ لیا جو ظاہر میں اسی طرح
 ان مالوں کا صدقہ بھی لیا جو تاجر کے پاس چھپے ہوئے ہیں یا کافی میں لکھا ہے۔ جو شخص عاشقینہ ہو اس میں
 شرط ہے کہ وہ آزاد ہو اور مسلمان ہو اور اسی صورت میں جو مال اس میں غایب سے نقل کیا ہو جب عاشقینہ ہو اس کی سزا

تجارت کا مال لیکر گدے تو اس سے زکوۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ یعنی نصاب پوری ہوا اور سال گذر گیا ہو اور اسکو زکوۃ کے مصرف میں صرف کرے اور اگر کوئی ذمی اسکے پاس گدے تو اس سے بیسواں حصہ لے اور اسکو جزیرہ اور خراج کا مال سمجھے اور اس ذمی سے اسکی ذات کا جزیرہ اس سال کا سا قح ہوگا اور ذمی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لےوے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اور جو شخص ماثر کے پاس گدرا اور اسکے پاس مال دو سو درہم سے کم کا تھا تو اس سے کچھ نہ لےگا خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حلی ہو خواہ معلوم ہو کہ اسکے گھر میں اور بھی مال ہے خواہ نہ معلوم ہو یہ محض سرفی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس مال لیکر گدرا اور یون کما کہ اس پر سال میں گدرا ہو اور اسکے پاس اس جنس کا اور مال ایسا تھا جیسے سال گذرا ہو یا یون کما کہ پھر فرض کا بندہ کی طرف سے مطالبہ ہو یا اسے یون کما کہ میں نے سفر کرکے گھٹنے سے پیسے صدقہ فقروں کو دیدیا یا اسے یون کما کہ میں نے دوسرے عاشر کو دیدیا اور قسم کھائی تو اگر اس سال میں دوسرا عاشر ہو تو تصدیق کیا دیگی جامع صغیر میں بیہرہ میں کی کہ وہ دوسرے عاشر کی سند کا وہی واضح ہو پس اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہ تھا تو اسکی تصدیق نہ کیا دیگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اسے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کرکے گھٹنے سے صدقہ فقروں کو دیدیا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر اس عاشر کے نام کے خلاف سند دیکھائی تو ظاہر ہدایت کے بوجہ اسکا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا ایسے کہ سند شرطین ہی یہ بدلے میں نکالو اگر قسم کھائی کہ دوسرے عاشر کو دیدیا ہے اور چند سال کے بعد اسکا کذب ظاہر ہوا تو اس سے لیا جاوے گا یہ تاثر غائبہ جامع الجوامع سے نقل کیا ہے جس قول میں مسلمان کی تصدیق کی جاتی ہے اس میں ذمی کی بھی تصدیق کی جاتی ہے یہ کنہ میں لیکن کہیں اسکے خلاف بھی ہوتا ہے ایسے کہ ذمی سے کچھ لیا جاتا ہے وہ جزیرہ ہے اور جزیرہ کے دینے میں اگر وہ یون کہ میں نے فقروں کو دیدیا تو اسکی تصدیق نہ کیا دیگی ایسے کہ ذمی فقروں میں اسکا صرف کرنا جائز نہیں اور مسلمانوں کی مسئلہ میں جو اسکا موقع ہے اسکو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور جو بیوے جانوروں کے صدقہ میں اگر یون کما کہ میں نے شہر میں فقروں کو دیدیا ہے تو تصدیق نہ کیا دیگی بلکہ دوبارہ لیا جاوے گا اگرچہ پہلے اسکا ادکار نام کو بھی معلوم ہوا وہ زکوۃ وہی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نقل ہو جاوے گا یہی صحیح ہے یہ میں میں لکھا ہے اور جامع ابوالیسر میں یہ لکھا ہے کہ اگر انکے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں ایسے کہ اگر امام اول سے یہ اجازت دیدے کہ فقروں کو اپنے آپ سے دیدیا کہ تو جائز ہوتا ہے اسی طرح اگر دینے کے بعد اسے اجازت دی تو جائز ہے جو الرائق میں لکھا ہے اگر بیوے جانوروں کا مال لیکر عاشر کے پاس گدرا اور یون کما کہ میں نے اسکی تصدیق کیا دیگی یہ سراج الوہج میں لکھا ہے اگر کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گدرا اور یون کما کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہے تو اسکا قول لیا جاوے گا یہ شرح لمناوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دو سو درہم شراکت کے لیکر گدرا تو عشر نہ لیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مضابط کا مال لیکر گدرا تو بھی نہ لیا جاوے گا لیکن اگر اس مال میں اتنا غائبہ ہو کہ اسکا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے تو اس سے لیا جاوے گا۔ علیہ کہ وہ اسکا مالک ہے وہاں میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر ایسا غلام کہ اسکو تجارت کی جائز ہے کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گدرا تو اگر وہ مال مالک کا ہے تو عشر نہ لیا جاوے گا اور اگر اسکی کھائی ہے تو بھی یہی حکم ہوا یہی صحیح ہے اور اگر اسکا مالک اسکے ساتھ صدقہ فقروں کے لیے اگر غلام پر اسقدر قسم جن ہو کہ اسکے مال پر

محیط پر تو نہ لگے یہ کافی میں کھائی۔ اگر ذمی خمر اور خنزیر لیکر عاشر کے پاس گزرے اور وہ مال تجارت کا ہو اور ان
 دو دنوں کی قیمت دو سو درہم یا اس سے زیادہ ہو تو خمر کی قیمت کا خنزیر لیکے اور ظاہر روایت کے بموجب خنزیر کا
 شتر نہ لگے یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے یہ سراج الودیع میں کھائی۔ اگر مرد اس کے چرے عاشر کے
 پاس لیکر گزرے تو امام محمد نے کچھ اسکا ذکر نہیں کیا نہت نے کہا جو کہ عاشر کو چاہیے کہ اس میں سے عشر لے
 یہ محیط میں کھائی حنبلی سے بھی دسواں حصہ لیکن اگر وہ ہمارے تاجرون سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہیں
 تو ان سے بھی اسی قدر لے اور اگر وہ مجھے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اس کے عوض میں ان سے کچھ نہ لگے اور اگر
 وہ مسلمانوں کا سارا مال لیتے ہوں تو ان کا بھی سارا مال لے لیکن اس قدر چھوڑ دے کہ وہ اپنے ملک
 میں بیونج جاوے عربوں کے مکاتیب سے اور لڑکوں سے کچھ نہ لے لیکن اگر وہ ہمارے لڑکوں اور کھانوں
 سے لیتے ہوں تو ان سے بھی لے یہ محیط سرخی میں کھائی۔ حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کیا دینی لیکن اگر وہ
 باندیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بتا دے تو اس کی تصدیق کر لیجئے اس لیے کہ نسب
 ام ولد ہونے میں اسکا اقرار کسب ہے تو اس صورت میں وہ باندی و غلام مال نہ رہے اور اگر اس نے انکو
 مدبر بنایا تو تصدیق نہ کر لیجئے اس لیے کہ حربی کا مدبر کرنا صحیح نہیں ہوتا اگر حربی چاہے درہم لیکر گزرے تو اس سے
 کچھ نہ لگے لیکن اگر وہ ہمارے تاجرون سے اس قدر لیتے ہوں تو ہم بھی لگے پھر عشر میں اگر یہ بات معلوم نہ ہو
 کہ وہ مجھے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس قدر لیتے ہیں تو ہم ان سے عشر لگے سراج الودیع
 میں کھائی۔ اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور وہ اس سے عشر لے پھر دوبارہ گزرے تو اس سال
 میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اس کے بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی روز
 وہ ان سے پھر چلا یا تو اس سے پھر عشر لگے یہ ہا میں کھائی۔ اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور عاشر
 کو اس کی خبر ہو بیان تک کہ وہ نکل جاوے اور دار الحرب میں داخل ہو جاوے پھر وہ ان سے آوے تو
 اس سے پھر عشر بھی لگے یہ عیین میں کھائی۔ اگر مسلمان اور ذمی عاشر کے پاس گزرین اور عاشر کو معلوم نہ ہو
 پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو ان سے عشر لے یہ محیط سرخی اور سراج الودیع میں کھائی۔ اگر عاشر کے
 پاس کوئی چالیس بکر یا ان لیکر گزرے ہنبر دو سال گزر چکے ہوں تو اوں سال کی زکوۃ لیکر دوسرے
 سال کی نہ لگے۔ سراج الودیع میں کھائی۔ بنی ثعلبہ قوم سے نصف عشر لگے اور جو کچھ ان سے لیا جاتا ہو
 وہ جرہ کے عوض میں ہو اور اگر بنی ثعلبہ کا توکا یا عورت مال لیکر گزرے تو اس کے لئے کچھ نہ لگے اور
 عورت سے اسی قدر لگے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الودیع میں کھائی۔ اگر کوئی خواجہ کے عاشر کے پاس
 گزرا اور ان سے عشر لے لیا پھر وہ اہل عمل کے عاشر کے پاس گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لگے لیکن اگر خواجہ
 ہی کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور وہ ان کے لوگوں سے چرنے والے جان و بدن کی زکوۃ لے لیں تو پھر
 ان پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ کافی میں کھائی۔ اگر عاشر کے پاس ایسی چیز لیکر گزرا کہ بہت جلد خراب ہو جاتی ہو
 جیسے کہ تازہ میوے اور تر چھوڑیں اور عرق کا بیان اور دودھ اور کھیت اس کی بقدر نصاب ہو تو امام محمد
 کے نزدیک اس سے عشر نہ لگے اور صاحبین کے نزدیک عشر لگے یہ سراج الودیع میں کھائی اور یہی محیط کافی میں ہے۔ اگر

چرنے والے جا فوراً نصاب سے کم لیکر عاشر کے پاس گدڑے اور اُسکے گھر اور جانور ہونے کے
 ملانے سے نصاب پوری ہو جاتی ہے تو اُس سے بقدر واجب صدقہ لے لے اسوا سطلے کہ کل مال تحت حمایت
 یہ سرانج اولج میں نکھائی یا پانچواں باب کا نون اور دھینون کی زکوۃ کے بیان میں
 کان سے جب چیزیں نکلتی ہیں وہ زمین قسم کی ہیں ایک وہ چیزیں جو آگ میں پھل جاتی ہیں دوسری یہی ہوتی
 چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ پھلتی ہیں نہ پھلتی ہیں جہیزین پھلنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لڑا
 اور رامک اور تانبہ اور کاسی انہیں پانچواں حصہ واجب ہوتا ہے یہ تہذیب میں لکھائی خواہ اُسکو کوئی آرام
 مرد نکالے خواہ غلام خواہ ذمی خواہ لکھا خواہ عورت اور جو کچھ باقی رہے وہ نکالنے والے کا حق ہے اور درجی
 اور ستاسن اگر بغیر احادیث امام کے نکالیں تو انکو کچھ نہ ملیگا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو شرط
 ٹھہر جائیگی وہ ملیگا خواہ عشری زمین میں ملے خواہ خراجی زمین میں یہ محیط سرزمی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دفتین کی
 تلاش میں وہ شخص محنت کریں اور ایک کو مجاہدے تو جسکو مل گیا اُسی کا حق ہے۔ اگر کوئی شخص کان کو دے
 کا رجا رہے تو جو کچھ اُسکو ملے وہ اسی کا حق ہے یہ ہجرات میں لکھا ہے۔ اور بستی ہوتی چیزیں جیسے کہ زیادہ فلفط
 اور نمک اور جو چیزیں پھلتی نہیں ہیں اور نہ پھلتی ہوتی ہیں جیسے چوہہ اور کچھ اور جو اہر اور یا قوت انہیں ہج
 زکوۃ واجب نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ پادہ میں پانچواں حصہ واجب ہے یہ محیط سرزمی میں لکھا ہے کسی کے
 گھر میں یا اُسکی زمین میں اگر کان نکل آوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُس میں کچھ زکوۃ واجب نہیں ہے
 صاحبین رحمہ کے نزدیک واجب ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو دفتین ایسی زمین میں
 جو کسی کی ملکیت نہیں ہے جیسے جنگلون کے میدان ہیں اگر انہیں اہل اسلام کا سکہ ہو مثلاً مکہ شہادت
 لکھا ہو ہے تو اُسکا وہی حکم ہے جو بڑی ہوتی چیز کے پانے کا حکم ہے اور اگر اُس میں جاہلیت کے سکہ ہیں مثلاً
 درہون پر صلیب یا بت کی تصویر بنی ہوئی ہے تو اُس میں پانچواں حصہ زکوۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے
 کے لیے ہونگے یہ محیط سرزمی میں لکھا ہے اور اگر سکہ میں شبہ پڑے مثلاً اُسپر کوئی علامت ہو تو ظاہر مذہب کے جیسے
 وہ جاہلیت کے زمانہ کا سکہ جاہلیت کا یہ کافی میں لکھا ہے خواہ پانے والا لڑکا ہو یا بڑا آدمی ہو آزاد ہو یا
 غلام ہو مسلمان ہو یا ذمی ہو اور اگر حرلی امن پا کر آیا ہے تو اُسے کچھ نہیں ملیگا لیکن اگر حرلی نے امام کی اجازت
 سے مل لیا ہے اور شرط کر لی ہے اور کچھ ٹھہرا لیا ہے تو اُسکو وہ شرط پوری کرنا پڑیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر
 ملو کہ زمین میں ملے تو فقہا اتفاق ہے کہ اُس میں پانچواں حصہ زکوۃ میں دینا واجب ہو گا چار حصہ جو باقی رہے
 انہیں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ اُس ملک کے نفع ہونے کے وقت
 سب سے پہلے وہ زمین جس شخص کو امام کی طرف سے ملی تھی اسکا حق ہے شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اور
 فتاویٰ قضا بیہ میں لکھا ہے کہ اگر سب سے پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اُسکو کچھ نہ ملیگا اور اگر سب سے پہلا
 مالک اسکا معلوم نہ ہو اور نہ وارث معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو مالک اُسکے معلوم ہوئے ہیں انہیں جو
 پہلا مالک ہو اُسکو ملیگا یہ تانا خانہ میں لکھا ہے یا اُسکے وارثوں کو ملیگا یہ ہجرات میں لکھا ہے اور شرح فتاویٰ
 سے نقل کیا ہے ورنہ بیعت المال کا حق ہو گا یہ محیط سرزمی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان کو دفتین یا کان دار لکھا ہے

کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی کی ملک نہیں ہو تو وہ ہائے کا حق ہو اور اس میں جس واجب زمین ہو اور اگر
 کسی زمین میں ملا جو ان میں سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر اس میں پا کر ان میں گیا تھا تو انکو واپس کر دے اور اگر
 واپس نہ کرے اور اگر الا سلام کو لے آئے تو اسکی ملک ہو جاوے گا لیکن حلال ہوگا اور اگر بیچے تو بیع
 جائز ہوگی لیکن شری کے واسطے بھی حلال ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ترمذی پر اسکی یہ کہ نصف
 کر دے یہ بھرا رائق میں لکھا ہے۔ اور اگر غیر اس کے کسی کا حق ہو اس میں شمس بھی واجب ہوگا یہ
 محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر زمین میں اسباب مثلا تھپار اور آلات اور خانہ داری کا سامان اور کھیت
 اور کپڑے کی قسم لے تو وہ بھی خزانہ کے حکم ہو اور اس میں سے بھی خمس دیا جائے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ در بامین سے
 جو چیزیں نکلیں جیسے عنبر اور موتی اور مچھلی اس میں کچھ زکوۃ نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے
 اگر دریا میں سے چاندی سونے تو اس میں بھی کچھ زکوۃ نہیں ہے یہ تمذیب میں لکھا ہے ہارون میں غیر ذہ
 نے اس میں بھی خمس نہیں ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے

بکھتاب کھیتی اور پہلون کی زکوۃ میں کھیتی اور پہلون کی زکوۃ فرض ہے اور سب اسکی
فرضیت کا انہی زمین ہونی چاہیے پیداوار سے بوقت میں فائدہ حاصل ہو خراج کا حکم اسکے خلاف ہوا ہے
 کہ سب اسکی فرضیت کا وہ زمین ہو کہ زمین فائدہ حاصل ہو یا تقدیراً فائدہ حاصل ہو مثلاً اس طرح کا فائدہ
 حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا اگر کھیتی کر کوئی آفت آئی تو کچھ
 زکوۃ اس میں واجب ہوگی رکن اسکا مالک کر دینا ہے اور شرط اسکے ادا کرنے کی وہی ہے جو زکوۃ میں مذکور ہوئی
 اور اسکے واجب ہونے کی شرط دو قسم ہے پہلی یہ کہ اسکی اہیت ہو اور وہ مسلمان ہو تاہیہ شرط اسکے شروع
 ہونے کی ہے اور بلا خلاف یہ حکم ہے کہ عشر سو مسلمان کے اور کسی پر شروع نہیں ہوتا اور اسکے فرض ہونے کا
 علم شرط ہے اور عقل اور بلوغ و وجوب عشر کے شرائط میں سے نہیں ہیں بیان تک کہ عشر لڑکے اور مجنون کی
 زمین میں بھی واجب ہوتا ہے اسلیے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجرت ہے اور اسی واسطے امام کو اختیار ہے
 کہ اسکو جزا لے لے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا لیکن اسکو
 ثواب نہ ملے گا اور حیر عشر واجب ہے اگر وہ مر جائے اور ناج سوجوہ ہو تو اس میں سے عشر لے زکوۃ کا
 یہ حکم زمین زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہے اسلیے کہ وقت کی زمین میں بھی عشر واجب
 ہوتا ہے اور غلام مازون اور مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہے دوسری قسم وجوب کی شرط یہ ہے کہ عشر
 کے واجب ہونے کا محمل پایا جاوے اور وہ ہے کہ کسی کے عشری زمین ہو خراج کی زمین میں جو پیداوار ظاہر ہوگی
 اس میں عشر واجب ہوگا اور نہ شرط ہے کہ اس میں پیداوار ہو اور نہ پیداوار اس قسم کی ہو جسکی زکوۃ
 سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہے بھرا رائق میں لکھا ہے پس طبری اور گھاس اور نرگس اور بھانڈا اور بھور کے
 پھولیں عشر واجب ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خراب ہو جاتی ہے
 اور اگر بید کے درختوں اور گھاس اور نرگس کے پھولوں سے فائدہ حاصل ہوتا ہو اس میں چھاد یا عشر واجب
 اس قسم کے اور درخت ہوں اور انکو کاٹ کر چٹا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے

امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو چیزیں زمین سے پیداوار میں حاصل ہوتی ہیں جیسے گیون اور جو اور چنے اور چانول اور ہر طرح کے دانے اور ترکاریاں اور سبزیان اور پھول اور خرما اور گنے اور زیرہ اور خربوزہ اور گڑاؤ اور کھیرے اور نیلین اور کسم اور اس قسم کی چیزوں میں خواہ اُنکے پھل باقی رہیں یا نہ رہیں تو وہ بھی ہون یا بہت ہوں عشر واجب ہوگا۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ اُنکو بارش کا پانی ملے یا نہ ملے یا جا ایک اونٹ کا بوجھ یعنی بقدر ساٹھ صاع کے ہوں یا نہ ہوں یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور اسی کے پٹرن اور پھیر میں عشر واجب ہوتا ہے اس لیے کہ اُن دونوں سے فائدہ مقصود ہوتا ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے۔ اور اخروٹ اور بادام اور زیرہ اور دھینا میں عشر واجب ہوتا ہے حضرات میں لکھا ہے۔ شد جو مشری زمین میں پیدا ہوا اس میں بھی عشر واجب ہوتا ہے اگر کسی کی زمین میں جو اسہ کے درخت پر تر بنجین وغیرہ جیسے اسپر بھی عشر واجب ہوگا یہ خزانۃ المقتنین میں لکھا ہے جو پھل ایسے درختوں کے جمع کیے جاتے ہیں جو کسی کی ملکیت نہیں ہیں جیسے پھاڑوں کے درخت اُن میں عشر واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے جو چیزیں کہ زمین کی تابع ہوتی ہیں جیسے کہ خرما درخت اور دوسرے درخت اور جو چیزیں درخت سے نکلتی ہیں جیسے گوہر اور مدہ اُن میں عشر واجب نہیں ہوتا ہے بلکہ اُن چیزوں سے زمین کا حاصل مقصود نہیں ہوتا ہے بجز الرائق میں لکھا ہے اور جو بیج کہ زراعت یا دوا کے واسطے اور کسی کام میں نہیں آتے جیسے کہ خربوزہ کے بیج اور اجرائن اور کلونی اُن میں بھی عشر واجب ہیں یہ حضرات میں لکھا ہے اور بنگ اور صنوبر اور کپاس اور سبکین اور کندر اور کیلا اور انجیر میں عشر واجب نہیں ہے یہ فرق المقتنین میں لکھا ہے اگر کسی کے گھر میں پھل دار درخت ہو تو اُس میں عشر واجب ہوگا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے۔ اور جس زمین کو چرس اور ہٹسے پانی دیا جاوے اُس میں نصف عشر واجب ہوگا اور اگر نہر سے بھی پانی دیا جاوے اور ہٹسے بھی دیا جاوے تو اکثر سال میں نصف سال سے زیادہ سال میں ہر طرح پانی دیا جائیگا اسکا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں طرح برابر پانی دیا جاوے تو نصف عشر واجب ہوگا یہ فرق المقتنین میں لکھا ہے اور وقت مشرکے واجب ہونے کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ ہے کہ جب گہنی شگے اور پھل ملتا ہو تو یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور اگر زراعت سے پہلے زمین کا عشر ادا کر دیا تو جائز نہیں اور اگر بونے اور جینے کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اور اگر بونے کے بعد اور جینے سے پہلے ادا کیا تو اظہر ہے کہ جائز نہیں۔ اگر پھلوں کا عشر اول سے دید یا تو اگر پھلوں کے ظاہر ہونے کے بعد دیا ہے تو جائز ہے اور اس سے پہلے دیا ہے تو ظاہر ردائیت سے بوجب جائز نہیں ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر پید اور بغیر فصل مالک کے ہلاک ہو جاوے تو مشرک سا قحط ہو جاوے گا اور اگر قحط سی ہلاک ہو تو اس قدر کا عشر سا قحط ہوگا اور اگر مالک کے سوا کوئی اور شخص ہلاک کر دے تو مالک اُس سے ضمان لے اور اُس میں سے عشر ادا کرے اگر مالک خود اسکو ہلاک کر دے تو مشرک خاص ہوگا اور وہ اُس کے ذمہ قرض ہو جاوے گا اور یہ فرض نہ ہونے سے اور بغیر وصیت کے ہر جانے سے سا قحط ہو جاوے گا اگر ملک کر یا ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اگر تعلبی کے پاس مشری زمین ہو تو اُس سے دو چہ مشرک لیا جاوے گا اور اگر تعلبی سے کوئی ذمی مول لے لے یوں تو اس زمین کو کسی نے بھی باقی رہیگا اور اگر تعلبی سے سلمان مول لے لے یوں یا تعلبی سلمان ہو جاوے تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے

نزدیک اس زمین پر وہی حکم رہیگا خواہ اصل میں ہی اس زمین پر مشرور و چند قرار ہو یا بعد کو چند ہو یا
اور اگر زمین مسلمان کی تھی اور اسے تغلی کے سوا کسی اور ذمی کے اختیار تھی اور اسے اس زمین پر قبضہ کر لیا تو
امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگرچہ اس سے کوئی مسلمان قبضہ نہ کرے یا قبضہ کے بعد
ہو جانے سے پھر جاوے تو وہ زمین مشروری ہو جائیگی جیسے اول تھی اور تغلی کے لئے کے اور حدیث کی زمین پر بھی
واجب ہوگا جو اس کے مردہ ہو جائے۔ جسوسی کے گھر پر کچھ واجب ہوگا۔ ہاں میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مسلمان اپنے
گھر کو باغ بنائے تو اسکی اجرت کا حکم اس کے پانی کے ساتھ ہوگا یعنی اگر اسکو مشرک پانی دیکھا تو وہ زمین
مشروری ہوگی اور خراج کا پانی دیکھا تو خراجی ہوگی اور اگر ذمی اپنے گھر کو باغ بناوے تو کسی طرح پانی سے
اس پر خراج واجب ہوگا اور اس کے گھر پر کچھ واجب ہوگا۔ زمین میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح قبرستان پر کچھ
واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر مسلمان یا ذمی ایک بار مشرک پانی اور ایماں خراج کا پانی نے
تو مسلمان سے نہ لیا جاوے گا اور ذمی سے خراج لیا جاوے گا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ مشرک پانی ان کنوؤں
پانی پر جو مشروری زمین میں کھودے جاوے یا ان چشموں کا پانی پر جو مشروری زمین میں ظاہر ہوں اور اسکی
بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی مشروری ہوگا میں لکھا ہے۔ اور ان خسروں کا پانی جو ہلیم
نے کھودی ہیں اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہوگا اور دریا سے نہون اور دجلہ اور فرات کا پانی امام ابوحنیفہ
اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک خراجی ہے۔ اگر مشروری زمین اہلہ پر دے تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک
عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سدا کا
کٹنے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو مالک پر مشرور واجب ہوگا اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط ہوگا اور
صاحبین رحمہ کے نزدیک کٹنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہو اس کے ساتھ میں مشروری ساقط ہو جاوے گا یہ معراج الدراہم
میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی مسلمان سے زمین مالک کو زراعت کی تو مالک کے واسطے پر مشرور واجب ہوگا اور اگر کوئی
مالک دی تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک دینے والے پر مشرور واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کافر پر واجب
ہوگا لیکن امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک عشر ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دو عشر ہونے سے محیط مشروری ہیں
لکھا ہے۔ اور اگر کسی کی زمین میں پیداوار کی شراکت پر کوئی کھیتی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں
اپنے اپنے حصہ کے موافق عشر واجب ہوگا اور مدارع کے ذمہ قرض ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ
پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین رحمہ کے نزدیک ان دونوں سے عشر ساقط ہو جائیگا اور امام ابوحنیفہ
کے نزدیک اگر کٹنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو یہی حکم ہے اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہوئی تو کاشتکار کے حصہ کا
عشر مالک زمین کے حصے ساقط ہوگا اور خود مالک کے حصہ کا عشر ساقط ہو جاوے گا اور اگر پیداوار کے
تیار ہونے کے بعد اور کٹنے سے پہلے کوئی شخص اسکو ہلاک کر دے یا چرواہے تو عشر واجب ہوگا لیکن جب
ہلاک کرنے والے سے ضمان لیتے تو زمین کے مالک پر اس بدل میں سے عشر واجب ہوگا اور صاحبین
کے نزدیک دونوں پر مشرور واجب ہوگا یہ محیط مشروری میں لکھا ہے۔ اگر مشروری زمین کو کوئی غصب کرے نہیں
کھیتی کرے تو اگر زراعت سے اس میں کوئی نقصان ہو تو زمین کے مالک پر مشرور واجب ہوگا اور اگر زراعت سے

اسمین فقہان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر مشتری زمین بی اور زمین امت
تھی اور مع زراعت کے اس پر قبضہ دیدیا یا فقط زراعت ہی تو بائع پر عشر ہوگا مشتری پر ہوگا اور اگر زمین بی
اور زراعت ابھی صرف بنی تھی تو اگر مشتری نے اسی وقت اسکو جدا کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہوگا اور
اگر اسکو باقی رکھا اور اس پر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر واجب ہوگا یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر مشتری اناج
کو بیچا تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے تو عشر اسکا مشتری سے لے اگر بیع کی مجلس متفرق ہو چکی ہو
اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا اناج قیمت سے زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے تو
صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے اس اناج میں سے عشر لے لے اور چاہے اسکی قیمت کا عشر لے
اور اگر بائع نے اسکے بیچنے میں اسقدر دام کم کر دیا کہ جعد میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اسوقت
صدقہ وصول کرنے والا اس اناج میں سے دسواں حصہ لےگا اور اگر اس اناج کو ہلاک کر دیا ہو تو
اس بائع سے اس اناج کے مثل دسواں اناج سے عشر لے لےگا لیکن اگر دھوکا قیمت میں بقدر قیمت مشکہ دیدیا
تو اناج میں سے نہ لےگا اور اگر مشتری نے اسکو ہلاک کر دیا تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے
بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اسکے مثل کی مثل کی ضمانت لے ایسے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو
تلف کیا ہو اور اگر انکو بیچے تو اسکی قیمت میں سے عشر لےگا اور اسی طرح اگر انگور و ن کا شیرہ نکالا اور اسکو بیچا
تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہوگا یہ محیط مغربی میں لکھا ہے اور کام کرنے والوں کی اجرت اور بیہون کا بیع
اور نہر کھودنے کا صرف اور محافظ کی تنخواہ اور سوا اسکے اور خرچ محسوب نہو گے اور جعد و پیدلہ اور حاصل
ہوئی ہو اس سب میں سے عشر یا نصف عشر واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جب تک عشر نہ ادا کرے تب تک
اس اناج کو نہ کھاوے نہ ظہر میں لکھا ہے اور اگر عشر کو جدا کرے تو باقی کا کھانا اسکو حلال ہو جاوگا اور
امام ابو حنیفہ رحمہ لکھا ہے کہ جعد و بیہون کو کھا دیا گیا اور دن کو کھادیا اسکے عشر کا خاص ہوگا یہ محیط مغربی میں لکھا ہے
ساقیان باب مصرفون کے بیان میں۔ بخلاف اسکے فقیر ہو اور فقیرہ شخص ہو جسکے پاس خود اسکا
مال قدر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا ہو یا اسکی حاجت سے زیادہ نہ ہو پس اگر کوئی
شخص بہت سی نصایبوں کا مالک ہو اور وہ بڑھنے والی نون تو اگر وہ اسکی حاجت سے زیادہ نہیں ہیں تو فقیرانہ
کے حکم میں ہے فتح القدیر میں لکھا ہے فقیر جاہل کو صدقہ دینے سے فقیر عالم کو صدقہ دینا افضل ہے نہ زہدی ہیں
لکھا ہے اور بخلاف انکے مسکین ہیں اور مسکین وہ شخص ہے جسکے پاس کچھ ہو اور اپنے کھانے کے لیے یا بہن بھائی کے
لے سوال کا محتاج ہو اور سوال اسکو حلال ہو اور فقیر جو ادل مذکور ہوا اسکا حکم اسکے پر خلان ہو ایسے
کہ اسکو سوال حلال نہیں ایسے کہ سوال اس شخص کو حلال نہیں ہو جو اپنا بدن ڈھک لے اور ایک دن
کی عوراک کا مالک ہو فتح القدیر میں لکھا ہے اور بخلاف انکے حامل ہو جسکو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول
کرنے کے لیے مقرر کیا ہو کافی میں لکھا ہے اور اسکو اسقدر دے کہ اسکے اور اسکے مددگاروں کے واسطے خراج
کو آئے ہو ورنہ کی مدت تک جب تک مال باقی ہو کافی ہو لیکن اگر اسی قدر میں ساری زکوٰۃ کا مال صرف
ہو جاتا ہو تو نصف سے زیادہ نہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ خدا کا

امام کو دیئے تو اس میں کچھ عامل کا حق نہیں ہو یہ پناہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح مرضی میں لکھا ہو۔ اور اگر عامل ہاشمی جو قرا بت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے میل میل کے شبہ سے بچانے کے لیے اُس مال میں سے لینا حلال نہیں ہو اور عامل فنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر عامل ہاشمی یہ کام کرے اور اس کے اجرت اور مال میں سے دیجاوے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جاوے تو اس کا حق ساقط ہو گا اور بکاوہ زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ صرح الہیہ میں لکھا ہو۔ صدقہ وصول کرنے والا اگر اپنے کا محقق واجب ہونے سے پہلے لے تو جائز ہو اور افضل یہ کہ کہ نہ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور منجملہ ان کے غلاموں کی گردنیں آزاد کرنا ہو اور وہ غلام مکاتب ہیں ان کے آزاد ہونے میں مدد کرین یہ صحیح مرضی میں لکھا ہو۔ مکاتب اگر فنی ہو تو اس کو دینا جائز ہے خواہ اُس کا فنی ہو یا عیسوی ہو یا ہندو یہ خلاصہ اور محیط مرضی میں لکھا ہو۔ ہاشمی کے مکاتب غلام کو دینا جائز نہیں اس لیے کہ وہ ایک طرف سے ملک اس کے مالک کی ہو گا اور جبہ کو حقیقت کا حکم ہوتا ہے یہ محیط مرضی میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے قرضدار اور وہ شخص ہے کہ جب قرض لازم ہو اور اپنے قرض سے زیادہ کسی صاحب کا مالک ہو یا ان لوگوں کے پاس اس کا مال ہو لیکن وہ لے نہ سکے یہ تبیین میں لکھا ہو فقیر کے دیئے سے قرضدار کو دینا ادنیٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے فی سبیل اللہ دینا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے غازیوں کے شکر سے جدا ہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلے علمدہ ہوئے صحیح قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو منجملہ ان کے سافروں میں بھی ہمارے چارے مال سے جدا ہیں یہ ہاشمی میں لکھا ہو بقدر حاجت ان کو زکوٰۃ کے مال سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں کسی حکم میں شامل ہے اور وہ شخص جو اپنے شہر میں اپنے مال سے جدا ہوا ہو اس کے اعتبار حاجت کا ہے پھر اگر جمع سے زیادہ ان کے پاس کچھ رہے تو مال پر قادر ہونے کے بعد اس کو صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے جیسے کہ فقیر پر فنی ہونے کے بعد واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو۔ سافروں کو صدقہ قبول کرنے سے قرض لینا ادنیٰ ہے یہ نیزہ میں لکھا ہو۔ زکوٰۃ کے مرتکب نے یہ ساری صورتیں ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو ٹھوڑا ٹھوڑا دے یا ایسا ہی قسم کے آدمیوں کو دے یہ ہاشمی میں لکھا ہو اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے یہ فتح القدر میں لکھا ہو اور مجبوری دیتا ہے اگر وہ بقدر مضاب نہیں تو ایک شخص کو دینا افضل ہے اور ادنیٰ میں لکھا ہو اور ایک شخص کو دوسو دہم یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے اور اگر دیئے تو جائز ہے ہاشمی میں لکھا ہو حکم اس وقت ہے جب فقیر قرضدار ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اس کو اس قدر دے کہ اُس کے قرض کے ادا ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ باقی نہ رہے یا دوسو دہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اس کے اہل و عیال مبت ہوئی تو اس قدر دینا جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دوسو دہم سے کم پہنچے یہ تمام فی تاضی خانی میں لکھا ہو اور اس قدر دیدنا مستحب ہے کہ اس میں سوال کی حاجت نہ ہو تبیین میں لکھا ہو۔ زکوٰۃ کا مال زمین میں صرف کرنا بالاتفاق جائز نہیں صدقہ نقل میں سے ان کو دینا بالاتفاق جائز ہے صدقہ فخر امدد در اندکارہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز ہے لیکن ملاویں کے

فقیروں کو دینا مسلمانوں کے واسطے بڑی یہ شرح قادی جندی میں لکھا ہے۔ حلیٰ شام کو زکوۃ اور صدقہ واجبہ دینا
 لا جماع جائز نہیں صدقہ نقل میں سے دینا جائز ہے۔ سراج الراجح میں لکھا ہے کہ زکوۃ کے مال میں سے مسجد بنانا اور
 بیل بنانا اور سقا یہ بنانا اور رستے درست کرنا اور نرین کھودنا اور حج و جاد کے واسطے دینا اور وہ سب
 صورتیں جنہیں مالک فہین کیا جاتا جائز نہیں اور اس میں سے تیت کو کفن دینا اور سقا و مناء اگر نا بھی جائز
 نہیں یہ قہین میں لکھا ہے اور آزاد کرنے کے واسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور پستی اصل کو پستی مان اور
 باپ یا اور اسنے اوپر کے لوگ ہوں اور فرع کو بیٹی یا بیٹی یا اور اسنے نیچے کے لوگ ہوں زکوۃ دینا
 جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا جائے لطف سے نرا سے پیدا ہوا ہی اسکو بھی دینا جائز نہیں یہ
 قرطاشی میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کو بھی دینا جائز نہیں ایسے کہ بویب عادت کے عورتیں منافع میں شریک ہوتی ہیں
 اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوۃ دے یہ ہامہ میں لکھا ہے۔ اور اپنے
 غلام اور مکاتب اور مدبر اور اپنی ام ولد کو بھی زکوۃ دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اپنے متقی بھتیجے
 کو بھی زکوۃ دے یعنی وہ غلام جبکہ کل کا وہ مالک تھا پھر اس میں سے ایک جزو شائع آزاد کر دیا یا اس غلام
 کی ملکیت میں اس کے ساتھ کوئی اور شریک تھا اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور اب وہ غلام اپنی ذاتی
 قیمت ادا کرنے کے واسطے کمائی کرتا ہو پس وہ زکوۃ دینے والے کا مکاتب ہوگا لیکن اگر اس مالک نے
 ایک حصہ کے آزاد کرنے والے سے نشان لے لیا یا غلام سے اجنبی ہوا اسکو زکوۃ دینا جائز ہو ایسے کہ وہ غیر
 اس کے مکاتب کے مثل ہو گیا یہ بین میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک ہو مثلاً دینار دینا
 یا درہم یا چرنے والے جائز دن یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں انکی حاجت سے زائد ہو اور اصل
 زکوۃ کا مال اسکو دینا جائز نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور شرط یہ ہے کہ انکی اصلی حاجت سے زائد ہو اور اصل
 حاجت سے مراد ہونے کا گھرا ہوا گھرا کا اسباب اور کپڑے اور خادم اور سواری اور ہتھیار ہیں اور اس میں یہ
 شرط نہیں ہے کہ وہ بڑے والا مال ہو ایسے کہ وہ زکوۃ کے واجب کرنے کی شرط ہو زکوۃ سے محروم ہونے
 کی شرط نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ مندرست ادا کمانے والا ہو اسکو
 زکوۃ دینا جائز ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ غنی کے غلام کو اگر مکاتب ہو تو زکوۃ دینا جائز نہیں ہے یہ مخرج الدرر
 میں لکھا ہے۔ غنی کے کم سن بیٹے کو بھی زکوۃ دینا جائز نہیں یہ بین میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہے۔
 غنی کی عورت اگر فقیر ہو تو اسکو زکوۃ دینا جائز ہے۔ اور اسی طرح بڑی بیٹی اگر باپ اسکا غنی ہے تو اسکو بھی زکوۃ
 کا مال دینا جائز ہے اسلئے کہ مقدار نفقہ سے وہ غنی ہے چہ تی اور باپ اور خاوند کے غنی ہونے سے بیٹی
 اور بی بی غنی ہوتی ہے کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دو ہند شخص کا باپ مفلس ہو اور اسکو زکوۃ کا مال دین تو
 جائز ہے شرح قادی جندی میں لکھا ہے۔ اور زکوۃ کا مال اس شخص کو دینا جائز ہے جسکو سوال حلال نہیں ہو بشرطیکہ وہ
 پوری نصاب کا مالک نہ ہو اور اگر اسکے پاس اسقدر کتابین ہوں کہ ہر ایک قیمت بقدر دو سو درہم کے ہو کو دین
 دیتے یا حفظ یا تصحیح کے لیے انکی حاجت ہے تو اسکو زکوۃ دینا جائز ہے یہ قادی جندی قاضی خان میں لکھا ہے خواہ وہ
 کتابین فقہ کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یا محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر اسکے پاس ہتک

قرآن ہوں اور ان کی حاجت ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر حاجت نہ ہو اور دوسرے ہم کا مال ہو تو اور ان کو زکوٰۃ کا مال
 اسے دینا اور اس کو لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر کسی کے پاس کچھ نہ ہو یا ایک گھر کر یا پر چلے گا ہر کسی
 قیمت تین ہزار روپے ہم میں لیکن ان کی آمدنی اس کے اور اسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو امام محمد رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ کا
 مال اس کو دینا جائز ہے اور اگر اس کے پاس زمین ہو چکی قیمت تین ہزار روپے میں لیکن اس کی پید اور اس کو اس کے
 عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو اس میں اختلاف ہے محمد بن مقاتل نے لکھا ہے کہ اس کو زکوٰۃ کا مال لینا جائز ہے اور اگر کسی کے
 پاس پانچ دوسرے ہم کا ہو تو غنم لے لیا کہ اگر اس باغ میں گھر کی ضروریات مثل مطبخ اور غسل خانہ وغیرہ کے ہوں
 تو اس شخص کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں ایسے کہ وہ ہنزلہ اس شخص کے ہر جسکی پاس اسباب جو ہر ہوں اور
 جس شخص کا سیادہ قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اس کو اپنے خرچ کی ضرورت ہو تو اس کو زکوٰۃ کے مال میں سے
 استفادہ لینا جائز ہے جو سیادہ کے پورے ہونے تک اس کے خرچ کو کافی ہو اور اگر قرض کی سیادہ نہ ہو تو اگر قرض درمناج
 قرض قول کے بموجب اس کو زکوٰۃ کا مال لینا جائز ہے ایسے کہ وہ ہنزلہ ابن ابیہل لے رہا ہو اور اگر اس کا قرض دار بالدار ہو
 اور قرض کا اقرار کرتا ہو تو اس کو زکوٰۃ کا مال لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر وہ قرض دار انکار کرتا ہو اور قرض کے گواہ
 عادل ہوں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قرض کے گواہ عادل ہوں تو اس کو اس وقت تک زکوٰۃ لینا جائز نہیں جب تک کہ قاضی کے
 سامنے جھگڑا پیش نہ کرے اور قاضی قرض دار سے قسم نہ لے اور جب اس قرض دار سے قسم لے لے تو اس کے بعد اس کو زکوٰۃ
 لینا جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس بے گھر ہو اگر چہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اس کو زکوٰۃ لینا
 جائز ہے صحیح ہے نہ ہادی میں لکھا ہے زکوٰۃ کا مال بنی ہاشم کو نہ دے اور ان سے مراہضرت علی اور عباس علیہ السلام جعفر اور محمد علی
 حارث بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہم کی اولاد پر یہ ہر ایک میں کچھ اور ان سے سوا بنی ہاشم میں جیسے ابو سب کی اولاد ان کو
 زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے ایسے کہ انھوں نے بنی ہاشم علیہ السلام کی مدد میں کی یہ سب کی اولاد میں لکھا ہے حکم واجب
 صدقوں کے لیے زکوٰۃ اور مذکور عشر اور کفارہ اور جنس صدقہ میں ان کا بنی ہاشم کو دینا جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور
 اسی طرح زکوٰۃ بنی ہاشم کے غلاموں کو بھی نہ دے یہ یعنی شرح کثر میں لکھا ہے اور بنی ہاشم کے لوگ اگر غیر ہوں تو ان کو دینا
 اور کان کے مال کا نفس لینا جائز ہے چہرہ انبیاء میں لکھا ہے اگر وہکیل زکوٰۃ کا مال اپنے بچے کو دے خواہ وہ بڑا
 ہو خواہ چھوٹا یا اپنی بی بی کو دے بشرطیکہ یہ سب محتاج ہوں تو جائز ہے اور وہکیل خود کچھ نہ رکھ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اگر کسی شخص کے صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غالب گمان اس کا ہو کہ وہ صدقہ لینے کے لائق
 اور اس کو صدقہ دیدے یا اس سے پوچھا اور پھر اس کو دیا یا اس کو فقروں کی صف میں دیکھا اور صدقہ دیدیا اور
 پھر ظاہر ہوا کہ وہ صدقہ لینے کے لائق تھا تو بلا جاع جائز ہے اور اسی طرح اگر اس کا کچھ حال معلوم نہ ہو تو بھی جائز ہے
 لیکن اگر ظاہر ہوا کہ وہ فنی یا اسی یا کافر یا اسی کا غلام یا اس کا بیٹا یا بی بی یا شوہر تھا تو جائز ہے
 اور زکوٰۃ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ساقط ہو جاتی اور اگر ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا بی بی یا شوہر
 ام ولد یا مکاتب تھا تو بھی نہیں اور بلا جاع اس کا اعادہ کرے اور اگر وہ اس کا ایسا غلام کہ کچھ کا وہ ہو گیا
 اور باقی قیمت ادا کرنے کے واسطے کافی کر رہا ہو تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہے اگرچہ خرچ علی کی
 میں لکھا ہے اور اگر کسی کو زکوٰۃ کا مال دیا اور یہ اس کو خیال نہ ہوا کہ وہ صرف زکوٰۃ کا ہے یا نہیں تو زکوٰۃ اس کی

ادا ہو گئی لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ صرف زکوٰۃ کا نہیں ہے تو جائز نہیں اور اگر زکوٰۃ دیتے وقت اسکو شک تھا اور اس سے اپنی رائے سے گمان غالب نہیں کیا یا اسے اپنی رائے سے غور کیا اور یہ نہ ظاہر ہوا کہ وہ صرف زکوٰۃ ہی یا گمان غالب ہو کہ وہ صرف زکوٰۃ نہیں ہے تو زکوٰۃ جائز نہ ہو گی لیکن جب ظاہر ہو جاوے گا کہ وہ صرف زکوٰۃ تھا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی تب میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کے مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا کر دہم کی لیکن اگر دوسرے شہر میں زکوٰۃ دینے والے کی قربت کے لوگ ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہیں تو مکررہ نہیں اور اگر یہ دونوں صورتیں ہوں اور پھر نقل کرے تو اگرچہ مکررہ ہو گا لیکن زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور زکوٰۃ کے مال کا نقل کرنا اس وقت میں مکررہ ہے کہ جب زکوٰۃ کا وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگر وقت سے پہلے نقل کرے تو مضائقہ نہیں۔ زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور زکوٰۃ میں ادلی یہ ہے کہ اول اسے بھائی اور بہن کو دے پھر اٹلی اولاد کو پھر چچاؤں اور بھوپھوں کو پھر اٹلی اولاد کو پھر ماموں اور خالاؤں کو پھر اٹلی اولاد کو پھر دسیوں کو پھر اپنے خدستی پشیہ والوں کو پھر اپنے شہر یا گاؤں والوں کو دے یہ حراج الیہ میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ میں جہاں مال ہو وہ جگہ معتبر ہے بیان تک کہ اگر مالک اور شہر میں ہو اور مال اور شہر میں تو جہاں مال ہے وہاں زکوٰۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے مکان کا اعتبار ہو اور صحیح قول کے بموجب اٹلی چھوٹے اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ تب میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے کہ ہر زمانہ میں جو ظالم حاکم صدقہ اور عشر اور خراج اور محصول اور مصادرہ لے لیتے ہیں اس میں یہ ہے کہ یہ سب مال والوں کے ذمہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اس صورت میں کہ وہ دیتے وقت اٹکو صدقہ دینے کی نیت کر لیں یہ تا آغا نیہ کی زکوٰۃ کی اٹھویں فصل میں لکھا ہے۔ اگر کسی فقیر کا قرض اپنے مال کی زکوٰۃ سے ادا کیا تو اگر اس کے حکم سے ادا کیا تو جب جائز ہے اور اگر غیر حکم کے ادا کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہو گی اور تشریح ساقط ہو جائے گی اگر زکوٰۃ کے بدلے کسی کو رہنے کے واسطے کھرید یا تو جائز نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اپنے قربت کے لوگوں کو یا خوشخبری لانے والے کو یا نیا پھل لانے والے کو جو دیتا ہے اگر اس میں زکوٰۃ دینے کی نیت کرے تو جب جائز ہے معلوم جو اپنے خلیفہ بینی نائب کو دیتا ہے اور اس کی اجرت مقرر نہیں کی ہے تو اگر اس میں زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا خلیفہ ایسا ہو کہ اگر اسکو نہ دے گا تو بھی لڑکوں کو بڑھا دے گا تو جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور یہی حکم ہے اسکا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ عورتیں ہوں یا مرد ہوں عید وغیرہ میں زکوٰۃ کی نیت سے دے یہ سراج الدراہ میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اسوقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک وہ فقیر یا غیر کی طرف سے کوئی ولی اس پر قبضہ نہ کرے جیسے باپ اور وصی لڑکے اور مجنون کے مال پر قبضہ کرے جیسا کہ یہ غلام میں لکھا ہے یا اس کے عیال و آثار یا اجنبی آدمیوں میں سے جو اس کی خبر گیری کرتے ہیں وہ قبضہ کر لیں اور جو لڑکا کسی کو بڑھا ہوا ہے اس کی طرف سے اسکا پانے والا قبضہ کرے اور اگر مجنون یا لڑکے بے سمجھ زکوٰۃ دی اور اسے اپنے مال یا وصی کو دیدی تو فحشانه کہا ہے کہ جائز نہیں اور اگر کسی کا مال پر زکوٰۃ کا مال رکھ دیا اور غیر نے اس پر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔ اگر زکوٰۃ کا مال چھوٹے لڑکے کے قبضہ میں دیدیا تو قریب مجنون ہو تو جائز ہے اور اسی طرح اگر ایسے لڑکے کو دیدیا جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً چھبک نہ دے گا اور کوئی اسکو نہ دے گا

نے لگا تو بھی جائز ہے۔ اگر کم عقل فقیر کو دیا تو جائز ہے۔ تنادی قاضی خان میں لکھا ہے فصل بیت المال کا مال چاہے
قسم کا ہوتا ہو اول چنے والے ہاوردن کی زکوٰۃ اور فقراورچوہ ماشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہو جو اسکی پاس
ہو کر گزرتے ہیں ان سب کا صرف وہی ہے جو بھی ہم ذکر کیے دوسرے فقہیوں اور کافروں کا پانچواں حصہ اور
اسکے صرف تین قسم کے لوگ ہیں بنیم اور سکین اور ابن اسبیل تیسے خراج اور چہ اند وہ زکوٰۃ جو فقراور
سے صلح ہوئی ہے اور وہ دو چند صدقہ جو بطلب سے لیا جاتا ہے اور جو کچھ مال کہ عاشر حریوں سے جمانے یا کر
ہمارے ملک میں آدین اور ذمی تاجروں سے لیتا ہے۔ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ چب رٹنے والوں کے
عطیہ میں اور حدود ملک کی محافظت میں اور مسلمانوں کے بنائے میں خواہ شہر میں بنا دیں خواہ دارالاسلام کا
حدود کی نگہ رکا ہوں پر ایسے بنا دیں کہ راہروں سے امن ہو اور بلوں وغیرہ کی درستی میں صرف کریں جو
محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور پڑی ہون کے کھانے میں جو کسی کی ملک نہیں ہوتی صرف کریں جیسے چھوٹا اور فاقہ
اور جلد و شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس سے سافر خانے اور مسجد میں بنا دیں اور پانی کو روکیں اور جان
پانی کے روکے سے نقصان پہنچنے کا خوف ہو اسکی محافظت کریں اور حکام اور انکے مددگار اور قاضیوں
اور مفتیوں اور مستبدوں کا روز نیز بھی آسین ہے ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور علموں اور طالب علموں کو بھی
آسین سے دیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور جو شخص کہ امور سکین میں سے یا ان امور میں سے ختم ہو نہیں سکتا
بھری ہو کوئی خدمت نہ تا ہو اس پر صرف کریں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جو سچے وہ مال جو پڑا ہوا ہے محیط سرخسی
میں لکھا ہے۔ یا ایسی میت کے ترکہ کا مال جسکا کوئی وارث نہ ہو یا صرف شوہر یا بی بی وارث ہو اور اس
ترکہ کا مال مریضوں کے تبرع اور انکی دواؤں میں بشرطیکہ وہ فقراور ہوں اور ان مردوں کے کن میں
کچھ پاس کچھ مال نہواور ان بچوں میں جو کمین پر ہوئے زمین اور انکی خطاکے ہمارے میں اور اس
شخص کے نفقہ میں جو کسب سے عاجز ہو اور کوئی ایسا شخص جو چیر اسکا نفقہ واجب ہو اور اسی قسم
کے اور کانون میں صرف کریں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ پس امام پر واجب ہے کہ جبار
بیت المال بنا دے اور ہر قسم کے مال کے واسطے جدا جدا اگر بنا دے ایسے کہ ہر قسم کے مال کا جدا جدا
حکم ہو جو اس سے مختص ہو اور دوسرا مال آسین شریک نہیں ہیں اگر کسی قسم کا مال بالکل نہ ہو تو امام کو جائز
ہو کہ دوسری قسم کے مال میں سے اس کے مصارف کے واسطے قرض لے لے پس اگر صدقے کے بیت المال
میں سے خراج کے بیت المال کے واسطے قرض لے لے تو جب خراج وصول کرے وہ قرض ادا کرے
لیکن اگر وہ مال لٹنے والوں کو دیا ہو جو فقراور ہوں تو وہ قرض ادا نہ کرے ایسے کہ بیت المال
کے صدقے میں بھی حصہ ہو پس وہ قرض نہوگا اور اگر بیت المال کے خراج میں سے بیت المال
کے صدقہ کے واسطے قرض لے لے اور اسکو فقروں میں صرف کرے تو بھی وہ قرض نہوگا ایسے کہ خراج
کے واسطے حکم اس مال کا ہو جو شہنشاہ سے بطور صلح یا عینیت کے وصول ہوا یا آسین فقراور کا بھی ہے جو امام
اکو تین یا چار اکو صدقات کا مال ہوگا یا نبی ہوتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور امام پر واجب ہے کہ خصارین کے
حق کو انکو ادا کرے اور مال کو انکے لئے روک نہ لے اور امام کو ادا اسکے مددگاروں کو ان مالوں میں

صرف اسی قدر حلال ہو جائے اور ان کے حلال کے خرچ کو کافی ہو اور اُس مال کے فیض نہ بنا دین اور ان مالوں میں سے جو چاہے اُس کو مسلمانوں میں تقسیم کر دے اگر امام اس میں قصور کرے تو وبال اُسکا انکی گردنوں پر ہوگا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو افضل یہ ہے کہ اپنا روزینہ آئینہ صیغہ کا اول سے تسلیم کر لے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہے اُسکا لے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ ذبیحہ کا بیت المال میں کچھ حق نہیں لگتا اگر امام کسی ذبیحہ کو دیکھے کہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو جاوے گا تو اُس کو بیت المال میں سے کچھ دینے سے اپنے لئے وہ دارالاسلام کے لوگوں میں سے ہو اُسکا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہے یہ محیط سرفی میں لکھا ہے۔ جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اُس کو اگر ایسا مال سے جو بیت المال میں پہنچنا چاہیے تو اُس کو جائز ہے کہ اپنا داری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنے حکم میں اختیار ہو کہ اُس کو منع کرے یا دیدے یہ قیضہ میں لکھا ہے۔

آٹھون باب صدقہ فطر کے بیان میں صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہے جو آزاد اور مسلمان اور ایسے نصاب کا مالک ہو جو اسکی اصل حاجتوں سے زائد ہو یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہے اور اسکی نصاب میں یہ شرط نہیں ہے کہ مال بڑھنے والا ہو اور اسی قسم کے نصاب سے قربانی اور قارب کا نفقہ واجب ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے صدقہ فطر جائز قسم کی چیزوں میں دینا واجب ہے کیوں اور جو اور خرماء اور شمشیر خرماء وغیرہ اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اور وہ کیوں میں سے نصف صاع ہے اور جو اور خرماء میں سے ایک صاع اور کیوں اور چمکے آٹے اور انکے ستودن کو انھیں کا حکم یہ روٹی صدقہ میں دینا جائز نہیں لیکن قیمت کے اعتبار سے روٹی دینا جائز ہے اسی صبح اور شمشیر کے واسطے جامع صغیر میں یہ لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نصف صاع دے اس واسطے کہ اُسکے تمام اجزا اکٹھے ہوتے ہیں اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ منقول ہے کہ ایک صاع دے صاحبین رحمہ کا قول بھی ہے کہ پھر بعضوں کا قول ہے کہ ہر کس کے ادا کرنے میں اصل صدقہ کا اعتبار کرے اور زیادہ احتیاطاً اس میں کہ قیمت کی رعایت کرے یہ محیط سرفی میں لکھا ہے۔ کیوں کے دینے سے اُسکا آٹا دینا اولیٰ ہے اور آٹے سے نقد و ہم دینا اولیٰ ہے کیونکہ اس میں حاجتیں دفع ہوتی ہیں انکے سوا اور آٹا جو کو صدقہ میں دینا جائز نہیں گوارا قیمت کے دینا جائز ہے اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اصل صدقہ جبکہ دینے کا حکم خاص سے ثابت ہو اُسکے دینے سے اُسکی قیمت کا دینا افضل ہے اسی پر فتویٰ ہے کہ ہر ہر الفیہ میں لکھا ہے اگرچہ اُن کیوں کا چارم صاع سے جلی قیمت اور قسم کے کیوں کے نصف صاع کے برابر ہو ایک صاع جبکہ بے نصف صاع جو عمدہ قسم کے ہے تو کل صدقہ ادا ہوگا بلکہ اسی قدر ادا ہوگا اور باقی کی تکمیل واجب ہے اور ایک صاع جو کہ بے نصف صاع کیوں دینا جائز نہیں یہ محیط سرفی میں لکھا ہے اور اگر نصف صاع جو اور نصف صاع خرماء سے یا نصف صاع خرماء اور ایک صاع کیوں دے یا نصف صاع جو اور چارم کیوں دے تو ہمارے نزدیک جائز ہے ہر اراقتی میں لکھا ہے ایک صاع آٹا تو رطل خبثہ کی کا ہوتا ہے اور رطل خبثہ کی میں اتار کا ہوتا ہے یہ میں میں لکھا ہے اور اتار ساڑھے چار رطل کا ہوتا ہے یہ شرح فقہاء میں لکھا ہے اور کیوں نصف صاع اور دوسری چیزیں ایک صاع اُس قول کے بموجب جو امام ابو یوسف رحمہ لے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کیا ہے یہاں پر ذی کے معتبر ہونے کے علما کا جو یہ اختلاف ہے کہ ایک صاع کے بقدر رطل ہوتے ہیں یہی اختلاف

اس بات پر اجماع ہے کہ زمین کا اعتبار ہے یہ زمین میں لکھا ہے۔ فطر کا صدقہ عید الفطر کے روز صبح صادق کے طلوع کے بعد واجب ہوتا ہے جو شخص اس سے پہلے رحاوت ہے صدقہ واجب ہوگا اور جو اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا ہے واجب ہوگا اور جو شخص اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا ہے واجب ہوگا اور اگر فقیر اس سے پہلے مالدار ہو جائے تو واجب صدقہ فطر واجب ہوگا اور اگر غنی اس سے پہلے فقیر ہو جائے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا یہ شرط غنی میں لکھا ہے جو شخص طلوع فجر کے بعد مرے اس پر صدقہ واجب ہے اور اسی طرح جو شخص روز عید کے بعد فقیر ہو جائے اس پر صدقہ واجب ہے جو ہرۃ البیہونین لکھا ہے اگر عید الفطر کے روز سے پہلے صدقہ یدین زجالتی اور کچھ مدت کی مقدار کی تفصیل نہیں ہے یہی صحیح ہے اور الزمید الفطر کا وزن گدہ لیا اور صدقہ نہ دیا تو صدقہ ساتھ ہوگا اور اس کا دینا واجب رہے گا یہ ۱۰ ایہ میں لکھا ہے اگر نصاب کے مالک ہونے سے پہلے صدقہ فطر دید یا پھر نصاب کا مالک ہوا تو صحیح ہے کہ بجز اراق میں لکھا ہے۔ اور تنجیس الملقط میں ہے کہ جس شخص سے مہینہ خبر کے روز سے بڑھ چلے یا بیماری کی وجہ سے ساتھ ہو جائے اس کا صدقہ فطر ساتھ نہیں ہوتا یہ حضرات میں لکھا ہے اور تب یہ کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید گاہ کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کریں یہ جو ہرۃ البیہونین میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کا وقت عامہ شلیخ کے نزدیک تمام عمر جو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ صدقہ فطر اپنی طرف سے اور اپنے بچہ کی طرف سے جو فقیر واجب ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور حنیف العقل اور مجنون بترکہ چھوٹے بچے کے ہیں جنہوں اصلی ہو یا عارضی ہو یہی ظاہر مذہب ہے یہ صحیح ہے لکھا ہے اور اگر چھوٹے بچے یا مجنون کے پاس مال ہو تو اس کا باپ یا اس کا دسی یا اس کا دادا یا اس کا دسی صدقہ فطر ان کی طرف سے اور ان کے غلاموں کی طرف سے ان کے مال میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ادا کرے اور جو بچہ مان کے پیٹ میں ہو اس کی طرف سے ادا کرے اس لیے کہ اس کی حیات معلوم نہیں ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک باپ پر واجب نہیں ہو کہ اپنے چھوٹے بچے یا حنیف العقل۔ بچے کے غلاموں کی طرف سے اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرے اور دادا پر واجب نہیں ہے کہ اس کا مفلس بٹا زندہ ہو تو اس کی ادلا دکی طرف سے صدقہ ادا کرے اور ظاہر و ایک ہو جب اس صورت میں بھی کہ جب اس کا مفلس بٹا مر چکا ہو یہی حکم ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو بچہ دو باپوں کے درمیان میں ہو تو ان میں سے ہر ایک پر اس کا پورا صدقہ واجب ہوگا یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک مالدار اور ایک مفلس ہو یا ایک مرچکا ہو تو دوسرے پر پورا صدقہ واجب ہے اور ان دونوں میں سے کسی پر اس بچہ کی مان کی طرف سے صدقہ واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنی چھوٹی لڑکی کا کسی کے ساتھ نکاح کر دیا اور اس کے حوالہ کر دی پھر عید الفطر کا دن آیا تو باپ پر اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں یہ تمار غایہ میں لکھا ہے بچے غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں صدقہ دینا واجب ہے خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر اور اپنے برابر امام ولد کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب ہے اور جو غلام اجارہ پر دیا ہو اور جس غلام کو تجارت کا دن دیا ہو ان کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اگر غلام قرضہ میں سترق ہو اور اگر غلام کسی اور کا ہو اور اس کی خدمت کے لیے اس نے وصیت کی ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے مالک کے ذمہ ہے اور اسی طرح وہ غلام جو بطور عاریت یا بطور وصیت ہو اور وہ غلام جسے عدا یا غلام

صدقہ فطر
بچہ کی طرف سے
دوسری جگہ مذکور
اور وہ دونوں ایک
نہ ہوں

کسی کا جرم کیا ہو اسکی طرف سے بھی صدقہ دینا واجب ہوگا اس واسطے کہ مالک کی ملک اس سے اس وقت
 نازل ہوگی جو وقت وہ غلام کو اس شخص کے حوالہ کر دے جبکہ وہ مجرم ہو اس سے قبل زائل نہ ہوگی
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ غلام مہون کی قیمت اگر قرض کے بعد بقدر نصاب فاضل ہو تو اسکی طرف
 سے بھی صدقہ واجب ہوگا اور اس کے سبب سے اپنی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا یہ بین میں لکھا ہے۔ تجارت
 کے غلاموں کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب نہیں ماذون غلام کے غلاموں کی طرف سے بھی صدقہ
 واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اسکی ملکیت پوری نہیں اور
 مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہوں مالک اپنے مکاتب کے غلام کی طرف سے بھی صدقہ
 نہ دے اور مکاتب بھی اسکی طرف سے صدقہ نہ دے اور جو غلام خود آسا آزاد ہو گیا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک وہ مثل مکاتب کے ہو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ لازم ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ مثل
 آزاد تہجدار کے ہو اگر غنی ہوگا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے
 سبب مکاتب عاجز ہو جائے اور پھر اصلی غلام بن جائے تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور اگر وہ
 خدمت کے واسطے تھا تو صدقہ فطر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ایک غلام بابت سے
 غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں اور اگر کسی کا غلام بھاگ گیا ہو یا کانہ
 قید کرے گئے ہوں یا کسی نے اسکو قصب کر لیا ہو اور انکار کرتا ہو تو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ واجب نہیں
 اور ان غلاموں میں سے خود بھی کسی پر اپنا صدقہ واجب نہیں ہے یہ بین میں لکھا ہے۔ اگر بھاگا ہو غلام لوث
 آوے یا قصب کیا ہو غلام پھر مجا دے اور عید الفطر کا دن گزر چکا ہو تو اسکی طرف سے صدقہ فطر اس
 گروہ سے ہونے کا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خرید اکو بالغ کو
 یا مشتری کو یا دونوں کو یا رادی یا کسی غیر شخص کے واسطے یا شرط کیا اور فطر کا دن مدت خیار میں گذرا تو
 اسکا صدقہ فطر اس بات پر موقوف ہوگا کہ اگر بیع تمام ہوگئی تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر بیع فسخ ہوگئی تو بیع پر واجب
 ہوگا اور اگر مشتری نے خیار رد یا عیب کی وجہ سے بائع کو بھیر دیا تو اگر قبضہ سے پہلے پھر تو صدقہ فطر اس غلام کی طرف سے
 بائع پر واجب ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد پھر تو مشتری پر قبضہ واجب ہوگا یہ بین میں لکھا ہے اور اگر اسکو بطور بیع خرید اور پھر
 قبضہ کرنے سے پہلے عید الفطر کا دن گذرا تو اگر مشتری نے قبضہ کیا تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اگر غلام قبضہ
 کرنے سے پہلے مر گیا تو ان دونوں میں سے کسی پر صدقہ واجب نہیں ہے سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر
 غلام بطور بیع فاسد بکا اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے فطر کا دن گزر چکا پھر مشتری نے اس پر قبضہ کیے اسکو
 آزاد کیا تو اسکی طرف سے بائع پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر فطر کے دن وہ مشتری کے قبضہ میں تھا پھر بائع نے
 اسکو واپس کر لیا یا بائع نے واپس نہ کیا اور مشتری نے آزاد کر دیا تو صدقہ فطر مشتری کے ذمہ ہوگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے جس غلام کو تصدق کرنے کی مذمتی ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر واجب ہوگا یہ تلخیص
 میں لکھا ہے۔ جس غلام کو مہر میں لگا دیا ہو اگر خاص اس غلام کو مہر میں دیا ہو تو عورت پر اسکی طرف سے صدقہ
 واجب ہوگا خواہ عورت نے اس پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو ایسے کہ وہ مقدس کھان کے ساتھ اسکی مالک ہو گئی ہو۔

اگر دخول پہلے اس عورت کو طلاق دیدی پھر فطر کا دن گذرا تو اگر اس غلام پر قبضہ نہیں کیا تھا تو کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا اور اگر قبضہ کر لیا تھا تو بھی اسی قول کے بموجب یہ حکم ہوگا یہ خزانہ مقتنین میں لکھا ہے۔ اور اگر مرد میں وہ غلام مسیحین میں ہوا تھا تو بھی کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر کسی نے اپنے غلام سے یہ کدیا تھا کہ جب فطر کا دن آئے تو تو آزاد دے پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد ہو جاوے گا اور مالک پر اسکی طرف سے صدقہ فطر کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فصل واجب ہوگا یہ جو ہرۃ البیروادور کا قاضی خان میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کی طرف سے اور اس اولاد کی طرف سے جسکی عمر بڑی ہو صدقہ فطر نہ آئے اگر وہ اسکی عیال میں ہوں اور اگر انکی طرف سے یا اپنی بی بی کی طرف سے غیر انکے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو بطور اتمان کے انکی طرف سے ادا ہو جاوے گا یہ دایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے جو لوگ اسکی عیال میں ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر دینا جائز نہیں لیکن اگر وہ حکم کریں تو دینا جائز ہے یہ عیال میں لکھا ہے۔ اور اپنے دادا و دادیوں اور ان لوگوں کی طرف سے جبکہ بطور احسان کے نقد دیا تو صدقہ فطر واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں اسلئے کہ اسکو آپر ولایت حاصل نہیں ہوتی جس طرح بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ واجب نہیں ہے جو ہرۃ البیروادور میں لکھا ہے۔ چھوٹے بھائیوں کی طرف سے اور دوسرے قرابت والوں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ صدقہ فطر ولایت سے اور ذمہ داری سے متعلق ہے پس جس شخص کی ولایت اور ذمہ داری اور نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے اسکی طرف سے صدقہ فطر بھی اس کے ذمہ واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ شرح قادیانی میں لکھا ہے۔ ہر شخص کا صدقہ فطر ایک سکین کو دینا واجب ہے اگر دو یا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز نہیں اور ایک جماعت کا صدقہ فطر ایک سکین کو دینا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص مر لیا دے اور زکوۃ یا صدقہ فطر یا کفایہ یا نذر اس کے ذمہ ہو تو ہمارے نزدیک اس کے ترک سے نہ بچے لیکن اگر اس کے وارث بطور تبرع ادا کریں تو جائز ہے اور اگر نہ دیں تو اپنے جہیز دینا جائز ہے اور اگر اس شخص نے اسکی وصیت کر دی ہو تو جائز ہے اور اسکی وصیت تھائی مال میں سے جاری ہوگی جو قرآن میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا اور اس نے شوہر کے صدقہ فطر کے کیسے کو اپنے صدقہ کے گھیر دیں غیر اذن شوہر کے ملا کر کسی فقیر کو دیدے یا تو اس عورت کی طرف سے جائز ہوگا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس کے شوہر کی طرف سے جائز ہوگا یہ غیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص کی اولاد اور بی بی ہو اور اس نے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لیے پانچ سے گھیرے تو اسے پانچ صدقہ فطر ادا کرے پھر انکو جمع کر کے سب کی نیت سے فقیر کو دیدے یا تو سب کی طرف سے ادا ہو جاوے گا نہ صرف اس صدقہ کا دینا جو ہرۃ البیروادور میں لکھا ہے

روزہ کی کتاب

اور اس میں سات باب ہیں۔

ہیلا باب روزہ کی تعریف اور تقسیم اور سبب وجوب اور وقت اور شرط کے بیان میں۔ روزہ کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اہلیت روزہ کی رکعت ہو وہ بہ نیت عبادت صبح سے سورج کے غروب ہونے تک کھانا اور پینا اور جماع چھوڑ دے یہ کافی ہیں کھائی۔ اور وہ کئی قسم اور فرض اور واجب اور قفل۔ فرض دو قسم ہو ایک فرض معین جیسے رمضان اور ایک غیر معین جیسے کفارہ اور رمضان کی قضا کے روزے۔ واجب روزہ دو قسم ہو ایک معین جیسے کہ خاص کسی دن روزہ رکھنے کی کوئی شخص خدا کو اور ایک غیر معین مثلاً روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور قفل کی ایک ہی قسم اور یہ ہیں میں کھائی اور سبب روزہ کے وجہ ہونے کے مختلف ہوتے ہیں نذر کے روزہ میں سبب وجہ کا نذر ہوتی ہے اور کفارہ کے روزہ میں سبب وجہ کا وہی امور ہوتے ہیں جسے سبب سے کفارہ لازم جیسے جھوٹی قسم اور قفل اور قضا روزہ کے واجب ہونے کا سبب وہی ہوتا ہے جو ادا روزہ کے واجب ہونے کا سبب ہوتا ہے یہ فتح القدیر میں کھائی اور رمضان کے روزہ کے واجب ہونے کے سبب کی نیت قاضی امام ابو زید اور فخر الاسلام اور صدر الاسلام ابو الیسر نے لکھا ہے کہ سبب اس کے واجب ہونے کا ہر دن کا وہ پہلا جزو ہوتا ہے جسکے اور جزو انہیں نکل سکتے ہیں کثیف البیہن کھائی اور غایۃ البیان میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک یہی حق ہے اور امام ہندی نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ ہر الفاظ میں کھائی۔ اگر کسی شخص کو رمضان کی پہلی شب میں افاقہ تھا اور صبح اسکو جنون کی حالت میں ہوئی اور مہینہ بھر تک برابر جنون رہا تو شمس الائمہ حلوانی نے لکھا ہے کہ اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہی صحیح ہے یہ بھر الرائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرایہ میں کھائی اور اسی طرح اگر مہینہ کے درمیان کی رات میں افاقہ ہو گیا اور صبح اسکو جنون کی حالت میں ہوئی تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہ محیط اور بھر الرائق میں کھائی۔ اور افاقہ اس وقت سمجھا جاوے گا کہ جب بالکل جنون کی علامتیں دفع ہو جائیں اور اگر بعض باتیں ٹھیک کئے لگا تو افاقہ نہیں ہے یہ زیادہ بن لکھا ہے۔ روزہ کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے جو وقت کہ اسکی دشنی آسان کے کنارہ پہنچتی ہے سورج کے ڈوبنے تک اور اس میں اختلاف ہے کہ اعتبار صبح صادق کے شروق ہونے کا ہے یا اسکے روشن ہونے اور پھیل جانے کا شمس الائمہ حلوانی نے لکھا ہے کہ پہلے قول میں احتیاط زیادہ ہے اور دوسرے قول میں آسانی زیادہ ہے یہ محیط میں کھائی اور اکثر علماء اسی طرف مائل ہیں یہ ترمذی کی کتاب اصولہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے سحری کھائی اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی اور اصل میں فجر طلوع ہو چکی تھی یا روزہ افطار کیا اور اسکو یہ گمان تھا کہ سورج ڈوب گیا اور حقیقت میں نہیں ڈوبا تھا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ واجب ہوگا اس لیے کہ اسے عمدہ روزہ نہیں توڑا یہ محیط شرح میں لکھا ہے اگر فجر کے طلوع میں شک ہو تو افضل یہ ہے کہ کھانا چھوڑ دے اور اگر کھالیا تو روزہ اسکا پورا ہو جائیگا جب یہ یقین نہ ہو کہ اسے فجر کے بعد کھایا ہے اور جب یہ یقین ہو گیا تو روزہ کو قضا کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر غالب گمان ہے کہ اسے سحری ایسے وقت میں کھائی ہے کہ صبح صادق شروع ہو چکی تھی تو موجب اسکے گمان کا قضا لازم آدگی اور اسی میں احتیاط ہے اور ظاہر روایت کے موجب قضا لازم نہ آدگی یہ درایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوماج میں کھائی۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب پھر ظاہر ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ فجر کے

شروع ہونے کے بعد کمانا کھایا ہو تو قضاء واجب ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہوا آدمی اس بات کی گواہی دین کہ فجر شروع ہو چکی اور دو آدمی اس بات کی گواہی دین کہ فجر شروع نہیں ہوئی تبھی اسے کمانا کھایا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو بالاتفاق قضا اور کفارہ لازم ہوگا۔ اثبات کی شہادت قبول کی جاتی ہے یعنی کی شہادت اسکے معارضین نہیں ہوتی جیسے کہ بندوں کے حقوق کا حکم ہو اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو گئی اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اسے کمانا کھایا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو کفارہ واجب ہوگا اس واسطے کہ فجر پر ایک شخص کی شہادت پوری محبت نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سحری کھاتا تھا اور اس کے پاس ایک جماعت نے اگر کما کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس شخص سے کہا کہ اس صورت میں میں روزہ نہیں رکھوں گا اور میں بے روزہ دار بن گیا اور اس کے بعد اسے کمانا کھایا پھر ظاہر ہوا کہ پہلی بار کمانا طلوع فجر سے پہلے تھا دو سہری بار کمانا طلوع فجر کے بعد تھا تو حاکم ابو محمد رحمہ نے کہا ہے کہ اگر ایک جماعت نے اس سے کہا کہ اگر انہی تصدیق کی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی شہادت اس قسم کی باتوں میں قبول نہیں ہوتی یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اسے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اس کے شوہر نے اس سے جماعت کی پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہانے کہا کہ اگر اس کے قول کو سچ جانا تھا اور وہ ثقہ تھی تو کفارہ واجب ہوگا اور سچ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی ہے اور پھر اسے روزہ توڑا تو اس پر کفارہ واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سورج کے غروب ہونے میں شک ہو تو روزہ کا اظہار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھایا اور پھر ظاہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لازم ہونے میں دو روایتیں ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ فقہ ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر پھر ظاہر ہو گیا کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہے تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے روزہ اظہار کیا اور بعد ازاں گمان اسکا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہو گئے اس واسطے کہ دن ہوتا تو پہلے سے ثابت تھا اور اس کے ساتھ اسکا گمان غالب بھی مل گیا تو بمنزلہ یقین کے ہو گیا فقہاء قاضی خان میں لکھا ہے خواہ پھر ظاہر ہوا کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہے خواہ کچھ ظاہر نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اسے روزہ اظہار کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تھا پھر قضا لازم ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انہی آپس سے وقت کا اندازہ کر کے سحری کھا دے تو اس صورت میں جائز ہے کہ وہ فجر کو دیکھ سکتا ہے اور کوئی شخص دیکھ کر اسکو بتا سکتا ہے اور تمس الاثم طوائف نے کہا ہے کہ بعض گمان غالب پر سحری کھانے اور وہ شخص ایسا ہو کہ اس قسم کی باتوں میں اسکی اکل صحیح ہوتی ہے تو مضائقہ نہیں۔

اور اسکی اکل غلط ہوتی ہے تو تہیہ اسکی ہے کہ کھانا چھوڑ دے اگر سحر کے قضا کی آواز پر سحری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر نفاہ کی آواز شہر کی سب طرفوں سے آتی ہو تو مضائقہ نہیں ہے اور ایک ہی آواز آتی ہو اور نہ جانتا ہو کہ وہ نفاہ بجانے والا عادل ہو تو اس پر اعتماد کرے اور اگر اسکا کچھ حال معلوم ہو تو حقیقا طہ کرے اور کھانا نہ کھا دے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہے تو ہمارے بعض شایخ نے اسکا انکار کیا ہے اور بعض شایخ کا یہ قول ہے کہ اگر بہت بار کے تجربہ سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ مرغ ٹھیک وقت پر بولتا ہے تو مضائقہ نہیں اور شمس الائمہ حلوانی نے ذکر کیا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ کھانا غالب پر افطار کر لینا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ شرطین روزہ کی تین قسم ہیں اول اسکی واجب ہونے کی شرط اور وہ مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہے۔ دوسرے اسکی ادا کے واجب ہونے کی شرط اور وہ تندرست اور متمتع ہونا ہے۔ تیسرے ادا کے صحیح ہونے کی شرط اور وہ نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے یہ کافی اور نہایہ میں لکھا ہے۔ نیت سے مراد یہ ہے کہ دل میں جانتا ہو کہ روزہ رکھتا ہے یہ خلاصہ اور محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اور سنت یہ ہے کہ زبان سے بھی کہے یہ نثر لائق میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہر دن کے روزہ کیوہو نیت کرنا ضرور ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ رمضان میں سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہے یہ غم الدین نسفی نے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سحری کھا دے تو بھی نیت ہو جاتی ہے اور اگر سحری کھاتے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھوں گا تو نیت نہ ہوتی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو سب روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھوں گا تو نیت صحیح ہو گئی ہے یہ بھی صحیح ہے یہ میں لکھا ہے اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کہیں موت میں ملایا گیا تو روزہ نہ رکھوں گا اور اگر نہ ملایا گیا تو روزہ رکھوں گا تو اس نیت سے وہ روزہ واجب ہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جانتا ہے کہ یہ دن رمضان کا ہے تو شمس الائمہ حلوانی نے بواسطہ فقہ ابو جعفر کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہے کہ اس کے روزہ دار ہو جائے میں دور و انتہین ہیں اور اظہر ہے کہ وہ روزہ دار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار نے روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل مدوڑہ توڑنے کا اس سے پیا نہیں گیا تو روزہ اسکا پورا ہوگا یہ ایضاح میں لکھا ہے جو کہ مانی کی تصنیف ہے۔ نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہے اس سے پہلے نیت جائز نہیں یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھوں گا پھر سورج یا پوش ہو گیا یا غافل ہو گیا یا بیان تک کہ سورج دوسرے دن داخل گیا تو وہ نیت جائز ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ رمضان اور غنہ عسین اور نفل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا نفل کے روزہ کی نیت سے اگر رات سے لیکر آدھے دن سے پہلے تک کسی نیت نیت کرنے تو جائز ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے۔ اور قدوری نے یہ کہا ہے کہ رات اعتدال کے درمیان میں نیت کا وقت ہے اور صبح بیکار ہے۔ مسافر اور متمتع اور بیمار میں کچھ فرق نہیں ہے میں نے لکھا ہے۔ زوال سے پہلے نیت اسی وقت صحیح ہوتی ہے جب فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی نفل مدوڑہ کے مخالف نہ ہو۔

ظاہر ہوا اور اگر اُس سے پہلے روزہ کے خلاف کوئی فعل اُس سے ظاہر ہوا مثلاً کھانا اور پینا اور جماع لکھا
خواہ عمداً ہو یا بھول کر ہو تو اُسکے بعد نیت جائز ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو یوں نیت کرے کہ میر
جب سے دن شروع ہوا ہے تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب سے نیت کرتا ہوں تب سے روزہ دار
تو روزہ دار نہ ہوگا یہ جہزہ البیہرہ اور سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی رات میں یا دن میں میں
ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے افاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہے بخون کا بھی یہی حکم ہے محیط سرخسی
میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور پھر مسلمان ہوا
اور زوال سے پہلے روزہ کی نیت کر لی تو وہ روزہ دار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے
کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہے تو اُسکی نیت رات سے کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز افضل ہے
کہ نیت کو تعیین کر لے یہ اختیار شرح غفر میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی
تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اصل حکم میں مسافر اور مقیم برابر
ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو
اُسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں دو روایتیں ہیں یہ کافی میں لکھا ہے صبح ہے کہ
کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور مرض کا روزہ صبح ہے کہ رمضان کا روزہ ہوگا
یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور مرض کا روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہے یا کسی اور
طرح کا تو روزہ رمضان کا ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی نذر کی تھی اور
اُس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا قارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا
اور نذر کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور یہی صبح ہے کہ بجز الراتق میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ
میں شرط ہے کہ رات سے نیت کرے اور نیت کو تعیین کرے یہ تھا یہ میں لکھا ہے اور اس نذر کے روزہ کا
بھی یہی حکم ہے جس میں خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جسکو کافر قید کر لے گئے ہیں اس پر
اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جائے اور وہ اپنی اُگل سے روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بھر رمضان کے
ہو اور ایام شرعی و عیدوں اور نیت روزہ کی رات سے کی ہو تو روزہ ادا ہو جائیگا اور اگر رمضان سے
پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض روزہ ادا ہوئے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط
نہیں ہے صبح ہے کہ اسے یہ نیت کی کہ جو رمضان کے روزے مجھ فرض ہیں انکو ادا کرتا ہوں یہ بلکہ
میں لکھا ہے پس اگر وہ روزے اُسکے بدلے میں واقع ہوئے تو اگر اُس سال میں رمضان اور ذوالحجہ
تیس دن کے مہینے تھے یا دونوں تیس دن کے تھے تو ہر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور ذوال
حجہ تیس دن کا تو دونوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان انیس دن کا تھا اور ذوالحجہ تیس دن کا تو کسی
دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر اُسکے روزہ ذی الحجہ کے مہینے میں واقع ہوئے تو اگر اُس سال میں رمضان
اور ذی الحجہ دونوں تیس دن کے یا دونوں انیس دن کے مہینے تھے تو ہر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور
اگر رمضان انیس دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا

تھا اور ذی الحجہ تیس دن تو بائیں دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر وہ روزہ اُسکے ذمہ نہ ہو یا کسی اور مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر رمضان کا مہینہ تیس دن کا یا دو دن انتیس دن کے تھے یا وہ مہینہ پورے تیس دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر رمضان کا مہینہ تیس دن کا اور دوسرا مہینہ انتیس دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سب ان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص دارالحرب میں تھا اور وہاں اُسے معلوم ہونے کی وجہ سے کئی سال کے روزے رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے سال کے روزے بالاتفاق ادا نہ کئے۔ اب اس امر میں بحث ہے کہ دوسرے سال کے روزے پہلے سال کی قضا اور تیس سال کے روزے دوسرے سال کی قضا ہو جائیگی یا نہیں تو فقیر ابو حنیفہ نے لکھا ہے کہ اگر اُسے اُن دو دنوں سالوں میں یہ نیت کی کہ میں رمضان کے روزے رکھتا ہوں تو ادا ہو جائیگی اور اگر اس طرح نیت کی کہ اس سال کے روزے رکھتا ہوں تو ادا نہ کئے اور یہی اصح ہے محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں اس رمضان کے اُس پہلے دن کا روزہ رکھتا ہوں جسکی قضا مجھ پر واجب ہے اور اگر پہلے دن کا نیت نہ کیا تو بھی جائز ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب اُس پر دو رمضانوں کے دو دن کی قضا واجب ہو یہی قضا ہے اور اگر اُسے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی تو بھی جائز ہے اگرچہ اُسے دن کا نیت نہ کیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عہد روزہ توڑا اور وہ فقیر اس سبب سے اُسے اٹھ دن کے روزے قضا اور کفارہ کے رکھے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی تو جائز ہے فقیر ابو الیث نے اسی طرح ذکر کیا ہے یہ قضا خاص میں لکھا ہے۔ اگر دو مختلف چیزوں کی نیت کی جو تاکید اور فرض ہونے میں برابر ہیں اور ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں تو وہ دو دن باطل ہو جائیگی اور اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہے تو جسکو ترجیح ہو وہی ثابت ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک روزہ میں قضاے رمضان اور نذر کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہوگا۔ اور اگر نذر معین اور نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا نذر معین اور کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاتفاق وہ روزہ نذر معین سے واقع ہوگا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور اگر قضاے رمضان اور کفارہ ہمارے نیت کی تو وہ بطور استحسان کے قضا سے واقع ہوگا یہ فتاویٰ رضوی میں لکھا ہے اور اگر قضاے رمضان اور نفل کی نیت کی تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب رمضان کی قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ ہمارا اور کفارہ نفل کی نیت کی یا قضاے رمضان اور کفارہ نفل کی نیت کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور نفل کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ کفارہ واجب سے ادا ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حیض میں روزہ کی نیت کی پھر فرسے پہلے پاک ہو گئی تو اُسکا روزہ صحیح ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر روزہ میں قضا اور قسم کے کفارہ کی نیت کی تو اُن دو دنوں میں سے کوئی روزہ نہیں ہوگا امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک تو اس کی وجہ سے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تنافی کی وجہ سے لیکن نفل ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طبعی فحش کے بعد رمضان روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح ہوگی لیکن نفل روزہ شروع ہو جائیگا اگر اُسکو توڑا تو قضا لازم ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

دوسرا باب چاند دیکھنے کے بیان میں شعبان کی آیتوں تا یغیر غرہ دے وقت

لوگوں پر چاند کا تلاش کرنا واجب ہے اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے مہینے
تیس دن پہلے کریں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اسی طرح شعبان کے مہینے کی پوری ہفتی معلوم ہونے
کے لیے شعبان کا چاند بھی دھوڑنا چاہیے۔ بخوبیوں سے جو لوگ سمجھ وال اور عادل ہوں کیا اُسے
قول کا اعتبار لیا جاتا ہے۔ صحیح ہے کہ انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور ہم کو
خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے یہ سراج الدرائر میں لکھا ہے۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہے
یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اگر زوال سے پہلے یا زوال سے بعد چاند دیکھا تو نہ اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ ٹھیک
اور وہ آنے والی رات کا چاند ہو ہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر بادل ہو تو ایک شخص کی
گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی بشرطیکہ وہ عادل اور مسلمان اور بالغ ہو خواہ
آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اسی طرح اگر ایک شخص کی گواہی دینے کی ایک شخص کی گواہی ہے
تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پر زنا کی تمت لگانے سے حد لگی ہو اور پھر اسے توبہ کی ہو تو اسکی گواہی
مطابق روایت کے موجب مقبول ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس شخص کا حال پوشیدہ ہو ظاہر ہے
کہ اسکی شہادت مقبول نہ ہوگی نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ اسکی شہادت مقبول ہوگی یہی صحیح ہے
یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور حلوائی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے جو ابوالمکارم کی تصنیف ہے علامہ
کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر قبول کیا دیگی اور اسی طرح عورت کی گواہی عورت کی گواہی پر قبول کیا دیگی
قریب بلوغ لڑکے کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعویٰ اور حاکم کا حکم شرط
نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی دی اور دوسرے شخص نے گواہی سنی اور ظاہر میں وہ
گواہ عادل تھا تو سامع پر واجب ہے کہ روزہ رکھے حاکم کے حکم کی احتیاج نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا
مفسدہ ہے نہ نفع ہے۔ ابو بکر اسکاٹ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص یون بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر
جنگل یا کسی بستی میں پہلے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول کیا دیگی اور اگر امام یا قاضی تھا
چاند دیکھے تو اسکو اختیار ہے کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے یا خود ہی لوگوں کو روزہ
کا حکم کر دے۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے چاند کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر ایک
عادل شخص رمضان کا چاند دیکھے تو اس پر لازم ہے کہ اس رات میں اسکی گواہی دے آزاد ہو یا غلام مرد ہو
یا عورت یا بیک تک کہ پردہ نشین باندی بغیر اجازت اپنے مالک کے نکل کر گواہی دے۔ فاسق اگر کہلا
چاند دیکھے تو گواہی دے اس واسطے کہ قاضی بھی اسکی گواہی قبول کر لیتا ہے لیکن قاضی کو چاہیے کہ اسکی گواہی
رد کرے یہ وجہ کرداری میں لکھا ہے یہ حکم شہر کے اندر کا ہے اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے
تو اس کا توں کی مسجد میں گواہی دے اور اگر وہ عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو تب تکے سارے گواہی دے
تو لوگوں کو چاہیے کہ اسکے قول پر روزہ رکھیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے شہر رمضان کا چاند دیکھا
اور اسے گواہی دی اور گواہی مقبول نہ ہوئی تو اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو تضلالم
آویگی کفارہ لازم ہوگا اور اگر قاضی کے گواہی رد کرنے سے پہلے اسے روزہ توڑ دیا تو صحیح ہے کہ اس پر

فتاویٰ ہند و کتاب اصول دین و مذہب کے مسائل میں
 زمرہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول

کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر فاسق نے گواہی دی اور امام نے اسکو قبول کر لیا
 اور آدمیوں کو روزہ کا حکم کیا اور اس شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اس روزہ کو روزہ توڑا
 تو حاکم شایع نے کہا کہ اس شخص پر کفارہ لازم آدیا گیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اس شخص کے تیس روزہ
 پورے ہو گئے تو جب تک امام روزہ افطار نہ کر گیا یہ بھی افطار نہ کر گیا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر آسان صاف
 ہو تو ایسی جماعت کثرت کی گواہی قبول ہوگی بچے خبر سننے سے یقین حاصل ہو جاوے اور وہ امام کی اسے پر
 موقوف ہو کہ مقدار قرآن میں بھی صحیح ہے اختیار شہرہ نماز میں لکھا ہے۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس
 حکم میں برابر ہے سراج الودیع میں لکھا ہے۔ طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ ایک شخص کی گواہی اسوقت مقبول
 ہوئی کہ جب وہ شہر کے باہر سے آوے یا وہ کسی بلد حکم پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور طحاوی کے قول پر امام
 مرغینانی اور صاحب الفقیہ اور صاحب فتاویٰ صفری نے اکتفا کیا ہے لیکن ظاہر روایت کے بموجب
 شہر کے باہر سے آنے والے اور شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں ہے سراج الدراہم میں لکھا ہے
 شوال کا چاند رمضان کی انیسویں تاریخ کو ڈھونڈے اور اگر صرف ایک شخص دیکھے تو وہ روزہ نہ توڑے
 بلکہ عبادت میں مبتلا رہے اور اگر توڑ دیا تو قضاء لازم آدگی کفارہ واجب ہوگا یہ اختصار
 شرح مختار میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اسکی گواہی مقبول نہیں ہوئی تو
 اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر اس دن روزہ توڑا تو اس پر قضاء لازم آدگی کفارہ ہوگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اسے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اسے کچھ کالیا تو اگر اسے
 قول کسب جانا تھا تو بھی کفارہ لازم ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے شوال کا
 چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ نکلے اور نہ لوگوں کو نکلنے کا حکم دے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ نہ ظاہر
 یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر آسان بہرہ ہو تو دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی۔
 گواہی مقبول ہوگی اور اٹکا آزا ہونا اور شہادت کے لفظ ادا کرنا بھی شرط ہے خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اگر
 شوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسان بہرہ اور وہاں کوئی والی اور قاضی نہیں ہو
 اگر لوگ روزہ توڑ دیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے نہ ہدی میں لکھا ہے لیکن ان دونوں کا معاملہ ہونا شرط ہے
 یہ نفاہ میں لکھا ہے۔ دعویٰ شرط نہیں۔ اور جس شخص کو قذف میں حد لگی ہو اگر وہ اسے توبہ کر لی ہو اسکی
 گواہی مقبول نہیں اور اگر آسان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ
 رمضان کے چاند کا حکم ہے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے۔ فتح الاسلام نے ذکر کیا ہے
 کہ اگر دو سری حکم سے آدین تو دو آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور ذی الحجہ کا
 حکم ظاہر روایت کے بموجب مثل عید الفطر کے ہے یہی واضح ہے ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم اور عید کے
 چاند دن کا ہو کہ جب تک مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل اور آزا د جکو حد نہ لگی ہو گواہی نہ دیتی تب تک
 مقبول نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ حسن رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر ایک شخص
 کی گواہی پر روزہ رکھ لیا اور تیس پرے کر لے اور شوال کا چاند نہ دیکھا تھا تو حاکم روزہ نہ چھوڑے

اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ روزہ توڑ دینا یہ نہیں میں لکھا ہے فاتیہ البیان میں ہے کہ قول امام محمد رکھا
 اصح ہے نہ اتفاق میں لکھا ہے خمس لائمہ حلوائی کے لکھا ہے کہ یہ اختلاف اس وقت ہے کہ چاند دیکھیں اور آسمان میں
 اور اگر آسمان پر ہوا تو بلا خلاف روزہ توڑ دینا یہ ذیفرہ میں لکھا ہے یہی رجبہ ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اگر رمضان کے
 چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان پر بادل ہو اور قاضی نے انکی گواہی قبول کر لی اور تمہیں روزہ
 رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان پر بادل ہو تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار رکھنے اور اگر آسمان
 صاف ہو تو بھی صحیح قول کے بموجب روزہ افطار کر نیکی یہ محیط میں لکھا ہے اگر گواہوں نے رمضان کی تیسویں
 تاریخ یہ گواہی دی کہ مجھے تمہارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اسی شہر کے لوگ
 ہیں تو امام انکی گواہی قبول نہ کرے کیونکہ انھوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دور سے آئے ہیں تو
 انکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ انکے ذمہ صحت نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے و ظاہر روایت کے بموجب مطلقوں کے
 اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فقہ ابو الیث رح کا اسی پر فتویٰ ہے اور خمس لائمہ
 حلوائی بھی اسی پر فتویٰ دیتے ہیں اور انھوں نے لکھا ہے کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل مشرق
 پر روزہ واجب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہے ان پر روزہ اس صحت
 میں واجب ہوگا جب ان لوگوں کا چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جاوے بیان تک کہ اگر ایک جماعت
 گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے اور روزہ رکھا ہے اور یہ دن اس
 حساب سے تیسویں تاریخ ہے اور ان لوگوں کو چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑنا مباح نہیں ہے
 اور نہ اس رات میں تراویح کو چھوڑنا اسلئے کہ اس جماعت کے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیروں کی
 گواہی دینے کی گواہی دی بلکہ غیروں کے دیکھنے کی حکایت بیان کی ہو اور اگر انھوں نے یہ گواہی دی کہ نکلتے
 شہر کے قاضی کے پاس غلابی شب میں چاند دیکھنے کی دو آدمیوں نے گواہی دی اور قاضی نے انکی گواہی کے
 بموجب حکم کیا تو اس قاضی کو جائز ہے کہ انکی گواہی پر حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی تصدیق ہوتی ہے اور ان
 لوگوں نے قاضی کی تصدیق کی گواہی دی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند
 نہیں دیکھا اور روزے رکھنا شروع کیے اور اٹھ تیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر انھوں نے
 شعبان کا چاند دیکھا کہ تیس دن پہلے گئے ہیں اور رمضان کا چاند نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی تصدق
 کر لیں اور اگر تیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تھا تو کچھ تصدق غیر لازم نہ آوے گی اور اگر شعبان کے چاند
 کے تیس دن پہلے گئے اور شعبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اسے بعد رمضان کے روزہ رکھے تو
 وہ دن کی تصدق نیکی ہے خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھا تو تیس دن پہلے
 رکھے اور ان میں بعض مریض تھے انھوں نے روزہ نہیں رکھا تو انہیں دن کی تصدق لازم آوے گی اور اگر بعض
 کو شہر والوں کا حال معلوم ہوا تو وہ تیس دن کے روزے تصدق کر لیا تاکہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے
 یہ محیط میں لکھا ہے

تمیز باب ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔

چنانچہ روزہ دار کو کہہ دیجئے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی متون میں لکھا ہے ہمارے شاخ کے لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں یوں تفصیل ہے کہ اگر بپے ہوئے گوند کی ڈلی ہو تو روزہ ٹوٹ جائیگا اور اگر بپے ہوئے گوند کی ڈلی ہو تو اگر وہ سیاہ ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جائیگا اور اگر سفید ہو تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اس کی تفصیل نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ بلا ضرورت کسی چیز کو کھانا اور چنانا مکروہ ہے یہ کنز میں لکھا ہے اور طے میں منجہ غدر کے یہ بھی ہے کہ کسی عورت کا شوہر یا مالک بد خو ہو اور اس سبب سے وہ شوہر یا بچے اور چنانے کے عذر سے یہ بھی ہے کہ کسی عورت کے پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا اور کوئی بے روزہ دار رہا ہو کہ جو اسکے بچے کو کھانا چاکر کھلاوے اور اسکو نرم کھا ہوا کھانا اور دوا ہو اور وہ بھی نہیں لیا نہ لگایا نہ لکھا ہے اور جنس میں مذکور ہے کہ کھانا سفر میں روزہ میں مکروہ ہے نفل روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ نایہ میں لکھا ہے اور روزہ دار کو کہہ دیجئے کہ شہد یا تیل کو خریدنے وقت اچھا یا برا پہچانے کی واسطے چلے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ اگر اسکا خریدنا ضرور ہو اور دھوکے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ نایہ میں لکھا ہے روزہ دار کو تنہا کرنے میں مبالغہ مکروہ ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ ناک میں پانی ڈالنے اور کلی کرنے کے مبالغہ کا بھی یہی حکم ہے شمس الائمہ حلو الی نے لکھا ہے مبالغہ سے یہ مراد ہے کہ منہ میں اکثر پانی لیے اور منہ بھرے رہے اور یہ نہیں کہ غرغره کہے یہ محیط میں ہے اگر پانی میں روزہ دار کی رنج صا اور ہوا واز سے یا بغیر آواز سے تو روزہ فاسد نہ ہوگا مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہے کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا مکروہ ہے اور نہانا شروع کرنا اور سر پہ پانی ڈالنا اور پانی کے اندر بیٹھنا اور حرکت کرنے کو بدن پر لٹایا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ نے فرمایا کہ نہیں مکروہ ہے اور بی انہر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور روزہ دار کے حق میں مکروہ ہے کہ منہ میں اپنا تنوک جھنجھکے انکو گل جائے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ سواک کرنا خواہ تر ہو خواہ خشک صبح اور شام کے وقت ہمارے نزدیک مکروہ نہیں امام ابو یوسف رحمہ نے یہ لکھا ہے کہ اگر سواک پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور ظاہر روایت کے بموجب اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر سواک تر اور سبز ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ سر پہ لگانا اور منجھون میں تیل لگانا مکروہ نہیں یہ کنز میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب نیت کا قصد نہوا اور اگر نہ نیت کا قصد ہو تو مکروہ ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور اس میں منہ پر نہیں ہے کہ روزہ ہوا بے روزہ دار ہو یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر ضعف کا خوف ہو تو بھینہ لگانے میں مضائقہ نہیں لیکن ضعف کا خوف ہو تو مکروہ ہے اور اسکو چاہیے کہ غروب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ ایسے ضعف کے خوف میں مکروہ ہوگا کہ جس میں روزہ توڑنے کی ضرورت پڑے اور قصد کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس شخص کو جماع کر لینے یا انزال کا خوف ہو تو اسکو بدست لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور انکو خوف ہو تو مکروہ ہے اور ان سب صورتوں میں ساس کا حکم مثل بوسہ کے ہے نہیں میں لکھا ہے۔ اور ہونٹوں کا چوسنا ہر صورت میں مکروہ ہے اور فرج کے سوا جماع اور مباشرت تو ظاہر روایت میں مثل بوسہ کے ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ مباشرت کا ختم بھی مکروہ ہے اگرچہ خوف ہو یہی صحیح ہے

یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور مباشرت فاحشہ اسکو سنتے ہیں کہ دونوں چھپے ہوئے ہوں اور نکلے ہوں اور مرد کا ذکر عورت کی فرج کو لگے اور وہ بلا خلاف کردہ ہے محیط میں لکھا ہے اور اگر اپنے اوپر خوف نہ تو نکلے کھانے میں مضائقہ نہیں اور اگر بہت بڑا ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر روزہ دار کو حاجت کی نیت میں صبح ہوئی یا دن میں احتلام ہوا تو روزہ میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ سحری کا ہاشمبہ ہو اور وقت اسکا آخر شب ہو فقیہ ابو الیثم نے لکھا ہے کہ وہ اخیر کا چھٹا حصہ ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے سحری کھانے میں تاخیر مستحب ہے یہ بنایہ میں لکھا ہے اسقدر تاخیر کہ وقت میں شک ہو کر وہ یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ افطار میں جلدی کرنا افضل ہے پس مستحب ہے کہ نماز سے پہلے افطار کرے اور سنت ہے کہ یہ افطار کے وقت یہ کہے

اللهم لك صمت و لك است و عليك توكلت و على رزقك افطرت و صوم غد من شهر رمضان لویت لا غفلی لا قدست و ما اخرت یہ معراج الدرایہ کی فصل متفرقات میں لکھا ہے شک کے دن کاروزہ یعنی جس دن میں شک ہو کہ وہ رمضان کا دن ہے یا شعبان کا اگر اس میں رمضان کی یا کسی اور واجب کی نیت کرے تو مکرمہ ہے چنانچہ قاضی خان میں لکھا ہے اور واجب کی نیت کرنے میں رمضان کی نیت کرنے سے کراہت کم ہے یہ ہر ایسے میں لکھا ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا روزہ ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا تو یہی صورت میں روزہ نفل ہوگا اور اگر اسکو توڑ دے تو قضا واجب نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں جس واجب کی نیت کی ہو اسی سے ادا ہوگا یہی صحیح ہے کہ کافی میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا یا رمضان کا تھا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ جس واجب کی وہ نیت کی ہو اسکا وہ روزہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نفل کی نیت کی تو صحیح ہے کہ جبکہ مضائقہ نہیں پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ شعبان کا دن تھا تو وہ نفل ہوگا اور اگر روزہ توڑ دیا تو اس پر قضا لازم ہوگی اسلئے کہ اسنے التزام کے ساتھ شروع کیا تھا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نیت میں بھی کوئی تعین نہیں کیا تھا تو مکرمہ ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا تو روزہ نفل ہوگا اور اگر رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ ادا ہوگا محیط میں لکھا ہے اور اگر اصل نیت میں شک کیا یعنی یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان ہوگا تو روزہ رکھو گا اور شعبان ہوگا تو روزہ نہیں رکھو گا تو اس صورت میں روزہ ہوگا اور اگر وصف نیت میں شک کیا مثلاً یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان ہو تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر شعبان ہو تو وہ سرے کسی واجب کا روزہ ہے یا یوں نیت کی کہ اگر کل دن رمضان کا ہو تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر شعبان کا دن ہو تو نفل روزہ ہے تو بھی مکرمہ ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ دن شعبان کا تھا تو پہلی صورت میں واجب ادا ہوگا اور دونوں صورتوں میں روزہ نفل ہوگا جبکہ توڑنے سے قضا لازم نہ آوے گی یہ تب میں لکھا ہے۔ شک کا دن وہ ہے کہ تیسویں شب میں چاند نہ دیکھیں اور آسمان پر بار ہو چکے ہیں میں لکھا ہے یا ایک شخص چاند کی گواہی دے اور اسکی گواہی قبول نہ کیا دے یا دو فاسق گواہی دیں اور انکی گواہی رد کر دی جاوے لیکن اگر آسمان صاف ہو اور کوئی شخص چاند نہ دیکھے تو وہ دن شک کا نہیں ہے

زادہ ہی میں لکھا ہے۔ علماء کا اختلاف ہے کہ شک کے روز روزہ رکھنا افضل ہے یا نہ رکھنا افضل ہے فقہانے لکھا ہے کہ اگر پورے شعبان کے روزے رکھے ہیں یا اتفاقاً وہ شک کا روزہ آسدن واقع ہو اجدن اسکو روزہ رکھنے کی عادت تھی تو روزہ رکھنا افضل ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر شعبان کے آخر میں تین روزے رکھے تو بھی اس روزہ کا رکھنا افضل ہے یہ تمہین میں لکھا ہے اور اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو اختلاف ہے سخت ہے کہ خاص لوگوں کے واسطے نفل روزہ رکھنے کا فتویٰ دیا جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور عوام کو زوال سے پہلے تک کمانے اور پینے اور جماع وغیرہ سے منع کیا جاوے اسلئے کہ احتمال ہے کہ شاید یہ دن رمضان کا ثابت ہو اور اس کے بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور یہی صبح ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور عام و خاص میں فرق یہ ہے کہ جو شخص شک کے دن روزہ رکھنے کی نیت جانتا ہو وہ خواص میں سے ہے ورنہ عوام میں سے اور نیت کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص کو آسدن روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو وہ نفل کی نیت کرے اور اس کے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہوگا تو یہ روزہ رمضان کا ہے معراج الدراہ میں لکھا ہے کسی شخص نے شک کے روزہ تصدیک کیا تھا کہ زوال تک کوئی نفل منافی روزہ کے نہ کرے پھر بھول کر کچھ کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو فتاویٰ میں مذکور ہے کہ یہ جائز نہیں ہے بلکہ یہ کتاب النیت میں لکھا ہے۔ عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر آسدن روزہ رکھنا تو ہمارے نزدیک روزہ وار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا تو قضا لازم نہ آوے گی یہ کنزین لکھا ہے۔ حکم میزون اماموں سے ظاہر روایت میں منقول ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ سے یہ بھی منقول ہے کہ قضا لازم آوے گی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ شوال کے چھ روزے رکھنا امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک مکروہ ہے خواہ جدا جدا رکھے یا پورے رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہے کہ پورے رکھنا مکروہ ہے متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عامہ متاخرین کا یہ قول ہے کہ پورے رکھنے میں بھی مضائقہ نہ ہے بحر الرائق میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ آسمین کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور چھ روزے جدا جدا ہر وقت میں سے دو دن مستحب ہے یہ طہری کی اس فضل میں لکھا ہے جس میں روزہ کے مکروہ اور مستحب ہونے کے متون کا بیان وصال کا روزہ مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام سال کے روزے رکھے اور جن دنوں میں روزہ منع ہے اس میں بھی افطار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں افطار کر لیا تو مختار یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ بھی کہہ رہی کہ کئی روز تک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں افطار کرے نہ رات میں یہ سرایح الودیع میں لکھا ہے اور افضل ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیہرہ اور اتوار کے دن روزہ رکھنے کی نیت اگر اس دن کی تعظیم کا اعتقاد نہ کرے تو شمس الائمہ طحاوی نے لکھا ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں ہے وغیرہ میں لکھا ہے۔ نور روز اور ہر گان کے دن اگر عمر روزہ رکھا اور وہ دن اس کے روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو تو مکروہ ہے اور آسدن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں یہ گفتگو ہے کہ اگر پہلے سے آسدن روزہ رکھا کرتا ہو تو افضل ہے کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے اسلئے کہ آسمین آسدن کی تعظیم کی شابت ہے اور وہ حرام ہے یہ طہری میں مذکور ہے اور یہی مختار ہے محیط سرخی میں لکھا ہے۔ خانوشی کا روزہ مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ روزہ رکھا اور

کسی سے کلام نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورت کو بغیر اپنے شوہر کے اذن کے نفل روزہ رکھنا مکروہ ہے لیکن اگر اس کا شوہر مریض یا روزہ دار یا حج یا عمرہ کے احرام میں ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہے بدبر اور بدبرہ اہل اہل و عیال کا اور اگر ان میں سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہے کہ غلام یا باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اس وقت قضا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جاوے اور غلام اس وقت قضا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جاوے اگر شوہر مریض یا روزہ دار یا احرام میں ہو تو اس کو یہ جائز نہیں ہے کہ اپنی بی بی کو نفل روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہے غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہے اور مالک اگر شوہر حالت میں روزہ سے منع کر سکا ہے یہ جہرۃ البیہ میں لکھا ہے۔ جو روزے کہ غلام پر اس کے فعل سے واجب ہوں ان سب میں حال ہے جیسے نفل روزے لیکن کفارہ ہمارے روزہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نوکر بغیر حکم اپنے آقا کے نفل روزہ نہ رکھے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب روزہ کی وجہ سے اس کی خدمت میں نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہو تو بغیر اجازت آقا کے اس کو روزہ رکھ لینا جائز ہے یہ محیط خرمی میں لکھا ہے کسی شخص کی بی بی اور مالک اور عین کو بغیر اس کی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ سارا کو اگر روزہ سے ضعف ہو جاوے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ اس کے رزق بے روزہ نہ ہو اور اگر اس کے رزق یا کل قافلہ بے روزہ ہو اور کھانا سب کا مشترک ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے یہ ظہیر بن میں لکھا ہے اگر مسافر روزہ دار ہو اور اپنے شہر میں یا اور کسی شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت کرے تو اس کو روزہ توڑنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اس کو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا یعنی تیرہویں چودھویں پندرہویں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عامہ فقہائے نزدیک مستحب ہے جیسے دو شنبہ و تیسرے شنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ جو مہینے حرمت کے ہیں ان میں تیسرے شنبہ اور جمعہ اور ہفتہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے۔ حرمت کے مہینہ چار ہیں ذیقعد و ذی الحجہ اور محرم اور ربیع الثانی ہا چوں اور ایک طلعہ ہے۔ ذی الحجہ کے مہینہ میں اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر عرق کے روزہ حاجوں کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح حوثیہ کے روزہ اس واسطے کہ اغلال حج سے عاجز ہو جاوے گا اور تیسرے مہینے میں اول محرم کے روزہ دوسرے رجب کے روزے اور دعا مشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تاریخ کا نزدیک عامہ علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ ظہیر بن میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ ما مشورہ کا روزہ نوین تاریخ کے ساتھ رکھ لے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے صرف ما مشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط خرمی میں لکھا ہے۔ گرمیوں میں دن بٹھانے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا بدیہ ظہیر بن میں لکھا ہے

یہ سراج الودیع میں لکھا ہے

اچھا تھا باب ان چیزوں کے بیان میں جسے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جسے فاسد نہیں ہوتا

روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں۔ پہلی قسم وہ چیزیں ہیں جنہیں قضا لازم آتی ہے کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ بھول کر کھلے پانی سے یا بجا منت کرتے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے۔ ۱۔ یہ میں کھائے۔ کوئی شخص کچھ کھا رہا ہو اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہے اور اسے یاد نہیں آتا تو معنی ہے کہ روزہ اُس کا فاسد ہو جاوے گا یہ ظہیرہ میں کھائے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ بھول کر کھاتے ہوئے دیکھے اگر اس میں اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ تمام نہ لے لے گا تو مختار یہ ہے کہ یاد نہ دلانا اُس کو کر دے۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جاوے گا مثلاً بہت بوڑھا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہے یہ ظہیرہ کے نفل اُفد ابھیہ میں کھائے۔ اور اگر کوئی زبردستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھا لے تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ قضاے قاضی خان میں کھا ہو خطا اُس کو کہتے ہیں کہ روزہ یاد ہو اور اُس کے توڑنے کا قصد نہ ہو اور پھر وہ کچھ کھائی ہے اور بھولنے والا اُس کے خلاف یہ نہا یہ اور بحر الرائق میں کھا ہو اگر گلی کی یا ناک میں پانی ڈالا اور پانی انہیں لگا تو اگر روزہ اُس کو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور اگر قضا لازم آوے گی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد نہ ہوگا یہ خلاصہ میں کھائے اور اسی پر فتاویٰ اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اُس کے حلق میں جا پڑا تو اُس کا روزہ فاسد ہو گیا اس لیے کہ وہ بمنزلہ غاطی کے ہو اور اسی طرح اگر ناپا اور اُس کے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی یہی حکم ہے یہ سلاح الوباح میں کھائے سوئے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اُس کا روزہ فاسد ہو جاوے گا اور وہ بھولنے والے کے حکم میں نہیں ہے اس واسطے کہ سوتا ہوا یا بے ہوش اگر کسی جانور کو ذبح کرے تو اُس ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ نہ کہے بڑھنا بھول جاوے تو اُس کا ذبیحہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں کھائے اگر کوئی شخص ایسی چیز نگل گیا جو موجب عادت کے دوا یا غذا نہیں ہے جیسے کہ تھریا می تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر سگرزہ یا ٹھٹھی یا پٹیا یا ڈھیل یا روئی یا تھکا یا ناغہ نگل گیا تو اس پر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہوگا یہ خلاصہ میں کھائے۔ اگر بی جوا بھی پی نہ ہو اور نہ بطور ترکاری کے بکائی ہو اس کو نگل گیا تو کفارہ نہیں ہے۔ اور اگر تازہ اخروٹ نگل جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہرائق میں کھائے اور اگر خشک اخروٹ یا خشک بادام نگلا تو بھی کفارہ نہیں اور اگر انڈا مع جھلکے یا نار مع جھلکے کے نگل گیا تو بھی کفارہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں کھائے پستہ اگر تازہ ہے تو بمنزلہ اخروٹ کے ہے اور اگر خشک ہو اور اُس کو چاؤے اور نہیں کھائے تو کفارہ لازم آوے گا اور اگر بغیر جانے نگل گیا تو سب کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اور اگر اُس کا سچا چلہ ہو تو بھی عامہ فقہاء کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں کھائے۔ اگر خربوزہ کا جھلکا نگل گیا تو اگر وہ خشک ہو اور ایسی حالت میں ہو کہ اُس سے نفرت معلوم ہوتی ہے تو کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر تازہ ہو اور ایسا ہو کہ اُس سے نفرت نہیں ہوتی تو کفارہ لازم آوے گا یہ ظہیرہ میں کھائے۔ اور اگر چاول یا باجہ کھا یا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہ ظہیرہ میں کھائے۔ سورا اور ماش کے کھانے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ ظہیرہ میں کھائے۔ اگر ایسی مٹی کھالی جس سے سو سو یا کرتے ہیں تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر اُس مٹی کے کھانے کی اس شخص کو عادت ہو تو قضا و کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیرہ میں کھائے۔ دانتوں کے درمیان میں کچھ کھائی ہو اگر وہ تھوڑا ہو تو اُس کے کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو تو فاسد ہو جاتا ہے۔ چنبکے پلے

یا اس سے زیادہ ہو تو بت ہو اور اگر کم ہو تو قحوطہ اور اگر اسکو منہ میں سے باخروج میں لیکر کھایا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے یہ کافی میں کھائی اور اس پر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول ہیں فقیر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا کہ اصح یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں کھائی اگر کسی کے دانتوں میں کوئی تل لگا لیا ہو تو کھل گیا تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر باہر سے لیکر تل نکلا تو روزہ فاسد ہوگا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہے ہفتائے ہر کہ اگر اسکو بغیر چائے نکلا ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ فیاضیہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے محیطا سرخی میں لکھا ہے اور اگر اسکو چایا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اگر اسکا مزاحق میں معلوم ہوا تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور یہی بہت ٹھیک ہے اور ہر قحوطی سی چیز چبانے میں ہی قاعدہ کلیہ ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کہیوں کا دانہ چایا تو روزہ فاسد ہوگا اسلئے کہ وہ منہ میں ہی فنا ہو جاتا ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی رقمہ دوسرے کے کھانے کے لیے چاتا تھا پھر اسکو کھل گیا تو ظاہر ہے کہ کفارہ ہوگا وچیز کردہ سری میں لکھا ہے۔ اگر سری کا کوئی رقمہ اس کے منہ میں باقی تھا اور سحر طلوع ہو گئی پھر اسکو کھل گیا یا بھوکہ روٹی کا ٹکڑا کھانے کی واسطے لیا اور جب اسکو چایا تو یاد دہاکہ روزہ دار ہو پھر باوجود یاد آنے کے ذہن کھل گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر منہ سے باہر نکالنے سے پہلے کھل گیا تو اس پر کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکالا اور پھر کھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے کا تھوک کھل گیا تو روزہ فاسد ہو گیا کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر اس کے محبوب کا تھوک ہو تو کفارہ لازم ہوگا اگر اپنا تھوک ہو تو میں لیکر کھل گیا تو روزہ فاسد ہوگا اور کفارہ لازم ہوگا وچیز کردہ میں لکھا ہے اگر کسی کے ہونٹہ بائیں کتے وقت یا اورد وقت تھوک میں تو ہوا دین پھر وہ اسکو کھل جائے تو ضرورت کی وجہ سے روزہ فاسد ہوگا یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر اس کے منہ سے رال تھوڑی تک ہی اور اسکا تار منہ کے اندر کے لعاب سے ملا ہوا تھا پھر وہ اسکو منہ کے اندر لپکا کر کھل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ اسکا باہر نکلنا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا تار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم برخلاف ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ حجتہ میں ہے کہ کسی شخص کو یہ بیماری ہو کہ اس کے منہ سے پانی نکلتا ہے اور پھر منہ میں داخل ہوتا ہے اور حلق میں چلا جاتا ہے تو اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اور اگر شخصہ یعنی علی کے بعد کچھ ترسی باقی نہ رہی اور اسکو تھوک کے ساتھ کھل گیا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر اسکو دماغ سے ناک بہ رہی ہو آئی اور پھر اسکو کھل جائے اور حلق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ وہ منہ سے تھوک نکلتا ہے محیطا سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے خون کھالیا تو ظاہر روایت کے بموجب اس پر قضاء لازم ہوگی کفارہ ہوگا اسلئے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے خون اگر دانتوں سے کھل کر حلق میں داخل ہو جاوے تو اگر تھوک غالب ہے تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور احتیاط روزہ فاسد ہو جاوے گا۔ کسی روزہ دانے ایہ شہد کا کام کیا اور شہد اس کے منہ میں چلا گیا اور اسکا منہ باز رہا تو اسکا منہ کھل گیا اور تھوک کھل گیا اور تھوک نہ کھینچا ہو گیا اور وہ اسکو کھل گیا اور روزہ اسکو یاد ہے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور کھل گیا تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور تھوک اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد ہوگا جب تک اسلئے ہر داخل ہو جاوے یہ ظہیر یہ میں

کھاہے۔ اگر نیکو چوسی اور پانی اسکا خلق میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ لازم آدیکہ یہ عیض سرخی میں لکھا ہے جس طرح
کا کھانا مقصود نہیں ہوتا اور اس سے بیچ بھی نہیں سکتا جیسے کھلی توجب روزہ دار کے پیٹ میں پہنچ جاوے
تو روزہ فاسد ہوگا یہ ایضاح کر مانی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کھلی بکڑی اور اسکو کھا گیا تو اس پر قضا لازم ہوگی
کفارہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو جمائی آئی اور اس نے اپنا سر اٹھایا اور اسکی خلق میں پانی کا
قطرہ کسی پر نالہ سے ٹپک گیا تو اسکا روزہ فاسد ہوگا دیکھا یہ سراج الونج میں لکھا ہے۔ اگر شخص کا پانی یا برف کسی
منہ میں داخل ہو گیا تو اسکا روزہ فاسد ہوگا دیکھا یہ صحیح ہے ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے خلق میں پینے یا کھانے
کا غب یا دوا کا مزایا دھوان یا خاک کا غبار ہو یا جانوروں کے سم سے آڑا ہو یا داخل ہوا تو اسکا روزہ
نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الونج میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار کے منہ میں آئندہ داخل ہوں تو اگر تھوڑے ہوں
جیسے کہ ایک دو قطرے یا شل اسکے تو اسکا روزہ فاسد ہوگا اور اگر بت ہوں یا ان تک کہ انکی نکلنی اپنے منہ
پا سے اور بت سے جمع ہو جائے پھر انکو نکل جاوے تو اسکا روزہ فاسد ہوگا اور اسی طرح اگر چہرے کا
پیسینہ روزہ دار کے منہ میں داخل ہوا تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بدن کے مساموں سے جھریل
اندر داخل ہو جاتا ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے۔ جو شخص پانی سے نہا یا اور اسکی
مردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ فاسد ہوگا یہ نہرالفائق میں لکھا ہے۔ اگر آنکھ میں کچھ دھوا ٹپکلی
تو ہاس کے نزدیک اس سے روزہ فاسد ہوگا اگرچہ اسکا مزاج خلق میں محسوس ہو۔ اگر کسی کے نگوں میں تر
کا اثر یا رنگ ظاہر ہوا تو عامۃ مشایخ کا یہ قول ہے کہ اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہی اصح ہے فیہم
میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو قز ہو گئی یا اسے از خود منہ بھر کر یا اس سے کم قز کی اور وہ آپ سے لوٹ گئی یا اسے
لوٹائی یا باہر نکلے تو اگر آپ سے قز لوٹائی یا اپنے ارادے سے منہ بھر کر قز کی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور
کسی صورت میں نہیں لوٹے گا یہ نہرالفائق میں لکھا ہے۔ اللہ یہ سب حکم اسوقت ہے کہ جب قز میں کھانا یا پانی یا پت
ہوں اور اگر غلظت ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا اور منہ بھر کر ہو تو امام ابوحنیفہ
کا اس میں خلاف ہے اور یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ان دونوں کے قول سے احسن ہے یہ نفع القدر میں
لکھا ہے۔ جس شخص کے تیل کا حقہ لیا یا ناک میں نیل پڑ جائے یا کان میں ٹپکا یا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ
اس پر واجب ہوگا یہ دہا میں لکھا ہے اور اگر اسکے بغیر فعل کے تیل اندر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا
یہ عیض سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کان میں پانی ٹپکا یا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ دہا میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے
یہ عیض سرخی میں لکھا ہے اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکا یا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے
ز نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ عیض میں لکھا ہے برابر ہے کہ پانی ٹپکا یا ہوا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے
کہ وہ شاذ تک پہنچ جاوے اور اگر شاذ تک نہ پہنچا ہو اور قز کی ٹوٹنی میں ہو تو بلاجماع روزہ نہیں
ٹوٹے گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر مرد تین اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکا دین تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا
یہ صحیح ہے ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بیٹ میں یا سر میں اندر تک نہ ختم ہوا اور اس میں دوا کا لین تو اکثر
مشایخ کا یہ قول ہے کہ اگر دوا بیٹ یا دماغ کے اندر تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہوگا اور دوا کے اندر

جس طرح
روزہ نہیں
ٹوٹتا

سچوچے کا اعتبار ہو اس کے تریا خشک ہونے کا اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر یہ معلوم ہوا کہ خشک دوا اندر ہو گئی
تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر یہ معلوم ہوا کہ تردو اندر نہیں پہنچی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ خاصہ میں نکاح
اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہوا اور دوا ترخی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاوے گا
اس لیے کہ عادت یہی ہے کہ تردو اندر پہنچ جاتی ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک نہیں ٹوٹیکا اس لیے کہ اندر پہنچنا
معلوم نہیں ہوا اور خشک میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر دوا خشک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹیکا یہ
فتح القدر میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کے نیرہ یا تیر کا اور اس کے پیٹ کے اندر ٹوٹ رہا تو روزہ فاسد
ہو جاوے گا اور اگر ایک کنارہ اس کا باہر رہا تو روزہ فاسد نہوگا یہ میں میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے گوشت کی
جوتی کو دوڑے میں یا نہ حکم نکلا پھر اسی وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹیکا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جاوے گا
یہ بیان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو کڑی کو نگل گیا اور سرسکا ہاتھ میں ہے اور پھر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹیکا اور
اگر کل کڑی کو نگل گیا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے پچ نہ کے تمام میں کھجلی
داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹیکا یہی نہت ہے لیکن اگر وہ پانی ہو
بھگی ہوئی ہو تو پانی یا تیل کے اندر پہنچنے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ غیرہ میں لکھا ہے کہ اس وقت
کہ جب روزہ یاد ہوا اور یہ غیبہ بتر ہو اور ضرور ہے کہ اس کو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب سلوک میں روزہ
اُسی وقت ٹوٹتا ہے کہ جب روزہ یاد ہو ورنہ نہیں ٹوٹتا یہ ناہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی کانچ یا ہرکل آدھے
اور دہ روزہ دار ہو تو اس کو چاہیے کہ جب تک اس کو کپڑے سے نہ پوچھوے تب تک جگہ سے نہ اُٹھے تاکہ
اس کے اندر پانی داخل ہوتے سے روزہ نہ ٹوٹ جاوے اور اسی واسطے فقہائے کبار کہ اگر روزہ دار ہو
تو استنجہ کرنے میں سانس نہ لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار استنجا و ترک کرے یا تکبیر
کہ پانی حقنہ کے تمام تک پہنچ جاوے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی جھنجھ
کی وجہ سے رمضان کے دن میں مجامعت کی تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ آوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اسی طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔
اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے داخل کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خوف ہوا تو باہر نکال لیا اور
انزال ہو گیا لیکن اس وقت صبح ہو چکی تھی تو پھر قضا لازم نہوگی اور اگر بعد کھڑا ع شرع کیا یا طلوع فجر سے پہلے
داخل کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا بھولنے والے کو یاد آ گیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صبح سوا میت کے موجب
روزہ فاسد نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے موجب
پھر قضا اور کفارہ دونوں لازم آوے گے یہ بیان میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو شہوت سے
بار بار دھو لیا یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹیکا اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے
انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا یہ سرال الودیع میں لکھا ہے۔ اگر اپنی عورت کے بوسے سے یا عداوت ال
ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور باندھی اور لوٹو دن کے بوسے
لٹنے میں بھی یہی حکم ہے۔ اور عورت اگر اپنے شوہر کے بوسے سے اور تری دیے تو روزہ نہیں ٹوٹتا

اگر کسی نے گوشت کی جوتی کو دوڑے میں یا نہ حکم نکلا پھر اسی وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹیکا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جاوے گا یہ بیان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو کڑی کو نگل گیا اور سرسکا ہاتھ میں ہے اور پھر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹیکا اور اگر کل کڑی کو نگل گیا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے پچ نہ کے تمام میں کھجلی داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹیکا یہی نہت ہے لیکن اگر وہ پانی ہو بھگی ہوئی ہو تو پانی یا تیل کے اندر پہنچنے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ غیرہ میں لکھا ہے کہ اس وقت کہ جب روزہ یاد ہوا اور یہ غیبہ بتر ہو اور ضرور ہے کہ اس کو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب سلوک میں روزہ اُسی وقت ٹوٹتا ہے کہ جب روزہ یاد ہو ورنہ نہیں ٹوٹتا یہ ناہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی کانچ یا ہرکل آدھے اور دہ روزہ دار ہو تو اس کو چاہیے کہ جب تک اس کو کپڑے سے نہ پوچھوے تب تک جگہ سے نہ اُٹھے تاکہ اس کے اندر پانی داخل ہوتے سے روزہ نہ ٹوٹ جاوے اور اسی واسطے فقہائے کبار کہ اگر روزہ دار ہو تو استنجہ کرنے میں سانس نہ لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار استنجا و ترک کرے یا تکبیر کہ پانی حقنہ کے تمام تک پہنچ جاوے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی جھنجھ کی وجہ سے رمضان کے دن میں مجامعت کی تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ آوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اسی طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے داخل کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خوف ہوا تو باہر نکال لیا اور انزال ہو گیا لیکن اس وقت صبح ہو چکی تھی تو پھر قضا لازم نہوگی اور اگر بعد کھڑا ع شرع کیا یا طلوع فجر سے پہلے داخل کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا بھولنے والے کو یاد آ گیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صبح سوا میت کے موجب روزہ فاسد نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے موجب پھر قضا اور کفارہ دونوں لازم آوے گے یہ بیان میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو شہوت سے بار بار دھو لیا یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹیکا اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا یہ سرال الودیع میں لکھا ہے۔ اگر اپنی عورت کے بوسے سے یا عداوت ال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور باندھی اور لوٹو دن کے بوسے لٹنے میں بھی یہی حکم ہے۔ اور عورت اگر اپنے شوہر کے بوسے سے اور تری دیے تو روزہ نہیں ٹوٹتا

اور اگر ترسی نہ دیکھے اور لذت پائے تو رام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور انا تم محمود کا اسمین خلاف ہے زاد ہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کے بوسے لے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے اور ساس اور مباشرت اور مصافحہ کا حکم مثل بوسے کے ہے بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو کپڑے کے اوپر سے ساس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اس کے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا ورنہ فاسد ہو گا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے شوہر کا ساس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گا اور اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اسمین شایع کا اختلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کی فرج کو ساس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور اگر جانور یا مردہ سے جماعت کی یا فرج کے باہر جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ فاسد ہو گا اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہو گا کفارہ لازم ہو گا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو بلاوے اور انزال ہو جاوے تو قضا لازم ہو گی یہی مختار ہے اور عامہ شایع کا یہی قول ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے بلاوے اور انزال ہو جاوے تو روزہ فاسد ہو گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر سوتلی ہوئی عورت یا مجنونہ عورت سے جس کا جنون عارضی ہو اور وہ حالت افتادہ میں روزہ نہ لے کر چکی ہو جماعت کیا دے تو یتیموں اماموں کے نزدیک اس کا روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو عورتیں باہم ساتھ کرین یعنی آپس میں شغل ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جاوے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ آدھ لگا دینا صحیح القیام میں لکھا ہے۔ دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔ جس شخص نے دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں عہد اجماعت کی تو باہر قضا اور کفارہ لازم ہو گا ان دونوں مقتساموں کی جماعت میں انزال شرط نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت تا بعد از ہو گئی تو اس کا بھی وہی حکم ہے اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہو گی کفارہ لازم ہو گا اور اگر ابتدا میں زبردستی سے مجبور تھی پھر رضا مند ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی لڑکے یا جنون کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور نہ کئے اس عورت کے ساتھ نہ نایا تو بالاتفاق اس عورت پر کفارہ واجب ہو گا یہ زاد ہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے عہد کوئی ایسی چیز کھائی جو غذا یا دوا ہوتی ہے تو کفارہ لازم ہو گا اور یہ حکم اس وقت واجب ہے کہ وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں کا ارادہ نہیں کیا تو کفارہ لازم ہو گا قضا واجب ہو گی نیز انہیں اختیار میں لکھا ہے۔ پس روزہ دار اگر روٹی یا کھانے پینے کی چیزیں یا بیل یا دودھ کھائے پے یا پھر یا خشک یا خضر یا کافور یا قالین کھائے تو ہر ایک سے نزدیک اسپر قضا اور کفارہ لازم آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا باطلہ یا غروبوزہ یا گلی یا کھرا یا درخت کی پتہ یا برت یا اولہ کا عصارہ پانی یا تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر وہ مٹی کھائی جو دوا کے واسطے کھائی

جاتی ہو جیسے گل ارسی یا وہ سی جسکو بھرنے کا تے میں یا جو ارکا اس کے میں ملا کر کھایا یا چھوٹا سا خورہ نکلا تو
یہی حکم اور اسی طرح کجا زشت پانی چربی عانی تو بھی نول مختار کے بوجب یہی حکم اگر یہ خزانہ لمفتین میں
لکھا ہو اگر جو گل کیا تو اگر بھونا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور بوجب بھونا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اس واسطے کہ
بھونا ہوا کھانے کا دستور ہے اور بغیر بھونا ہوا کھانے کی عادت نہیں بنی۔ خبری میں لکھا ہے جو ار کے آٹے
میں اگر سکہ یا وہی ملا ہوا ہو تو اس کے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر کیوں کھایا تو بھی یہی حکم ہے
خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جو ار کا درخت کھا دے تو زندہ وہی سے کھا کر کہ یہی راے یہ ہے کہ اس پر کفارہ لازم
ہوگا ایسے کہ اس میں خیر نہیں ہوتی جو اور اس سے لذت حاصل ہوئی ہے یہ راجح الودع میں لکھا ہے اگر درخت
کے پتے کھا دے تو اگر وہ اس قسم کے ہیں جنکو کھایا کرتے ہیں جیسے انگور کے پتے تو اس پر قضا اور کف ہر
دو نون لازم آدینے اور اگر وہ پتے اس قسم کے ہیں جنکو بین کھاتے ہیں جیسے انگور کے پتے جو بڑے ہوتے
ہوں تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے سارے نباتات کا یہی حکم ہے اگر اگر
کا دانہ کھایا اگر اسکو چایا تو قضا اور کفارہ لازم آدینے اور اگر اسکو اسی طرح کھل گیا تو اگر اس پر پوست
نہ تھا تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر پوست تھا تو عامہ علماء کا یہ مذہب ہے کہ اس پر قضا اور کفارہ لازم
ہوگا ابوسل نے لکھا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر تازہ بادام کو کھل گیا تو کفارہ
لازم ہوگا یہ معراج الہیہ میں لکھا ہے۔ غائب کھانے سے کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر خانی ملک کھانے کی عادت
ہو تو کفارہ لازم ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر تک کھا دیکھا تو کفارہ واجب ہوگا یہ مختار ہے خلاصہ میں لکھا ہے
صدر الشیخ نے لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے جو شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہے اور اسی سے
چوٹے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے بھول کر کھ کھایا یا پیایا یا جامعت کی اور اسکو یہ کمان ہوا کہ اس سے میلہ روزہ
ٹوٹ گیا پھر اس نے عدا کھ لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر جانتا ہے کہ روزہ بھولنے سے نہیں ٹوٹتا تو بھی
امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو قوی آئی اور اسکو
کمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اس نے کھ کھایا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر وہ یہ جانتا ہے کہ اس سے روزہ
نہیں ٹوٹتا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو احتلام ہوا اور اسکو یہ کمان ہوا کہ
روزہ ٹوٹ گیا اور اس کے بعد عدا کھ لیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے بھٹا میں لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم
معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے قہقہے کھائے اور اسکو کمان ہوا کہ اس سے
روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر عدا کھ لیا تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی نے قہقہے کھائے تو اسکو یہ قوی ہوا کہ
روزہ ٹوٹ گیا یا اسکو حدیث پہنچی اور اگر اس پر قضا اور کفارہ واجب ہوگا یہی حکم ہے امام محمد رحمہ کے
تزدیک اور امام ابو یوسف رحمہ کا قول اس کے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہو تو کفارہ
واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے سر نہ لگایا یا بدن پر یا منہ پر تیل ملا اور اسکو کمان ہوا
کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عدا کھ لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جاہل تھا اور کسی نے اسکو روزہ ٹوٹ
کا قوی دیا تو کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سافر اپنے شہر میں نہ رہا تو اس سے

پہلے داخل ہو اور وہ ان کچھ نہ کھایا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عہد جماعت کی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر جنوں کو زوال شے پہلے افاقہ ہوا اور اسے روزہ کی نیت کی پھر جماعت کی تو بھی یہی حکم ہوگا۔ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت نہیں کی تھی پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کچھ کھالیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ نیت الگ ہے۔ اور صبح ہے کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا پکارا ہوا کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہی واضح ہے کہ ظہیر میں لکھا ہے۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی دن کے آخر وقت میں یہ حالت ہو گیا کہ وہ حالت صبح کو نہ تھی تو روزہ توڑنا اس پر مباح ہو تا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی نیت کی اور اس کو یہ گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جائیگا پھر اس کے بعد عہد کچھ کھالیا تو کفارہ واجب ہوگا اگرچہ کسی فقہ سے فتویٰ لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یہ بدائع میں لکھا ہے عامہ علماء کا یہی قول ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت نے عہد روزہ توڑ دیا پھر اس کو اسی روز حیض ہوا یا بیماری ہوئی تو روزہ قضا کی کفارہ واجب ہوگا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بیوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہوگا یہی شرطی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو زنتی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ کفارہ ساقط ہوگا یہی صبح ہے کہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی جا نریا مردہ سے جماعت کی اور اس کو یہ گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عہد کچھ کھالیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا بشرطیکہ اس مسئلہ کو جانتا ہو اور اسے جاہل ہوگا تو قضا لازم آئے گی کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنی انگلی درمیں داخل کی یا کوئی ٹی نگ کیا اور اس کے ہاتھ سے نہیں چھوئی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اس کے بعد عہد کچھ کھالیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی نے کسے حسن کو دیکھا اور اسے گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اس کے بعد عہد کچھ کھالیا تو اس کا حکم مثل قسے ہے۔ اگر ایسے مردار کو کھایا جہنم کیڑے پڑے سے تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور کفارہ لازم نہیں آئے گا اور اگر کیڑے نہ پڑے ہوں تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن میں قتل کرنے کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی مانگا اور اسے پلا دیا پھر اس کا خون معاف ہو گیا تو شیخ امام ظہیر الدین نے کہا ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ اگر کسی نے اپنی خوشی سے عہد دن میں حرکت جماعت کی پھر اس کو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو طہار وصول کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ پانچواں باب آن عذرون کے بیان میں جسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے۔ جملہ کسے سفر ہو روزہ نہ رکھنا مباح کرتا ہے۔ جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں ہے۔ غیاتیہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے دن میں سفر کیا تو اس دن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آئے گا یہی شرطی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے صبح کے وقت عہد کچھ کھالیا پھر بادشاہ مستند ہو کر اسے سفر کرایا تو ظاہر ہدایت کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا۔ اسی طرح اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو باقتناع ہدایت کفارہ ساقط ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز بھول گیا تھا اس کے لئے اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر میں کچھ کھالیا پھر سفر کرکے آیا تو

نیاس یہ کہ اگر کفارہ واجب ہوگا اسلئے کہ اسکا سفر موقوف ہو گیا تھا فقہیہ کے کہا ہے کہ ہم کسی کو اختیار کرتے ہیں یہ غیاثہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے مرض ہے مرض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونے کا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ روزہ توڑ دے اور اگر مرض کی زیادتی کا یا اسکے دیگر تک رہنے کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہے اور روزہ توڑنے کے بعد اگر قضا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اس بات کو مرض اپنے اجتہاد سے بچانے اور ہتھامی محض ہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو خواہ کسی حکمت سے یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے انکاء کرنے سے جو کھلا ہو انفاق نوعیت القدر میں لکھا ہے۔ اگر تندرست کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جا دیکھا تو وہ مرض کے حکم میں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو کجاہ کی باری کا دن ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اسے کچھ خالی تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہے اور اسے دورہ کے دن اس دہم پر روزہ توڑ ڈالا کہ بجار دیکھا تو نصف ہو جا دیکھا اور اسکو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے حاملہ ہونا اور بچہ کو دودھ پلانا ہے۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑیں اور قضا کریں کفارہ انپر لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے حیض اور نفاس ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض آنے کا گمان تھا اسوجہ سے اسے روزہ توڑ دیا اور اس روزہ حیض نہ آیا تو اظہر ہے کہ اگر کفارہ لازم آدیکھا یہ طہرہ میں لکھا ہے اگر اگرات میں حیض سے پاک ہو جا دے اور حیض پورے دس دن آیا ہے تو صبح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہے اور حیض سے پاک ہونے کے بعد اسقدر رات باقی رہی کہ وہ نملے اور پھر بھی رات باقی ہو تو یہ روزہ رکھے اسلئے کہ جب حیض دس دن کم ہو تو نملے کی مدت منجملہ حیض کے ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور منجملہ انکے پیاس اور بھوک ہے۔ اگر کسی کو روزہ میں بھوک یا پیاس کے سبب سے ہلاک ہو جانے کا یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کام کرتے کرتے تھک جا دے اور اسی طرح سے وہ شخص بھوکا بادشاہ کا موکل گرمی کے موسم میں دربار کو لجا دے اور اسے ہلاک ہونے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور منجملہ انکے بڑھا پائے۔ شیخ فانی اگر روزہ پورا ہو تو روزہ پورا اور ہر روزہ کے پہلے ایک سکین کو کھانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بوڑھی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ سراج التوابع میں لکھا ہے۔ شیخ فانی وہ شخص ہے جو روز بروز زیادہ ضعیف ہوتا جا دے یا انکے مریض کے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہ اختیار ہے کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بار دے اور چاہے نخل فدیہ آخر رمضان میں دے یہ ہر الفائق میں لکھا ہے اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پورا ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہوگا اور روزہ اس پر واجب ہوئے یہ نایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر تمہا قتل کے کفارہ کے روزہ پورا ہو جائے تو فانی ہونے کی وجہ سے اسے عاجز ہو گیا تو انکے پہلے کھانا کھانا جائز نہیں اور قاعدہ کلیہ اسکا یہ ہے کہ جو روزہ رکھتا ہے وہ اہل ہو اور کسی دوسرے کا عوض نہ ہو اس کے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو غائبانہ دے سکتا ہے اور جو روزہ کہ دوسرے کا بدلہ ہو اور خود اہل نہ ہو اسکی عوض میں کھانا نہیں دے سکتا

اگرچہ آئندہ روزہ رکھنے سے مایوس ہو گیا ہو مثلاً قسم کے کفارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز
 نہیں اس لیے کہ وہ خود دوسرے کے بدلے میں اور کفارہ طہار اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقیری کی وجہ
 سے عظام آزاد کرنے سے اور پورٹھاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اس کے عوض میں ماہ
 مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے اس واسطے کہ یہ قدیہ روزہ کے عوض میں ہض سے ثابت ہوا ہے یہ شرح
 طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا روزہ مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر بھی باقی
 تھا کہ وہ مر گیا تو اس پر قضا واجب نہیں لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا
 کھلایا جائے تو وصیت صحیح ہے واجب نہیں اور اس کے خالی مال میں سے کھانا کھلایا جائے اور اگر
 مرض اجماع ہو گیا یا سفر سفر سے واپس آیا اور اس قدر وقت اس کو ملا کہ جب قدر روزے فوت ہوئے تھے
 ان کی قضا کر سکتا تھا تو اس پر ان سب کی قضا لازم نہیں اگر روزے نہیں رکھے اور موت آگئی تو اس پر واجب
 کہ قدیہ کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اس کی طرف سے اس کا ولی ہر روزہ کے عوض میں ایک
 مسکین کو نصف صاع کھون یا ایک صاع چھوڑے یا جو دیوے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر اس نے وصیت
 نہیں کی اور وارثوں نے اس پر احسان کر کے اپنی طرف سے قدیہ دیا تو بھی جائز ہے لیکن بغیر وصیت کے ہر
 واجب نہیں یہ فتاویٰ فاضل خان میں لکھا ہے۔ ولی اس کی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا یہ نہیں میں لکھا ہے
 اگر مرض صحیح یا مسافر مستقیم ہو پھر وہ دونوں مر گئے تو بقدر صحت اور اقامت اس پر قضا لازم ہو جی باتفاق
 سب فقہاء کا یہی قول ہے یہی صحیح ہے سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور اس نے پہلے
 رمضان کے روزہ قضا نہیں کیے تو وہ روزوں کو قضا پر مقدم کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب
 میں سے رازی نے کہا ہے کہ نفل روزہ میں بغیر عذر انظار جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ محیط خشی میں
 لکھا ہے یہی ظاہر روایت ہے نہر الفائق میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ وصیت
 بھی عذر ہے یہ کافی میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ مذہب صحیح ہے کہ اگر دعوت کرنے والا ایسا شخص ہو کہ مرنے کے
 حاضر ہونے سے راضی ہو جائے گا اور کھانا کھانے کی وجہ سے اس کو رنج ہوگا تو روزہ نہ توڑے اور اگر جانتا ہے
 کہ اس کو کھانا کھانے کی وجہ سے رنج ہوگا تو روزہ توڑ دے اور پھر قضا کرے جس الا لہ حلوانی نے کہا ہے کہ اس
 مسئلہ میں سب سے بہتر قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنے اوپر قضا کر لینے کا قہار ہو تو اپنے مسلمان بھائی کا رنج
 و درد کرنے کے واسطے روزہ توڑ دے اور اگر اپنے اوپر قضا رکھنے کا قہار نہیں ہو تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ نہ توڑے
 میں مسلمان کو رنج ہو تا ہے اور یہ حکم آسوقت ہے کہ جب روزہ توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد
 کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر کہ سمین والہ بن کی نافرمانی ہوتی ہو تو توڑ دے یہ محیط
 لکھا ہے ضیافت میر بان اور میمان دونوں کے حق میں عذر ہے شرع وقایہ میں لکھا ہے۔ ضیافتہ جب
 روزہ میں عذر نہیں یہ نبایہ میں لکھا ہے مجنون کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افاقہ ہو گیا تو کلا شترہ نفی کی قضا
 لائق آؤ ولی اور اگر پورے مہینہ خون رہا تو قضا لازم نہ آؤ ولی اور ظاہر روایت میں اس خون میں جو طوطی کے کھمبہ اور
 اس میں جو طوطی کے پیلے ہو کچھ فرق نہیں محیط مرضی میں لکھا ہے اگر رمضان کے آخر روز میں زوال کے بعد افاقہ ہوا

تو قضا واجب ہوگی یہ کفار اور ناپسند میں لکھا ہے اگر تمام رمضان بیوش رہا تو اس کے روزہ قضا کرنا چاہیے
 اجماعی ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو سورج ڈوبنے کے بعد بیوشی یا جہول ہو گیا اور کئی روز
 تک یہ حال رہا تو اس شب کے بعد جو دن آویگا اس دن کا روزہ قضا نہ کرے اس لیے کہ اگر اس کو طہر ہو کر کھائے
 دن کے روزہ کی نیت کر لی تھی تو ظاہر ہے کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو ظاہر حال یہ ہے کہ نیت
 کی ہوگی اور عمل ظاہر حال پر واجب ہے لیکن اگر مسافر ہو یا راسخ شخص ہو جس کو رمضان میں روزہ توڑنے
 کی عادت ہو تو اس پر قضا واجب ہوگی اس لیے کہ ظاہر حال اس کا نیت پر دولت نہیں کرتا یہ زائد ہی میں لکھا ہے
 قازی اگر جانتا ہو کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑا تو اس پر روزہ رکھنے میں اس کو صفت کا خون ہو تو اس کو
 روزہ توڑنا جائز ہے محیط مغربی میں لکھا ہے پھر اگر لڑائی کا اتفاق نہ ہو تو کچھ کفارہ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ
 لڑائی میں قوت حاصل کرنے کے واسطے اہل کمانا کمانے کی حاجت ہو مرض کا یہ حال نہیں پھیرے میں
 لکھا ہے۔ اگر کوئی پیشہ ور اپنے خرچ کا قتلج ہو اور وہ یہ جانتا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہوگا تو اس کو
 ایسا شخص ہوگا کہ روزہ توڑنا جائز ہو جائے تو بارہونے سے پہلے اس کو روزہ توڑنا حرام ہے یہ قیضہ میں لکھا ہے
 چھٹا باب مذکر کے بیان میں اصل یہ ہے کہ مذکر بغیر اسکی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتی یہی شرط
 یہ ہے کہ جس چیز کی مذکر کرے اسکی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسی واسطے عبادت مرض کی مذکر صحیح
 نہیں دوسری یہ کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ نہ ہو پس وضو اور سجدہ تلاوت کی مذکر صحیح ہوتی میری
 ایک حدیث میں مذکر کرے وہ فی الحال یا کسی اور وقت میں واجب ہو پس اگر کوئی ظہر کی نازا اور کسی وقت
 کی نازا کی مذکر کرے تو صحیح نہیں یہ ناسخ میں لکھا ہے جو معنی یہ ہے کہ جس چیز کی مذکر کرے وہ اپنی ذات میں نہ
 کا کام نہ ہو پھر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کوئی یوں کرے کہ اللہ کے واسطے میں نے قرآنی کے دن کے
 روزہ کی مذکر کی تو اس دن روزہ نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ مذکر صحیح ہے اس لیے کہ روزہ رکھنا بالذات
 مشروع ہے اور منع دوسری وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہے کہ اللہ کی دعوت قبول نہ کی اور اگر کسی دن
 روزہ رکھ لیا تو نذر کا واجب ادا ہو گیا یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور ایک شرط اور بھی ضروری اور وہ یہ ہے کہ
 جس کی مذکر کرے اس کام کا ہونا حال نہیں اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی مذکر کی تو نذر
 صحیح نہ ہوگی یہ جو الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے یوں کیا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ
 جس روز فلاں شخص آویگا اس روز روزہ رکھوں گا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آیا کہ جب وہ کھانا
 کھا چکا تھا یا نذر کرنے والی عورت تھی کہ اس کو حیض آگیا تھا تو امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اس پر کو واجب
 نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے سراجہ میں لکھا ہے اور اگر وہ زوال کے بعد آیا تو یہی
 امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب ہے واجب نہیں اور کسی اور امام سے اس مسئلہ میں کچھ روایت نہیں ہے
 خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کیا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جس دن فلاں شخص آویگا اس دن
 روزہ رکھوں اور وہ رات میں آیا تو اس پر کچھ لازم ہوگا اور اگر دن میں زوال سے پہلے آیا اور ابھی
 تک کھانے کچھ نہیں کھایا ہے تو روزہ رکھے یہ محیط مغربی میں لکھا ہے اور اگر یوں کیا کہ اللہ کے واسطے میرے

ذمہ ہے کہ جس دن ظان شخص آدھا کھائے اور روزہ رکھنا چاہے وہ شخص ایسے دن آبا کرے کھانا
 کھالیا تھا اور اس دن کا روزہ اُس پر واجب ہوگا آئندہ اُس کے مثل کے ہر روز کا روزہ اُس کے ذمہ واجب ہوگا
 یہ سراج الودیع و معاین کا ہے اور اگر کسی شخص نے اپنے اوپر یہ واجب کر لیا ہے جس روز ظان شخص آدھا کھائے اور
 ہمیشہ روزہ رکھا کر دگا پھر دوسری روز آستو یہ کی کہ جس روز ظان شخص کا قصور صاف ہوگا اس دن ظان
 روزہ رکھا کر دن پھر جس دن وہ شخص جبکہ کئے کی مذکر کی تھی آیا اسی دن اس کا قصور صاف ہوا جس کے قصور
 کے مصلحت ہونے کی مذکر کی تھی تو اس پر ہمیشہ صحت اسی ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہوگا اس سے
 زیادہ اور کچھ واجب ہوگا یہ معین کا ہے اور اگر یوں کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ
 ایک دن روزہ رکھوں تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہے اور اُس کے ادا کرنے کے واسطے دن
 معین کرنے کا اس کو اختیار ہے اس روزہ میں بالاعمال اس کو مصلحت ہو اور اگر یوں کما کہ اللہ کے واسطے
 میرے ذمہ آئے دن کا روزہ واجب ہے تو نذر صحیح نہ کی۔ اور اگر یوں کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ
 واجب ہے کہ دو دن یا تین دن یا دس دن کے روزے رکھوں تو اسی قدر واجب ہو گئے اور اُس کے
 ادا کرنے کا کوئی وقت معین کرنے اور اگر چاہے جدا جدا رکھے چاہے برابر رکھے لیکن اگر غنہ میں برابر رکھے
 کی نیت کی تھی تو برابر رکھنا لازم ہوگا پس اگر نذر میں برابر روزہ رکھنے کی نیت کی تھی اور ایک درمیان
 میں روزہ نہ کھایا ان روزوں کی مدت میں عورت کو حیض ہو گیا تو اس روزے سے شروع کرے یہ
 سراج الودیع میں لکھا ہے اگر نذر میں متفرق روزے رکھنے کی نیت کی تھی اور برابر روزے رکھنے تو
 جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر
 دن کے روزے رکھوں پھر پندرہ دن کے روزے رکھے اور درمیان میں ایک دن روزہ نہ رکھا
 اور یہ معلوم نہیں کہ روزہ نہ رکھے گا دن ان یا پنج میں یا دس میں تو اُس کو چاہیے کہ یا پنج دن اور برابر
 روزے رکھے تاکہ ایک ماہی برابر روزن کی ہو جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یوں کما کہ اللہ کے
 واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ ایک دن اور ایک دن روزہ رکھوں تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہے لیکن اگر
 وہ اس قول سے ہمیشہ روزہ رکھنے کی نیت کرے تو وہی واجب ہوگا اور اگر یوں کما کہ اللہ کے
 واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ روزہ رکھوں تو ایک دن کا روزہ واجب ہوگا اور اگر یوں کما کہ اللہ کے
 کے واسطے میرے ذمہ صوم ایام واجب ہیں تو تین دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر زیادہ
 کی نیت کی تو اسی قدر واجب ہونگے اور اگر یوں کما کہ اللہ کے واسطے صوم ایام کثیرہ میرے ذمہ
 واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُس پر دس دن کے روزے واجب
 ہونگے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
 اور اگر یوں کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ صوم الا ایام واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام
 ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک انیس دن کے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہوں
 یہ سراج میں لکھا ہے اور اگر یوں کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہیں تو تیرہ دن کے روزے

من أرضنا
والطاهرين
بجانبنا
على الأرض

الاعمال
بأمره
وإن شاء الله
عمره
والله أعلم

ان الله اعلم
بما نزلنا
من القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فرض بنت الابن
لا يرث من الاب
ولا يرث من الابن
ولا يرث من الابن
ولا يرث من الابن

بی بی کا زمانہ

اگر نماز واجب نہیں بیان تاکہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا۔ سراج اللاح میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ اس مہینے کے روزے رکھوں تو اس میں سے جتنے دن باقی ہیں ان کے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اسے نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک مہینے کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا واجب ہونگے اگر برابر یا میرا برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں لکھا تو اسکو اختیار ہے اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرے اور اگر مزید روزے رکھنا شروع کیے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہے کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زاید ہی میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں پس چاند دن کے حساب سے آٹھ روزے رکھے اور ذی قعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس دن کا مہینہ ہوا اور شوال انتیس دن کا تو اس پر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دن عید دن کے اور تین ایام تشریق کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ تین مہینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو ان روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ تیس دن کے مہینے تھے اور شوال انتیس دن کا تو اس پر چھ دن کے روزے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ ہر سال ماہ رمضان کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھنے میں مضائقہ کی مثال دی ہے تو ایک مہینے کے برابر روزے رکھنا واجب ہے اور اگر عید میں مثال دی ہے یا چھ نیت نہیں کی تو تیس دن کے روزے واجب ہونگے چاہے انکو جدا جدا کرے چاہے ہم ادا کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاہم غائیہ میں لکھا ہے اور اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی گئی تو جدا جدا روزے رکھنا اسکو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں عید الفطر اور عید الاضحیٰ اور ایام تشریق کے روزہ نہ رکھے اور ہر ایک قضا رکھے کذا فی الدرر اور یہ حکم اسوقت ہے کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہے اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اس سال میں نہیں اور اسی طرح اگر عید ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایۃ الایمان سے نقل کیا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھنے اور اس کے پیش از روزے اور قضا رکھنے تیس رمضان کے اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو ہر سال اس قول کے ہونگے جیسے دیوئی کے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ غرض اس سال کے روزے واجب ہیں اگر

یہ فتاویٰ ہندیہ جلد ۱۰ حصہ ہدایت شریعت کے مطابق
نہم فتاویٰ عالمگیری جلد ۱۰
اگر نماز واجب نہیں بیان تاکہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا۔ سراج اللاح میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ اس مہینے کے روزے رکھوں تو اس میں سے جتنے دن باقی ہیں ان کے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اسے نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک مہینے کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا واجب ہونگے اگر برابر یا میرا برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں لکھا تو اسکو اختیار ہے اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرے اور اگر مزید روزے رکھنا شروع کیے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہے کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زاید ہی میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں پس چاند دن کے حساب سے آٹھ روزے رکھے اور ذی قعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس دن کا مہینہ ہوا اور شوال انتیس دن کا تو اس پر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دن عید دن کے اور تین ایام تشریق کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ تین مہینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو ان روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ تیس دن کے مہینے تھے اور شوال انتیس دن کا تو اس پر چھ دن کے روزے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ ہر سال ماہ رمضان کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھنے میں مضائقہ کی مثال دی ہے تو ایک مہینے کے برابر روزے رکھنا واجب ہے اور اگر عید میں مثال دی ہے یا چھ نیت نہیں کی تو تیس دن کے روزے واجب ہونگے چاہے انکو جدا جدا کرے چاہے ہم ادا کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاہم غائیہ میں لکھا ہے اور اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی گئی تو جدا جدا روزے رکھنا اسکو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں عید الفطر اور عید الاضحیٰ اور ایام تشریق کے روزہ نہ رکھے اور ہر ایک قضا رکھے کذا فی الدرر اور یہ حکم اسوقت ہے کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہے اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اس سال میں نہیں اور اسی طرح اگر عید ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایۃ الایمان سے نقل کیا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھنے اور اس کے پیش از روزے اور قضا رکھنے تیس رمضان کے اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو ہر سال اس قول کے ہونگے جیسے دیوئی کے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ غرض اس سال کے روزے واجب ہیں اگر

رمضان کی قضاء واجب نہوگی اس واسطے کہ پورے سال میں رمضان بھی شامل ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر عورت اپنے اوپر ایک سال میں کے روزے واجب کرے تو اس سال کے روزے رکھنے کے بعد یا اجماع حض کے روزے نہ کرے اس واسطے کہ سال بھی ایسا ماضی سے خالی ہوتا ہے پس پورے سال کا وجوب صحیح ہو گیا۔ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ صوم و ہر واجب ہے تو جو چیز کے روزے واجب ہوئے اور اگر یوں کہا کہ صوم اللہ پر واجب ہیں تو تمام عمر کے روزے واجب ہوئے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے جب روزہ کی نذر کو کسی شرط پر موقوف کیا تو اس شرط کے موجود ہونے سے پہلے اس نذر کا ادا کرنا بالاجماع جائز نہیں اور اگر نذر کے روزوں کے لیے کوئی عید مقرر کیا اور اس وقت سے پہلے انکو ادا کر دیا مثلاً یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جب کے روزے رکھوں اور اس کے عوض میں ریح الاول کے روزے رکھ لے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور یہی قول امام جعفر کا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب جائز نہیں یہ مختص میں لکھا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر سیر تصور رمضان ہو جائیگا تو میں اس قدر روزے رکھوں گا تو جب تک یوں دے کہ یہ اللہ کے واسطے میں ایسے ادا پر واجب رہتا ہوں تب تک وہ روزے واجب نہ ہوں گے یہ حکم بموجب قیاس کے ہے اور احتیاط یہ ہے کہ واجب ہوئے۔ اور اگر نذر کو کسی چیز پر موقوف نہیں کیا تو کسی طرح واجب ہوئے بموجب قیاس کے نہیں۔ احتیاط کے یہ ظہر ہے میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے اوپر عید بھر کے روزے واجب کر لیے پھر وہ عید کے نذر سے پہلے مر گیا تو اس پر عید بھر کے روزے واجب ہوئے اور اس پر لازم ہے کہ اس کی وصیت کرے اور ہر روزے کے بڑے نصف صاع کیوں ہے چاہیں خواہ ان روزوں کے لیے عید مقرر کیا ہو یا نہ کیا ہو مسئلہ باب اعتکاف میں مذکور ہے مرض میں اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ ایک عید کے روزے رکھوں اور بعد رست ہونے سے پہلے مر گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔ اور اگر ایک دن کے واسطے تندرست ہو گیا تو اس پر واجب ہے کہ عید بھر کے روزوں کے نذر کی وصیت کرے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس پر اتنے دنوں کے نذر کے وصیت واجب ہوگی جتنے دنوں تندرست رہا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر دو دن کے روزے عید کے اول اور آخر رکھوں تو اس پر واجب ہے کہ کثیر حصوں اور سو گھوڑین تاریخ کے روزے رکھے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جب کے عید کے روزے رکھوں پھر اسے کفارہ طہار کے واسطے دو عید کے برابر روزے رکھے جس سے ایک رجب بھی تو آئے جائز ہے اور رجب کے عید کی قضاء اس پر واجب ہوگی یہی نسخہ ہے ظہر میں لکھا ہے۔

باب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف کی تفسیر اور اس کی قسم اور ارکان اور شرط اور آداب اور اس کی عریان اور مفادات اور کروات جائزہ اور اعتکاف کی ہے کہ وہ نیت اعتکاف کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا ہے نہ یہ میں لکھا ہے اور اس کی تین قسم ہیں ایک واجب اور وہ نذر کا اعتکاف ہے خواہ وہ کسی شرط پر موقوف ہو یا نہ ہو اور دوسری نیت سے کہنا اور

وہ رمضان کے اخیر مشرہ کا اعتکاف ہو تیسری شعب اور وہ ان دونوں ضمنوں کے سوا ہر یہ فتح القدر میں
 لکھا ہے شرطیں اسکی بہت ہیں محلہ انکے نیت ہو پس اگر غیر نیت کے اعتکاف کر گیا تو بالاجماع جائز نہیں یہ طبع الہیہ
 میں لکھا ہے اور محلہ انکے مسجد جامعہ میں جس مسجد میں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہاں اعتکاف جائز ہو یہی
 صحیح ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور سب سے افضل یہ ہے کہ مسجد الحرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ
 وسلم میں پھر بیت المقدس پھر جامع مسجد پھر اس مسجد میں جہاں جماعت بڑی ہوتی ہو یہ میں میں لکھا ہے اور عورت
 اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہے وہیں اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اسکے حق میں ہے
 جیسے کہ دسے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا ہر وہاں سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت
 میں نہ سکے یہ شرح بسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کرے تو
 بھی جائز ہے اور کر وہ ہو یہ صحیح سرخسی میں لکھا ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور اسکے واسطے محلہ کی مسجد میں
 بہ نسبت بڑی مسجد کے افضل ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ عورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور محلہ اعتکاف
 کرے یہ میں میں لکھا ہے۔ اور اگر اسکے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے
 اور وہیں اعتکاف کرے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اور محلہ انکے روزہ ہوا اور وہ اعتکاف واجب میں بلا اختلاف بر وہاں
 واحد و شرط ہے اور ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ یہ ہے کہ اعتکاف نفل میں روزہ شرط نہیں ہے اور یہی قول صاحبین کا ہے
 مذہب کے بموجب کہ اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں بیان تک کہ اگر مسجد میں داخل ہوا وہ نہایت
 اگر کی کہ جب تک مسجد کے باہر اکلون تک ایک اعتکاف ہو تو جمعہ میں لکھا ہے اور اگر ایک رات کے اعتکاف
 کی نذر کی یا اسنے کسی ایسے دن بے اعتکاف کی نذر کی جس میں کچھ کا چکا تو نذر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں
 لکھا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ مہینہ بھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کر دوں تو اس پر واجب ہے کہ اعتکاف
 کوے اور روزہ رکھے یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اور نذر کے واسطے شرط یہ ہے کہ کسی طرح کا روزہ ہو یہ شرط
 نہیں کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے بیان تک کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی نذر کی تو
 نذر صحیح ہے و فیروز میں لکھا ہے۔ پس اگر اس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو نذر
 واجب ہے کہ اسکی قضا کے واسطے ایک اور مہینہ کا اعتکاف کرے اور اسکی برابر روزے رکھے یہ صحیح ہے
 لکھا ہے اور اگر اسنے کسی دوسرے مہینہ میں اس اعتکاف کو قضا نہ کیا بیان تک کہ دوسرا رمضان آگیا
 اور اس مہینے اعتکاف کیا تو وہ نذر ادا ہوگی اس واسطے کہ روزے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو
 اسکے ذمہ واجب اور بالذات مقصود ہوئے اور وجہ بالذات مقصود ہوتی ہے وہ غیرے ادا نہیں ہوتی
 بیان تک کہ اگر کسی مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف
 مہینہ روزہ توڑ دیا پھر ایک مہینہ کے روزے مع اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہے اس لیے کہ اعتکاف نفل اور اسکے
 واقع ہوتی ہے صحیح سرخسی اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت
 گزرا ہونے کے بعد اسنے یہ کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ آج کے روزہ کا اعتکاف
 کروں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قیاس یہ ہے کہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس واسطے کہ

اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں ہوتا اور صبح کے وقت روزہ نفل تھا پس اب واجب نہیں ہو سکتا یہ محض منکھار اور منکھار کے لئے مسلمان اور عاقل ہونا اور جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے اسلئے کہ کافر عبادت کی اہلیت نہیں رکھتا اور منیون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہو بالغ ہونا اعتکاف کے واسطے شرط نہیں ہے پس صحیح والے لشکے کا اعتکاف صحیح ہوگا اور مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ پس عورت کا اعتکاف اگر اسکا شوہر ہو تو باجائز شوہر اور غلام کا اعتکاف باجائز مالک صحیح ہے بدائع میں لکھا ہے۔ پس اگر شوہر عورت کو اعتکاف کی اجازت دیکھا تو پھر اسکے بعد اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر منع کرے تو مانع صحیح نہیں اور مالک اگر اجازت دینے کے بعد پھر غلام کو اعتکاف سے منع کر دے تو وہ منع کرنا بھیج ہے اور مالک اس میں گنہگار ہوگا سکتا تب کو اختیار ہے کہ بغیر اجازت مالک کے اعتکاف کرے اور مالک کو اختیار نہیں کہ اسکو منع کرے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر عورت نے اعتکاف کی نذر کی تو شوہر کو اختیار ہے کہ اسکو منع کرے اسی طرح اگر غلام اور باندی نے اعتکاف کی نذر کی تو مالک کو اختیار ہے کہ منع کرے یہ محض میں لکھا ہے۔ اور جب عورت مرد کے محل سے باہر اور غلام آزاد ہو جائے تو اسوقت اسکی رضا کریں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ منتہی میں مذکور ہے کہ اگر شوہر نے اپنی عورت کو ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور عورت نے یہ ارادہ کیا کہ برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کرے تو مرد کو اختیار ہے کہ اسکو یوں حکم کرے کہ غلطے غلطے دنوں کا اعتکاف کرے اور اگر ایک مہینہ مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور اسنے برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو اب اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں یہ محض غرضی میں لکھا ہے۔ آداب اعتکاف کے یہ ہیں کہ نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے اور رمضان کے اخیر مشرہ کے اعتکاف کا التزام کرے اور اعتکاف کے واسطے افضل مسجد اختیار کرے جیسے مسجد حرام اور مسجد جامع یہ سراج الراجح میں لکھا ہے اور اعتکاف میں قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم اور تعلیم اور سیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر ابیائے علیہم السلام اور تذکرہ صالحین اور امور دین کے کلمے کا شغل رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر ایسی باتیں کرے کہ نہیں سمجھتا گناہ نہ تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح قادی میں لکھا ہے۔ خوبیان اعتکاف کی بس ظاہر ہیں اسلئے کہ اعتکاف کرنے والا قرب الہی کی طلب میں اپنے آپکو باطل اللہ کی بندگی کے سرور کو دیتا ہے اور دنیا کے اشتغال سے جو بندہ کو اللہ نے قرب سے دور کر دئے ہیں اپنے آپ کو دور کر دیتا ہے اور باطل اوقات متکلف کے نماز میں صرف ہونے میں اسلئے کہ یا تو غیبت نماز میں ہوتا ہے یا غلطی کے انتظار میں ہوتا ہے اسلئے کہ مقصد اصل اعتکاف کے شروع ہونے سے ہے کہ ہامتوں کی ناز کا انتظار کرے اور اعتکاف کرنے والا اپنے آپ کو ان لوگوں کے مشابہ کہ جو حلق میں خود غفلت نے فرمایا ہے یا بیصونی اللہ بارہم و بیطلوں یا بیرون میں نافرمانی میں کرنے ہیں اللہ کی جس چیز میں حکم کیا ہے انکو اللہ نے اور کرتے ہیں وہی جو حکم کیے جاتے ہیں اور ان لوگوں سے جگہ حق میں ہے جو سمجھن نہیں لگتے اور ہمارے ہم لایسٹوں میں

تسلیم پڑھتے ہیں اور وہ نہیں نکلتے ہیں اور مسجد اقصیٰ کی خدیجوں کے یہ کہہ کر اُسکے حق میں روزہ شمرنا ہو اور روزہ دار اللہ کا ہمان ہوتا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے مفصلات اقصیٰ کا بیان ہے مکمل اُسکے مسجد سے باہر نکلتا ہو پس تنکف کو چاہیے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں گرفتار سے نکلے تو مضائقہ نہیں اور اگر غیر مذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اقصیٰ فاسد ہو گیا یہ صیغہ میں لکھا ہے خواہ عمدہ نکلا ہو خواہ بھول کر نکلا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور عورت اپنی گھر کی مسجد اقصیٰ سے دوسری جگہ نہ اٹھ جاوے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر عورت مسجد میں تنکف تھی اور اُسی حالت میں اُسکو طلاق دی گئی تو اُسکو چاہیے کہ اپنے گھر میں چلی آوے اور وہی اقصیٰ کے رہنا کہ اپنے گھر میں تنکف ہو جاوے اور مسجد نہ عذر دے کہ پانچ دن اور پیشاب کے لیے اور جمعہ بڑھنے کے واسطے نکلتا ہو پس اگر پیشاب یا بخانہ کے واسطے نکلے تو قضاء حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضائقہ نہیں اور وضو سے فارغ ہونے ہی بعد میں آجائے اور اگر گھر میں ایک ساعت ٹھہرا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اقصیٰ فاسد ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے قریب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اُس پر ضرر نہیں کہ قضاء حاجت کے واسطے وہاں جاوے گھر کو نہ آوے اور اگر اُسکے دو گھر ہوں ایک قریب اور ایک بعید تو بعض فقہاء کا یہ قول ہے کہ بعید مکان کو جانا جائز نہیں اگر وہاں جاوے گا تو اقصیٰ باطل ہو جاوے گا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور جب کسی حاجت کے واسطے نکلے تو اُسکو جائز ہے کہ آہستہ آہستہ چلے یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہی معنا ہے کہ گھر کا نا ایدینا اور سونا اپنے اقصیٰ کے مقام میں چلے آئے کیلئے کہ یکایک مسجد میں ہو سکتے ہیں پس باہر نکلنے کی ضرورت نہیں یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور جمعہ کی ناز کے واسطے سورج کے زوال کے وقت نکلے یہ حکم اُس وقت ہے کہ اقصیٰ کی مسجد جامع مسجد سے آہنی دور ہو کہ اگر زوال کے وقت نکلے تو خطبہ اور جمعہ فوت نہواور اگر فوت ہونے کا خوف ہو تو زوال کا انتظار کرے لیکن ایسے وقت نکلے کہ جامع مسجد میں پہنچ کر چار رکعتیں خطبہ کی اذان سے پہلے پڑھے اور جمعہ کے وقت بقدر چار یا چھ رکعتوں کے وہاں ٹھہرے یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر ایک دن رات وہاں ٹھہرا پھر وہیں اقصیٰ پورا کیا تو اقصیٰ فاسد ہوگا مگر وہ ہر طرح الودیع میں لکھا ہے اگر مسجد کی عذر کی وجہ سے نکلا مثلاً مسجد گر گئی یا زبردستی کسی نے نکال دیا اور اُسی وقت دوسری مسجد میں داخل ہو گیا تو استحسان ہے کہ اقصیٰ فاسد ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اپنی جان یا مال کے خوف سے نکلے تو بھی یہ حکم ہے نیز میں لکھا ہے اور اگر پیشاب یا بخانہ کے واسطے نکلا تھا اور ضرر نہ اُسکو ایک ساعت روک یا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اقصیٰ فاسد ہو گیا صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہوا امام سرخسی نے لکھا ہے کہ صاحبین کا تعلق مسلمانوں پر زیادہ ہے اس لیے خلاصہ میں لکھا ہے عیادت مرض کے واسطے بھی نہ نکلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر جنازہ کے واسطے نکلا تو عیادت فاسد ہو جاوے گا اور اگر جنازہ کی ناز کے واسطے نکلا تو بھی اقصیٰ فاسد ہو جاوے گا اگر چہ اُسکے سوا کوئی مناد پڑھانے والا نہواور اگر ڈوبتے یا چلتے کو بچانے کے واسطے نکلا تو بھی اقصیٰ فاسد ہو جاوے گا اور اگر جہاد کے واسطے جبکہ پکار سب کو عموماً ہو یا گواہی ادا کرنے کے واسطے نکلا تو بھی اقصیٰ فاسد ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر جاری کے عذر سے ایک ساعت باہر نکلا تو اقصیٰ فاسد ہو گیا یہ طہرہ میں لکھا ہے۔

اور اگر نذر اور الزام کے وقت یہ شرط کر لی تھی کہ عبادت مریض یا ناز جنازہ یا مجلس علم میں حاضر ہونے کے واسطے چلے گا تو جائز ہے تا مار خانہ میں محبت سے نقل کیا ہے۔ اگر اذان کے سنارہ کے اوپر چڑھے تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اعتکاف فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اسکا دروازہ مسجد سے باہر ہو یا تعلق میں لگا ہو ورنہ اگر غیر موقوف اس حکم میں برابر میں ہی سمجھ کر یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سرپانکسی اپنے گھر والے کی طرف کو نکال دے تاکہ وہ سرد ہوئے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تا مار خانہ میں لکھا ہے یہ سب حکم اعتکاف واجب کے ہیں بلکہ اعتکاف منقطع نہیں اگر عذر یا غیر عذر سے منقطع تو ظاہر روایت کے ہو جب کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اگر مریض کی حیثیت کو حرام سے یا جنازہ میں حاضر ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح فقہاء میں ہے کہ شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہے اور منجملہ ان کے جمیع اور اسکے لوازم میں مختلف پر جامع حرام و حلال کے لوازم بھی حرام ہیں جیسے باشرت اور بوسہ اور ساس اور معانقہ اور وہ جامع جو قریب سے باہر باہر ہورات میں اس حکم میں برابر میں اور جامع عمدہ ہو یا بھوکہ ہورات میں ہو یا دن میں ہو اعتکاف کو فاسد کر دیتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ اور لوازم جامع سے اگر انزال ہو تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے اور اگر انزال نہ ہو تو فاسد نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر خیال باندہ متضیقا صورت دیکھنے سے انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ تبیین میں ہے احکام کا بھی یہی حکم ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے پھر اگر اسکو مسجد میں غسل اسطرح ممکن ہو کہ مسجد خراب نہ ہوگی تو مضائقہ نہیں ورنہ غسل کے واسطے مسجد سے باہر چلے اور پھر مسجد میں آ جاوے اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کیا تو اسکا بھی اسی طرح حکم ہے یہ بدائع اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے بیوشی اور جنون ہے صرف بیوشی اور جنون سے بالاتفاق اعتکاف فاسد نہیں ہوتا جب کہ اسکا پیچھ ہونا منقطع ہو جاوے اور اگر کئی روز تک بیوشی رہا یا کئی روز تک جنون رہا تو اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اگر اسکا پیچھ واجب ہے کہ جب ایجا ہو تو از سر نو اعتکاف کرے اور اگر جنون کئی برس تک رہا پھر افاقہ ہو تو اسکا پیچھ واجب ہے کہ اعتکاف کو تھکا کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر خیف العقل ہو گیا پھر کئی برس بعد اسکو فاقہ ہوا تو اسکا پیچھ ضرور واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے منومات اعتکاف کے چھوٹے ارضین سے وہ خاموشی ہے جسکو عبادت سمجھے وہ مکرہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اسکو عبادت نہ سمجھا ہو تو مکرہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور زبان کے گناہوں سے خاموش رہنا بہت بڑی عبادت ہے جو عجز و عجز میں لکھا ہے۔ گالی دینے اور لٹنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اعتکاف میں اگر کوئی بھوکہ کھائے تو کچھ حرج نہیں اسواسطے کہ کھانا روزہ کی وجہ سے حرام ہے اعتکاف کی وجہ سے نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اور اصل انہیں ہے کہ جو چیز اعتکاف کی وجہ سے منع ہو نہ روزہ کی وجہ سے تو اسکو عمدہ آیا سو یا رات میں یا دن میں کرنا برابر ہے جمیع جماع اور مسجد سے باہر کھانا اور جو چیزیں کہ روزہ کی وجہ سے منع ہیں انہیں عمدہ آ اور سو آ اور نجات آوردن کا حکم مختلف ہے جیسے کہ کھانا اور پینا یہ بدائع میں لکھا ہے اور مختلف اگر کھانا یا اور ضروری چیزیں جیسے اور بولے تو معتد نہیں اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو مکرہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ذخیرہ میں لکھا ہے ورنہ صحیح ہے تبیین میں لکھا ہے اور مختلف کو جائز ہے کہ کھانے اور مطلق سے محبت کرنے یہ جہرہ غیرہ میں لکھا ہے اور مختلف لباس پہنے اور خوشبو اور سر میں تیل لگا دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

اگر متعلقہ رات میں کوئی نشہ کی چیز کھائے تو اعتکاف فاسد ہوگا اس لیے کہ وہ منوعات دین میں سے ہے نہ منوعات اعتکاف میں سے جیسے کہ غیر کمال کھانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب اعتکاف واجب فاسد ہو جاوے تو اسکی قضا واجب ہوگی اگر اعتکاف معین میں سے کما حقہ ایک دن کا روزہ تو روزہ اُس دن کی قضا کر لیا اور اگر عینہ معین نہیں کیا تھا تو اس روزہ اعتکاف کر کے برابر ہو کہ اعتکاف کو اپنے فعل سے بغیر عذر فاسد کیا ہو جیسے مسجد سے باہر ہو گیا یا جماع کیا یا دن میں کھڑا ہوا یا عذر سے فاسد کیا ہو جیسے کہ مرض کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلنے کی حاجت ہوئی یا بغیر اسکے فعل کے اعتکاف فاسد ہو گیا ہو جیسے کہ حیض اور حیوون اور کئی دن کی بیہوشی سے فتح القدر میں لکھا ہے اور اسی سے ملے ہوئے ہیں یہ مسائل جب کوئی شخص اپنے اور اعتکاف کے واجب کرنے کا ارادہ کرے تو اسکو چاہیے کہ زبان سے بھی صرف دل سے نیت کرنا اعتکاف کے واجب کرنے کو کافی نہیں یہ مسالہ علوانی نے ذکر کیا ہے یہ بنا ہے اور خلاصہ میں لکھا ہے اور اس جگہ دو قاعدے کلیہ ہیں ایک یہ کہ جب ایام کو لفظ جمع یا تثنیہ کے ساتھ ذکر کر لیا تو اس میں راتیں بھی شامل ہوگی اور اسی طرح لیالی یعنی راتوں میں دن بھی شامل ہو جاوے گا یہ جب ہر کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر خاص دنوں یا خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہو اور دنوں کی نیت میں دنوں کا اعتکاف لازم ہوگا غزوات کا اور رات میں کچھ اسیر واجب ہوگا یہ بدامین لکھا ہے اور اگر ایک دن کے اعتکاف کی نذر کی تو اس میں رات داخل ہوگی چنانچہ القدر میں لکھا ہے دوسرا قاعدہ کا یہ ہے کہ جب اعتکاف کے واجب ہونے میں رات داخل نہیں ہے تو اعتکاف کرنے والے کو اختیار ہے کہ اعتکاف کے کئی حصے کرے اور جب رات اور دن دونوں شامل ہیں تو ہم اعتکاف واجب ہوگا یہ مانع میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک معین یا غیر معین معینے یا تیس دن کے اعتکاف کی نذر کی تو ہم اعتکاف واجب ہوگا اور جب عینہ معین نہیں ہے تو جس معینے میں چاہے اعتکاف کرے یہ ظہر میں لکھا ہے اور جب اعتکاف میں رات دن دونوں شامل ہیں تو اب اعتکاف کی رات سے ہوگی اس لیے کہ اہل یہ کہ ہر رات اُس دن کی تابع ہوتی ہے جو اس کے بعد ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ دو دن کا اعتکاف کروں تو مسجد میں سورج کے چھینے سے پہلے داخل ہو اور اُس رات اور اُس کے دن اور دوسری رات اور اُس کے دن میں مسجد میں ظہر آئے اور سورج ڈوبنے کے بعد مسجد سے نکلے اسی طرح اگر بہت دنوں کے اعتکاف کی نذر کی تو بھی سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر عید کے دن اعتکاف کی نذر کی تو کسی دوسرے وقت میں قضا کرے اور اگر قسم کی نیت کی بھی تو قسم کا کفارہ واجب ہوگا اور اگر اسی دن اعتکاف کیا تو ممکن ادا ہو جائیگا لیکن گناہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسکو اپنے اوپر واجب نہ کرے پھر مسجد سے نکل آوے تو کچھ اسیر لازم نہیں ہوتا یہ ظہر میں لکھا ہے اور اگر ایک دن یا ایک ہفتہ معین کے اعتکاف کی نذر کی اور اُس سے پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی اور کہیں لپکھ کر لیا تو جائز ہے بجز المائق میں لکھا ہے اور اگر گذشتہ عینہ کے اعتکاف کی نذر کی تو اسکی نذر صحیح ہوگی

یہ بھلا لائق کے باب النذبالصوم میں لکھا ہے اگر کسی نے مہینہ بھر کے اشکاف کی زندگی بھر مرتبہ ہو گیا پھر مسلمان ہو
 تو پھر کچھ لازم ہوگا یہ عیاضی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک مہینہ کے اشکاف کی زندگی بھر گزارا تو ہر دن کے
 عوض میں نصف صاع کیون یا ایک صاع چھوارے یا چار گڑے دیت کی ہو تو دینے کا دینا ہے سراجہ
 میں لکھا ہے اور اس پر واجب ہے کہ ہیت کرے یہ بائع میں لکھا ہے اور اگر کسی نے ہیت نہیں کی اور ہاتھوں
 نے اجازت دیدی تو جائز ہے اگر ایک مہینہ کے اشکاف کی حالت مرض میں مذکور اور وہ اچھا ہو گیا
 کہ مر گیا تو اس پر چھوچھوچ دوپ نہوگا اور اگر ایک دن کے واسطے اچھا ہو پھر مر گیا تو اسے مہینہ کے عوض
 فدہ دیا جائیگا سراجہ میں لکھا ہے متفرق مسئلے کسی شخص نے شہ ۵۹ پانچ سو سے میں رمضان کی روزہ
 نہ رکھے اور اس کے ضاکی نیت سے ایک مہینہ کے روزے رکھے اور وہ یوں سمجھتا تھا کہ قیسہ مہینہ پانچ سو
 اکیاسو کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحم نے لکھا ہے کہ جائز ہے اور اگر اس ایک مہینہ کے تھارو
 رکھنے میں یوں نیت کی کہ میں رمضان شمس پانچ سو اکیاسو کے روزے تھارو رکھتا ہوں اور وہ یہ سمجھتا ہے
 کہ کسی سال کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحم نے لکھا ہے کہ جائز ہوگا یہ ظہیر کے باب الہیت
 میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کافر دارالحرب میں مسلمان ہوا اور رمضان کے
 روزوں کے واجب ہونے کا حکم اسکو رمضان کے بعد معلوم ہوا تو اس پر قضا واجب نہیں اور اگر رمضان
 کے درمیان میں معلوم ہوا تو جو محزون کا حکم ہو وہی اسکا حکم ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں
 مسلمان ہوا تو اس کے اسلام کے بعد مقدر رمضان گذرا ہو اسکی قضاء واجب ہوگی خواہ روزوں کے واجب
 ہونے کا حکم معلوم ہوا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل برویہ اللہال میں لکھا ہے اگر کوئی شخص زوال سے
 پہلے مسلمان ہوا اور ابھی تک کچھ نہیں کھا یا پھر اور قبل روزہ رکھ لیا تو ظاہر روایت کے بموجب روزہ صحیح
 ہوگا اسلئے کہ صبح کے وقت اس میں روزہ کی الہیت نہ تھی اور روزہ تمام دن کا ایک ہوتا ہے اس کے جدا جدا
 حصے نہیں ہوتے یہ عیاضی میں لکھا ہے اگر لڑکا زوال سے پہلے بالغ ہوا اور ابھی تک کچھ کھا یا نہیں ہوا اور
 فعل روزہ کی نیت کی تو صبح قبل کے بموجب روزہ جائز ہوگا یہ جہیزہ الزہد میں لکھا ہے رازی نے لکھا ہے کہ
 جب بچہ میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اسکو روزہ پیکم کیا جاوے ابو جعفر نے اس میں شریح علی کا اختلاف
 ذکر کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ اسکو حکم کیا جاوے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب روزہ رکھنے سے اس کے بدن کا
 ضرر نہو اور اگر ضرر ہو تو حکم نہ کیا جاوے اور جب حکم کیا اور اسے روزہ نہ رکھا تو اس پر قضا واجب نہیں ہے۔
 ابو حنیفہ سے پوچھا گیا کہ دس دس برس کے بچہ کو روزہ نہ رکھنے پر یا یہی تو انھوں نے جواب دیا کہ اس میں
 اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ وہ بمنزلہ نادک ہے یہ زہدی میں لکھا ہے جس شخص کو رمضان کے روزہ میں صبح کے
 وقت کوئی ایسا عذر تھا جو روزہ کے وجوب کا مانع نہ تھا یا اسکی وجہ سے معذہ نہ رکھنا سہا تھا پھر وہ عذر نہ
 ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر وہ حالت صبح کے وقت ہوتی تو روزہ واجب ہوتا مثلاً لڑکا جو دن میں کسی وقت بیمار
 ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا محزون کما فاقہ ہوا یا حیض والی عورت کو طہر ہوا یا سافر اپنے گھر گیا اور روزہ رکھنے
 کے لائق ہے تو اس پر واجب ہے کہ بمقدور ہوتی ہو تب تک ان سب باتوں سے باز رہے جو روزہ میں نہ

اور اسی طرح جس روزہ صبح کے وقت واجب ہوا اسے کہ وجوب کا سبب اور روزہ کی طبیعت سمجھ سکی لیکن جو روزہ دار نہیں رہ سکتا مثلاً جانکر روزہ توڑ دیا یا خشک کے روزہ صبح کو کچھ کھالیا پھر ظاہر ہو کہ وہ رمضان کا دن تھا یا سبھی کھانے وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تو اس پر واجب ہے کہ روزہ داروں کی مشابہت اختیار کرے اور جو چیزیں روزہ میں منع ہیں ان سے پرہیز کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ سمجھتا تھا کہ سویرے صبح کھانا کھائے پھر کھانا کھائے پھر ظاہر ہوا کہ سویرے صبح نہیں چھوڑا اسی طرح وہ جسے بطور خطا یا کسی کی زبردستی سے روزہ توڑا تو کھانا کھائی ہی کھائی یہ خلاصہ میں لکھا ہے بعض نے کہا کہ مساکینی جو چیزیں روزہ میں منع ہیں ان کا چھوڑنا مستحب واجب نہیں اور صبح پہرے کہ واجب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور فقہاء کا اجماع ہے کہ حیض اور نفاس والی عورت اور مریض و مسافر پر روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ حیض والی عورت کے لیے اس باب میں اختلاف ہے کہ وہ پوشیدہ کھاوے یا ظاہر کھاوے بعضوں نے کہا ہے پوشیدہ کھاوے اور بعضوں نے کہا ہے ظاہر کھاوے اور مسافر و مریض کے واسطے بالاتفاق ظاہر کھانا جائز ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو اس کو تضا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ اس کے فعل سے روزہ ٹوٹا ہو یا اس کے فعل سے نہ ٹوٹا ہو یہاں تک کہ اگر عورت نے نفل روزہ رکھا تھا پھر حیض ہو گیا تو دور پہلے میں صبح یہ ہے کہ تضا واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مسنون روزہ توڑے تو اس کی تضا میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے اور مسنون سے یہ مراد ہے کہ کسی نے روزہ بانماز اس گمان پر شروع کی کہ اس پر واجب ہے پھر ظاہر ہوا کہ وہ اس پر واجب نہیں اور اسے اس کو جاکر توڑ دیا تو ہمارے اصحاب ثلثہ کا یہ قول ہے کہ اس پر تضا واجب ہوگی لیکن بعض نے یہ ہے کہ روزہ کو تمام کرے اور یہی خلاف ہے اس صورت میں کہ کسی نے کفارہ کا روزہ شروع کیا پھر اس روزہ کے درمیان میں ہی وہ مالہ اور ہو گیا اور اسے اس روزہ کو عمدہ توڑ دیا یہ بدائع میں میں لکھا ہے۔ اگر طلوع فجر کے بعد تضا کی نیت کی تو وہ روزہ تضا کی طرف سے صحیح ہوگا اب اس میں کلام ہے کہ وہ نفل بھی ہو جاتا ہے یا نہیں امام نسفیؒ نے کہا ہے کہ وہ نفل ہو جاتا ہے اور اگر توڑ دیا تو تضا لازم آئی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے تمام رمضان میں نہ روزہ رکھنے کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی تو اس پر تضا کی تضا لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر رمضان کے سوا کوئی اور روزہ توڑ دیا تو اس میں کفارہ لازم نہیں آتا یہ نیز میں لکھا ہے روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک سا ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام آزاد کرے خواہ غلام مسلمان ہو یا کافر اور اگر غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو آٹھ سیکین کو کھانے دے ہر سیکین کو ایک صاع چھوڑے یا جو یا نصف صاع کیون سب کفارہ داروں میں کفارہ دینے والے کے اس حال کا اعتبار کیا جاتا ہے کہ کفارہ کے ادا کرنے کے وقت چوہہ اس حال کا جو کفارہ واجب ہونے کے وقت تھا پس اگر کفارہ ادا کرتے وقت کوئی غفلت ہو تو اس کو روزہ رکھنا جائز ہیں اگرچہ کفارہ واجب ہونے کے وقت وہ مالہ اور تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کئی بار جماعت کی اور کفارہ نہ دیا تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا اور جو جماعت کی اور کفارہ دیا پھر جماعت کی تو ظاہر ہر جماعت کے بموجب دو سال کفارہ واجب ہوگا نیز فقہ

میں لکھا ہے اگر ایک دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر دوسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر تیسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر پہلا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو اس پر کچھ واجب نہیں اور اگر دوسرے غلام کا یہ حال ہوا تو بھی کچھ واجب نہیں اور تیسرا اگر غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو اس غلام آزاد کرنا واجب ہوگا اس واسطے کہ جو کفارہ پہلے دیا تھا وہ مابعدکے عوض نہیں ہو سکتا اور اگر تیسرے غلام آزاد شدہ کے ساتھ دوسرا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو بھی دو دنوں روزہ کے عوض ایک ہی غلام آزاد کر لیا اور اگر ان دو دنوں کے ساتھ پہلا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہو تو بھی ایک ہی کفارہ واجب ہو اور اگر پہلا غلام اور تیسرا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو صرف تیسرے دن کے عوض ایک غلام آزاد کر لیا اور اگر دوسرا دنوں میں بجا مسکت کی اور پہلے کا کفارہ نہیں دیا ہے تو ظاہر روایت کے بموجب ہر حال کے مجتہد کفارہ لازم ہوگا یہ چار اہل میں لکھا ہے اگر بادشاہ پر کفارہ لازم ہو اور اس کے پاس مال حلال ہو اور کسی کا قرض نہیں ہے تو غلام آزاد کرنے کا فتوے دیا جاوے گا یہ عکس الرائق میں لکھا ہے اگر رمضان کا مہینہ پنجشنبہ کے دن شروع ہو اور عرفہ بھی پنجشنبہ کے دن ہو تو وہ دن عرفہ کا ہوگا قربانی کا ہوگا اور اگر اس دن قربانی کر لیا تو جائز نہ ہوگی اور اگر اسکو کوئی قربانی کا دن سمجھے اور اس پر اعتماد کرے کہ حضرت علیؑ نے یہ فرمایا ہے کہ تھاری قربانی کا دن وہی ہے جو تمہارے روزہ کا دن ہے تو اعتماد صحیح نہیں اس لیے کہ ممکن ہے کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے یہ امر شاید اسی سال کے واسطے فرمایا ہو جو شیخ کے واسطے نہ فرمایا ہو یہ خادسی قاضی خان کی اصل روایت ہلال میں لکھا ہے جو روزے کے فرض لازم ہوتے ہیں وہ تیرہ قسم ہیں سات قیمر نہیں سے ایسی ہیں جنکو برابر رکھنا واجب ہو اور وہ یہ ہیں رمضان اور روزہ قسم تین اور چھ روزے ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب نہیں اور وہ یہ ہیں رمضان کی قضاء متع کے روزے احرام میں سرسوںڈانے کے کفارہ کے روزے احرام میں شکار کر لینے کی جزا کے روزے اور ایسی نذر کے روزے جہیں کوئی تقیین نہ کی ہو اور قسم کے روزے اگر اس طرح قسم لکھائی ہو کہ اللہ میں جینے بچنے کے روزے رکھو لگایا ہے عکس الرائق میں لکھا ہے اگر یہ رمضان کی قضا میں برابر رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے مگر برابر رکھنا اٹکا مستحب ہے تاکہ ظہر وہ روزے اس کے ذمہ سے ماقطع ہو جائے یہ سراج الودج میں لکھا ہے معلوم کرنا چاہیے کہ لیلۃ القدر کو تلاش کرنا مستحب ہے اور وہ رات تمام سال کی راتوں میں افضل ہے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ لیلۃ القدر رمضان میں ہوتی ہے اور یہ نہیں معلوم کہ وہ کونسی رات ہو اور آگے چمچھے ہوتی رہتی ہے اور صاحبین کا بھی قول ہے کہ اگر اُسے نزدیک وہ ایک معین ملت ہے آگے چمچھے نہیں ہوتی منظرہ اور اس کی تسبیح میں ہی منقول ہے کہ یفصح القدر کے باب الاثکاف میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ تو لیلۃ القدر کی رات میں آزاد ہو گا اور اگر رمضان کے داخل ہونے سے پہلے لکھا ہے تو جب رمضان کے بعد شوال کا چاند آجائے گا تو وہ آزاد ہو گا اور اگر رمضان کی ایک رات گذرنے کے بعد لکھا ہے تو وہ اس وقت تک آزاد نہ ہوگا جب تک سال آئندہ کا رمضان گذر کر شوال کا چاند نظر نہ آجائے اس لیے کہ یہ احتمال ہے کہ شاید پہلے

رمضان کی پہلی ہی رات میں لیلۃ القدر ہو چکی ہو اور دوسرے سال کی اخیر تاریخ میں ہو اور صاحبین کے نزدیک جب سال آئندہ کے رمضان کی ایک رات گزرے گی تو وہ آزاد ہو جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے قطعی الحجاز میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول راجح ہے معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے نیز جو اکثر مرام سے اصرار واقع ہوتی ہے کہ بعض صاحبین کی قبروں پر جاتے ہیں اور وہ ان کا پردہ اٹھا کر بکتے ہیں کہ اگر میرے فلاں نے سید اگر میری حاجت پوری کر دے تو فلاں کے واسطے مثلاً اس قدر سنہا ہے تو یہ مذہب لاجماع باطل ہے ان اگر یوں کہے یا اللہ میں تیرے واسطے نذر کرتا ہوں کہ اگر میرے چار کو شفا ہو جاوے یا شل اسے کوئی اور کام ہو جاوے تو میں ان فقروں کو کھانا کھلاؤں گا جو سیدہ تفسیر یا شل اسے کسی اور درگاہ پر ہیں یا وہ ان کی مسجد کے واسطے ہر یا خرید دے گا یا وہ ان کی روشنی کے واسطے تیل خرید دے گا یا وہ ان کے خادموں کو دہم دے گا یا اور اس قسم کی چیزیں جنہیں فقروں کا نفع اور اللہ کے واسطے نذر ہو اور بیخ کا ذکر صرف اس واسطے ہو کہ وہ شیخ پر نذر کے صرف کرنے کا نفل ہے تو جائز نہیں لیکن فقروں کے سوا اور دن کو ناکار دینا حلال نہیں اور اہل علم کو اور شیخ کے خادموں کو بھی اسکا لینا جائز نہیں لیکن اگر کوئی فقیر ہو تو لے لے اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانا چاہیے کہ وہ اور وغیرہ جو اولیا کی قبروں پر اپنے تقرب حاصل کرنے کے واسطے لیجاتے ہیں وہاں لاجماع حرام ہے جب تک زندہ فقروں پر اپنے صرف کا ارادہ نہ کیا جاوے یہ حکم بالاتفاق ہے اور اس بلا میں بہت لوگ مبتلا ہیں یہ نہ الفائق اور بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مجاہد نے اس بات کو مذکورہ لکھا ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ رمضان آیا اور رمضان گیا اور لکھا ہے کہ مجھ کو معلوم نہیں شائد رمضان اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ ماہ رمضان آیا اور کمال لکھو یہ مذکورہ ہے اس لیے کہ نام محمد نے مجاہد کے قول کو رد نہیں کیا اور اصح یہ ہے کہ کوئی نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

حج کی کتاب

اس کتاب میں شروع باب ہیں

پہلا باب حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت اور شرائط اور ارکان اور اس کے واجبات اور مستثنیات اور آداب اور منوعات کے بیان میں تفسیر حج کی ہے کہ حج نام ان خاص فعلوں کا ہے جو اول سے احرام باندھ کر طواف اور وقوف وقت میں کرتے ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے فرضیت حج کا بیان ہے کہ حج فرض محکم ہے اور اسکی فرضیت قطعی دلیل سے ثابت ہوئی ہے بیان تک کہ اسکا مستکبر کافر ہوتا ہے اور حج تمام عمر میں ایک مرتبہ سے زیادہ واجب نہیں ہوتا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور خود ادا کرنا اسکا فرض ہوتا ہے یا صحیح ہو اور اگر سال میں حج کر سکتا ہو تو دوسرے سال تک تاخیر جائز نہیں ہے نیز تفسیر میں لکھا ہے اور اگر دوسرے سال تک تاخیر کی اور اس کے بعد حج ادا کیا تو ادا واقع ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ملت کے ساتھ واجب ہے اور جلدی کرنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور

خلاف اس صورت میں ہو کہ خیب اسکو اپنی سلامتی کا گمان غالب ہو اور اگر جرحا ہے یا مرض کی وجہ سے
 موت کا گمان غالب ہو تو بالاجماع وجوب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے یہ جہزۃ البیروہ میں بکھاری اور خلاف کا فائدہ
 گنکار ہونے میں ظاہر ہوتا ہے بیان تک میرج واجب ہو اور وہ فوراً جرح کر کے توجہ لوگ فوراً جرح کے ادا
 کرنے کو ذرا جب کہتے ہیں انکے نزدیک وہ فاسق ہوگا اور اسکی گواہی قبول نہوگی اور اگر آخر عمر میں جرح کر لیا تو
 بالاجماع گناہ باقی نہیں رہتا اور اگر میرج کیے مر گیا تو بالاجماع گنکار ہوگا یہ تمہیں میں کھا ہو اور وقت جرح
 کا مقرر مہینے ہیں اور وہ یہ ہیں شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے اگر جرح کے اعمال میں سے کوئی
 عمل شلاطون اور سہمی جرح کے مہینوں سے پہلے کیا تو جب زمین اور مہینوں کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے یہ طریقہ
 میں کھا ہے۔ جرح کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں منجملہ انکے اسلام ہو یا نہ ہو کہ اگر کوئی شخص کفر کے زمانہ میں
 اس قدر مال کا مالک ہو گیا جس سے حج واجب ہو جاتا ہے پھر فقر ہو جانے کے بعد مسلمان ہوا تو اس مالدار کی
 کی وجہ سے اسے حج واجب ہوگا اور اگر کسی کو اسلام کی حالت میں استطاعت حاصل ہوئی اور اسے حج کیا
 بیان تک کہ فقر ہو گیا تو حج اس کے ذمہ بطور قرض کے باقی رہے گا یہ فقہ تہذیب میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حج کیا پھر فقیر ہو گیا پھر
 مسلمان ہوا تو اگر اسکو استطاعت حاصل ہوگی تو دوبار حج کرنا لازم ہوگا یہ سراجہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے
 عقل پر ہیں مہینوں میں حج واجب نہیں اور ضعیف عقل میں اختلاف ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ انکے بلوغ
 پس لڑکے پر حج واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر لڑکے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو حج فرض
 ادا ہوگا حج عقل ہوگا اور اگر اہرام باندھنے کے بعد اور وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور وہی اہرام باندھنا
 توجہ فضل ہوگا اور اگر لمبیک کی تحدید کی یا بالغ ہونے کے بعد از سر نو اہرام باندھا پھر عرض میں وقوف کیا تو
 بالاجماع حج فرض ادا ہوگا یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اسی طرح اگر وقوف عرفہ سے پہلے مہینوں کو کبر فاقہ ہو یا کافر
 مسلمان ہو تو از سر نو اہرام باندھنے سے پہلے بالغ ہو گیا ہو اور اگر لڑکا بیعتات سے بغیر اہرام گذر یا پھر کہ میں
 اسکو اہرام ہوا اور کہ اس نے اہرام باندھا تو اس سے حج فرض ادا ہو جائیگا اور بغیر اہرام بیعتات سے
 گذر جانے کی وجہ سے اس پر حج واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے آزاد ہونا ہے
 پس غلام پر حج واجب نہیں اگرچہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا کاتب ہو یا کچھ حصہ اسکا آزاد ہو گیا ہو یا کچھ
 حج کی اجازت مل گئی ہو اور اگر جبکہ میں ہو اسے لڑائی کچھ ملک نہیں ہوئی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ امیر اگر
 آزاد ہونے سے پہلے غلام نے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اسکی حج فرض ادا ہوگا اور اسکو آزاد ہونے کے
 بعد میرج واجب ہوگا اور اگر حج کے راستہ میں اہرام سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اسے اہرام باندھا اور حج کیا
 توجہ فرض ادا ہو جائیگا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے اہرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد اہرام کی تحدید
 کی توجہ فرض ادا ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہو کہ قرضہ اور سواری پر اس طرح قاضی
 ہو کہ اسکا مالک ہو یا پھر کرایہ لینے کے تابع ہو یا اگر ملنے یا اسکے مباح ہونے کی وجہ سے قاضی اس سے حج واجب
 نہیں ہو تا خواہ وہ اس شخص نے مباح کی ہو جبکہ اسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے انی باپ اور اولاد یا
 اس کے سوا اور یعنی لوگوں نے مباح کی ہو یہ سراج اربعہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے حج کرنے کے واسطے

مال و یا تو اس کا قبول کرنا واجب نہیں خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جو بھیکسا مان کا اعتبار ہوتا ہو جسے کہ
 اجنبی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جنکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے کہ مان باب اور اولاد یہ قمع اعتبار میں
 لکھا ہے تو شہ اور سواری کے مالک ہونے سے مراد یہ کہ اس کے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو جی رہنے
 کے مکان اور لباس اور خادم اور گھر کے اسباب کے سوا اس قدر سرمایہ ہو کہ سواری پر کم کو جاوے اور اس کا
 پیادہ چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ اس کے قرض کے سوا ہوا د اپنے لوگوں کو آنے کے وقت تک اس سرمایہ
 کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کا صرف بے سکے یہیٹا خرچی میں لکھا ہے اس کے اور
 عیال کے نفقہ میں اوسط خرچ کا اعتبار کیا جاوے گا کی اور زیادتی کا اعتبار نہوگا یہ نہیں میں لکھا ہے عیال سے
 مراد وہ لوگ ہیں جن کا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب اس کے لوگوں کے
 کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہے جو اس کو
 پہنچا سکے پس کوئی شخص ایسی اونٹنی پر قادر ہو جس پر وہ سفر کر سکتا ہے تو اس پر واجب ہے اور اگر وہ شریعت پر قمع
 واجب ہوگا جب یہ محل کی ایک شق پر قادر ہو اگر دوسرا شخص ایک اونٹ پر اس طرح قادر ہوئے کہ ہر ایک
 باری باری سے سوار ہو یعنی ایک سترل ایک سوار ہو اور ایک سترل دوسرا یا ایک فرخ ایک سوار ہو اور ایک فرخ دوسرا
 اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اس قدر مال ملا کہ ایک سترل اونٹ کرے اور ایک سترل
 پیادہ چلے تو کافی ہو تو وہ مالدار نہیں سمجھا جاوے گا یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ بنا بیع میں ہے کہ اہل مکہ
 اور اس کے گرد و نواح کے لوگوں پر اگر اس کے گھر سے کہ تکب میں دن سے کم کی راہ ہو تو اگر وہ یا فرن چلنے پر قادر
 ہیں تو ان پر حج واجب ہوگا اگرچہ سواری پر قادر نہ ہوں لیکن اس قدر خرچ کہ اس کے اور اس کے عیال کے کھانے کو پہنچ
 لے سکے تک کافی ہو ضرور ہونا چاہیے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ فقیر اگر پیادہ چل کر حج کرے پھر مالدار ہو جاوے
 تو دوبارہ اس پر حج واجب ہوگا یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقدار مال بے جس سے حج کر سکتا ہو اور نکاح کرنے کا
 بھی ارادہ ہو تو حج کرے نکاح کرے اس لیے کہ حج ایک فرض ہے کہ اللہ نے اپنے بندوں پر اس کو لازم کیا ہے یہ نہیں میں لکھا ہے
 اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور بیٹے کے کپڑے اور حاجت کا اسباب ہو تو اس سے حج
 کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی فقیر میں ہے کہ اگر کسی کے پاس ایسا گھر ہو جس میں وہ نہیں رہتا اور ایسا غلام ہے
 جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اس پر واجب ہے کہ ان کو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور کوئی
 اس قسم کی چیز ہو لیکن اس کے پاس اتنے درہم ہیں کہ حج کر سکتا ہے اور ہٹنے کا گھر اور خادم اور اپنے نفقہ کا
 سامان بھی کر سکتا ہے تو اس پر حج واجب ہے اگر اس کو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گنہگار ہوگا یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جن کا استعمال نہیں کرتا اور ان کو بیچ کر ان کی قیمت میں حج کر سکتا ہے تو
 اس پر واجب ہے کہ ان کو بیچے اور حج کرے۔ اگر کسی کے پاس اتنا بڑا مکان ہو کہ اس میں سے حقوڑا اس کے رہنے کو
 کافی ہو تو اس کو حج کے واسطے اس زیادہ کا بیچنا لازم نہیں یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس
 رہنے کا مکان ہو اور یہ ہو سکتا ہو کہ ان کو بیچ کر اس کی قیمت میں ایک چھوٹا مکان بھی لے سکے اور حج بھی کرے تو
 اس پر لازم نہیں یہیٹا میں لکھا ہے اور اگر ان کو بیچ کر اس کے نفقہ میں ایسا خرچ میں لکھا ہے اور بالافاق یہ بھی واجب

نہیں کہ حج کرنے کے واسطے اسچند بنے کے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کرایہ کے مکان میں رہا کرے۔ مگر اگر مکان میں لکھا ہو۔ چھٹا لے لیا کہ اگر کسی کے پاس فقہ کی کتابیں ہوں تو اگر وہ شخص فقہی ہر اور ان کے استعمال کی اسکو حاجت ہو تو انکی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر وہ جاہل ہو تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر طب اور نجوم کی کتابیں ہیں تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ انکو اچھے استعمال اور مطالعہ کی حالت ہو یا وہ یہ خطا میں لکھا ہو بعض علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت بہت ہی اچھی لکھ ہو اور وہ ہندو مال کا مالک ہو جاوے کہ حج کو جانے اور آنے میں کہاں سے اور سواری کا خرچہ اور کھانے کے وقت سے کھانے کے وقت تک ادلاؤ اور میاں کا خرچہ دیکر اہل مال تجارت کا جس سے تجارت کرتا تھا باقی رہے تو اسے حج واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ پیشہ ور ہو تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اسقدر مال کا مالک ہو کہ اسے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچہ اور کھانے کے وقت سے کھانے کے وقت تک میاں کا خرچہ دیکر اس کے پاس اسقدر زمین ہو کہ اگر اس میں سے تھوڑی سی زمین بیچ ڈالے جو اسے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچہ اور کھانے کے وقت سے کھانے کے وقت تک میاں کا خرچہ دیکر اس کے پاس اتنی بیچ رہے جسکی آمدنی سے وہ اپنی گذر کر کے قیاسی حج فرض ہوگا ورنہ فرض نہ ہوگا اور اگر کوئی کسان ہل جوتے والا ہو اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جاوے کہ جانے اور آنے کی سواری اور خوراک اور اس کے جانے کے وقت سے کھانے کے وقت تک میاں اور اولاد کے خرچہ کو کافی ہو اور پھر ان کے پاس کھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ کے باقی رہ جاوے تو اسے حج واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا۔

فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ کہ کسی کی فرضیت کا اسکو علم ہو۔ جو شخص کہ دارالاسلام میں ہو اسکو صرف وہاں کے موجود ہونے سے اسکے علم کا اعتبار کیا جاوے گا خواہ وہ حج کی فرضیت جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ اسے حالت اسلام میں ہی پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو پس حکماء و حج کی فرضیت کا عالم لکھا جاوے گا۔ اور جو شخص دارالحرب میں ہو اسکو اگر دو مرتبہ ایک مرتبہ حج کی فرضیت کی خبر دیں اگرچہ ان کے عادل یا غیر عادل ہونے کا حال پر خیال ہو یا ایک عادل شخص خیر سے تو اسے حج واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ اللہ نزدیک خبر دینے والے کا عادل اور باغی اور آزاد ہونا اس باب میں شرط نہیں ہے مگر الرآن میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ کہ اس کی سلامتی کی بیان تک کہ نکلے اور باہر اور منکر اور اس شخص پر جس کے پاؤں کے پھرنے سے حج واجب نہیں بلکہ اگرچہ بھی نہیں کہ اگر اسکو سرمایہ حاصل ہو تو اور سے حج کرادیں اور نہ انگریز کی زمین میں حج کرانے کی فرضیت لازم ہو اور اسکی وہ جو حاجت سواری پر طبع نہیں لکھا ہے اسے حج واجب نہیں ہے اور بعض کا بھی یہی حکم ہے کہ حج واجب نہیں ہے بلکہ اگرچہ ظاہر مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی ہے اور صاحبین رحمہ اللہ سے بھی یہ روایت ہے کہ اگر ظاہر مذہب صاحبین سے یہ کہ انگریز و صاحبین اگر کسی اور سے حج کرادیں تو جب تک وہ عہد میں موجود ہیں تب تک کافی ہو واجب وہ عذر اہل جو جانے تو انکی اپنی ذات سے حج کا احاد واجب ہو اور قطع سے

بھی یہی ظاہر ہے کہ اسنے اسی کو اختیار کیا ہو اسلئے کہ اسنے صرف اسی کو بیان کیا ہو اور بیجا بیجا بھی
 حامل وادعش ابن ہمام نے فتح القدر میں اسی کو تقویت دی ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہو اور قیدی اور وہ شخص جو
 ایسے بادشاہ سے خائف ہو جو لوگوں کو حج کے جانے سے منع کرتا ہو انھیں لوگوں سے ملنی ہو اور اسکی
 آنکھ بھی اپنی طرف سے لوگوں کو حج کرانا واجب نہیں یہ نہ الفائق میں لکھا ہو اور امر حاکم سوارسی اور اپنی
 خوراک کے خرچ پر قادر ہو تو اگر کوئی اسکا ہاتھ پکڑ کر لے چلنے والا اسکو نہ ملے تو غما کے قول کے بموجب
 اپنی ذات سے حج کرنا لازم نہیں اپنے مال سے حج کرانے میں اختلاف ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
 واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک واجب ہو اور اگر کوئی ہاتھ پکڑ کر چلنے والا ملے تو بھی امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک اپنی ذات سے حج واجب نہیں صاحبین رحمہ کے نزدیک اس میں دور وایتین ہیں یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی شخص سوارسی اور خوراک کے خرچ کا مالک تھا اور تندرست تھا اور اسنے حج
 نہیں کیا بیان تک کہ اب اسے یا مسلوب ہو گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ اسکو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہے محیط میں
 لکھا ہو اور یہ لوگ اگر تکلیف اٹھا کر اپنی ذات سے حج کریں تو حج اُسے ساقط ہو جائیگا اور اگر تندرست
 ہو جائیگے تو دوبارہ حج اُن پر واجب ہو گا۔ فتح القدر میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے راستہ کی اس پر ابواب البیت
 لکھا ہو کہ اگر راستہ میں سلامتی اکثر ہو تو حج واجب ہو اور اگر اکثر سلامتی نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اسی پر
 یہ عین میں لکھا ہو کہ کرمانی نے لکھا ہو کہ دریا کے راستہ میں جان سے سوار ہونے کی عادت ہو اگر اکثر سلامتی ہو
 واجب ہو ورنہ واجب نہیں اور یہی واضح ہو اور بچوں اور فرات اور نیل میں نہ ہونے میں دریا
 نہیں ہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہو اور وجہ کا بھی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ
 یہ کہ اگر تکلیف تین دن کا راستہ ہو تو عورت کے واسطے کوئی محرم ہونا ضروری خواہ وہ ان عورت
 ہو خواہ بولہمی عورت ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر تین دن سے کم کا راستہ ہو تو غیر محرم کے حج کو باسکتی ہو
 یہ محل میں لکھا ہو اور محرم شوہر ہو یا وہ شخص جو جس سے قربت یا دودھ کی فراغت یا دامادی کے
 رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے نکاح باہر ہو یہ غلام میں لکھا ہو اور یہ بھی شرط ہو کہ محرم امین اور مال
 اور بالغ ہو آزاد ہو غلام کا فر ہو یا مسلمان یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر محرم بولہمی ہو اور
 وہ اپنے اعتقاد میں اُنکے ساتھ نکاح کرنا جائز سمجھتا ہو تو اُسکے ساتھ سفر نہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو
 قریب بلوغ لڑکے کا حکم مثل بالغ کے ہو عورت کا غلام اُسکے واسطے محرم نہیں یہ جہرۃ الہمزہ میں لکھا جس
 لڑکے کو ابھی اختلام نہیں ہوتا اور جس مجنون کو افاقہ نہیں ہوتا اسکا اعتبار نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا
 عورت کو اپنے مال میں سے محرم کو بھی سوارسی اور خوراک دینا واجب ہوتا کہ وہ بھی اُسکے ساتھ حج کرے
 اور جب محرم موجود ہو تو عورت کو حج واجب کے واسطے نکالنا ضروری اگرچہ شوہر اجل و فسد سے اور
 حج فصل کے واسطے بغیر اجادت شوہر کے نکالے اور اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو اسکو حج کے واسطے
 نکاح کرنا واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پھر اس میں اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ
 کے مذہب کے بموجب راستہ کی اس میں اور عین کی سلامتی اور عورت کے واسطے محرم کا موجود ہونا

جج کے واجب ہونے کی شرط یا ادا کی بعض فقہائے کماہر کہ وجوب کی شرط ہو اور بعض کے کماہر کہ ادا کی اور
 بھی صحیح ہو اور خلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ جج سے پہلے مر جاوے تو پہلے قول کے بموجب
 جج کرانے کی وصیت لازم نہیں اور دوسرے قول کے بموجب لازم ہوتا ہے نہایت میں کماہر اور منجملہ ان کے
 یہ کہ عورت عدت میں تو خواہ عدت فوہر کے مرنے کی ہو یا طلاق بائن کی یا طلاق رجعی کی یہ شرح
 طحاوی میں لکھا ہے۔ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کے درمیان میں جج کے واسطے نہ نکلے اور اسی طرح
 اگر عدت راستہ میں کسی شہر کے اندر واقع ہوئی اور وہاں سے کہ تک تین دن کی مسافت پر تو جب تک عدت
 پوری نہ جاوے تب تک اس شہر سے نکلے یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر جج کو نکلنے کے بعد
 عدت واقع ہوئی اور عورت مسافر ہو تو اگر طلاق رجعی کی عدت ہو تو عورت اپنے شوہر سے جدا نہ ہو اور شرط
 کے واسطے افضل ہے کہ جب تک عدت اور اگر طلاق بائن کی عدت ہو تو اجنبی کے حکم میں یہ سراج الوداع
 میں لکھا ہے۔ بموجب جج کی جو شرطیں مذکور ہو لیکن جیسے خوراک اور سواری کا خرچ انکا اسی حالت میں
 اعتبار ہو جب اس وقت موجود ہوں جو وقت اس شہر کے آدمی کہ کو جج کرنے کے واسطے جانے ہوں بہانہ
 کہ اگر شروع سال میں جج کے مہینوں سے پہلے سواری اور خوراک کے خرچ کا مالک ہوا اور ابھی اسکے
 شہر کے لوگ کہ کو نہیں جانتے تو اسکو اختیار ہو اس مال کو جہان چاہے صرف کرے اور جب وہ مال خرچ
 کر چکا پھر اس شہر کے لوگ جج کے واسطے نکلے تو اس پر جج واجب نہیں ہے لیکن اگر جو وقت شہر کے لوگ جج
 کو نکلے ہوں اس وقت مال موجود ہو تو اسکو جج کے سوا اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں اور اگر صرف کر چکا
 تو گنہگار ہو گا اور اس پر جج واجب ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسے جج کے صحیح ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں اول
 اور خانہ کعبہ اور وقت جج یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ رکن جج کے دو ہیں وقوف عرفات اور طواف تہات
 لیکن طواف کے مقابلہ میں وقوف زیادہ قوی ہے نہایت میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر وقوف سے پہلے طواف
 بھی تو جج فاسد ہو جائیگا اور طواف سے پہلے طواف کیا تو جج فاسد نہ لگے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان
 کی تصنیف ہے۔ واجبہ جج میں پانچ ہیں صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کرنا یعنی جلد چلنا اور مزدلفہ میں پہنچنا
 اور تیوں جہروں میں ٹکریاں پھینکنا اور سرسوزنا یا بال کترانا اور طواف الصعدہ یہ شرح طحاوی میں
 لکھا ہے۔ جج کی سنتوں میں طواف قدم ہوا اور اس میں طواف فرض میں اگر کر چکا اور دونوں سبز
 سناروں کے درمیان میں جلد چلنا یا م قربانی کی راقون میں کسی رات کو منی میں رہنا اور منی سے سو حج
 کے طلوع ہونے کے بعد عرفہ کو جانا اور مزدلفہ سے سو حج کے نکلنے سے پہلے منی کو آنا یہ فتح القدیر میں
 لکھا ہے۔ مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہے اور تیوں جہروں میں ترتیب سنت ہے یہ پھر لوائق میں لکھا ہے
 آداب جج کے یہ ہیں کہ مسجد کے واسطے نکلنے کا ارادہ کرے تو فقہائے کماہر کہ اول اپنا قرض ادا کرے
 پیلیہ میں لکھا ہے اور کسی سجدہ وال آدمی سے اس وقت میں سفر کرنے میں مشورہ کرے افضل ہے میں مشورہ
 نہ کرے اسے کماہر فیہ تاجہ اور اسی طرح اللہ سے بھی استخارہ کرے اور استخارہ سنت ہے پھر
 کہ دو گتین سورہ قل ہو اللہ کے ساتھ پڑھے اور جو دعا استخارہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت

فیہ باب اہرام کے بیان میں اہرام کے واسطے ارکان بھی ہیں اور شرطیں بھی ہیں مگر نہ کہ اس سے کوئی ایسا فعل پایا جاوے جس کے خالص میں سے ہو اور وہ دو قسم ہو پہلی قسم قول پر یعنی یوں کہ لبیک اللہم لبیک لا شریک لک الخ اور یہ اکبار کثرتاً شرط ہے اور اس سے زیادہ سنت ہے اور اگر انکو چھوڑ دیا تو گناہ نہ ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر لبیک کی جگہ تسبیح یا تحمید یا تہلیل یا تہلیل کے گے یا اُس کے مثل اور ذکر افسردہ کیا اور اس سے اہرام کی نیت نہ ہو اور اگر تسبیح ہو جائیگا بالا جماع یہی حکم ہے خواہ وہ لبیک انجمن طرح کہ سکنا ہو یا نہ کہ سکنا ہو اسی طرح اگر لبیک دوسری زبان میں سے تو بھی اہرام ہو جائیگا خواہ وہ عربی میں انجمن طرح پڑ سکنا ہو یا نہ پڑ سکنا ہو یہ سفر عطا دی میں لکھا ہے۔ اور عربی میں کثرتاً افضل ہے اور اگر صرف اللہم کہا اور اس پر کچھ زیادہ نہیں کیا تو جس شخص کا یہ قول ہو کہ اللہم کے بعد نادر شروع ہو جاتی ہے اُس کے نزدیک اہرام علی شروع ہو جاتا ہے اور جس شخص کا یہ قول ہو کہ اُس سے نماز نہیں شروع ہوتی تو اُس کے نزدیک اہرام بھی نہیں شروع ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسری قسم خالص جمع میں سے فعل ہے اور وہ یہ کہ نہ یعنی قربانی کے ادنیٰ یا گائے کے گے میں پڑے اُسے اور انکو ہانکنا ہوا جمع کے ارادے سے چلے تو اہرام صحیح ہو جاتا ہے اگرچہ لبیک نہ کہی ہو خواہ وہ قربانی فعل کی ہوا یا نہ کی ہو یا خنکار وغیرہ کے عوض کی ہو اور اگر قربانی کسی شخص کے ساتھ بھی اور خود اُس کے ساتھ نہ گیا اس کے بعد پھر اس طرف کو چلا تو جب تک قربانی سے مل نہ جاوے گا تب تک صاحب اہرام نہ ہو گا لیکن اگر قربانی معذور یا قربانی کی ہو تو قربانی کے ساتھ ملنے سے پہلے صرف اس طرف کو متوجہ ہونے سے صاحب اہرام ہو جاتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پس جب وقت اُس کے ساتھ مل جاوے گا اور اُسکو تکبیر کا تونیت اس محل سے قربان ہو گئی جو اہرام کے خالص میں سے ہے۔ پس اسی طرح صاحب اہرام ہو گیا جسے ابتدا میں قربانی کے ہانکنے سے ہوتا ہے یا یہ میں لکھا ہے اگر چند لوگ قربانی کے ایک ادنیٰ یا گائے میں شریک ہوں اور وہ سب خانہ کعبہ کی طرف جاتے ہیں اور ایک شخص نے ان سب کے حکم سے اُس قربانی کے گھنٹے میں پڑ ڈالا تو سب کا اہرام ہو گیا اور اگر ان کے بغیر حکم ڈالا تو صرف اس شخص کا اہرام ہو گیا اور وہ ان کو اپنا ہونے کی صورت یہ ہے کہ قربانی کے ادنیٰ یا گائے کی گردن میں نعل یا چرے کا ٹکڑا یا درخت کی چال باندھ دے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر قربانی کے ادنیٰ یا گائے پر جموں ڈالی یا بکری کے گے میں پڑ ڈالا اور ان دونوں سے اہرام نہ ہو کر کے اگر کوئی چلا تو صاحب اہرام ہو گا اور اسی طرح اگر ادنیٰ یا گائے کا شعاں کیا اور اس سے اہرام کی نیت کی تو بھی سب کے نزدیک یہی حکم ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور تحلیل یعنی قربانی پر جموں ڈالنا اور پھر جموں خندق کر دینا مستحب ہے اور پڑ ڈالنا جموں ڈالنے سے زیادہ بہتر ہے فتح القدیر میں لکھا ہے نہ ادنیٰ اور گائے کی قربانی کر سکتے ہیں نہ یہ میں لکھا ہے اور اخبار یہ ہے کہ ادنیٰ یا گائے کی گھٹان میں یا میں جائیداد لگا دے جس سے غنوں نے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ بکرہ ہے اور صاحبین ہم کے نزدیک وہ بہتر ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور تحلیل یہ ہے کہ ادنیٰ یا گائے پر جموں ڈالے یہ سب عطا دی میں لکھا ہے شرط اہرام کی نیت ہے اگر لبیک بہر اہرام کی نیت کے کیا تو اہرام نہ بندھیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور صرف نیت سے بھی اہرام

شروع ہوگا جب تک لبیک یا اُس کے قائم مقام کوئی اور ذکر نہ کرے یا قربانی کو نہ ہانکے یا قربانی کے اونٹ یا
کاسے کے گلے میں سبزہ ڈالے یہ مضرات میں سے ہیں اور جب احرام کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضو
کرے لیکن غسل کرنا افضل ہے اور غسل سترائی کے واسطے ہو یا نہ ہو جبکہ حیض والی عورت کو بھی غسل
غسل کا حکم ہے دیا ہے میں لکھا ہے اور وہ غسل نفاس والی عورت اور لڑکے کے حق میں بھی واجب تھا مگر مستحب ہے
کہ اپنے بدن کی پوری صفائی کرے ناخن اور مونچھیں تراشے اور نفل اور زیر ناف کے بال منڈائے اور
اور اگر مردوں کو سر منڈانے کی عادت ہو یا اُس دن سر منڈانے کا ارادہ کرے تو منڈائے ورنہ بالوں
میں گھسی کرے اور صلی اور اُٹھان وغیرہ سے دھو کر غبار اور میل کو بالوں سے اور جسم سے دور کرے اور
مستحب ہے کہ جب احرام کا ارادہ کرے اور بی بی یا باندی ساتھ ہو اور کوئی مانع جماع کا نہ ہو تو جماع کرے
اسلیعہ کہ یہ بھی سنت ہے بجز الرائق میں لکھا ہے اور سنے ہوئے کپڑے اور سوزے کو اتارے اور دو کپڑے
پہن لے ایک تہ بند اور ایک چادر دونوں سنے ہوں یا دھلے ہوں اور سنے ہونا افضل ہے یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک کپڑا پہن لے جسے اُسکا سر ڈھک جاوے تو جائز ہے بقیہ تشریح مختار
میں لکھا ہے تہ بند ناف سے گھٹنوں کے پچھلے حصے اور چادر پیٹھ اور کاندھوں اور سینہ پر اور ڈھکناں سے
اوپر باندھے اور اگر دونوں کو نے اُسکے تہ بند میں گھونٹس لے تو مضائقہ نہیں اور اگر اُسکو کانٹے یا سونی
سے اُٹھاوے یا اپنے اوپر ایک رسی باندھ لے تو برائی ہے اور کچھ وجہ نہیں ہوتا یہ بجز الرائق میں لکھا ہے
اور چادر کو دھپنے یا تھوگے نیچے سے داخل کرے اور بائیں کاندھے پر ڈالے اور دائیں کاندھے
کو گھلایا ہو اچھوڑے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اور تیل لگاوے اور جو نساہیل چاہے لگاوے خوشبو کا ہو
یا بے خوشبو اور فقہا کا اجماع اس بات پر ہے کہ احرام سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہے جبکہ حرم احرام کے بعد
تک لگانا رہے اگرچہ خوشبو مکلی احرام کے بعد تک پائی رہے اور ایسے ہی وہ گائرمی خوشبو اور چیز جو احرام کے
بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک اور خالیہ ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان
میں ہے یہی صحیح ہے محیط میں لکھ کر ہے میں ایسی چیز خوشبو اور لگانا جو احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے قول کے بموجب
جائز نہیں یہ قول صاحبین رحمہم کی ایک روایت کے بموجب ہے فہما لے لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں
یہ بجز الرائق میں لکھا ہے۔ پھر دو رکعتیں پڑھے اور دو فون میں جو پاپے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں
الحمد اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں الحمد اور قل ہو اللہ احد شہر کا افضل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے تو افضل ہے اور محیط میں لکھا ہے۔ اور اکثر علماء قل یا ایہا الکافرون کو سورۃ کے
فارغ ہو کر آیت ربنا آتہ قلبنا آتہ تک پڑھتے ہیں اور قل ہو اللہ احد فارغ ہو کر رب آتہ تاسن لہ تک رحمہ
وہی لسان امرنا رشد آتہ پڑھتے ہیں خزانۃ المفتین میں لکھا ہے۔ اس نادر کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے
اور اگر صرف فرض نماز پڑھ لی تو بھی کافی ہے بجز الرائق میں لکھا ہے پھر جب نادے فاسخ ہو تو اللہ سے
آسانی کی دعا مانگے اور چہ دعا پڑھے اظہر انی اریہ انج خسرو نے تہذیب منی یہ عین میں لکھا ہے بجز خان کے بعد
یا سوار ہونے کے بعد لبیک کے اور ہمارے نزدیک لبیک نادر کے بعد افضل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان

فتاویٰ ہندوستان
کتاب احکام
جلد سوم
صفحہ ۳۲۰
اور قول لکھا ہے
یہی صحیح ہے

اور ان دونوں کو بھول گیا تو بھی احتساب کے بموجب حج اور عمرہ بطور قرآن لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان پر لکھا ہے۔ اگر صرف حج کا احرام باندھا تو اسی سال کے حج کا احرام ہوگا یہ محیط بخاری میں لکھا ہے۔ اگر نذر اور نفل کا احرام باندھا تو نفل کا احرام ہوگا اور اگر فرض و نفل کا احرام باندھا تو ایام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور اصرار قول کے بموجب امام ابو یوسفؒ کا بھی یہی قول ہے فتح الباری میں لکھا ہے۔

چوتھا باب اُن افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوتے ہیں۔ جب احرام باندھا ہے تو جو چیزیں منع ہیں ان سے بچے جیسے رنٹ اور فسق اور جہل۔ رنٹ عام کو کہتے ہیں۔ اور فسق ناقرا مینوں کو اور اللہ کی بندگی سے باہر نکلنے کو کہتے ہیں۔ اور جہل اپنے رفیقوں سے جھگڑا کرنے کو کہتے ہیں یہ محیط بخاری میں لکھا ہے اور کسی شکار کو نہ مارے یہ ہمارے میں لکھا ہے۔ اور شکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اسکو پکڑے نہ اسکی طرف اشارہ کرے نہ کسی کو تباہ دے اور نہ شکار کرنے میں کسی کی مدد کرے اور نہ سلاہ لکڑی ہٹانے دے نہ کرتا نہ قربانے یا چامہ نہ عامہ نہ ٹوپی نہ موزہ لیکن اگر موزہ کو کعبین سے بچے کاٹ لے تو جائز ہے نہ شکار قاضی خان میں لکھا ہے اور کعب سے مراد یہاں وہ جوڑی جو پانوں کے وسط میں تھمہ کی گڑھ لگانے کے مقام پر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے اور نہ ٹھوڑی اور زخارہ کو بھی نہ ڈھکے اگر اپنی ناک پر ہاتھ رکھے تو مضائقہ نہیں یہ جسرا الرائق میں لکھا ہے اور جس طرح موزے نہیں پہنتا اسی طرح جہا میں بھی نہ پہنے یہ محیط میں لکھا ہے۔ سٹے ہونے پڑنے کو پہننا اسی وقت حرام ہے جب موافق عادت کے پہنے بیان تک کہ اگر کرتا یا پاٹا یا باندھا ہو تو بطور تہ بند باندھا لے یا تبا کو کا ندھوں پر ڈال کر اس میں دونوں مو بند داخل کرے یا تحہ نہ داخل کرے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ صاحب احرام کو ہیبانی یا چنگہ باندھنے میں کچھ مضائقہ نہیں خواہ ہیبانی میں اسکا خریج ہو یا غیر کا ہو اور خواہ چنگہ کو ریشم سے باندھے یا سیور سے یہ بالے اور سراج اور لیل میں لکھا ہے۔ چلیسان کو گھنڈی یا کانٹے سے نہ اکاڑے اسواسطے کہ وہ بٹے ہوئے کے شاہ ہو جاوے گی۔ خزا و رکتان کا باریک کپڑا پہننا کہ وہ نہیں شربطیکہ سٹے ہوئے نہ یوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نہ کہیں کپڑا نہ پہنے خواہ کسم کارنگ ہو یا زعفران کا یا اور کسی چیز کا لیکن اگر ایسا دھلا ہوا کپڑا ہو کہ اس میں نقض نہ ہو تو مضائقہ نہیں یہ بعضوں نے لکھا ہے کہ نقض کے معنی یہ ہیں کہ رنگ اسکا بدن چھو نہا ہو اور بعضوں نے لکھا ہے کہ نقض کے معنی یہ ہیں کہ اس میں رنگ کی بدلتی ہو یہی اصح ہے یہ محیط بخاری میں لکھا ہے اور سر اور بدن کے بال نہ موٹے اور اس حکم میں استرو سے بال موٹے یا نادرہ سے بال گرانا یا دانتوں سے یا اور کسی طرح بال اکھاڑنا برابر ہے اور اپنی داہمی نہ کرنا اسے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اپنے ناخن نہ اچھی نہ تر شاہ یہ محیط بخاری میں لکھا ہے۔ خوشبو کو نہ محرم سے بھی نہ چھوئے اگرچہ لگاتے کا ارادہ نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور تیل نہ لگا دے یہ ہمارے میں لکھا ہے۔ مندی سے مضاب نہ کرے اسواسطے کہ اس میں شہو نہ ہو ہرہ انیرہ میں لکھا ہے۔ جس سر سے میں خوشبو ہوا سکے لگانے میں مضائقہ نہیں ہے۔ حالت احرام میں اپنی عورت کا ہوس نہ لے اور نہ شہوت سے سانس کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور نہ خطی کے اپنا سر اور داڑھی دھو دے اور نہ اپنا سر کھلا دے اور اگر کھلا لے کی ضرورت ہو تو بہت آہستہ کھلا دے

یہ
محیط
بخاری
میں
لکھا
ہے

کو اس طرح ہلا دے جس طرح رٹنے والا سپاہی لڑائی کی دھنوں کے درمیان میں اپنا فخر ظاہر کرنے کے واسطے جھنڈا
 اڑا دیتا ہے اگر تاجر سود سے شروع کر کے پھر حجر سود تک چاہیے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کے اژدحام کی وجہ سے
 یہ یقین ادا نہ کر سکے تو پھر جاوے اور جب راستہ پورے اسکو ادا کرے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اور اگر پہلی مرتبہ کے
 طواف میں اگر گز نہ چلا تو پھر اس کے بعد دو طوافوں میں اگر گز چلے اور طواف میں اگر گز نہ چلے اور اگر پہلے طواف میں
 میں اگر گز چلنا بھول گیا تو باقی طوافوں میں اگر گز نہ چلے اور اگر کل طوافوں میں اگر گز چلا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے بلکہ اگر
 میں لکھا ہے۔ اور اگر اس طواف کے بعد بھی گز نہ چلا تو زمین پر اور طواف زیارت تک اسکی تاخیر کرنا منظور ہے جو اس
 طواف میں اگر گز نہ چلے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اس طواف کا نام طواف قدوم اور طواف نیت اور طواف اعتما ہے
 اور یہ طواف اہل مکہ کے واسطے نہیں یہ کافی نہیں لکھا ہے اور اگر صاحب احرام اول کہیں داخل ہوا اور اول عرفات
 کو چلا گیا اور زمان وقوف کیا تو طواف قدوم اس سے ساقط ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب طواف کا فارغ
 ہو تو مقام ابراہیم میں آوے اور وہاں دو رکعتیں پڑھے اور اگر لوگوں کے اژدحام کی وجہ سے وہاں نہ پڑھ سکے
 تو مسجد میں جہاں جگہ پادے وہاں پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسجد سے باہر پڑھے تو بھی جائز ہے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ دو دنوں رکعتیں ہمارے نزدیک واجب ہیں پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اے
 دوسری رکعت میں قل ہوا اللہ احد پڑھے اگر ان دونوں رکعتوں کے بدلے فرض نماز پڑھ لے تو جائز ہے نزدیک
 جائز نہیں۔ نماز کے بعد مقام ابراہیم کے پیچھے کھڑا ہو کر دنیا اور دین کے کاموں میں سے جسکی حاجت ہو اسکی مانگے
 یہ نہیں میں لکھا ہے۔ طواف کی دو دنوں رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جو وقت میں نفل کا ادا کرنا مباح ہو یہ حسب علما ہے
 میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ دو رکعت پڑھنے کے بعد صفا کے جانے سے پہلے زمزم کے پاس آوے اور اسکا بانی خوب
 بیٹ بھر کر پیے اور باقی پانی کنوئیں میں ڈال دے اور یہ دعا پڑھے اللهم انی استسک ربی و سألک رزقاً و سعاً و علماً و ثناء
 من کل دایہ پھر خاک کی طرف سے بچنے سے پہلے زمزم کی طرف آوے یہ نفع القدر میں لکھا ہے اور جب صفا و مردہ میں
 سعی کرنے کا ارادہ کرے تو حجر سود کے پاس آوے اور اسکو بوسہ دے یہ نہیں میں لکھا ہے اگر ممکن ہو تو بوسہ
 اور اگر نہ ہو سکے تو حجر سود کی طرف کو رخ کر کے تکبیر و تہلیل کے اور اگر اس طواف کے بعد صفا و مردہ کے درمیان
 میں سعی کرنے کا ارادہ نہیں ہے تو طواف کی نماز کے بعد حجر سود کے پاس نہ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا
 ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کرے اس میں طواف کی نماز کے بعد حجر سود کے بوسہ سے پہلے کا اطلاق
 کرے اور جس طواف سے بعد سعی نہیں ہے اس میں حجر سود کے بوسہ کا اعادہ کیجئے یہ ظہیر میں لکھا ہے صفا کی طرف
 کو بچنے اور نفل سے بچنے اور باب الصفا سے بچنے اور باب الصفا باب نبی مخدوم کو کہتے ہیں اور اُدھر سے نکلنا ہمارے
 نزدیک سنت نہیں ہے اگر اُدھر سے بچے تو جائز ہے جو ہرۃ الزہراء میں لکھا ہے ہر بچتے وقت اول جابان پلوں
 بڑھاوے یہ نہیں میں لکھا ہے اول صفا کی طرف جاوے اور اس پر پڑھے اور صفا و مردہ پر پڑھنا سنت اگر دونوں
 پہ نہ پڑھے تو مردہ پر یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اور اس قدر پڑھے کہ میت اللہ سامنے نظر آئے گئے اور میت اللہ
 کی طرف رخ کرے اور دونوں ہاتھ اٹھاوے اور تکبیر کے یہ ظہیر میں لکھا ہے اولاً اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 فتاویٰ مردہ پڑھے اور اللہ سے اپنی حاجتیں مانگے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ دعا کے وقت وہ دونوں ہاتھ سامنے

کی طرف کو اٹھا دے یہ سراج الوہنج میں لکھا ہر پھر وہاں سے مردہ کی طرف کو اترے اور اپنی منہولی چال سے چلے جب نیچے کی زمین میں آدے تو جب بنیاد کے پاس پہنچے تو اسکے نیچے کی زمین میں چھٹ کر چلے جان تک کہ اس بنیاد سے آگے بڑھ جاوے اور جب اس سے آگے بڑھ جاوے تو اب اپنی اصل چال چلے بیان تک کہ مردہ تک آوے پھر اس پر چڑھے اور قبلہ رخ کھڑا ہو اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور شتا اور درود پڑھے اور سب افعال جو صفا پر کیے تھے بیان بھی کرے اور اسی طرح صفا و مردہ کے در بیان میں سات مرتبہ آوے جاوے صفا سے شروع کرے اور مردہ پر ختم کرے اور نیچے کی زمین میں ہر مرتبہ سنی کرے یعنی چھٹ کر چلے یہ محیط سرخی میں چھٹ کر صفا سے مردہ تک سنی اکیس بار اور اسی طرح مردہ سے صفا تک اکیس بار ہوتی ہے یہی مختار ہے ہر مرتبہ میں چھٹ کر صفا سے صبح ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر سنی اسکے برعکس کرے یعنی مردہ سے شروع کرے تو جائے بعض اصحاب نے لکھا ہے کہ اسکا اعتبار کیا جاوے گا لیکن مکر وہ ہے اور صحیح یہ کہ پہلی مرتبہ کا اعتبار نہ کیا جاوے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور سنی میں شرط یہ ہے کہ طواف کے بعد ہو بیان تک کہ اگر سنی کے بعد طواف کیا تو اگر کہ میں ہو تو سنی کا اعادہ کرے اور اگر احرام سے باہر ہو جانے کے بعد سنی کی تو بالا جماع جائز ہے اور اسی طرح حج کے بعد سنی کے بعد بھی جائز ہے۔ اور بعض وجوہات صحت سنی کی مانع نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اصل اس میں یہ ہے کہ حج کے احکام میں سے جو عبادت مسجد سے باہر ادا ہوتی ہے اس میں طہارت شرط نہیں ہے جیسے کہ سنی اور عرفہ اور مزدلفہ کا وقوف اور حجرہ میں نکلنا یا مارنا اور شل اس کے اور جو عبادت مسجد میں ہوتی ہے اس میں طہارت شرط ہے اور طواف مسجد میں ادا ہونا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جو شخص حج جدا کرے وہ جب طواف قدم کرے تو افضل یہ ہے کہ پہلے بعد سنی نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سنی کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر آٹھین تاریخ یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھے تو افضل یہ ہے کہ سنی کے آنے سے پہلے طواف اور سنی کرے لیکن اگر آٹھین تاریخ کے بعد احرام سے باہر ہو گیا تو یہ حکم نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص طواف یا سنی کرتا ہے اور اس وقت نماز کی اقامت ہوئی تو طواف اور سنی کو چھوڑ دے اور نادیدہ سے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد جبکہ طواف یا سنی باقی رہے وہ ادا کرے۔ اور اگر جنازہ کی نماز طیار ہوئی تو سنی کو چھوڑ کر نماز میں شریک ہو اور جب فارغ ہو تو سنی باقی ہو اسکو ادا کرے یہ فتح القدیر میں ہے طواف اور سنی میں خرید و فروخت کی باتیں کرنا مکروہ ہے یہ تائید طحاوی میں ہے اور جب سنی سے فارغ ہو تو مسجد میں داخل ہو اور دو رکعت نماز پڑھے پھر مکہ میں حرام کی حالت میں آٹھین تاریخ تک ٹھہرے اس حالت میں بھی جو چیزیں حرام میں منع ہیں وہ اسکو جائز نہیں ہیں جب تک کہ میں جب چاہے حرام کو طواف کرے اور ہر طواف سات مرتبہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ لیکن ان دفعوں میں جو طواف کرے اسکے بعد سنی کرے اور ہمیشہ سات مرتبہ کے طواف کے بعد دو گنتیں ایسے وقت میں پڑھے جہاں نفل جائز ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ایک مرتبہ سات طواف کو کہے بغیر طواف کی ناکہ کے امام ابو حنیفہ کے قول کے قول کے بعد جبہ و سرا سات مرتبہ طواف خواہ جب سات مرتبہ طواف کرے چھوڑ دیا ہو خواہ طاق مرتبہ یا سراج الوہنج میں لکھا ہے نفل طواف سات دفعوں کے واسطے نفل نماز سے افضل ہے اور اہل مکہ کے واسطے نفل نماز ادا ہے یہ شرح طحاوی اور بحر الرائق میں لکھا ہے طواف کے وقت اسکا ذکر کرنا قرآن پڑھنے سے افضل ہے ہر مرتبہ میں لکھا ہے۔ اور جب آٹھین تاریخ سے ایک دن پہلے ہو تو اس روز ایک غلبہ

پڑھنا چاہیے جس میں لوگوں کو کسی کی طرف جانے اور عرفات میں نماز پڑھنے اور وقوف کے احکام سکھانے اور حج میں کل تین خطبہ میں پہلا خطبہ بھی ہو جیسا کہ بتایا گیا اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن عرفات میں اور تیسرا خطبہ گیارہویں تاریخ نبی میں ہو جس کا ایک دن کا نفل تینوں خطبوں میں کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عرفہ کے خطبہ کے سوا جو دو خطبہ ہیں وہ ایک ہی ایک ہی آٹھ درمیان میں بیٹھے لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ و خطبہ ہیں ان کے درمیان میں بیٹھے اور کل خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز کے بعد میں لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز سے پہلے ہی یہ تین میں لکھا ہے پھر آٹھویں تاریخ صبح کی نماز اور سویرج کے خطبے کے بعد سب لوگوں کے ساتھ نبی کو جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی صبح کی اور آٹھویں کے خطبے سے پہلے گیا تو جائز ہے اور بعد کو جانا اولے ہی بدائع میں لکھا ہے اور ان سب حالتوں میں طہ میں ہو یا سہا طہرام میں ہو یا اور کہیں نہ لیک نہ چھوڑے اور کہ سے نکلنے وقت لیک کے اور جو دعا چاہے پڑھے اور لا الہ الا اللہ پڑھے یہ تین میں لکھا ہے رات کو نبی میں رہے اور وہیں صبح کی نماز عرفہ کے روز اول وقت اذہ سے پہلے پڑھے پھر عرفات کی طرف متوجہ ہو اور اگر آٹھویں تاریخ ظہر کی نماز کہ میں پڑھی پھر وہاں سے نکلا تو رات کو نبی میں آکر کچھ مضائقہ نہیں اور آٹھویں کو کہ میں رہا اور وہیں عرفہ کے روز صبح کی نماز پڑھی پھر نبی میں جوتا ہوا عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو بھی جائز بلکہ براہ ایسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرپی چھوٹی ہو اور اگر آٹھویں تاریخ جمعہ تو زوال سے پہلے نبی کو جانا جائز ہے اگر اس وقت میں جمعہ واجب نہیں اور زوال کے بعد جمعہ واجب ہو ایسے کہ جب تک جمعہ نہ پڑھے تب تک اس کے یہ تین میں لکھا ہے جب عرفات میں پہنچے تو جہان چاہے وہاں اترے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور پہاڑ کے قریب اترنا افضل ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ راستہ میں نہ اترے تاکہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور جب سویرج کو زوال ہو تو اگر چاہے نفل کر لے اور اس وقت امام منبر پر چڑھے پھر مودن ایسی حالت میں اذان دے کہ امام منبر پر ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے اور یہی صحیح ہے یہ خبر الرافق میں لکھا ہے۔ پھر اذان کے بعد کھڑے ہو کر دو خطبہ پڑھے اور ان دونوں کے درمیان جلسہ کرے جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر میٹر کر خطبہ پڑھا تو جائز ہو لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور اگر خطبہ نہ پڑھا یا زوال سے پہلے پڑھا تو جائز ہے اور برا لکھا ہے۔ ہر ہرۃ البیروہ میں لکھا ہے۔ اس خطبہ میں لوگوں کو وقوف عرفہ اور وقوف مزدلفہ اور عرفات سے مزدلفہ کو جانے اور قربانی کے دن چترۃ العقبہ میں لکھا ہے۔ مابعد اور قربانی اور سرمودانے اور طواف زیارت اور قربانی کے دوسرے دن تک کے سارے احکام سکھائے یہ غایت السرویحی شہر ہدایہ میں لکھا ہے۔ پھر خطبہ کے بعد امام اترے اور امام ظہر اور عصر کی نماز ظہر کے وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھے اور ان دونوں میں جہر نہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ ان دونوں نمازوں کے درمیان میں ظہر کی سنتوں کے سوا اور نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھے تو مکروہ ہو بعد ظہر روایت کے بوجب عصر کی اذان کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اسی طرح اگر کسی اور عمل میں مشغول ہوا جیسے کھانے اور پینے میں تو بھی یہ حکم ہی ہے مراجع الواج میں لکھا ہے۔ دونوں نمازوں کے جمع کرنے یعنی عصر کو اپنے وقت سے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے واسطے بہت سی شرطیں ہیں مگر ان کے یہ کہ معذرت جائز کے بعد پڑھی جائے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی نے ظہر زوال سے پہلے پڑھ لی اور اس وقت اس کو یہ

نہان تھا کہ سورج دھسل گیا اور اُس کے بعد عصر پڑھ لی تو اتنا ناپ حکم ہو کہ خلیفہ اور دونوں نمازون کا اعادہ کرے
یہ خطہ سرخی میں لکھا اور منجملہ اُنکے وقت ہو اور وہ یہ ہو کہ عرفہ کا دن ہو اور مکان ہی اور وہ یہ کہ عرفات
ہو یہ کیا ہے میں لکھا اور منجملہ اُنکے یہ کہ حج کا احرام ہو غنائے کہا ہو کہ دونوں نمازون کے ادا کرنے کے وقت
حج کا احرام چلتا ہے بیان تک کہ اگر ظہر کے ادا کرنے کے وقت عمرہ کا احرام ہو اور عصر کے ادا کرنے کے وقت حج کا
احرام ہو تو دونوں نمازون کا جمع کرنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور ایک روایت کے بموجب
یہ ضروری کہ حج کا احرام زوال سے پہلے باندھ لیا ہو تاکہ احرام جمع کرنے کے وقت سے مقدم ہو اور وہ یہ
روایت میں یہ کہ نماز کے پہلے احرام باندھنا کافی ہو اسلئے کہ مقصود نماز ہی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صبیح
بحرالرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جماعت ہی صاحبین رحمہ کے نزدیک جماعت شرط
ہیں پس جس شخص نے تنہا اپنے سامان کے پاس ظہر کی نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ عصر کی نماز
کے وقت میں پڑھے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک ایسا کیا نماز پڑھنے والا بھی جمع کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے جس
امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے یہ زامین لکھا ہے اور اگر دونوں نمازین امام کے ساتھ فوت ہو لیکن یا دونوں میں سے
ایک فوت ہوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب عصر کو اپنے وقت میں پڑھے اور وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں
یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور یہ کہ ضروری نہیں کہ ظہر کی ساری نماز جماعت سے ملے ہو یہ بحرالرائق میں لکھا ہے پس اگر امام
کے ساتھ دونوں نمازون میں سے ایک ایک رکعت یا تھوڑی نازل گئی تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہے یہ جہیزہ البیہ میں لکھا
ہے مقتدی امام کے پیچھے سے بھاگ گئے اور اسنے دونوں نمازین متنازعین کو جائز ہوا کہ حکم کو بغیر تکرار یا حالانکہ فصل
مسئلہ یوں ہے کہ اگر مقتدی نماز شروع کرنے کے بعد بھاگ گئے تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہے اور اگر نماز شروع کرنے سے
پہلے بھاگ گئے تو اس میں اختلاف ہے بعض فقہانے کہا ہو کہ صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہانے کہا ہے کہ سب کے نزدیک جائز ہے یہ خطہ سرخی میں لکھا ہے۔ اگر امام کو ظہر
کی نماز میں حدت ہو گیا اور اسنے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ دونوں نمازون کو جمع کرے اور اگر امام اس وقت
ایک کہ خلیفہ عصر سے فارغ ہو چکا تو امام عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور اسکو دونوں نمازون کا جمع کرنا جائز
نہیں ہے میں لکھا ہے اگر امام کو خطبہ کے بعد حدت ہو ا اور کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم کیا اور شخص خطبہ میں حدت
نہ تھا تو اسکو جائز ہے کہ دونوں نمازون کے جمع کرنے میں امام بنے اور اگر امام نے کسی کو حکم نہیں کیا لیکن کوئی
شخص اپنے آپ پڑھ گیا اور اسنے دونوں نمازین پڑھائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں
اسلئے کہ اُنکے نزدیک امام یا امام کا قائم مقام جمع میں ملوثین کے جائز ہونے کے لیے شرط ہے اور اگر وہ آگے بڑھنے
والا صاحب حکومت تھا جیسے قاضی یا صاحب شرط یا سوا اُنکے تو بالاجماع جائز ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور
منجملہ اُنکے یہ کہ نماز پڑھنے والا وہ شخص ہو جو وہاں سب میں بڑا سردار ہو اسکا نائب ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے
تذکرہ میں یہ شرط ہے جو جہیزہ البیہ میں لکھا ہے۔ پس اگر ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی لیکن امام اعظم یا اسکا نائب
نہ تھا اور عصر کی نماز امام اعظم کے ساتھ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عصر کی نماز جائز ہوگی یہی قول صحیح ہے
یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر بڑا امام سنی خلیفہ نہ گیا تو اسکا نائب یا صاحب شرط و دونوں نمازون کو جمع کرے

ہی مکہ پہنچتا دسی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی خبر ملے ہوئے تک عرفات میں نہ پہنچا تو ج
فوت ہو گیا اور حج کے افعال اس سے ساقط ہو جاویں گے اور حج کا احرام جو اس نے باندھا تھا وہ عمرہ کا احرام
ہو جاویگا انکو چاہیے کہ عمرہ کے افعال پورے کر کے احرام سواہر ہو جاوے اور سال آئندہ میں حج کو قضا کرنا
اس پر واجب ہے۔ صبح طحاوی میں لکھا ہو۔ سہ راتیں اس کے دن کی تابع ہوتی ہیں گزرے ہوئے دن کی تابع نہیں
ہوتیں لیکن حج کی راتیں گزرے ہوئے دن کے حکم میں ہیں لگے دن کے حکم میں نہیں عرفہ کی رات آخرین تاریخ کے حکم میں ہے
اس رات میں عرفات میں قوف جائز نہیں ہے کہ آٹھویں تاریخ جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں تاریخ
کی رات عرفہ کے دن کی تابع ہوا ہے کہ اس شب میں وقوف عرفات میں جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز ہے۔
اور اسی طرح اس شب میں قربانی جائز نہیں ہے کہ عرفہ کے دن میں جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اور جب سورج
غروب ہو جاوے تو امام اور اس کے ساتھ کے سب آدمی اسی ہیئت سے مزدلفہ میں آدیں یہ دایہ میں لکھا ہو افضل
یہ کہ محیط موقف میں کھڑے تھے اسی ہیئت پر چلے آدیں اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو آگے بڑھ جاوے
یہ تین میں لکھا ہو۔ اور چاہیے کہ امام کے ساتھ ساتھ چلے آسے پہلے نہ جاوے لیکن اگر امام سورج کے
غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے کہ اس سے پہلے چلے آسے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اختیار
شعبہ مختار میں لکھا ہو اور اس راستہ میں اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ پڑھتے جاوے اور بار بار لبیک کہیں
اور استغفار بہت پڑھیں یہ تین میں لکھا ہو۔ اور اگر لوگوں کی تکشس کے خوف سے وقوف کے مقام سے سورج
کے چھپنے سے پہلے چلے آسے لیکن عرفہ کی حد سے سورج چھپنے سے پہلے نہ نکلا تو مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور افضل
یہ کہ اسی جگہ ٹھہرے تاکہ افاضہ منی وقوف کے مقام سے مزدلفہ کو چلنا وقت سے پہلے ادا ہوا ہے کہ اس میں سنت
لی قیامت ہے یہ تین میں لکھا ہو اور اگر سورج کے چھپنے اور امام کے چلنے کے بعد ارحام کے خوف سے تھوڑی
دیر ٹھہرا تو مضائقہ نہیں یہ دایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر مغرب کی نماز سورج کے چھپنے کے بعد مزدلفہ میں آنے سے پہلے
چرمدلی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مزدلفہ میں اگر اسکا اعادہ کرے اسی طرح اگر مشاکو وقت
راستہ میں شروع ہو گیا اور مشاکو نماز راستہ میں پڑھ لی تو مزدلفہ میں پونچھ کر اسکا بھی اعادہ کرے اور اگر ان دونوں
نمازوں کے اعادہ کرنے سے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں نمازیں جائز ہو گئیں
یہ شعبہ طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر مزدلفہ میں پونچھنے سے پہلے فجر کے طلوع ہونے کا خوف تھا اسلئے مغرب اور مشاکو
نماز راستہ میں پڑھ لی تو جائز ہے یہ تین میں لکھا ہو اور اگر مزدلفہ میں پونچھ کر مشاکو نماز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی نماز پڑھے
مشاکو کا اعادہ کرے اور اگر مشاکو نماز کا اعادہ نہیں کیا اور صبح طلوع ہو گئی تو مشاکو کی نماز جائز ہو گئی یہ بھیہ میں لکھا ہو
اور اب یہ کہ مزدلفہ کو پہلے جاوے یہ تین میں لکھا ہو۔ جب مزدلفہ میں پونچھیں تو جان چاہیں وہاں آئین راستہ
میں نہ آئیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اور اس بہاد کے قریب آنا جسکو قریح کہتے ہیں افضل ہے یہ نقاد سے
قاضی خان میں لکھا ہو۔ پھر جب مشاکو وقت داخل ہو تو مؤذن اذان اور اقامت کے اور امام مغرب کی نماز
مشاکو کے وقت میں پڑھاوے پھر مشاکو ناد اسی اذان و اقامت سے ہمارے تینوں اصحاب کے قول کے بموجب
پہلے سے یہ جائز میں لکھا ہو ان دونوں نادوں کے درمیان میں قتل نہ پڑھے اور اگر قتل پڑھ لیا اور کسی

کام میں شمول ہوا تو قامت کا عادیہ کرے ان دونوں نازوں کے جمع کرنے کے لیے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
جماعت شرط نہیں ہے یہ کافی ہیں لکھا ہے جو شخص مغرب اور عشا کی نازتیں چمے اسکو جائز ہے یہ مطلقانہ کے عرف میں خبر
اور عصر کی ناز کا جمع کرنا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بجماعت کے جائز نہیں اور افضل ہے یہ کہ مزدلفہ میں بھی امام
جماعت پڑھا دے یہ ایضاً میں لکھا ہے۔ امام مصطفیٰ رحمہ نے ذکر کیا ہے کہ مزدلفہ میں نازوں کے جمع کرنے میں غلطی اور مطلقانہ
اور جماعت اور احرام شرط نہیں ہے یہ کثاہ میں لکھا ہے اور جب عشا کے فارغ ہو تو رات کو دہین رہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور
چاہیے کہ اس نام رات میں ناز اور تلاوت قرآن اور ذکر اور دعا اور عاجزی کے ساتھ جائگاہ ہے یہ نہیں ہو
لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں رات کو نہ رہا اور طلوع فجر کے بعد وہاں سے گھڑتا ہوا چلا گیا تو اس پر کچھ واجب نہیں لیکن جس
سنت کی قیامت ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پھر جب فجر طلوع ہو جاوے تو امام فجر کی ناز اول وقت اندھیرے میں
پڑھا دے پھر وقوف کرے اور لوگ اس کے ساتھ وقوف کریں یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور آدمی امام کے پیچھے جائے
چاہیں وقوف کریں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور افضل ہے یہ کہ لوگوں کا وقوف امام کے پیچھے اس بیابان پر ہو جسکو
قرع کہتے ہیں یہ شرح قادی میں لکھا ہے۔ اور الحمد للہ اللہ اللہ لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور سبحانہ اور درود پڑھے یہ
زاد میں لکھا ہے اور دونوں ہاتھ آسمان کی طرف کواٹھا کر اللہ سے اپنی حاجتوں کی دعا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ مسکن کی طرف
کے مسائل مزدلفہ وقوف کی جگہ یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جب مسجد کے نشیب میں ہوئے تو اگر پیادہ ہو تو چلے چلا اور
اگر سوار ہو تو ایک ہیرہ تک سوار ہو کر تیز کرے یہ کرانی نے ذکر کیا ہے اور اس پر اجماع ہے یہ غایتہ شرحی میں لکھا ہے
مزدلفہ میں وقوف کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے خوب روشنی ہو جائے تک یہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو گیا تو اس وقت
نکل گیا۔ اگر اس وقت میں مزدلفہ میں وقوف کیا گیا اور تاہوا اکل گیا تو جائز ہے یہ کہ عرفہ کے وقوف کا حکم تھا اور اگر اس وقت
سے پہلے یا بعد وقوف کیا تو جائز نہیں نہیں میں لکھا ہے۔ اور اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے مزدلفہ کی صف سے نکل گیا
تو وقوف کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قرانی لادم ہوگی لیکن اگر اس میں کوئی علت یا مرض یا ضعف ہے اور اثر دھام
کے خوف سے رات میں ہی وہاں سے چلا گیا تو مضائقہ نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جب صبح روشنی ہو جاوے
تو سوجھ چکے سے پہلے وہاں سے چلے جائیں اور سنی میں آدین یہ زاد میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے
روایت کی ہے کہ اگر روشنی خوب ہو جائے سے مراد یہ ہے کہ سورج کے نکلنے میں صرف اتنی دیر ہو کہ وہ گھٹ پڑ سکے
اس وقت وہاں سے پہلے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر امام سورج کے نکلنے کے بعد چلا یا لوگوں کے لچر کی ناز پڑھنے سے چلے
چلا تو بڑا کیا اور اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر جمرہ عقبہ میں ذوال سے پہلے آوے اور ذوالی غمی خبر
میں پوچھا کہ سات لکھ اناں جیسے کہ نمبر دیوں کے ٹکڑے ہوتے ہیں پیسے اور پوچھے اندھ لکڑی سے پھینکے پھر پھینکے
اور اس روز جمرہ عقبہ کے سوا اور کسی جمرہ پر لکڑیاں نہ مارے اور وہاں وقوف نہ کرے یہ شرح قادی میں لکھا ہے۔ اور اگر
بکیر کے ہٹے سے یا قبیل کی تو جائز ہے اور اس میں برائی نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے۔ صبح روايت کے بعد جب پہلی لکڑی پھینکے
سے پہلے سو وقوف کرے قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ مفرج کرنے والے متع کرنے والے اللہ عزوجل نے
دوسرے میں کچھ تشریح نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور صفرہ کرنے والا اور سود کو سودا دینے کے بعد ایک سو وقوف
کرے۔ اور جس شخص سے حج وقوف ہو گیا وہ جب عمرہ کے احرام سے باہر ہو اس وقت ایک سو وقوف کرے چھ

جس وقت طواف شروع کرنا ہے۔ اور اگر وہ قارن تھا تو جب طواف ثانی شروع کرے سو وقت سے ایک سو قوت کرے اور جو کسی مانع کی وجہ سے حج نہ کر سکا وہ جب قربانی ذبح کرنے کے وقت سے ایک سو قوت کرے اور اگر حج کرنے والے نے جبرہ عقبہ پر ٹکرایا یا پھینکے سے پہلے سر مونڈا لیا تو اسی وقت سے ایک سو قوت کرے اور اگر ٹکرایا پھینکا سر مونڈا نہ اور نہ حج سے پہلے خاد کعبہ کی زیارت کر لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اسی وقت سے ایک سو قوت کرے یہ خط سرفی میں لکھا ہے۔ پھر نبی کو روٹے اور اگر اس کے ساتھ قربانی ہو تو اسکو ذبح کرے اور اگر نہ ہو تو قطع حج کرنے والے کو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور قرآن اور قطع کرنے والے کو قربانی ذبح کرنا ضروری ہے۔ پھر سر مونڈا کرے یا بال کترائے اور سر مونڈا نا افضل ہی یہ شرح کھادی میں لکھا ہے۔ اور یہ حکم اس کے واسطے ہے جس کا کسی مانع کی وجہ سے حج ملتوی نہیں ہو گیا اور جب کوئی مانع پیش آیا پھر سر مونڈا نا نہیں ہی نہ اتفاق میں لکھا ہے۔ اور سر مونڈا نہ کرنے والے کو اس سے جو اختیار ہے اس صورت میں یہ حجب کوئی عقد نہ ہو اور اگر سر مونڈا نہ کرنے میں کسی عارضہ کی وجہ سے کوئی عذر ہو تو سو وقت بال ہی کتروائے کا حکم ہو اور اگر بال کتروائے میں کوئی عذر ہو تو یہی حکم ہو کہ سر مونڈا نہ سے مثلاً سر پہ گوند لگا یا ہوا اس وجہ سے بھی کام نہ دیتی ہو اور اگر گوند چٹا دیگا تو بال اس طرح توڑے کہ سر مونڈا نا ہو گا نہ کترنا اور صاحب احرام کو ان دونوں صورتوں کے سوا بال کترنا جائز نہیں تو ایسی صورت میں ہی حکم ہے کہ بال مونڈا کرے یا بخرالائق میں لکھا ہے۔ اور بال کترانے کا یہ حکم ہے کہ عورت اور مرد اپنے بالوں کے سروں سے بقدر جو چٹائی سر کے نیچے بقدر ایک انگلی کی درازی کے بال کترے یہ یقین میں لکھا ہے۔ اور ہمالیہ میں یہ کہ تھا ہے کہ واجب ہے کہ بال کترانے میں ایک انگلی کی مقدار سے کچھ زیادتی کرے اس لیے کہ عادت یوں ہے کہ سب بالوں کے سرے برابر نہیں ہوتے پس واجب ہے کہ ایک انگلی کی مقدار سے زیادتی کرے کہ بقینا کترنے میں ایک انگلی کی مقدار پوری ہو جائے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور سب سر مونڈا نا افضل ہے کیونکہ اس میں پوری سولۃ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ سر مونڈا نہ کے لیے قربانی کے دن مقرر ہیں اور افضل ان دنوں میں پہلا دن ہے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر مونڈا نہ کے وقت اس کے سر پر بال نہ ہوں مثلاً اس سے پہلے سر مونڈا چکا ہو یا اور کوئی سبب ہو تو اصل میں مذکور ہے کہ اگر اس نے اپنے سر پر پھر اسے اس لیے کہ اگر اس کے سر پر بال ہوتے تو اس حالت میں دو کام ہوتے اگر پھرنا اور بالوں کا دور کرنا پس جس چیز سے عاجز ہو گیا وہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور جس چیز سے عاجز نہیں ہوا وہ اس کے ذمہ لازم ہے پھر شایع کا اگر پھرنا ہے جن اختلافات ہیں کہ وہ واجب ہے یا جب ہو اور اصح یہ ہے کہ واجب ہے یہ خط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر اس کے سر پر ختم ہوں جب وجہ سے اگر پھرنا نہیں ہو سکا اور کترنے کے لائق بال نہیں ہیں تو وہ اسی طرح احرام سے باہر ہو گیا جیسے سر مونڈا نہ کرنے والے باہر ہوتے ہیں اس لیے کہ وہ سر مونڈا نہ اور بال کترانے سے عاجز ہو گیا پس وہ اس سے ساقط ہو جاوے گا اور بہتر ہے کہ وہ احرام سے باہر ہونے میں قربانی کے دنوں میں آخر وقت تک تاخیر کرے اور اگر تاخیر نہ کرے گا تو کچھ اسے واجب نہیں ہو اور اگر اس کے سر پر ختم ہوں لیکن وہ کسی شکل میں چلا گیا اور وہ ان نہ اگر پھرنا کوئی سر مونڈا نہ نہ ہو تو یہ عذر معتبر نہیں اور عجز سر مونڈا نہ یا بال کترنے کے اور کچھ چارہ نہیں ہے یہ خط سرفی میں لکھا ہے۔ اور اگر فورہ سے سر صاف کر لیا تو جائز ہے یہ شرح الوماع میں لکھا ہے۔ سر مونڈا نہ میں سلت یہ ہے کہ مونڈا نہ دہلے

کی وہی طرف سے ابتدا ہونہ سوڈانے واسے کی پس سر کے یا میں طرف سے ابتدا کرنا چاہیے ہر فتح القدر میں لگا ہو
اور سب ہو کہ بالوں کو دفن کر دے اور سر سوڈانے وقت اور سر سوڈانے کے بعد تکبیر کے ساتھ وہ سب
مانگے اور اگر بال بچنیک دے تو مضائقہ نہیں اور گھورے پر اور نہانے کی جگہ میں انکا ڈال دینا مکروہ ہی یہ بلالہ
میں لکھا ہے۔ اور سب ہو کہ سر سوڈانے کے بعد ناخن اور منجھے تراشے اور زینان کے بال سوڈے یہ غایۃ السرخس
شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور درحی ذرا نہ کرے اور اگر کرے تو کچھ اسیر واجب نہیں ہوتا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ سر سوڈانے
یا بال کترانے کے بعد جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہوئیں جن میں وہ سب حلال ہو جاوے گی کہ عورت سے طی حلال
ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی طرح وطی کے اور جو لوازم ہیں جیسے کہ ساس اور پوسہ وہ حلال ہوگی
یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور فرج سے باہر بھی جماع ہمارے نزدیک حلال نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر
نہ سوڈا یا یہاں تک کہ خانہ کعبہ کا طواف کر لیا تو جب تک سر نہ سوڈا و بگا کوئی چیز اس پر حلال ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہے
پھر اگر ہو سکے تو اسی روز خانہ کعبہ کا طواف کرے اسکو طواف زیارت کہتے ہیں یا دوسرے روز کرے یا قیسرے
کرے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے اور سات مرتبہ طواف کرے اور سات مرتبہ طواف کرے اور سات مرتبہ طواف کرے
پڑے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور عورت پہلے ہی سر سوڈانے کی وجہ سے حلال ہوتی ہے نہ طواف کرنے کی
وجہ سے اور جب چار مرتبہ طواف کر چکے تو عورت حلال ہو جاوے گی اس واسطے کہ فرض اسی قدر ہے اور جو اس سے
زیادہ ہے وہ واجب ہے یہی صحیح ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور اگر کچھ طواف نہ کیا تو عورت حلال ہوگی اگرچہ بہت کم
کہ رہا ہو یہ حکم بالا جماع ہے۔ اور اگر بے وضہ یا بیابان کی حالت میں طواف زیارت کیا تو احرام سے باہر ہو گیا اور حرام
حلال ہو گئی یہاں تک کہ اگر کسی کے ساتھ جماعت کرنے کو جمع فاسد ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور
اگر نہ کعبہ کا ادنیٰ طرف سے طواف کیا یعنی خانہ کعبہ کی بائیں طرف سے شروع کر کے سات مرتبہ طواف
کیا تو احرام سے باہر ہو جانے میں اس طواف کا اعتبار ہوگا اور جب تک وہ کہ میں ہوا بہر عادیہ واجب ہے اور
اگر ایسی حالت میں طواف کیا کہ اسکا شرعاً قدر کھلا ہوا تھا جس سے نماز جائز نہیں ہوتی تو طواف ادا ہو جاوے گا اور اگر
زیارت کا طواف ایسی حالت میں کیا کہ کل کپڑے نہیں تھے تو اب طواف کرنا اور نکلے طواف کرنا باہر ہے اور اگر قدر
کچھ پاپاک ہو جن میں شریعت جادے اور باقی نہیں ہو تو طواف جائز ہوگا اور کچھ اسیر واجب ہوگا یہ ظہر میں لکھا ہے
اور طواف واجب میں اگر عظیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ اندر سے کیا تو اگر کہ میں موجود ہو تو سارے طواف
کا اعادہ کرے تاکہ بموجب ترتیب کے ادا ہو اور اگر سارے طواف کا اعادہ نہیں کیا اور صرف عظیم کا طواف نہ
دوبارہ کر لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے سراج الودیع میں لکھا ہے اس طواف کا نام طواف الزیادۃ اور طواف الزیادۃ
اور طواف الخیر ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور حجۃ میں ہو کہ اسکو طواف الواجب بھی کہتے ہیں یہ تمار خانہ
میں لکھا ہے۔ پس اگر طواف قدوم کے بعد صفا و مردہ کے درمیان میں سعی کر چکا ہو تو اس طواف میں اگر نہ چلے
اور سعی نہ کرے ورنہ اگر چلے اور سعی کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور افضل ہے کہ اگر چلے اور سعی کی اس طواف
تک تاخیر کرے تاکہ وہ فرض کے ساتھ ہوں نہ سنت کے ساتھ یہ الاقی میں ہے۔ پھر کسی کی طرف جادے اور باقی اپام حرموں کا
کنکریان پھینکنے کے واسطے وہاں مقیم ہو۔ سات کو کہ میں نہ رہے اور نہ راستہ میں یہ غایۃ السرخس شرح ہدایہ

میں لکھا یا مہینہ میں منی کے سوا اور جگہ رات کو رہنا مکروہ ہے۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پس اگر عمارات کو کہیں اور رہا تو چارے نزدیک اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ حدیث میں لکھا ہے خواہ وہ اہل سفایت یعنی حج والوں کو بانی چلانے والا ہو یا نہ ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ چارے نزدیک قربانی کے دن خطبہ نہیں ہے یہ غایۃ السرمی شرح ہدایہ میں لکھا ہے جب قربانی کے دوسرے دن سورج کا زوال ہو تو تینوں جہروں پر لنگریان پھینکے اور اس جہرہ سے ابتدا کرے جو سہیفہ کی طرف ہے اور وہاں سات لنگریان پھینکے اور لنگری پر تلیر کے پھر اس جہرہ پر لنگریان پھینکے جو رے کے قریب ہے اور وہ درمیان کا جہرہ ہے پھر بھی سات لنگریان اسی طرح پھینکے پھر وہ عقبہ کے پاس اسے اور وہاں بھی زمین کے سات لنگریان پھینکے اور لنگری پر تلیر کے جہرہ عقبہ کے پاس وقوف کرے اور پھر جہرہ اور در ربانی جہرہ کے پاس جہان نوکر وقوف کیا کرتے ہیں ان وقوف کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور وقوف کی جگہ بھی زمین کے اوپر لی جانب ہریم محیط میں لکھا ہے۔ جب لنگریان مارنے کے بعد پھر لنگریان مارنا ہو تو اس کے بعد وقوف کرے اور جن لنگریوں کے مارنے کے بعد پھر لنگریان مارنا ہو تو اس کے بعد وقوف نہ کرے اسلئے کہ عبادت ختم ہو چکی ہے جہرہ امیرہ میں لکھا ہے۔ اور دیر تک قیام اور عاجزی کرے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور اللہ کی حمد اور ثنا اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور دوپڑے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعا مانگے اور دونوں سونڈھوں تک ہاتھ اٹھا دے اور دونوں ہتھیلوں کی جانب آسمان کی طرف کو کرے جیسے کہ دعائیں سنت ہو اور حج کرنے والے کو پاس ہے کہ وقوف کے مقاموں میں سب مسلمانوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب اسکا دوسرا دن ہو جت ربانی کا تیسرا دن ہے تو سورج کے زوال کے وقت اسی طرح تینوں جہروں پر لنگریان مارے پھر اگر چاہے تو اسی دن سے چلا جاوے اور چوتھے دن آگے لنگریان مارنا اس سے ماقطہ بجاوے لکھا ہے اگر اس پر ذرات میں طلوع فجر تک وہیں ہا تو جب تک زوال کے بعد تینوں جہروں پر لنگریان نہ مارتے تک وہ دن سے نکلتا جائز نہیں ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ لنگریان مارنے کے مسئلہ میں بہت سی باتوں کا بیان ضرور ہوا ہے اور لنگریان مارنے کے اوقات لون سے ہیں اور اسکے اوقات تین ہیں ایک دن قربانی کا اور تین دن ایام تشریق کے قربانی کے پہلے دن میں لنگریان مارنے کے وقت تین قسم ہیں اول مکروہ دوسرے سنون فیر سے صباح۔ فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک مکروہ وقت ہے اور سورج کے طلوع ہونے سے زوال تک سنون وقت ہے اور زوال کے بعد سے سورج کے چھینے تک صباح وقت ہے اور رات بھی مکروہ وقت ہے یہ محیط مرضی میں لکھا ہے اور طلوع فجر سے پہلے لنگریوں کا پھینکنا بالاتفاق صحیح نہیں ہے پھر الرائق میں لکھا ہے اور دوسرے اور تیسرے دن لنگریان پھینکے گا کہ وقت زوال کے بعد سے دوسرے دن سورج کے طلوع ہونے تک سورج زوال سے پہلے جائز نہیں اور زوال کے بعد سے سورج کے چھینے تک وقت سنون ہے اور غروب کے بعد طلوع فجر تک وقت مکروہ ہے ظاہر روایت میں اسی طرح مروی ہے۔ چوتھے روز لنگریان پھینکے کا وقت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے چھینے تک ہے لیکن زوال سے پہلا وقت مکروہ ہے اور اس کے بعد سنون ہے یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔ دوسرے یہ ہے کہ جو زمین میں زمین سے ہیں ان کو پھینکنا جائز ہے لیکن یہی شرط ہے کہ وہ ذلیل چیزیں ہوں۔ اسی لیے فروغ اور فقر کو پھینکنا جائز نہیں ہے یہ سراج الوداع میں اور عناہ اور معراج الدرایہ میں ظاہر ہے اور ڈھیلا اور مٹی اور گیر اور چوہ اور گندھک اور پھاڑی تک اور سرسہ اور مٹی بھر کر ریٹا پھینکنا جائز ہے

لکھری اور عزت اور سوتی اور سونے اور چاندی کا پھینکنا جائز نہیں۔ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ جو زمین پھینکتے ہیں انکی مقدار کیا ہونا چاہیے ہمارا قول یہ ہے کہ چھوٹی ٹکریاں پھینکے جیسے ٹکری کے ٹکڑے ہوتے ہیں یہ ٹکڑے پھینک لکھا جو انکی مقدار میں اختلاف ہے ہمارے ہر ایک کے ہاتھ کے برابر ہوں اور اگر بڑا یا چھوٹا پھینک دے تو جائز ہے نہ ٹکڑے شرح مختار میں لکھا ہے لیکن سب نہیں ہے یہ تاہم راغنیہ میں لکھا ہے چھٹے ہر ایک کے ہاتھ کے ہر ایک ٹکڑے پھینکے وہ چھٹی ہوئی ہوئی چاہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر ایسی ٹکریاں پھینکیں جو بالیقین نہیں ہیں تو مکرہ ہے اور جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور سب یہ ہے کہ ٹکریاں زلفہ یا راستے سے اٹھا دے۔ جبرہ کے پاس سے ٹکریاں اٹھا کر پھینکے اور اگر انھیں کو پھینک دیا تو جائز ہے لیکن برائی ہے سراج الوداع میں لکھا ہے اور ایک ٹکڑے کو لکڑے کے ٹکڑے سے توڑ کر دے جسے کہ آج کل اکثر لوگ کرتے ہیں یا پھر یہ کہ ٹکریاں پھینکے کی کیفیت میں شائع کا اختلاف ہے بعض لوگ یہ قول دے کہ انگوٹھے اور گھڑے کی پھون سے لکھری اٹھا دے جیسے کہ عقد انامل میں عیس کا عقد کرنے میں اور پھر اسکو پھینکے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور دوا لہجہ میں لکھا ہے کہ یہ صبح یہ تاہم راغنیہ میں لکھا ہے نہ ٹکڑے لکھا ہے کہ چاہیے کہ ٹکڑے پھینکے دوسرے سے ٹکریاں کرنے کی جگہ تک پانچ گز یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر جبرہ کے پاس گھڑا ہو کہ ہیں ٹکڑے رکھی قویہ جائز نہیں اور اگر وہ ان ڈال دے تو جائز ہے لیکن بری بات ہے اسلئے کہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے چھٹے یہ کہ جب ٹکریاں پھینکے کے بعد پھر ٹکریاں پھینکا ہو تو افضل ہے کہ ٹکریاں پھینکے والا سارے اور اگر اس کے بعد پھر ٹکریاں پھینکا نہ ہو تو سوار ہو یہ ہتھوں میں لکھا ہے ساتویں یہ کہ ٹکریاں پھینکے کا محل کیا ہے ہمارا قول یہ ہے کہ محل اسکا تینوں جہرے ہیں پہلا جبرہ وہ ہے جو جبرہ فک کے پاس ہے اور جو اس کے بعد ہے وہ دوسرا جبرہ ہے اور سب کا آخر جبرہ عقبہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ آٹھویں یہ کہ کمان سے پھینکے ہمارا قول یہ ہے کہ شیب کی زمین سے پھینکے یعنی نیچے سے۔ اور جو پھینکے سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور اس زمین کی دوسری طرف کو پھینکے یہ شرح حمادی میں لکھا ہے اور اگر اسکی بلندی پر سے پھینکے تو جائز ہے لیکن اگر کوئی عذر نہ ہو تو جہاں مذکور ہوا وہ سنت ہے یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور ٹکریاں پھینکے میں جبرہ عقبہ کی طرف کو منہ کرے اور سنی کو دوسری طرف اور کعبہ کو بائیں طرف کرے اور اس طرح کھڑا ہو کہ ٹکریوں کے گرنے کی جگہ نظر آتی ہو قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ نویں یہ کہ ٹکریاں کمان گزنا چاہیں ہمارا قول یہ ہے کہ جبرہ پر یا اس کے قریب گزنا چاہیں اور اگر اس سے دوسری طرف کو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ٹکریاں کسی آدمی کی پیٹھ یا کسی اونٹ کے گھاؤ پر گریں اور وہیں ٹکریاں توڑ کا احادیث کرے اور اگر اس محل سے ماں آدمی کی پیٹھ سے آٹھ سال میں گز نہیں تو جائز ہے یہ لکھا ہے دسویں یہ کہ کتنی ٹکریاں مارے ہمارا قول یہ ہے کہ ہر جبرہ پر سات ٹکریاں مارے اور بیابان میں جو کہ ٹکریاں دھتے ہوتے ہیں یہ تاہم راغنیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے ساتوں ٹکریاں ایک مرتبہ پھینک دیں تو وہ ہزار ایک ٹکری پھینکے کہی۔ اور اس پر واجب ہے کہ پھر ٹکریاں اور پھینکے اور ہر ٹکری حد اچھینکے اور اگر کسی نے سات سے زیادہ کی تو کچھ مارج نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ گیارھویں یہ کہ ہر ٹکری پھینکے پر کب سے یعنی یہ پڑھے بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا۔ قسطنطنیہ دوسرے اور یہ پڑھے اللہ اعلم اصل جی سرور ذی شکر را ذی مغفور ہے محیط میں لکھا ہے۔ دسویں یہ کہ چھ دن صحت جبرہ عقبہ پر ٹکریاں مارے اور کسی جبرہ پر نہ مارے اور باقی دنوں میں اول پچھلے جبرہ پر پھر درمیان

جہرہ پر جہرہ غصہ رنگین مارے یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر دوسرے دن جہرہ غصہ سے تہذیب کی اور اول اس رنگین چھکین پھر
 اور دینی جہرہ ہوا اور اس کے بعد اس جہرہ پر جہرہ کے پاس ہر چھکین تو اگر دینی اور آخر کے جہرہ کا اعادہ کرے تو ہر جہرہ پر
 یہ محیط میں لکھا ہوا اگر کسی نے دوسرے دن دینی اور تہذیب جہرہ پر لکھا ہوا چھکین اور پہلے پر چھکین اگر اس کے
 بعد پہلے جہرہ پر لکھا ہوا چھکین اور دوسرے اور تہذیب جہرہ پر لکھا ہوا چھکین کا اعادہ کرے تو ہر جہرہ پر تہذیب باقی ہے اور
 اگر صرف پہلے ہی جہرہ پر لکھا ہوا چھکین تو ہر جہرہ پر لکھا ہوا چھکین کا اعادہ کرے تو ہر جہرہ پر تہذیب باقی ہے اور
 جہرہ پر چھکین لکھا ہوا اور اگر دوسرے اور باقی دو دن جہرہ پر چھکین لکھا ہوا اور اگر تہذیب پر چھکین لکھا ہوا
 تہذیب تو اس کے بعد ہر ایک جہرہ پر تہذیب لکھا ہوا اور چھکین اور اگر اسے تہذیب لکھا ہوا تو تہذیب لکھا ہوا تہذیب لکھا ہوا
 پہلے جہرہ پر ایک لکھی ماری پھر دوسرے جہرہ پر ایک لکھی ماری پھر آخر کے جہرہ پر ایک لکھی ماری پھر دوسرے جہرہ پر ایک
 لکھی اسی طرح ماری تو پہلے جہرہ کی لکھی ماری پوری ہو گئیں اور دینی جہرہ کی چھکین لکھا ہوا تہذیب لکھا ہوا تہذیب لکھا ہوا
 اور مارے اور جہرہ غصہ کی ایک لکھی ہوئی اس پر جہرہ پر ایک محیط میں لکھا ہوا اور تہذیب لکھا ہوا تہذیب لکھا ہوا
 لکھا ہوا مارچکا اس کے بعد اس کے ہاتھ میں چھکین اور یہ معلوم نہیں کہ یہ کون سے جہرہ کی باقی رہ گئی تو اگر پہلے جہرہ کی
 ٹھہر کر چھکین اور باقی دو جہرہ پر از سر نو لکھا ہوا چھکین اور اگر تہذیب لکھا ہوا اس کے ہاتھ میں باقی ہوں تو ہر جہرہ پر
 ایک ایک لکھی چھکین اور اسی طرح اگر ایک یا دو لکھی باقی ہو تو ہر جہرہ پر ایک ایک لکھی کا اعادہ کرے اور یہ
 مکرر ہے کہ اول اپنا اسباب کہ کو مسجد سے اور خود لکھا ہوا چھکین کے واسطے اقامت کرے یہ ہادیہ میں لکھا ہوا چھکین
 محاسب میں جادے اور وہ اعلیٰ ہی وہاں تھوڑی دیر آئے اور صبح یہ ہو کہ وہاں آئے اور اسے نزدیک منت ہو
 اور اسکا چھوڑنا برائی ہو پھر کہ میں داخل ہوا اور سات مرتبہ طواف صدر کرے اس طواف میں اگر نہ چلے یہ کافی
 میں لکھا ہوا۔ اس طواف کا نام طواف صدر اور طواف الوداع اور طواف الاضاحہ اور طواف آخر عہد بابت اور
 طواف الواجب ہو یہ تہذیب میں لکھا ہوا۔ اس طواف کے دو وقت ہیں ایک وقت جو از ارادہ و سر وقت انتخاب
 جواز کا وقت طواف زیارت کے بعد سے شروع ہوتا ہو بشرطیکہ سفر کا ارادہ رکھتا ہو بیان تک کہ اگر یہ طواف کیا
 اور پھر برس روز تک کہ میں رہا لیکن اقامت کی نیت نہیں کی اور نہ کہ کو گھر نہا تو طواف جائز ہوگا۔ آخر وقت چلنا
 کچھ مقرر نہیں جب تک کہ میں مقیم ہو جب تک اسکا وقت ہو بیان تک کہ اگر ایک سال میں ٹھہرا اور اقامت کی نیت
 نہیں کی تو پھر بھی طواف کرنا جائز ہو اور اس صورت میں بھی طواف ادا واقع ہوگا نہ تھا اور وقت انتخاب یہ ہو کہ جب
 سفر کا ارادہ کرے اس وقت طواف کرے بیان تک کہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر طواف کے بعد غائب
 ٹھہر تو میرے نزدیک بہتر ہے کہ دوبارہ طواف کرے تاکہ طہر وقت خانہ کعبہ سے رخصت ہو پھر الراق میں لکھا ہوا
 اور اگر اس طواف میں قربانی کے وقت سے تاخیر کی تو بالاجماع اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بالغ میں لکھا ہوا۔ طواف
 صدر حج کرنے والے پر جب وہ مکہ سے نکلنے کا ارادہ کرے واجب ہوتا ہو۔ عمرہ کرنے والے اور اہل مکہ اور
 اہل میقات اور اس کے بعد کے رہنے والوں پر واجب نہیں یہ البیاض میں لکھا ہوا۔ اور حیض والی اور نفاس والی
 عورت اور اس شخص پر جب کچھ فوت ہو گیا ہو واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہوا۔ اگر کوئی کو نہ کارہنے والا
 افعال حج سے فارغ ہو کر کہ میں اپنا گھر نہالے تو اس طواف صدر واجب نہیں کیونکہ یہ اس پر واجب ہے وہاں سے

چلا جاوے نہ اس پر جو وہاں کے رہنے کا ارادہ کرے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب وہ نغز اول کے کام ہونے سے پہلے وہاں سکونت کا ارادہ کرے اور نغز اول قربانی کے دن سے دو دن کے بعد تک ہو اور اگر اس کے بعد وہاں رہنے کا ارادہ کیا تو طواف اصدرا سب واجب ہوگا اور سکونت اختیار کرنے سے باطل نہ ہوگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہما ہے۔ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو صدر اشید عام الدین کی تصنیف ہے۔ کسی کو فکے سننے والے نے حج کے بعد مکہ میں اپنا ٹھکانا لیا چروان سے نکلا تو اس پر طواف اصدرا واجب ہوگا اس واسطے کہ جب اس کا وہاں وطن ہو گیا تو وہ مکہ والوں میں شامل ہو گیا اور مکہ کا آدمی جب مکہ سے نکلے تو اس پر طواف اصدرا واجب نہیں ہوتا پس یہی حکم اس شخص کا ہوگا۔ اگر کوئی حیض والی عورت مکہ سے باہر نکلے سے پہلے حیض سے پاک ہو گئی تو اس پر طواف اصدرا واجب ہوگا اور اگر مکہ کی آبادی سے اتنی دور نکل گئی جتنی درری پر سفر کا اعتبار ہوتا ہے تو طواف اصدرا کے واسطے اس کو لوٹنا واجب نہیں ہے اور اگر خون بند ہونے کے بعد بھی اسے غسل نہیں کیا اور کسی نازک وقت میں نہ بیٹھ کر گیا اور اس وقت وہ مکہ سے نکل گئی تو اس کو لوٹنا واجب نہیں اور اگر حیض کی حالت میں مکہ سے نکلے پھر اسے غسل کیا پھر بیعتات سے باہر ہونے سے پہلے مکہ کی طرف کو لوئی تو اس پر طواف اصدرا واجب ہوگا یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔ جو شخص مکہ سے غیر طواف نے چلا گیا تو جب تک وہ بیعتات سے باہر نہیں ہوا اس پر طواف اصدرا کے واسطے اس کو لوٹنا چاہیے اور اگر بیعتات سے گذر جانے کے بعد یاد آیا تو نہ لوٹے اور اگر لوٹے تو عمرہ کے ساتھ لوٹے اور اگر عمرہ کے ساتھ لوٹا تو اول عمرہ کا طواف کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہو تو طواف اصدرا کرے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ امام کرخی نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ جب طواف اصدرا سے فارغ ہو تو تمام ایام میں اس کا وہاں دو کہتین پر سے پھر زمرہ پر آوے اور اس کا بانی پیے یہ چیز یہ میں لکھا ہے۔ اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ زمرہ کا پانی اپنے ہاتھ سے نکالے اور اس کو قبلہ و سبب ہو کر کئی ماسنوں میں پیے اور ہر سانس پر نگاہ اوپر اٹھاوے اور خانہ کعبہ کو دیکھے اور اپنے منہ اور مراد جسم پر لگانے اور اگر ہو سکے تو منہ پر ڈالے اور سبب یہ ہے کہ جب خانہ کعبہ میں آوے تو اول چوکھٹ کو بوسہ دے اور برہنہ باہت اللہ میں داخل ہو پھر طومر میں آوے یہ تین میں لکھا ہے طومر سے مراد وہ جگہ ہے جو حجر اسود سے دروازہ تک ہے اس پر سبب پناہ سینہ اور منہ سے اور اوپنا ہاتھ دروازہ کی چوکھٹ کی طرف کو اٹھاوے اور ہون کے اسٹائل بائیں نیلک میں ٹھٹک دوسروں کا یہ مردہ تک یہ ظہیرہ میں لکھا ہے۔ اور حقوی دیر اسکا پتا ہے اور رہتا ہے۔ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر وہاں سے قریب ہوا ہو سکے تو کعبہ کے پردوں کو چوکھٹے درندہ دونوں ہاتھ اپنے سر پر رکھ کر دیوار کو لگا دے اس طرح کہ دونوں ہاتھ کھڑے ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ہو سکے تو اپنا رخسارہ دیوار سے لگا دے یہ کافی میں لکھا ہے اور اشدر اکبر کے اور لا الہ الا اللہ شریعت اور حماد و درویش سے اسنا پی حاجت کے واسطے حاملت سے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پھر حجر اسود کو بوسہ دے اور اشدر اکبر پڑھے اور اگر بیت اللہ کے اندر داخل ہو سکے تو تہرا و درندہ کچھ مربع نہیں یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔ پھر کعبہ کو ٹھٹکیے ہوئے جگہ کو لوٹے روتا ہوا اور کعبہ کی حدائی جہرت کرنا اس کی طرح سبب اعظم سے باہر نکلے کافی میں لکھا ہے اور جب کسے سے تو پچی شرک کی طرف سے نکلے جو کہ کئی کئی زمین میں ہر دفعہ اصرار میں لکھا ہے۔ حدیث ان سب حکمون میں شامل ہر دسکے ہوا منافقین اور کہ عورت اپنا سر نہ کھولے

یہ حدیث صحیح ہے
میں اس کی تائید ہے
صحت کا یہ یہ ہے

اور کھوئے اور اگر اپنے منہ پر پکڑا اس طرح ڈالے کہ منہ سے جدا ہو تو جائز ہو اور لیکس میں اپنی آواز بلند کرے یہ
 ہر ایہ میں لکھا ہے بلکہ لیکس اس طرح کہ وہ خود سے غیر منہ سے تمام علماء کا اسی پر اجماع ہے یہ بین میں لکھا ہے اور ہوت
 اگر کوئی چلے اور وہ فتنہ ستون کے درمیان میں نہ رہے لیکن بال ترازو سے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور سلا ہوا
 کپڑا جو چلیے پٹے خواہ کرتی ہو خواہ نہیں خواہ اوڑھنی خواہ موزے خواہ دستارے لیکن حدس اور زعفران اور
 کسم کار کا کپڑا ہو اگر اس سے لیکن وہ رنگت کا کپڑا اصل چکا ہو تو پٹے یہ لکھا ہے میں لکھا ہے اور اگر احرام والی عورت سلا ہوا
 کپڑا حیرہ وغیرہ اور زیور پٹے تو مضائقہ نہیں اور اگر عجز اسوہ کے پاس مردوں کا جو ہم ہو تو وہ سندہ سے جدا کر دے جگہ خالی
 ہو تو وہ سندہ سے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ ترجمہ میں ہے کہ عورت پر صفا مردہ پر چڑھنا واجب نہیں لیکن اس صورت میں خیب
 جگہ خالی ہو یہ تا نا رخانیہ میں لکھا ہے۔ اور جنبی شکل اعتباراً ان سب باتوں میں مثل عورت کے یہ بین میں لکھا ہے
 فصل متفرقات کے بیان میں جو شخص بے پوش ہو جاوے اور اس کی طرف سے اس کے رفیق احرام یا عورت
 تمام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کوئی کسی آدمی کو یہ حکم کہ لکھا
 وہ شخص ہو جاوے یا سو جاوے تو اس کی طرف سے احرام باندھنے پس جبکہ حکم کیا تھا نے احرام باندھا تو بالاجہا
 صحیح ہے۔ اور اگر اس شخص کو بیہوشی سے افاقہ ہوا یا نیند سے جاگے اور احوال مع کے ادا کرے تو جائز ہے۔ ہر ایہ میں
 لکھا ہے۔ اور اگر نائب جو کسی بیوش کی طرف سے احرام باندھے تو اسکو احرام کی حالت میں ملے ہوئے کپڑوں سے
 بچنا واجب نہیں ہے یہ عجز الزائق میں لکھا ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ اگر کسی کو احوال مع کے ادا کرنے کے وقت
 تک بیوشی رہی تو کیا رفیقوں پر یہ واجب ہے کہ اسکو سب تعاسون میں لیا دیں اور سعی اور وقوف کو اویں یا اسکو
 نہ لیا دیں بلکہ یہ سب رفیق ہی اس کی طرف سے کر لیں غنائی ایک جماعت نے پہلے قول کو اختیار کیا ہے اور ایک نے
 دوسرے کو اور مبسوط میں دوسرے قول کو صحیح کہا ہے پیش تقدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر اس کی طرف سے اس شخص
 نے جو اس کے رفیقوں میں سے نہیں ہے احرام اور طواف کیا اور کنایاں چھینکیں تو غنائی کا اس میں اختلاف ہے بعضوں
 نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے یہ صحیح طریقی میں لکھا ہے۔ اور
 منتفی میں ہے کہ عیسیٰ ابن ابان نے امام محمد رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور وہ تھک
 تھا پھر وہ حنیفہ اشقل ہو گیا اور اس کے ساتھیوں نے اس کی طرف سے حج کے امکان ادا کیے اور اسکو وقف کیا یا
 اور ہر دونوں میں حال رہا پھر اسکو افاقہ ہوا تو حج فرض اسکا ادا ہو گیا۔ اور اسی طرح اگر کوئی شخص مکہ میں یا
 اور وہ تھک رہا تھا یا مرض تھا لیکن غسل درست تھی ہر دن میں تھوڑی دیر بیوش ہو گیا اور اسی حالت میں اس کے
 ساتھیوں نے اسکو اٹھا کر طواف کرایا اور جب پورا یا تھوڑا طواف کر چکے تو اسوقت اسکو افاقہ ہو گیا اور
 بیوشی اس کی پورے دن نہیں رہی تھی تو وہ طواف اسکا جائز ہے یہ صحیح میں لکھا ہے۔ اور اسکا یہ ہے کہ اگر کسی
 کو اٹھا کر طواف کرا دیں تو افاقہ نہ والے کا وہ حکماً اٹھایا ہو ورنہ طواف ہو جاوے گا خواہ افاقہ نہ ملے
 اپنی طرف سے طواف کی نیت کی ہو یا جبکہ اٹھایا ہو اس کی طرف سے یا کچھ نیت نہ کی ہو یا اٹھانے والا طواف عمرہ
 کا کرے ہو اور جبکہ اٹھایا ہو حج کے طواف میں ہو یا اس کے برعکس ہو اور اٹھانے والا صاحب احرام نہیں ہے تو جبکہ
 اٹھایا ہو اسکا طواف اسی چیز کی طرف سے ادا ہو جاوے گا جبکہ احرام باندھا تھا یا غیر اہل حق میں لکھا ہے۔ ہر ایہ میں

تھنا لازم ہوئی اور اگر اسے حرم میں کوئی شکار کر لیا تو بھی کچھ لازم نہ ہوگا یہ شرح غامدی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص اپنے اہل و عیال اور چھوٹے بچے کے ساتھ میں حج کرے تو لازم ہے کہ چھوٹے بچے کی طرف سے وہ شخص احرام باندھے جو قرابت میں اس سے زیادہ قریب ہو بیان تک کہ اگر بچہ کا باپ اور بھائی دونوں ساتھ ہوں تو باپ اس کی طرف سے احرام باندھے یہ فقہ دی قاضی خان کا حکم ہے

چھٹا باب عمر کے بیان عمرہ شرع میں خانہ کعبہ کی زیارت اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے کو کہتے ہیں جو احرام کے ساتھ ہوتی ہے یہ محیط سرزمین میں لکھا ہے۔ عمرہ ہجرت تک سنت ہے واجب نہیں ایک سال میں کوئی عمرہ کرنا جائز ہے عمرہ تمام سال میں جائز ہے لیکن وہ قارن کے ساتھ اور شخص پر سال کے پانچ و بار میں کر دے اور وہ سر نہ اور قربانی کا دن اور ایام تشریق میں اظہر مذہب ہی ہے جو مذکور ہو لیکن باوجود کراہت کے بھی اگر ان دنوں میں عمرہ کر لیا تو صحیح ہوگا اور اس کا احرام باقی رہے گا یہ ہر مہینہ میں لکھا ہے مگر فقہ حنفی میں یہ کہہ دیا کہ اگر کسی نے عمرہ کر دیا تو اس کی ہر کہ جس شخص نے عمرہ کا احرام اول عشرہ میں باندھا اور مکہ میں ایام تشریق میں آیا تو اسے ترک کر کے بتدریج ہر طواف میں اس قدر تاخیر کرے کہ تشریق کے دن گذر جائیں پھر طواف کرے اور اس کے احرام کا توڑنا واجب نہیں ہے اور اگر انھیں دنوں میں طواف کر لیا تو جائز ہے اور اس پر قربانی واجب نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ عمرہ کا رکن طواف ہے اور واجب عمرہ میں صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کرنا اور سر منڈانا یا بال کھانا ہے یہ محیط سرزمین میں لکھا ہے وقت حج کے سوا شریعت میں ایسی دہی ہے جو حج کی شرطیں ہیں یہ بائع میں لکھا ہے۔ سفین اور آداب عمرہ کے وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کی سفین اور آداب ہیں اور پہلے سات طوافوں کے اکثر طواف سے پہلے اگر جماع کر لیا تو یہ عمرہ کا مضمر ہے یہ بھرا لائن کے باب خواہ لائح میں بائع سے نقل کیا ہے جو شخص فقط عمرہ کا احرام باندھے وہ بیقات سے بیقات کے قبل سے حج کے مہینوں میں یا آگے سو اوروں میں احرام باندھے اور لہجہ کے وقت دل سے عمرہ کی نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے اور یوں کے تکبیر باعمرہ یا لفظ دل سے قصد کرنے پر ان سے نہ کہ اور زبان سے ذکر کرنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چیزیں حج کے احرام میں منع ہیں وہ عمرہ کے احرام میں بھی منع ہیں اور عمرہ کے احرام میں طواف اور صفا و مروہ کے درمیان میں سعی اسی طرح کرے جیسے کہ حج میں کرتے ہیں اور جب طواف اور سعی کر چکے اور سر منڈا لے تو عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور اس طرح روایت کے بموجب عمرہ کو بوسہ دیکر تکبیر سورتوں کر دے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے

عمرہ کے احرام میں سے ہے کہ اگر کسی نے عمرہ کا احرام باندھا تو اس کے لیے طواف کرنا واجب ہے اور اگر کسی نے طواف کر لیا تو اس کے لیے عمرہ کا احرام باندھنا واجب نہیں ہے

اور اگر کسی نے عمرہ کا احرام باندھا تو اس کے لیے سعی کرنا واجب ہے اور اگر کسی نے سعی کر لیا تو اس کے لیے عمرہ کا احرام باندھنا واجب نہیں ہے

ساتواں باب قرآن اور تفسیر کے بیان میں قارن شخص ہے جو حج اور عمرہ دونوں کے احراموں کو جمع کرے خواہ بیقات سے احرام باندھے خواہ اس کے قبل سے خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے یا اس کے قبل سے جماع اور ایام میں خواہ ان دنوں کا احرام ساتھ باندھا یا حج کا احرام باندھ کر عمرہ کا احرام میں ملا لیا یا عمرہ کا احرام باندھ کر احرام میں ملا لیا لیکن اگر حج کا احرام باندھا ہو تو عمرہ کا احرام میں ملا لیا تو یہ فعل بیکار ہے یہ محیط میں لکھا ہے جب کوئی شخص قرآن کا اور احرام کا تو اسی طرح احرام باندھے جیسے حج کرنے والا باندھتا ہے یعنی وضو اور غسل کرے اور دو رکعت نوافل پڑھے اور سلام پڑھے پڑھنے کے اہم اسے اریدہ عمرہ لائح پھر اس طرح تکبیر کے تکبیر عمرہ و حجہ ساتھ فقہ دی قاضی خان میں لکھا ہے اور تکبیر کے وقت میں دونوں کی دل سے نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے یا قتل سے نیت کر کے زبان سے

نکے اور زبان سے کتنا افضل ہے پس جب اس طرح لیک کہ بچا تو دونوں کا احرام ہو گیا پس حج کے مینوں میں
یا اس سے پہلے عمرہ کرے اور اسی سال میں حج بھی کرے یہ محیط کے بیان تعلیم اعمال حج میں لکھا ہے اور تارن اول
نفل عمرہ کے ادا کرے اُس کے بعد نفل حج کے ادا کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے پس تارن کو چاہیے کہ اول
سات مرتبہ طواف قدوم کرے پھر سعی کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر حج اور عمرہ کے واسطے فریادہ دونوں طواف کو
اور ان دونوں کے درمیان میں سعی نہ کی اور پھر ان دونوں کے واسطے دوبار سعی کی تو جائز ہے لیکن
برایا یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اگر تارن تین مرتبہ عمرہ کا طواف کرے پھر عمرہ کے واسطے سعی کرے پھر
اسی طرح حج کا طواف کرے پھر عرفہ میں وقوف کرے تو بعد حج کا طواف کیا تھا وہ عمرہ کے طواف میں منسوب
ہوگا اور ایک مرتبہ اور طواف کرے عمرہ کا طواف تمام کرے اور دونوں کی سعی کا اعادہ کرے حج کی سعی کا اعادہ
واجب ہے اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب اس حالت میں وہ شخص تارن ہو جاوے گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر تارن
نفل حج کے واسطے طواف اور سعی کر لی پھر عمرہ کے واسطے طواف اور سعی کی تو پہلا طواف سعی عمرہ سے ادا
ہو چکا اور دوسرا حج سے یہ جوہرۃ الیضہ میں لکھا ہے۔ اگر تارن نے عمرہ اور حج کے واسطے طواف کیا اور پھر حج کی نیت
سے سعی کی تو وہ سعی عمرہ سے ادا ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ حج اور عمرہ کے درمیان میں سر نہ سوٹا دے یہ ہدایہ
میں لکھا ہے۔ جب قربانی کے روز حجرہ عقبہ پر نکلے تارن مارے تو قرآن کی قربانی نذبح کرے اور یہ قربانی بھی بعد
سنا سکے حج ہے یہ تارن قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک سر نہ سوٹا نہ سے حرام سے باہر ہوتا ہے نذبح کرنے سے پہلے
میں لکھا ہے۔ اگر تارن قربانی کو خود بنا کر لے چلے تو افضل ہے پھر سر نہ سوٹا دے یا بال کتر اوسے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے۔ متنع وہ شخص ہے کہ عمرہ کے اعمال حج کے مینوں میں ادا کرے یا تین مرتبہ سے زیادہ طواف عمرہ کا حج
کے مینوں میں کرے پھر حج کا احرام باندھے اور اسی سال میں اپنے اہل و عیال المام صحیح سے پہلے حج کرے
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ خواہ پہلے حرام سے باہر ہو یا نہ ہو یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ متنع میں یہ شرط
نہیں کہ حج کے مینوں میں عمرہ کا احرام سجد ہو بلکہ یہ شرط ہے کہ حج کے مینوں میں عمرہ یا اکثر طواف عمرہ کے ادا ہوں
پس اگر تین مرتبہ رمضان میں طواف کیا پھر شوال آیا اور باقی چار مرتبہ طواف شوال میں کیا پھر اسی سال میں
حج کیا تو وہ متنع ہی ہے فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر متنع نے عمرہ کے اکثر طواف حج کے مینوں نے سے پہلے ادا
کر لیے اور پھر اسی سال میں حج کیا تو متنع ہوگا بلکہ اسے عمرہ اور حج مہاجد کیا اور اس پر قربانی واجب ہوگی بلکہ
میں لکھا ہے۔ اور متنع میں شرط نہیں کہ جس سال میں عمرہ کا احرام باندھے اسی سال میں حج بھی کرے بلکہ یہ شرط ہے کہ جس
سال میں عمرہ کیا ہے اس سال میں حج کرے بیان ملک کہ اگر رمضان میں احرام باندھا اور سال آئندہ کے شوال
میں اسی طرح احرام باقی رکھا پھر عمرہ کا طواف سال آئندہ کیا اور پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ متنع ہوگا۔
بحر الرائق میں لکھا ہے اور المام صحیح اُسکو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آئے اور کہہ کوٹنا اگرچہ
نویہ محیط میں لکھا ہے۔ اور المام صحیح اُس متنع سے موسکتا ہے جو قربانی کو ہاں کہہ دیا مگر لیکن اگر قربانی کو نہ
ہاں کہہ کرے کیا تو المام اُسکا فائدہ ہے اور وہ متنع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے نہ سراج الوہاج میں لکھا ہے نہ
حج کے مینوں میں عمرہ کیا پھر اُس سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر اسی سال میں حج کیا

تو تمتع نہوگا اور اگر حج کے مینوں میں عمرہ کیا اور اس کے ساتھ طواف کر لے اور احرام سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر کہ کو گیا اور بعد عمرہ باقی ہو اسکو تھنایا اور احرام سے باہر ہو گیا اور اسی سال میں حج کیا تو وہ تمتع ہے۔ اور اگر چار مرتبہ طواف کر لیا تھا پھر لوٹا باقی وہی صورتیں ہیں جو پہلے مسئلہ میں مذکور ہیں تو تمتع نہوگا بیٹھا خسی میں لکھا ہے۔ اگر حج کے مینوں میں عمرہ کیا اور احرام سے باہر ہونے سے پہلے اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا اور احرام لگا اسی طرح باقی تھا پھر اسی احرام سے کہ کو گیا اور عمرہ کو تمام کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو لا جماع تمتع ہوگا اور جہتہ یوں ہو سکتی ہے کہ کسی نے عمرہ کا تین بار یا اس سے کم طواف کیا پھر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں آیا اور اگر عمرہ کا طواف نصف سے زیادہ مرتبہ یا کل کر چکا اور احرام سے باہر نہیں ہوا اور اپنے اہل و عیال میں گیا اور احرام اسی طرح باقی تھا پھر لوٹا اور کہ کو گیا اور باقی عمرہ پورا لیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب تمتع ہوگا اور امام مالک رحمہ کے نزدیک تمتع نہوگا یہ غیرہ میں ہر تمتع دو قسم کے ہیں ایک ہے جو قربانی کو ہاتھ پہلے دو سرے وہ جو قربانی کو نہ ہائے تمتع کہ قربانی کو نہیں ہاتھ اسکی صفت یہ کہ بیعت سے ابتدا کر کے عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ میں داخل ہو اور عمرہ کے لیے طواف اور سعی کرے اور سر منڈا دے یا بال کترا دے پس وہ عمرہ سے باہر ہو جاوے یا نہ ہو اگر وہ طواف میں لکھا ہو بیعت سے احرام باندھنا عمرہ اور تمتع کے لیے شرط نہیں ہے بیان تک کہ اگر اپنے گھر سے یا اور کہیں سے احرام باندھے تو صحیح ہے اور تمتع ہو جاوے یا نہ ہو اور اسی طرح عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد سر منڈا نا ضرور نہیں ہے بلکہ اگر چاہے احرام سے باہر ہو اور اگر چاہے اسی طرح احرام میں باقی رہے بیان تک کہ حج کا احرام باندھنے پر یقین میں لکھا ہے۔ اور جب طواف کرے اور حجر اسود کو دوسرے سے سوقت سے لیکر چھوڑ دے یا حراج الوابح میں لکھا ہے۔ پھر بغیر احرام کے کہ میں رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کہ میں بہنا شرط نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر اسی سال میں حج کے واسطے رہنا سطور ہی تفرج کے احرام کے وقت تک بغیر احرام کے رہے اور اگر مکہ میں احرام کی حالت میں رہا تو جائز ہے حراج الوابح میں لکھا ہے۔ جب آٹھویں تاریخ ہوجے کا احرام مسجد سے باندھے اور شرط یہ ہے کہ حرم سے باندھے مسجد سے باندھنا لازم نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور سب سے باندھنا افضل اور بیکہ ہے باندھنا افضل ہے بہ نسبت حرم کے اور معاموں کے جو مکہ کے سوا ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور آٹھویں تاریخ احرام باندھنا بھی لازم نہیں ہے بلکہ اگر عرفہ کے دن احرام باندھے تو جائز ہے یہ جہازہ البیروہ میں لکھا ہے۔ اور اگر آٹھویں تاریخ سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہے اور وہ افضل ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور جہازہ جلدی کرے وہ افضل ہے یہ جہازہ البیروہ میں لکھا ہے۔ اور وہ سب افعال ادا کرے کہ جو قطع حج کرنے والا کرتا ہے مگر طواف تہمتہ نہ کرے اور طواف زیارت میں اگر کر چلے اس کے بعد سعی کرے اور اگر اس تمتع نے حج کے احرام کے بعد طواف قدم کیا اور سعی کی تو طواف زیارت میں اگر کرے چلے خواہ طواف قدم میں اگر کر چلے ہو یا نہ چلے ہو اور اس کے بعد سعی ہی نہ کرے یہ سننا اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور تمتع پر جواز شد نے یہ افہام کیا ہے کہ اسکا حج اور عمرہ دو فعل جمع ہونے اسکے حکم میں ہے قربانی واجب ہے فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور جب تک قربانی ذبح نہ کرے جب تک سر منڈا دے۔ اور اگر مکہ میں ہو اور قربانی کی تمتع بسر نہ تو ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور یہ مینوں روزے عمرہ کے احرام کے بعد عرفہ کے دن تک رکھنا جائز ہیں اس سے پہلے اور عرفہ کے بعد جائز نہیں اور افضل ہے کہ ساتویں اور آٹھویں

اور نوین تاریخ روزہ رکھے تاکہ آخر روزہ عرفہ کے دن ہو یہ ظہیر میں لکھا ہوا اگر رات سے نیت نہ کر لیا تو روزہ جائز ہوگا جیسے کہ اور سب کفار دن کے روز دن کا حکم ہو اگر یہ اختیار کرے کہ اگر چاہے برابر روزہ رکھے چاہے بعد از رکھے چاہے روزہ میں لکھا ہو اور جب اس سے فارغ ہوا اور سوٹا لے کا دن آیا تب سر سوٹا دے یا بال کرا دے پھر ہائے تزدیک ایام تشریق گذر جانے کے بعد سات روزے رکھے ظہیر میں لکھا ہو اگر یہ روزہ حج سے فارغ ہونے کے بعد کہ میں رکھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ قدوری میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جنتین درہ نہیں رکھے اس پر سات روزے رکھنا واجب نہیں یہ محمد اطرشی میں لکھا ہے۔ اور اگر تین دن کے روزے پورے ہوئے سے پہلے یا ان کے بعد یا مابین میں سر سوٹا لے یا احرام سے باہر ہونے سے پہلے قربانی پر قادم ہو گیا تو ان کے روزے باطل ہو جائیں گے اور بغیر قربانی کے احرام سے باہر ہوگا۔ اور اگر سر سوٹا لے اور احرام سے باہر ہونے کے بعد اور سات روزے رکھنے سے پہلے قربانی میں ہوئی تو ان کے روزے صحیح ہو گئے اور قربانی کا بیع کرنا اس پر لازم نہیں ہے اور اگر تین دن کے روزے رکھ لیے اور احرام سے باہر نہیں ہوا بیان تک کہ بیع کے دن گذرے یہ قربانی میں ہوئی تو روزے ان کے جائز ہیں اور کچھ اس پر واجب نہیں جس سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ روایت کی ہے اور اگر تین دن کے روزے نہیں رکھے تو ان کے بعد اسکو روزہ جائز نہیں اور قربانی کے سوا اور کچھ اسکو چارہ نہیں اور اگر قربانی نہ پائی اور احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہیں ایک منہ کی اور ایک قربانی سے پہلے احرام سے باہر ہو جانے کی روزے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی لازم نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اسکا واسطہ حاجز ہوا یا مگر یا اور حیت کر گیا تو فدیہ جائز ہوگا قربانی ہی اسکی طرف لازم ہوگی یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی موجود ہو اور پھر بھی اسے روزے رکھے تو اس بات کو بھینکے کہ اگر قربانی اسے پاس ہو کر نہ ملے مگر ابھی تو وہ روزے جائز ہو گئے اور اگر اس سے پہلے ہلاک ہو گئی تو جائز ہو گئے یہ میں میں لکھا ہے قربانی کے وجوب میں فارن کا بھی وہی حکم ہے جو متبع کا یہی اگر قربانی میں ہو تو قربانی واجب ہو اور اگر اس پر قادم نہ ہو تو روزے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہے متبع اگر قربانی ہائیک کرے چلنے کا ارادہ کرے تو احرام باندھے پھر قربانی کو ہانکے یہ قدوری میں لکھا ہے قربانی ہائیک کرے چلنے والا اس شخص نے افضل ہے جو قربانی ہائیک کر نہ لے چلے یہ جہرۃ البیرونی لکھا ہے۔ اور اگر قربانی ہائیک کرے چلا اور اسکی میت متبع کی تھی اور جب عمرہ سے فارغ ہوا تو اسکا یہ قصہ ہو کہ متبع نہ کرے تو اسکو یہ اختیار ہے اور اپنی قربانی کا جو چاہے کرے یہ فایۃ السبھی شرح دایہ میں لکھا ہے۔ تو ان بیان کو گون کے واسطے جو میقات سے باہر نہ ہونے والے ہیں متبع سے اور خروج کرنے سے افضل یہاں متبع انکے حق میں ایلا رج کرنے سے افضل ہے ظاہر روایت میں ہی مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اہل مکہ کے واسطے متبع اور قرآن نہیں آئے واسطے طرح طرح کے میقات والوں اور میقات سے مکہ کی طرف رہنے والوں کا بھی وہی حکم ہو گا اہل مکہ کا یہ طرح الیوم میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو فہ کو جادے اور وہاں سے اگر قرآن کرے تو اسکا قرآن صحیح ہوگا اور اگر کو فہ کو جادے اور عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کرے پھر حج کرے تو متبع ہوگا۔ اور اگر کسی کو فہ کو جادے اور عمرہ کا احرام باندھے اور قربانی ہائیک کرے تو متبع ہوگا اور قربانی ہائیک کرے تو اسکا صحیح ہو جائے گا کو فہ میں رہنے والے کا حکم ان کے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ

اور عمرہ کو ادا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور مکہ میں مقیم ہوا پھر عمرہ کا احرام باندھا پھر اسی سال میں حج کیا تو تمتع
 ہوگا۔ پس اگر پہلے عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے چلا گیا اور حج کے مہینوں کے پہلے میقات سے باہر ہو گیا اور وہاں
 سے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہوگا۔ اور اگر حج کے مہینوں میں میقات
 سے باہر ہو گیا تمتع ہوگا لیکن اگر اپنے اہل و عیال میں چلا گیا پھر عمرہ کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہو جاوے گا۔
 قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہو اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں تمتع ہوگا خواہ حج کے مہینوں میں
 پہلے میقات سے باہر ہو یا بعد یحیٰی سرخی میں لگا ہو۔ اور اگر کسی کوئی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں
 ٹھہرا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہو جاوے گا پھر مہینوں میں لگا ہو۔ اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اسکو فاسد کر دیا
 اور اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور اسی سال میں حج بھی کیا تو تمتع ہوگا۔ اور اگر فاسد عمرہ کی تھانگی اور
 اسی سال میں حج کیا تو اگر میقات کی طرف لوٹنے سے پہلے اسکی تھانگی تو تھانگی کے قول کے بموجب تمتع ہوگا اور اگر
 میقات کی طرف لوٹنے کے بعد اسکی تھانگی تو تمتع ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی تھانگی اور کسی ایسے موقع میں چلا گیا
 جان کے لوگ متہ اور قرآن کر سلتے ہیں پھر مکہ کو لوٹا اور فاسد عمرہ کو تھانگی اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ
 نے کہا ہو کہ وہ تمتع ہوگا لیکن اگر وہ اپنے اہل و عیال میں چلا ہوا ہے پھر عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹے تو تمتع ہوگا یہ تمام
 فاضل خان میں لکھا ہے حکم اس صورت میں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسکو فاسد کرے اور اگر اس نے حج
 کے مہینوں سے پہلے عمرہ کیا اور پھر اسکو فاسد کر دیا پھر اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک
 کہ حج کے پہلے آگئے اور حج کے مہینہ میں عمرہ کو تھانگی اور اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع تمتع ہوگا۔ اور اگر اپنے اہل
 عیال کے سوا کہیں اور ایسے مقام میں گیا جان کے لوگوں کو قیام اور تمتع جائز ہو پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ
 کو تھانگی اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اگر خصال کا چارہ میقات سے باہر دیکھا
 اور جب حج کے مہینہ شروع ہوئے تو وہ تمتع کی اہلیت رکھتا تھا پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو تھانگی اور اسی سال
 میں حج کیا تو تمتع ہوگا اور اگر خصال کا چارہ میقات کے اندر دیکھا اور حج کے مہینہ جب شروع ہوئے تو وہ تمتع کی اہلیت
 نہیں رکھتا تھا اور توہم کرنا اسکو جائز نہیں تھا تو تمتع جائز نہ ہونے کا حکم اسوقت تک نہ اٹھایا جب تک کہ وہ اپنے اہل و عیال
 میں نہ آ جاوے گا۔ اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں تمتع ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور میں نے
 حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اسی سال میں حج کیا اور ان دونوں میں کسی کو فاسد کر دیا تو اسکے ارکان اسی طرح
 اور اگر تاسعہ اور شفعہ کی قربانی اس سے ماقبہ ہو جاوے گی۔ ہا یہ میں لکھا ہوا ہے اگر تمتع یا اور قربانی کی تو وہ شفعہ کی قربانی

نہوگی۔ کنز الدین لکھا ہے۔

انچھو ان باب حج کے مکاتہوں کے بیان میں۔ اور اس میں پانچ ضلین ہیں

پہلی فصل اس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے خوشبو سے مراد وہ چیز ہے
 جس میں بوی برآتی ہو اور عطرہ اسکو خوشبو میں شمار کرتے ہیں یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ ہمارے ہاں اسے امبا کہتے ہیں
 اور چھوڑین بدن پر لگانی جاتی ہیں وہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ ہے جو نرمی خوشبو ہو اور خوشبو میں ہی لگانی جاتی ہے جو ہے
 کو شک اور فور اور ہنرا و اسی طرح کی اور چھوڑین انکا استعمال کسی طرح سے کرے کفارہ واجب ہوگا بیان ہوگا

فہم کے کہہ کر کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا کے لگایا تو کفارہ واجب ہوگا دوسری قسم وہ ہے جسکی ذات میں خوشبو نہیں اور نہ وہ خوشبو کے حکم میں ہو اور نہ کسی طرح خوشبو بنی ہو جیسے چربی پسینہ اسکو کاٹے یا لے یا پانی کی بوائی میں بھرے تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ ایک قسم وہ ہے جو اپنی ذات سے خوشبو نہیں لیکن وہ خوشبو کی اصل ہے اور خوشبو کے طور پر بھی کام میں آتی ہے اور دوائے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے جیسے زیتون اور تل کا تیل تو استعمال کا اعتبار ہوگا اگر اسکو تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو تو خوشبو کا حکم ہوگا اور اگر کھانے میں یا بوائی کے اندر بھرنے میں استعمال کیا ہو تو اس کے واسطے خوشبو کا حکم ہوگا۔

۳۔ دوا میں لگائی خوشبو کے منع ہونے کا حکم دن اور رات اور نچوڑنے میں برابر ہے۔ فقہ الحنفیہ میں لکھا ہے۔ اگر بہت سی خوشبو کا استعمال کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر قحطی خوشبو کا استعمال کیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ قلیل اور کثیر کی حد میں شایخ کا اختلاف ہے بعض شایخ نے کثرت کا اعتبار بڑے عضو سے کیا ہے ران اور ہڈی اور بعض شایخ نے کثرت کا اعتبار بڑے عضو کی چو خالی سے کیا ہے اور شیخ امام ابو جعفر نے قلع اور کثرت کا اعتبار اصل خوشبو سے کیا ہے یعنی اگر اصل میں خوشبو بقدر ہو جسکو لوگ سمجھتے ہیں جیسے دو چلو گلاب اور ایک چلو فالہ اور شک تو وہ کثیر ہو اور جسکو لوگ کثیر نہیں سمجھتے وہ قلیل ہے اور صبح یہ کہ ان دو وزن قولون میں مواظقت کیا وے اور یوں کہا جاوے کہ اگر خوشبو قحطی ہو تو عضو سے اسکا اعتبار کیا جاوے گا خوشبو کی ذات کا اعتبار کیا جاوے گا پس اگر اسکو سارے عضو پر لگا دیا تو کثیر ہوگی اور قربانی لازم ہوگی اور قحطی سے عضو پر لگا دیا تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس میں خوشبو بہت آتی ہو تو خوشبو کی ذات کا اعتبار ہی عضو کا اعتبار نہیں پس اگر چو خالی عضو پر لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی یہ محیط مشرعی و تہمیں میں لکھا ہے کہ حکم بدن پر خوشبو لگانے کا تھا اور اگر کثرت اور نچوڑنے پر خوشبو لگائی تو اس میں بھی۔

۴۔ حلال میں قلع اور کثرت کا اعتبار ہوگا اور قلیل اور کثیر میں فرق یہ کہ حکم عرف میں کثیر سمجھتے ہوں وہ کثیر ہو جسکو قلیل سمجھتے ہوں وہ قلیل ہو اور اگر عرف مقرر نہ ہو تو خوشبو لگانے والا جسکو کثیر سمجھے وہ کثیر ہو اور جسکو قلیل سمجھے وہ قلیل ہو۔ نہ الفائق میں لکھا ہے اور خوشبو کے مناسب صورتوں میں برابر میں عمامہ لگائی ہو خواہ بھول کر لگائی ہو یا اپنی خوشی سے لگائی ہو یا کسی کی زبردستی سے لگائی ہو اور عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں یہ دوا میں لکھا ہے۔ اور اگر تمام اعضا پر خوشبو لگائی تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اسلیئے کہ جنس ایک ہے تہمیں میں لکھا ہے اور اگر عضو پر جدا جدا کھس میں خوشبو لگائی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام لکھنوی رحمہ اللہ کے نزدیک ہر عضو کے عوض کفارہ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر اول عضو کا کفارہ دے چکا تھا تو دوسرے عضو کے بدلے قربانی واجب ہوگی اور اگر اول عضو کا کفارہ نہیں دیا ہے تو ایک ہی قربانی کافی ہے۔ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر سر پر ہندی سے خضاب کیا تو قربانی واجب ہوگی یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ ہندی علی ہی ہوئی ہو اور اگر گاڑی سر پر لگائی تو دو قربانیاں واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر سر پر دسمہ سے خضاب کیا تو کچھ واجب ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے یہ روایت ہے کہ اگر سر پر دسمہ کا خضاب دوسرے علاج کے واسطے لگایا تو اس پر حرام لازم ہوگی اسلیئے کہ اس سے سر دھوا جاتا ہے یعنی صبح ہو یا شب میں لکھا ہے۔ ملاحظہ فرمائی

کو خطی سے نہ دھوے اور اگر دھویا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی۔ اگر صاحب احرام
اٹھان سے بناوے اور اس میں خوشبو نہ تو اگر وہ ایسی ہو کہ دیکھنے والا اس کا نشان کے قیاس پر صدقہ لازم ہوگا
اور اگر دیکھنے والا اس کو خوشبو کے تو قربانی لازم ہوگی یہ قادیانی فاضلان میں لکھا ہے۔ اور خوشبو ایک پورے حصہ
پر لگا دے تو قربانی لازم ہوگی خواہ خوشبو لگاتے کا قصد کرے یا نہ کرے اور اگر اس سے کم لگا دے تو صدقہ واجب
ہوگا اور اگر خوشبو کو چھو اور وہ لگی نہیں تو کچھ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ سے روایت ہو کہ اگر کسی شخص نے خوشبو کا
سر یا ایک یا دو بار لگایا تو پھر صدقہ واجب ہوگا اور اگر گت بار لگایا تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور اگر
خوشبو اعضا پر جدا جدا لگائی تو وہ سب جمع کیا دیکھی نہیں اگر وہ سب ایک عرصہ کامل کے برابر ہو تو اس پر قربانی واجب
ہوگی ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر زخم میں ایسی دوا لگائی جس میں خوشبو تھی پھر ایک دو سرائق پیدا ہوا اور ان
دو زخموں زخموں میں ساتھ دوا لگائی پس جب تک پہلا زخم اچھا نہ ہو جائے دوسرے زخم کا کفارہ اچھا واجب ہوگا یہ
بھرا الراقی میں لکھا ہے اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں لپک گئی اور تھپ ہو گئی تو صاحب احرام پر اسے کھانے سے
بچھو واجب ہوگا خواہ اس میں خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو یہ برائے میں لکھا ہے۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو کسی کھانے کی
چیز میں بغیر کھانے ملا دیا تو اگر خوشبو کی چیز مغلوب ہو تو کچھ واجب ہوگا لیکن اگر خوشبو آتی ہوگی تو کفارہ ہو اور اگر خوشبو غالب
ہو تو حرام واجب ہوگی۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو پیچنے کی چیز میں ملا دیا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی
ورنہ صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر بہت بار پیچے گا تو قربانی لازم ہوگی یہ نہ الفائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اہل خوشبو کی
چیز کسی کھانے میں ملے کھائے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ برائے میں لکھا ہے۔ اگر کسی ایسے گھر میں داخل ہوا
جو خوشبو میں بے باکیا تھا اور اسکے کپڑوں میں خوشبو آئے گی تو پھر کچھ واجب ہوگا ایسے کہ خود اسے کوئی نسخہ
نہیں لیا لیکن اگر کپڑوں کو بے باکیا اور اس میں خوشبو آئے گی تو اگر بہت خوشبو آئے گی تو قربانی واجب ہوگی اور
اگر خوشبو ہی ہو تو صدقہ واجب ہوگا ایسے کہ خود اس سے نسخہ لیا اور اگر کپڑوں میں کچھ خوشبو نہ بسی تو کچھ واجب
ہوگا چھوڑ کر کسی میں لکھا ہے۔ اگر بدن پر خیل لگایا تو اگر خوشبو کا خیل ہو جیسے رغن بنفشہ اور خوشبو اور
خیل تو اگر پورے عضو کو لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ خیل خوشبو دار نہیں ہو جیسے زیتون اور خیل کا
خیل تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ برائے میں لکھا ہے۔ جب خوشبو لگانے کی
وجہ سے جزا لازم ہو تو اس کا بدن یا کپڑے سے دھو کر نہ بھی لازم ہو اور اگر کفارہ دینے کے بعد اس کو دہن کیا
تو دوسری قربانی اسکے واجب ہونے میں اختلاف ہے اور اگر کفارہ دینے کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب
ہوگی پھر الراقی میں لکھا ہے۔ اور پھر اہل اندھ خوشبو کی چیز میں اور خوشبو دار پھولوں کے سونگنے سے کچھ لازم نہیں
ہوتا لیکن ان کا سونگنا مکروہ ہے غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر شک یا کافور یا عسارین یا اذار کے
کفارہ میں باد بھیا تو غلبہ لازم ہوگا اور اگر حرم باد کا تو کچھ لازم ہوگا اگر چہ اس کا خوشبو آتی ہو۔ اگر عطاری دکان
یا ایسی جگہ بیٹھے جہاں خوشبو کی دھواں دی گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہے
اگر کوئی غصص کھانے میں مضائقہ نہیں جس میں ایک طوطا جو جن میں نہ عطران والی جاتی ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اسکے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہو گئی تو بالاقاق کچھ واجب

انوکا یہ خبر الرائق میں لکھا ہے۔ دوسری فصل لباس کے بیان میں اگر صاحب طہ نے کچھ لکھنے عادت کے بموجب ایک دن رات تک پہنے تو قربانی واجب ہوگی اگر اس سے کم پہنے تو صدمہ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے ہمارے کہ جو کر پہنے یا جان کر پہنے اس مسئلہ کا حکم جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اپنے اختیار سے پہنے یا کسی کی زبردستی سے پہنے یہ خبر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر اپنے دونوں موثر محرمین میں عباد اہل کی او دونوں یا تھوڑے تھوڑے تھوڑے تو سب پر واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر طلیان پہنی اور اس کی کھنڈ یا نہ لگائیں تو بھی یہی حکم ہوگا اور اگر قبا یا طلیان کی کھنڈ یا نہ لگائیں تو قربانی لازم ہوگی اور اگر چادر یا زار کو ایک دن پہن کر کسی دینی سے باندھا تو کچھ واجب ہوگا لیکن مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام سلا ہوا کپڑا کسی دن پہنے پس اگر اسے رات دن میں کہیں نہ کالاً تو بالاجماع ایک قربانی کافی ہے اور اگر قربانی کرنے کے بعد پھر ایک پورے دن پہرنا تو بالاجماع دوسری قربانی واجب ہوگی اسی لیے کہ اس پر عباد مست کرنا دوسرے لباس کے حکم میں ہے چنانچہ اگر کوئی اسے کپڑے پہن کر احرام باندھے اور احرام کے بعد پورے ایک دن لباسی کو پہنے رکھے تو اس پر قربانی لازم ہوتی ہے۔ اور اگر اس کو نکال لیا اور اس کے چھوڑنے کا ارادہ کیا پھر سنا تو اگر اول کا ارادہ دے چکا ہو تو سیر بالاجماع دوسرا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اول کا کفارہ و نین دیا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس پر دو کفارہ لازم ہوں گے۔ اور اگر اس کو دن میں پتا ہوا اور راج کو نکال لیا ہو لیکن چھوڑنے کے ارادہ سے نہ نکالتا ہو تو بالاجماع ایک ہی قربانی لازم ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے کچھ حصہ میں قبض نہیں پہر اسی دن یا جامہ پہنا پھر اسی دن روزے پہنے اور ٹوپی اور جلی تو ایک کفارہ واجب ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر ایک دن بھر صاحب احرام اپنا سر یا منہ ڈھکے تو اس پر قربانی لازم ہوگی اور ایک دن سے کم فرقے تو صدمہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے سلی طرح اگر ایک پوری رات سر یا منہ ڈھکا تو بھی یہی حکم خواہ جائزہ ڈھکا ہو یا بھوکا یا سوئے ہو نہ ڈھکا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر بھٹائی سر یا اس سے زیادہ ایک دن ڈھکا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم ڈھکا تو صدمہ واجب ہوگا روایع مشور میں یہی مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور بغیر بیماری کے سر یا منہ پر ٹی باندھا مکروہ ہے اور اگر پورے دن بھر ٹی باندھی تو صدمہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے بدن پر وہ ٹی جگر ٹی باندھی تو اگرچہ سب سے کچھ واجب ہوگا لیکن بغیر عذر یا کرنا مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر صاحب کپڑے کوئی چیز اپنے سر پر رکھی تو اگر وہ ایسی چیز جس سے سر نہیں ڈھکا کرتے جیسے پشت اور ہتھ اندھنوں کے پہنے کو یا نہ اوٹھل اس کے اندھن میں تو سب پر واجب ہوگا اور اگر کپڑے کی قسم سے ایسی چیزیں ہیں جن سے سر ڈھکتے ہیں تو عموماً لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام کسی احرام والے یا بے احرام والے کو صدمہ یا عذر شبو لگا ہوا کپڑا یا کپڑا لایا تو بالاجماع اس پر کچھ واجب ہوگا یہ ظہر میں لکھا ہے اگر صاحب احرام سلا ہوا کپڑا پہنے جو خطر تھا اور جان ایک کپڑا پہنے کی ضرورت ہو یا نہ دو کپڑے پہنے تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا وہ ضرورت کا کفارہ ہے۔ مثلاً ایک شخص کے پہنے پر مجبور تھا اور اسے دو قبضین پہنیں یا ایک قبض اور ایک چھ پہنا یا ایک ٹوپی کی ضرورت تھی اور اسے ٹوپی کے ساتھ عامہ بھی باندھا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا

اھ اگر دیکھئے وہ مختلف موقعوں پر سے نہیں ہے ایک موضع ضرورت تھا اور ایک نہ تھا مثلاً انکو عام ریاضی کی ضرورت تھی اور اُسے اُن دونوں کے ساتھ نہیں ہنی یا اور کسی طرح ایسا ہی کیا تو اس پر دو کھارے لازم ہو گئے ایک کھارہ ضرورت کا اور ایک اختیار کا اور اگر ضرورت کی وجہ سے کھرا بسنا تھا پھر وہ ضرورت جانی رہی اور وہ اسی طرح ایک بار دہنی تک اسکو اختیار پاس جب تک ضرورت کے ذائل ہونے میں شک ہو تب تک فقط کھارہ ضرورت کا واجب ہوگا اور جب ضرورت کے ذائل ہو جانے کا یقین ہو گیا تو اس پر دو کھارے لازم ہو گئے ایک کھارہ ضرورت کا اور ایک کھارہ اختیار کا یہ اثناع میں لکھا ہے۔ اور اصل ان مسائل کی جنس میں یہ ہے کہ موضع ضرورت میں اگر زیادتی کرے تو وہ بے گناہ نہیں سمجھا جاتا بلکہ کل کی ضرورت سمجھی جاتی ہے اور اگر موضع ضرورت کے سوا اور زمین زیادتی کرے تو وہ بے گناہ سمجھا جاتا ہے یہ میطا اور فخر میں لکھا صاحب احرام اگر بیمار ہو یا اسکو بخارا کرے اور اگر اسکو بعض وقت میں کھرا پننے کی ضرورت ہو اور بعض وقت نہ ہو تو جب تک وہ بیماری ذائل ہوئی تب تک ایک ہی کھارہ لازم ہوگا اور اگر اس سے وہ بخار دفع ہو گیا اور دوبارہ بخارا آیا وہ بیماری اس سے زائل ہو گئی اور دوسری بیماری آگئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ الام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس پر دو کھارے لازم ہو گئے یہ شرح علاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دشمن کا سامنا ہو اور کھیرے بننے کی حاجت ہوئی اور اُسے کھیرے پہنچنے دشمن چلا گیا اور اسے کھیرے آنا رہے پھر دشمن لوٹا یا دشمن اپنی جگہ سے نہیں گیا تھا اور دن میں ہتھیار باندھ کر اس سے لڑتا تھا اور رات کو آرام کرنا تھا تو اس پر ایک ہی کھارہ واجب ہوگا جب تک یہ عند ذائل ہوگا۔ امدان مسائل میں اہل یہ ہے کہ دیکھا جاتا ہے کہ ضرورت کھیرے پننے کی ایک ہی یا مختلف ہیں صورت لباس کا اعتبار نہیں ہوتا یہ اثناع میں لکھا ہے۔ تیسری فصل۔ سرونڈا اسے اور ناخن حشر شوائے کے بیان میں اگر غیر ضرورت سرونڈا یا تو اس پر سربانی واجب ہوگی قرآنی کے سوا اور کسی چیز سے اسکا کھارہ نہیں ہو سکتا یہ شرح علاوی میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب حرم اور غیر حرم میں سرونڈا برابر ہو اور امام ابو یوسف رحمہ نے یہ کیا کہ اگر غیر حرم میں سرونڈا ہوگا تو اس پر کھیر واجب ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر چھٹایا تائی سرونڈا یا تائی قرانی واجب ہوگی اور اگر چھٹائی سے کم سرونڈا تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح علاوی میں لکھا ہے اور اگر چھٹائی یا اس سے زیادہ سرونڈائی تو قرانی واجب ہوگی اور اگر چھٹائی سے کم سرونڈائی تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور اگر ساری گردن سرونڈائی تو اس پر قرانی واجب ہوگی یہ ہا یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر نات کے بچے بال موٹے یا بچوں کے بال موٹے یا ان دونوں متساوی یا ان میں ایک بال اکتالیے تو قرانی واجب ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک بغل نصف سے زیادہ موٹائی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح علاوی میں۔ اور اگر کچھ لگانے کے مقام کو سرونڈا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول بموجب قرانی واجب ہوگی یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر موٹچوں کے بال کھیرے تو یہ صاحب کر گئے کہ صدقہ بال کھیرے ہیں وہ چھٹائی یا اس کا کوٹنا حصہ جو کس اسی صاحب کے بموجب اس پر کھارہ واجب ہوگا مثلاً وہ چھٹائی یا اس کا کوٹنا حصہ کے بلکہ تھوڑے تو اس پر کھیر کی چھٹائی قیمت واجب ہوگی یہ ہا یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک

پورے عضو کے بال مونڈے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر عضو سے کم کے بال مونڈے تو صدقہ واجب ہوگا مگر عضو سے مراد ران اور چنڈلی اور نبل ہی مراد و اڑھی مراد نہیں ہے یہ صحیح میں لکھا ہے۔ اور اگر سر یا ناک یا دالہ اڑھی کے چند بال اکھاٹے تو ہر بال کے عوض ایک کف کماؤ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان لکھا ہے۔ کوئی شخص گنہگار اور بال چھٹائی سر سے کم مین مونڈے مین اسپر صدقہ واجب ہوگا اور اگر چھٹائی سر کے برابر مین تو قربانی واجب ہوگی یہ غایۃ السرجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر صاحب احرام رول بچا تھا اور اس کے کچھ بال جل گئے تو صدقہ دیوے اور اگر صاحب احرام نے سر یا دالہ اڑھی کو چھایا اور اس سے ایک بال ٹوٹ گیا تو صدقہ واجب ہوگا سر پر سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اگر سر اور دالہ اڑھی اور نبل بدن اور نکل بدن کے بال مونڈے پس اگر یہ سب ایک جگہ مونڈے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور ہر جگہ کے بال جدا جدا استقامت مین مونڈے تو ہر ایک کے عوض قربانی واجب ہوگی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ۔ اگر سر کے بال مونڈے اور اس کے عوض قربانی دین کی اور وہ بھی تک اسی مقام میں ہو پھر ذاتی سوئی یا تپس و دوسری قربانی لازم ہوگی اور اگر چھٹائی سر یا ایک سر یا مجلس مین اور چھٹائی سر و دوسری مجلس مین اور پھر اسی طرح سے دوسری مجلس مین چھٹائی چھٹائی سر مونڈا کر کل سر چار مجلس مین مونڈا یا تو سب تک اول کا کفارہ نہیں دیا ہے بالاتفاق ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ نتیجہ تقدیر مین لکھا ہے۔ اگر کسی احرام والے یا بے احرام والے کا سر مونڈا اور وہ خود بھی صاحب احرام تھا پھر صدقہ واجب ہو خواہ اس کے حکم سے مونڈا ہو یا بغیر حکم اور کتنے خوشی سے سر مونڈا یا ہو یا کسی کی زبردستی سے یہ غایۃ السرجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر بے احرام والے نے کسی احرام والے کا سر کے حکم سے یا بغیر حکم کے مونڈا تو احرام والے پر کفارہ واجب ہوگا اور وہ مونڈنے والے سے کچھ نہ لیکھا ہے فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ اور سر مونڈنے والا جو صاحب احرام نہیں ہے پھر صدقہ واجب ہوگا یہ غایۃ السرجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر احرام والے نے کسی بے احرام والے کی مجلس مین یا ناخن تراشنے تو کچھ کانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ جس شخص نے سر مونڈا مین تاخیر کی بیان تک کہ قربانی سکون گذر گئے تو اس پر قربانی لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر قارن اور متمتع نے اگر نزع مین تاخیر کی بیان تک کہ قربانی کے دن گذر گئے تو بھی یہ حکم یہ صحیح مین لکھا ہے۔ قارن نے اگر قربانی نزع کرنے سے پہلے سر مونڈا یا تو احرام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر قربانیان واجب ہوگی ایک نزع سے پہلے سر مونڈانی کی اور دوسری قربان کی یہ نہیں مین لکھا ہے صاحب احرام پر اپنے ناخن تراشنے جائز نہیں اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پانوں کے ناخن بغیر ضرورت تراشنے تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر دونوں ہاتھین اور دونوں پانوں کے ایک مجلس مین تراشنے تو ایک قربانی کافی ہے اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پانوں کے ہاتھین تراشنے تو صدقہ واجب ہوگا ہر ناخن کے بدلے نصف صاع کیسوں دے لیکن اگر سب صدقوں کی قیمت ایک ایک قربانی کے برابر ہو جاوے تو کچھ کم کرے اور اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے تراشنے اور کفارہ نہ دیا پھر دوسرے ہاتھ کے ناخن تراشنے تو اگر دونوں ہاتھین کے ناخن ایک مجلس مین تراشنے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر دونوں مجلسوں مین تراشنے تو دو قربانیان واجب ہوگی اور اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے ایک مجلس مین تراشنے اور چھٹائی سر مونڈا اور کسی عضو پر خوشبو لگائی خواہ ایک مجلس مین خواہ مختلف مجلسوں مین تو

ہر ایک جنس کے لئے علیحدہ قربانی واجب ہوگی اور اگر چاروں ہاتھ بائوں میں بائیں تھن سے تھن کے درمیان ہاتھوں میں
اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہر تھن کے موضع نصف صاع کیوں دے دے اس طرح چاروں ہاتھوں میں
سے ایک ایک تھن تراشے تو اسی طرح صدقہ واجب ہوگا اور اگر سب تھن سولہ ہونگے تو ہر تھن کے موضع نصف
صاع کیوں دے گا لیکن جب انکی قیمت قربانی کے برابر ہو جاوے تو جعفر چاہے کہ کر لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
صاحب احرام کا تھن لوٹ کر ہلک رہا پھر اسکو جدا کر لیا تو کچھ واجب نہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ بالوں کے اکٹھا کرنے
اور کاٹنے اور نور سے صاف کرنے اور دانتوں سے اکھاڑنے کا حکم مثل مونڈنے کے ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
یہ چند مسائل پہلی فصلوں سے متعلق ہیں جو افعال ایسے ہیں کہ انکو اپنے اختیار سے کرنے میں قربانی لازم
آتی ہے جیسے سٹے ہونے پر کپڑے پھینا اور بال مونڈنا اور خوشبو لگانا اور ناخن تراشنا تو ایسے افعال کو کسی
بیاری یا ضرورت کی وجہ سے کر لیا تو کفارہ لازم ہوگا جو کفارہ چاہے اختیار کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور
کفارہ سے یہ ہیں قربانی یا صدقہ یا روزہ۔ اگر قربانی اختیار کرنے تو حرم میں ذبح کرنے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور
اگر حرم سے باہر ذبح کر لیا تو قربانی ادا نہوگی لیکن اگر چھ مسکینوں کو اسکا گوشت صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو ہند
دے جبکی قیمت نصف صاع کیوں ہو تو کفارہ ادا ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر روزے اختیار کرے
تو جان چاہے وہ ان تین دن کے روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہے چاہے برابر برابر رکھے چاہے جدا جدا رکھے یہ شرح
طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر صدقہ اختیار کرے تو تین صاع کیوں چھ مسکینوں کو دے ہر مسکین کو نصف صاع
دے اور افضل یہ ہے کہ کہ کے فقروں کو صدقہ دے اور اگر ہر کے فقروں کو دیا تو جائز ہے۔ اس صدقہ کا دوسرا
لو مالک کو دینا یا اسکو بباح کو دینا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام محمد رحمہ
لہ کے نزدیک مالک کو دینے کے سوا اور کچھ جائز نہیں یہ ظہر ہے اور شرح طحاوی میں لکھا ہے جو تھنی فصل
جماع کے بیان میں جماع جو فرج سے باہر ہو اور مساس اور شوکت سے بوجھ اور عمرہ کو فاسد نہیں کرتا انزال بھی ان
اور سہر قربانی واجب ہوتی ہے محیط حسی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر شوکت سے چٹ جاوے یا کسی چپائے جاوے
کے دخول کر دے تو کچھ واجب نہوگا لیکن انزال ہو گیا تو قربانی واجب ہوگی اور اسکا حج اور عمرہ فاسد نہوگا یہ
شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے۔ اگر عورت کی فرج کو شوکت سے دیکھا اور انزال ہو گیا تو کچھ واجب
نہوگا جیسے تصور کرنے میں انزال ہونے میں کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہاے میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر بیت دینک
دیکھتا یا ایلا بار دیکھتا کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایتہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اختلام سے غسل کے سوا کچھ
واجب نہیں ہوتا اور اگر اتھو کے عمل سے منی نکالنے کا ارادہ کیا اور انزال ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک
قربانی لازم ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر قصاص کیا تھا اور قوف عرفہ سے پہلے عورت سے جماعت کی اور مرد
اور عورت دونوں صاحب احرام تھے تو جو وقت وہ دونوں کے حضور سے اور خضہ چھپا تو وہ دونوں کا حج فاسد ہو جاوے گا
اور ان دونوں پر واجب ہے کہ اسی طرح سب حج کے افعال ادا کریں اور اس فاسد حج کو تمام کریں اور ان دونوں
پر علیحدہ علیحدہ قربانی واجب ہے اس قربانی میں بکری کافی ہوتی ہے اور ان دونوں پر واجب ہے کہ سال آئندہ میں حج
کو فضا کریں اور ان دونوں پر عمرہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر وطنی مجوس سے یا جانکر

یا کسی کی زبردستی سے یا سوتے میں کی ہو تو سب کا حکم برابر ہے۔ اور اگر شکرے اور مجنون کی دلی گاہی ہی ممکن ہو یہ عیسا سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر شہرہ ایسا لڑکا تھا کہ اسکی طرح کے لڑکے جماعت کہتے ہیں تو عورت کا حج فاسد ہوگا اور اس لڑکے کا حج فاسد ہوگا اور عورت لڑکی یا مجنونہ تھی تو حکم برعکس ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر دوقوف عرفہ سے پہلے جماعت کی اور اسکے بعد پھر جماعت کی تو اگر وہ دونوں قبل ایک مجلس میں ہوئے تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ مختلف مجلسوں میں ہوئے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اربعین کے ہر ایک پر دو قربانیاں واجب ہونگی اور اگر بار بار جماعت احرام کے توڑ دینے کے طور پر کی تو بھی ایک قربانی سے زیادہ واجب نہ ہوگا خواہ ایک مجلس میں ہو یا کئی مجلسوں میں ہو یہ شرح حمادی میں لکھا ہے اور اگر دوقوف عرفہ کے بعد جماعت کی خواہ بھول کر کی ہو یا جانکر تو حج فاسد ہوگا یہ فتاویٰ فاضل خان میں لکھا ہے۔ اور انہیں سے ہر ایک پر بدینہ یعنی اخص یا گائے کی قربانی واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت کی تو اگر مجلس ایک ہو تو ایک بدینہ کے سوا اور کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر مجلسیں دو ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اول کے عوض بدینہ اور دوسرے کے عوض بکری واجب ہوگی یہ شرح حمادی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرا جماع احرام توڑنے کے طور پر تھا تو اسکی قربانی واجب نہ ہوگی یہ عیسا میں لکھا ہے۔ اور اگر سر مونڈانے کے بعد جماعت کی تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر پورے طواف زیارت یا نصف سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر تین تہ طواف کے بعد جماعت کی تو بدینہ واجب ہوگا اور حج پورا ہو جاوے گا یہ شرح حمادی میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کے لیے نہ ہو تو اور سر مونڈانے سے پہلے جماعت کی تو بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ نہیں میں زیادہ اگر عمرہ میں چار مرتبہ طواف کرنے سے پہلے جماعت کی تو عمرہ فاسد ہو گیا اور اسی طرح اسکو تمام کرے اور دوبارہ فضا کرے اور بکری کی قربانی اسپر واجب ہوگی اور اگر صبار طوافوں یا اس سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو اسپر بکری کی قربانی واجب ہوگی اور عمرہ فاسد ہوگا یہ ہایہ میں لکھا ہے اور عمرہ کرنے والا و عمرہ میں کئی بار جماعت کرے تو دوسری مجلس کے عوض بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اسی طرح اگر عفا اور مردہ کے درمیان میں بھی سے فارغ ہونے کے بعد جماعت کی تو بھی یہ حکم ہے ایضاً میں لکھا ہے کہ علم اسوقت تک جب سر مونڈانے سے پہلے ہو اور اگر سر مونڈانے کے بعد ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ شرح حمادی میں لکھا ہے۔ اور اگر فارغ ہو اور عمرہ کے طواف سے پہلے جماعت کرے تو عمرہ اور حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں کے افعال اسی طرح اور اگر اسے اسی سال آئندہ پھر پھر عمرہ واجب ہوگا اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی یہ عیسا میں لکھا ہے اور اگر بکریوں کی قربانی واجب ہوگا یہ عیسا میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف کرنے کے بعد اور دوقوف عرفہ سے پہلے جماعت کی تو حج فاسد ہو جاوے گا اور عمرہ فاسد ہوگا اور پھر دو قربانیاں واجب ہوگی اور سال آئندہ میں حج کی فضا کرے اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اسی طرح اگر عمرہ کے چار مرتبہ طواف کرنے کے بعد جماعت کی تو بھی یہ حکم ہے اور اگر دوقوف عرفہ کے بعد جماعت کی تو عمرہ اور حج فاسد ہوگا و بوضوح کے اونٹنی و عمرہ کے بکری کی قربانی واجب ہوگی اور قرآن کی قربانی بھی لازم ہوگی یہ عیسا میں لکھا ہے۔ اور اگر پورے یا اکثر طواف زیارت کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر سر مونڈانے سے پہلے طواف زیارت کیا تھا تو دیکریوں کی قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام بھی بانی ہو اور اگر ایک ہی مجلس میں دوبارہ جماعت کی تو پھر قربانی کے سوا اور کچھ واجب نہیں اور اگر دوسری

جلسہ میں جماعت کی تو دو قربانیان اور واجب ہوگی اور اس قربانی میں دو دیگر ان کا فی ہین یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
 اور اگر تمتع تھا پس اگر قربانی کو خود ہابک کر نہیں لے چلا تھا تو وہی حکم ہی جو صرف حج کرنے والے اور صرف عمرہ کرنے
 والے کا حکم بیان ہوا اور اگر قربانی خود ہابک کر لے چلا تھا تو تمتع اور قارن کا حکم بعض احکام میں برابر ہو اور وہ یہ ہیں
 اگر عمرہ کے طواف سے یا وقوف عرفہ سے پہلے جماعت کی تمتع کی قربانی اس سے ساکت ہو جاوے گی اور اگر وقوف عرفہ کے بعد
 جماعت کی تو دو قربانیان واجب ہوگی یہ طواف میں لکھا ہے۔ عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں۔ اگر عورت سے سونے
 میں یا زبردستی جماعت کی یا عورت سے رشک یا مخون نے جماعت کی تو یہی حکم ہو۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
 یا مخون فصل طواف اور سعی اور اگر کر چلنے اور مردوں پر لنگر بان مارنے کے گناہوں کے بیان میں
 اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور جنابت کی حالت میں کیا تو بھی
 بھی حکم ہو اور اگر نصف سے زیادہ طواف جنابت یا بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو بھی سی حکم ہو جو مکمل کا ہو
 اور افضل یہ ہے کہ جب تک کہ میں طواف کا عادیہ کرے اور قربانی اُس پر واجب ہوگی اور اس میں یہ کہ بے وضو
 ہونے کے صورت میں عادیہ مستحب ہو اور جنابت کی حالت میں واجب ہو اور اگر بے وضو طواف کیا تھا اور پھر اسکا
 عادیہ کیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اگرچہ ایام نحر کے بعد عادیہ کیا ہو اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا اور ایام
 نحر میں اسکا عادیہ کیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایام نحر کے بعد عادیہ کیا تو تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ
 کے نزدیک قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور بدلتہ اس سے ساکت ہو جائیگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے
 اور اگر جنابت میں طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو واجب ہے کہ نیا احرام باندھ کر پھر لوٹے اور اگر نہ لیا
 اور بدلتہ مسجد یا تو کافی ہو لیکن لوٹنا افضل ہے اور اگر بے وضو طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو اگر لوٹا
 اور طواف کیا تو جائز ہو اور بکری کی قربانی مسجد ہی افضل ہو یہ میں میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے طواف زیارت
 میں سے تین بار یا اس سے کم طواف چھوڑ دیا تو اس پر بکری کی قربانی واجب ہو اور اگر اپنے اہل و عیال میں چلا
 یا اور پھر طواف کے واسطے لوٹا اور قربانی کے واسطے ایک بکری مسجد ہی تو جائز ہے یہ یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف
 زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا ہزار کے طواف کے
 عوض نصف صاع گھون دے لیکن اگر اتنی قیمت قربانی کی برابر ہو جائے تو جہد چاہئے کہ کم کرے اور اگر طواف
 زیارت نصف سے کم جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف کو لوٹا تو اس پر قربانی واجب ہو اور بکری
 کی قربانی کافی ہے۔ اور اگر اسی کہ میں ہو اور طواف کی حالت میں اسکا عادیہ کر لیا تو جو قربانی واجب ہوئی تھی ساکت
 ہو جاوے گی اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے اگر ایام نحر میں اسکا عادیہ کیا تو قربانی ساکت ہوگی اور اگر اس کے بعد عادیہ کیا تو ہرگز
 طواف کے عوض نصف صاع گھون کا صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے۔ اور اگر
 طواف زیارت میں کپڑے پر قدر دم سے زیادہ نجاست لگی تھی تو اگر است کے ساتھ جائز ہو اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط میں
 لکھا ہے۔ اور اگر طواف صدقہ بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا یہی اصح ہے اور اگر طواف زیارت
 نصف سے کم بے وضو کیا تو بھی سب روایتوں کے بموجب صدقہ واجب ہوگا اور عادیہ سے بالا جامع ساکت ہو جائیگا
 یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر کل یا اکثر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اپنے

اہل دیار میں چلا آیا تو مکرری کی قربانی کافی ہو اور اگر مکہ میں ہی اور اسکا اعادہ کیا تو وہ قربانی سا قطہ ہو گا۔
 اور تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق کچھ اسپر واجب ہوگا اور اگر نصف سے کم ہو طواف جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے
 اہل دیار میں چلا آیا تو ہر کے طواف کی عوض نصف صاع کیوں کا صدقہ اسپر واجب ہوگا اور اگر وہ مکہ میں ہی اور
 اسکا اعادہ کر لیا تو بالاجماع سا قطہ ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے۔ اور اگر وہ یا باختر
 طواف صدر چھوڑ دیا تو ایک بکرہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف صدر میں تین بار کا طواف چھوڑ دیا
 تو تین سیکنوں کو کھانا دینا اسپر واجب ہے ہر سیکن نصف صاع کیوں کہ یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کی
 حالت میں طواف زیارت کیا اور اسکا اعادہ اسپر واجب ہو تو اگر آخرا یا مشرق میں طہارت کی حالت میں۔
 طواف اصدہ کر لیا تو طواف اصدہ طواف الزیارت کے عوض میں واقع ہوگا اور طواف اصدہ اس کے بعد باقی رہے گا
 اور اس کے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی یہ حکم خلافت ہی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک طواف الزیارت
 میں تاخیر کرنے کی وجہ سے ایک قربانی اور واجب ہوگی یہ صحیح میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف الزیارت کیا اور
 آخرا یا مشرق میں طواف اصدہ با وضو کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی۔ یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف الزیارت
 بے وضو کیا اور طواف اصدہ جنابت کی حالت میں تو اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک قربانی طواف الزیارت
 کی اور ایک قربانی طواف اصدہ کی۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف اصدہ دونوں کو چھوڑ دیا تو اسپر حورت
 ہشتہ کے واسطے حرام ہوئی اور اسپر واجب ہے کہ چھوڑنے اور ان دونوں طوافوں کو ادا کرے اور طواف الزیارت کی
 تاخیر کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی طواف اصدہ کی تاخیر کی وجہ سے کچھ
 واجب ہوگا اسلئے کہ اسکا نصف مقرر نہیں ہے اور اگر خاص طواف الزیارت کو چھوڑ دیا اور طواف اصدہ کیا تو طواف اصدہ
 طواف الزیارت کے واقع ہوگا اور طواف اصدہ کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی واجب ہوگی۔ اور اگر طواف
 زیارت میں سے نصف سے زیادہ چھوڑ دیا مثلاً فقط تین طواف کے بموجب طواف اصدہ کرے گا تو اس میں سے چار
 ہر حکم کا طواف طواف الزیارت میں شامل ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الزیارت کی
 تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگی اور سب تمہا کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف اصدہ کے چار مرتبہ چھوڑنے
 کی وجہ سے واجب ہوگی۔ اور اگر طواف الزیارت میں سے تین مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو ایک صدقہ تاخیر کی وجہ سے
 واجب ہوگا ایک طواف الزیارت میں سے تین بار طواف چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور اگر طواف الزیارت
 اور طواف اصدہ دونوں میں سے چار چار مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو کل طواف زیارت کا ہوگا اور وہ کل جو مرتبہ
 طواف ہو گا ایک مرتبہ کا طواف الزیارت جو باقی رہا اسکی وجہ سے قربانی لازم آوے گی اور طواف اصدہ کے چھوڑنے
 کی وجہ سے بھی قربانی لازم ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک مرتبہ چار بار طواف کیا تو طواف الزیارت
 کچھ کی ہو وہ طواف اصدہ میں سے چھوڑ دیا تو ایک صدقہ طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے اور ایک
 صدقہ طواف اصدہ کی کمی کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت چار مرتبہ کیا اور طواف اصدہ نہ کرے
 تو ہر ایک حج اسکا ہائز ہوگا اور اسپر دو بکرہ کی قربانی واجب ہوگی ایک بکرہ طواف الزیارت کی کمی کے
 اصدہ کی کمی کی وجہ سے اور یہ دونوں قربانیاں سال آئندہ میں بھی ادا نہ ہونے

کی جاوین ہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف قدم کیا تو اس پر صدقہ واجب ہو گا اور اگر دنیا کی حالت میں طواف قدم کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور قادیانی الہیات میں مذکور ہے کہ اگر بے وضو طواف قدم کیا اور اگر بے وضو طواف کے بعد سعی کی تو جائز ہو اور افضل ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی اور اگر چلنے کا عادی کرے اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا اور اسکے بعد سعی کی اور اگر چلا تو انکا اعتبار نہیں ہو اور واجب ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور اس میں اگر چلے ہو اور اسی میں طواف کرے وضو یا جنابت کی حالت میں عمرہ کا طواف کیا پس جب تک کہ میں ہی طواف کا عادی کرے اور اگر پہنچاں نہ جائے میں آیا اور طواف کا عادی نہ کیا تو بے وضو طواف کرنے کی صورت میں قربانی لازم ہوگی اور جنابت کی حالت میں بھی بطور آستان کے ایک بکری کافی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے عمرہ کا طواف اور سعی بے وضو کی پس جب تک کہ میں ہوں دونوں کا عادی کرے اور جب ان دونوں کا عادی کر لیا تو کچھ اس پر واجب ہو گا اور اگر عادی سے پہلے اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو طہارت کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور پھر کو لوٹنے کا حکم نہ کیا جاوے گا ایسے کہ رکن کے ادا کرنے سے وہ احرام سے باہر ہوگا اور سعی کی وجہ سے کچھ اس پر واجب ہوگا اور اگر طواف کا عادی کیا اور سعی کا عادی نہ کیا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہے وہاں میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کی حالت میں اسکا شکر کھلا ہوا تھا تو جب تک کہ میں ہو اسکا عادی کرے اور اگر عادی نہ کر لیا تو قربانی واجب ہوگی یہ اختیار شریعت میں لکھا ہے۔ جو شخص صفا و مردہ کے درمیان میں سعی چھوڑ دے اس پر قربانی واجب ہوگی اور حج بھی پھر۔ اور گاہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور اگر جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں سعی کی تو سعی اسکی صحیح ہے۔ اور اگر احرام سے باہر رہنے اور نجاست کرنے کے بعد یا کئی حدیث کے بعد سعی کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور سعاری بر طواف کیا یا اس طرح طواف کیا کہ کوئی اسکو اٹھائے ہوئے تھا اور صفا و مردہ کے درمیان میں بھی اس میں دو قرن صحت تین میں سے کسی طرح کی تو اگر یہ فعل غلط سے تھا تو جائز ہو اور کچھ لازم ہوگا اور اگر غیر عذر تھا تو جب تک کہ کفار ہی اسکا عادی کرے اور جب اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو ہمارے نزدیک وہ اسکے واسطے قربانی کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عرفات سے امام کے چلنے سے پہلے اور غروب سے قبل چلا گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اگر غروب کے بعد چلا گیا تو کچھ واجب ہوگا اور اگر غروب سے پہلے لوٹ آیا تو صحیح قول کے بموجب قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر غروب کے بعد لوٹا تو ظاہر روایت کے بموجب ساقط ہوگی اس میں تفسیر نہیں ہے کہ اپنے اختیار سے جاوے یا اور نہ کی شغبی کی وجہ سے چلا جاوے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جو شخص مزدلفہ میں دو قرن چھوڑے اس پر قربانی واجب ہوگی یہ وہاں میں لکھا ہے۔ اور اگر کل قبروں پر لنگریاں مارنا چھوڑ دے یا صرف ایک جگہ پر لنگریاں مارے یا جو کھ کو صرف جگہ پر لنگریاں مارے تو اس پر اب قربانی واجب ہوگی اور اگر کچھ غلوئی سی لنگریاں مارنا چھوڑ دے تو بکری کے عوض نصف صاع کنیون صدقہ دے لیکن جب اسکی قیمت ایک بکری کے برابر ہو جاوے تو حقیقت چھ کم کر دے یہ اختیار شریعت میں لکھا ہے۔ حج کے افعال میں سے جس فعل کے اسکے موقع سے تاخیر کرنا تو بکری کی قربانی واجب ہوگی جیسے کہ کوئی شخص حرم سے نکلا اور اسے اپنا سر جوٹا یا خواہ حج کے واسطے سر جوٹا یا ہوا عمرہ کے واسطے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی اور اگر کارن اور متعذج سے پہلے سر

سولہ المین تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیان واجب ہو گئی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک ایک قربانی واجب ہو گئی۔ مگر اربعین میں لکھا ہے۔

فوان بابت شکار کے بیان میں۔ شکار سے مراد وہ جانور جو پہلی پیدائش میں وحشی ہو جائے وہ قسم ایک بری نہیں بلکہ اُس سے مراد وہ جانور جو پہلی پیدائش خشکی میں ہو اور دوسری بھری جبکی پیدائش پانی میں ہو اس واسطے کہ اصل اس میں پیدائش لی جگہ ہو اور اس کے بعد خشکی یا پانی میں رہتا رہی ہو۔ پس اُس سکونت سے اصل تغیر نہیں ہوتی بری شکار صاحب احرام پر حرام نہ مگر حرام نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام شکار کو قتل کرے تو اس پر جزا واجب ہوگی یہ متون میں لکھا ہے۔ اور اس میں جانکر اور بھوکرا وہ خطا سے مارنے والا برابر ہو خواہ اول بار شکار کرنے والا ہو یا دوسری بار یہ سراج الواجح میں لکھا ہے۔ اور تہذیب کے کرنے والا اور شکار کا جادہ کرنے والا برابر ہیں یہ نہیں میں لکھا ہے۔ شکار کسی کی ملک ہو یا مسلح ہو و دونوں برابر ہیں یہ عطا میں لکھا ہے اور جواز کے شکار کی وہ قیمت ہوگی جو دو عادل شخص اُسی مکان میں اور اُسی زمانہ میں مہینہ قتل ہوا ہو جو بزرگ اور واسطے کے مکان اور زمانہ کے بدلنے سے قیمت بدل جاتی ہے اور اگر ایسا تجل ہو جان شکار بیک سنا ہو تو جو بے زلیہ قریب ایسا موضع ہو جان شکار بیک سنا ہو وہاں کی قیمت کا اعتبار کر لینے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور قیمت میں اسکو اختیار ہے چاہے اُس سے کوئی قربانی خرید کر ذبح کرے اگر قیمت اس قدر ہو اور اگر چاہے کھانا خرید کر تصدق کرے اور ہر سکن کو نصف صاع کیوں یا ایک صاع جو اسے یا جو دے اور اگر چاہے روزہ رکھے یا ایضاً بڑے لکھا ہے۔ اور اگر اسکی قیمت سکن کے کھانے سے کم ہو تو یا اسی قدر کھانا دے یا ایک دن کا روزہ رکھے یا کافہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی کا ذبح کرنا اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے اور اسکا گوشت فقیر دن کو تصدق کر دے اور اگر کھانا دینا چاہے تو جان چاہے دے اور یہی حکم روزہ کا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور اگر حرم سے باہر قربانی کی تو قربانی ادا نہ کی لیکن اگر فقیر کو اس قدر گوشت دیا ہو جسکی قیمت نصف صاع کیوں کے برابر ہو تو کھانے کا صدقہ ادا ہو جادہ لکھا اور اگر قیمت اس سے کم ہو تو اس قدر اور دیکر اسکو پورا کرے اور اگر قربانی کے ذبح کرنے کے بعد گوشت چوری گیا تو حسب بانی حرم میں ذبح کی شی تو اس پر بدل اسکا واجب نہیں اور اگر حرم سے باہر ذبح کی تو اسکا بدل اس پر واجب ہے عطا میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی اختیار کی اور قیمت اس پر واجب اعلیٰ تھی وہ کمینج ہی اور مستدرج ہی ہو وہ قربانی کی قیمت کے برابر نہیں ہو تا سکو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس میں سے ہر نصف صاع کیوں کی قیمت کے عوض میں روزہ رکھے اور اگر چاہے تو اسکا کھانا فقیر دن کو تصدق کر دے اور ہر سکن کو نصف صاع کیوں دے اور اگر چاہے عورت کے عوض روزہ رکھے اور عورت کے عوض صدقہ دے یا دو دنوں کے عوض صدقہ دے یا دو دنوں کے عوض روزہ رکھے اور ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض جو ناکافہ چاہے ادا کرے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ روزہ رکھے یا صدقہ دے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام حرم میں شکار کو قتل کرے تو اس پر وہی واجب ہوگا جو حرم سے باہر شکار کے قتل کرنے سے واجب ہوتا ہے حرم کی وجہ سے کچھ اضافہ واجب ہوگا یہ نایہ میں لکھا ہے جس احرام سے باہر شکار وہ حرم میں شکار کو قتل کرے تو اسکا حکم بھی وہی ہے جو صاحب احرام کا ہے لیکن روزہ

اسکے زخمی کرنے کا فدیہ دینا پھر وہ مر گیا تو از سر نو اس قیمت کا خالص ہو گا جو مرنے کے دن بھی ہے احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا لیکن اس میں بچنے کی قوت باقی ہو چکی ہو تو دوسرے احرام والے نے اسی طرح اس کو زخمی کیا اور اسے دو دنوں تک سے وہ مر گیا تو اس شخص پر قیمت کا وہ نقصان واجب ہو گا جو عند رست شکار کو زخمی کرنے سے قیمت کی کمی ہو کر اسی قدر شخص پر وہ نقصان واجب ہو گا جو زخمی شکار کو بچ کر زخمی کرنے سے قیمت میں کمی ہوگی اور پھر اس کی قیمت باقی رہی ہوگی اور دونوں نقصان واجب ہوگی اگر اس شخص نے اس کا ہاتھ یا انون کا ہاتھ یا انون کا ہاتھ مارا اور اس کو بچنے کی قوت ہے یا نہ ہو تو دوسرے احرام والے نے اس شخص کا خالص ہو گا جو اس کے کاٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوگی اور اگر وہ مر گیا تو دوسرے شخص پر اس کی قیمت واجب ہوگی جو دوزخون کی حالت میں تھی اور اگر پہلے شخص کے زخمی کرنے کے بعد دوسرے شخص کے زخمی کرنے سے پہلے اس کی قیمت زیادہ ہو گئی تو پہلا شخص اس نقصان کا خالص ہو گا جس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہو گئی اور قیمت کی زیادتی اسکے ذمہ نہ ہوگی اور اسکے علاوہ اسکے مرنے کے دن جو دوزخون کی حالت میں اس کی قیمت تھی وہ بھی مع زیادتی کے اُس پر واجب ہوگی اور دوسرے شخص اس نقصان کا خالص ہو گا جس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت ہو گئی ہوگی اور اس فدیہ میں جو اس کی قیمت زیادہ ہو گئی ہو اس کا حساب کیا جاوے گا اور اسکے علاوہ اس کی اسی نصف قیمت بھی اُس پر لازم ہوگی جو اسکے مرنے کے دن دوزخون کی حالت میں ہو اور اگر دوسرے شخص نے اس کو قتل کیا یا اس کی آنکھ پھڑی تو پہلے زخم کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا خالص ہو گا اور اگر پہلے شخص نے ایسا زخمی کیا تھا جس سے وہ ہلاک ہوتا اور دوسرے شخص نے اسکے ہاتھ یا پاؤں کاٹے اور ان دونوں کی وجہ سے وہ مر گیا تو پہلا شخص اس نقصان کا خالص ہو گا جو عند رست شکار کو زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوگی اور اسکے علاوہ اسی نصف قیمت کا خالص ہو گا جو دوزخون کی حالت میں اس کی قیمت ہو اور دوسرے شخص اس قیمت کا خالص ہو گا جو بچنے کے زخم کی حالت میں اس کی قیمت تھی خواہ وہ مرے یا نہ مرے اور اگر وہ دونوں شخص صاحب احرام تھے تو یہی حکم ہو لیکن قیمت دونوں پر پوری پوری واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر دو صاحب احرام حرم سے باہر یا حرم کے اندر شکار کو قتل کریں تو ہر ایک شخص پر پوری جزا لازم ہوگی یہ شروع ٹاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر صاحب احرام کے ساتھ قتل کرنے میں کوئی لڑکا یا کافر شریک تھا تو ٹوٹے اور کا فر پر کچھ واجب ہو گا اور صاحب احرام پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر دو بے احرام والے شخص حرم میں کسی شکار کو ایک ضرب سے قتل کریں تو ہر شخص نصف قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک جماعت ایک ضرب سے قتل کرے تو جبکہ آدمی ہر ناسی قدر اس کی قیمت کے حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہو گا اور اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی تو اسکے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو ہر شخص پر وہ واجب ہو گا جس کی ضرب کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی ہوگی ہر ایک ضرب کا دوسرے بون کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا نصف واجب ہو گا اور اگر بے احرام شخص کے ساتھ قتل کرنے میں ایک احرام والا شریک تھا تو صاحب احرام پر پوری قیمت اور بے احرام نصف قیمت جو اس کی دوزخون میں لگنے کی حالت میں تھی واجب ہوگی۔ اگر بے احرام شخص نے حرم میں ایک شکار پکڑا اور دوسرے احرام والا نے اس کے ساتھ میں اس کو قتل کر دیا تو ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور شکار کے بچنے والے کو وہ بے احرام

وہ قاتل سے پھر لگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایک بے اہرام شخص اور ایک قاتل دونوں کسی
 شکار کو جہم میں قتل کریں تو بے اہرام شخص پر نصف قیمت اور قاتل پر دو چہرہ قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک
 بے اہرام شخص اور ایک مفرد حج کرنے والا اور ایک قاتل بیٹن شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل
 کیا تو بے اہرام شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور قاتل حج کرنے والے پر پوری قیمت اور قاتل پر دو چہرہ قیمت واجب
 ہوگی اور یہی قیاس ان سائل میں جاری ہوتا ہے شرع علماء میں لکھا ہے اور اگر اول بے اہرام نے نہ سکے
 مارنے میں ابتدا کی پھر مفرد حج کرنے والے نے اور اسکے بعد قاتل نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے
 اہرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور
 اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت ہوگی اسکی خالی اُسپر واجب ہوگی اور فقط حج کرنے والے پر
 جو پہلے زخم کی حالت میں اسکے دوسرے زخم کھانے سے قیمت میں کمی ہوگئی وہ واجب ہوگی اسکے علاوہ تین
 زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قاتل پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت
 میں اسکے تیسرے زخم کھانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں پہلی
 قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا تھا یا فانی کا یا باز تو ڈاؤر دوسرے شخص نے وہ فانی
 پھر دین تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ
 ہوگی اور قاتل پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی دو چہرہ واجب ہوگی یہ غایۃ اندری شریعہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر عمرہ کے
 احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک ہوگا پھر اُس عمرہ کے احرام کے ساتھ حج کا احرام بھی ملا لیا اور دوبارہ اسکو
 زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس تندرست جانور کی قیمت اُسپر واجب ہوگی اور حج کی
 وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر حج کا
 احرام باندھا اور پھر دوبارہ اُس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں
 اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر حج اور عمرہ
 کے قرآن کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو وہ
 زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب
 ہوگی اور اگر پہلا زخم ہلاک کرنے والا تھا مثلاً اسکا ہاتھ کاٹ ڈالا اور باقی سب صورتیں اسی طرح ہیں تو عمرہ
 کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی
 وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اسکا ہاتھ کاٹا تھا تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس پر
 واجب ہوگا یہ محیط رخصی میں لکھا ہے اگر فقط عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے اہرام شخص نے بھی
 اُس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنے والے نے اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملا لیا اور پھر اسکو زخمی
 کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے اہرام شخص کے زخمی
 کرنے کی حالت میں اسکی قیمت اور حج کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی
 قیمت تھی اور بے اہرام شخص اُس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے

اسکی قیمت کم ہوگئی اور اس کے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں جو قیمت ہو وہ نصف اسپر واجب ہوگی اور اگر اس کے زخمی کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر بے احرام شخص نے اسکو زخمی کیا پھر پچھتے شخص نے قرآن کیا اور اس حالت میں مسکود و بارہ زخمی کیا اور وہ جانور مرنے کی عمر کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو ان کے دو زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چندان ہوگی اور اسی طرح بے احرام شخص کا بھی حکم بدل جاوے گا اور اگر یہ سب زخم ہلاک کرنے والے تھے جیسے آٹھ یا نوں کا شائد انھیں پھوڑنا تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چندان واجب ہوگی اور بے احرام شخص پر پہلے زخمی ہونے کی حالت میں جو اس کے دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی وہ نقصان واجب ہوگا اور اس کے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں قیمت چودہ نصف واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور دن کو مارا تو اسی طرح لگی قیمتیں واجب ہوگئی لیکن اگر اس جانور کے مارنے میں ہرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کا ارادہ کیا ہو تو یہ حکم نہیں ہوگا جیسا کہ اصل میں مذکور ہے صاحب احرام اگر میت سے شکار احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کے ارادہ پر کرے تو ان سب کی وجہ سے ایک ایک قربانی واجب ہوگی ایسے کہ وہ احرام سے باہر ہونے کا ارادہ کرنا ہو احرام کی حالت میں گناہ کا ارادہ نہیں کرتا اور جلد احرام سے باہر ہو جانے میں ایک قربانی واجب ہوتی ہے یہ بخیر الرافق میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کوئی ایسا فعل کیا جسکے سبب سے کوئی شکار قتل ہو گیا تو اگر وہ سبب اس کے قتل میں اثر رکھتا ہو تو قیمت کا ضامن ہوگا ورنہ ہوگا پس اگر کسی نے کوئی جال لگایا اور وہیں کوئی جانور پھنس کر مر گیا یا بانی کے واسطے گڑھا کھودا اور وہیں کوئی شکار کر کر مر گیا تو پھر اسپر واجب ہوگا۔ اگر کسی صاحب احرام نے دوسرے شخص کی خواہ مخواہ احرام والا ہو یا بے احرام شخص ہو کسی شکار کے مارنے میں مدد کی تو اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ جس طرح صاحب احرام پر شکار کا قتل کرنا حرام ہو اسی طرح شکار کو تالا بھی حرام اور شکار کے بتانے سے بھی اسی قدر جزا لازم ہوگی جو قتل کرنے سے لازم ہوتی ہے یہ میں لکھا ہے اور جس دلالت کی وجہ سے جزا لازم ہوتی ہے وہ یہ کہ جس شخص کو بتایا وہ پہلے سے اس شکار سے دانت نہواہا کے بتانے کو پہنچ جان لے اور اگر اس کے بتانے کو بھوت جانا اور پھر وہی شکار دوسرے شخص نے بتایا اور اسکی طرح جانا تو جس شخص کے قول کو جھوٹ جانا اور اگر یہ بھی شرط ہو کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو جب وہ شکار کو قتل کرے تو بتانے والا اس وقت تک احرام میں ہو لیکن اگر بتانے والا احرام سے باہر ہو گیا پھر اس شخص نے جسکو بتایا تھا قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب ہوگا مگر گناہ ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو وہ اس شکار کو دھین پرکھے جہاں اُس نے بتایا تھا اور اگر وہ شکار اس جگہ سے چلا گیا پھر دوسری جگہ پر پہنچ کر قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب ہوگا یہ سراج الراج میں لکھا ہے۔ اگر کسی صاحب احرام نے کسی صاحب احرام کو شکار بتایا تو دونوں شخصوں پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر احرام والے نے کسی بے احرام شخص کو شکار بتایا اور اس نے شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر اسکی قیمت لازم ہوگی اور بے احرام شخص پر کچھ لازم ہوگا جیسا کہ میں نے کسی بے احرام شخص نے احرام والے یا بے احرام شخص کو شکار بتایا تو بتانے والے پر کچھ واجب ہوگا اور قاتل پر

جزا لازم ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کسی شکار کی طرف کو اشارہ کیا تو جس شخص کو اس اشارہ سے بتا یا ہو اگر وہ اسے اشارہ کرنے سے پہلے اس شکار کو جانتا یا دیکھتا تھا تو اشارہ کرنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا مگر وہ یہ بدایع میں لکھا ہو اگر کوئی احرام والا شخص دوسرے احرام والے کو کوئی شکار بتا دے اور اسے قتل کا حکم کرے یا دوسرے شخص تیسرے کو حکم کرے اور تیسرا شخص قتل کرے تو ان میں سے ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر احرام والے نے کسی احرام والے کو شکار کی خبر لی لیکن اسکو وہ شکار نظر نہ آیا پھر دوسرے احرام والے نے اس شکار کی خبر دی اسے پہلے شخص کی بات کو نہ سچ مانا نہ جھوٹ پھر شکار کو تلاش کر کے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اگر کسی احرام والے نے کسی احرام والے کو کسی احرام والے کے پاس اسواٹے بھیجا کہ اس سے کچھ کھانے کا حصہ لے لیا تو اس شکار پر اس شخص نے بے جا شکار کیا تو اس کا حصہ اور بیٹھنے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر شکار کی قیمت واجب ہوگی اور جس شخص کے پاس پیغام بھیجا ہو اگر وہ پہلے سے اس شکار کو دیکھتا اور جانتا تھا تو قاتل کے سوا کسی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی اگر احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونٹنے میں سے کچھ لے اور اشارہ کرنے والے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اسے اس شکار کو کھڑا اور اسے ساتھ لے کر ایک شکار کو اسی گھونٹنے میں سے کچھ لے کر اسکو قتل کرنے والے پر اس شکار کی جزا لازم ہوگی حکم اسے حکم کیا ہو اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی لیے منع پر دیکھا کہ تیرا ریلے کے سوا اور کسی طرح اس پر قہر نہیں ہو سکتا اور ایک دوسرے احرام والے نے اسکو تیرا بیان بتا دیا اور اسکو دی اور اسے تیسرے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر کسی نے ایک احرام والے سے چھری مانگ کر ایک شکار کو قتل کیا تو احرام والے پر جزا لازم ہوگی لیکن یہ اس کے واسطے مکرمہ ہو جب تک کہ وہ شخص بغیر اسے کسی دیکھنے والے کے دیکھ کر قتل نہ کرے اور اگر بغیر اسے چھری دیکھنے کے اسے دیکھ کر قتل کیا تو احرام والے کے پاس ہوگا پھر سرخی میں لکھا ہو کئی احرام والے مکرمہ میں کسی گھر میں اگر اس گھر میں چربان اور کبوتر تھے اور ان میں سے تین شخصوں نے چوتھے شخص کو دروازہ بند کرنے کا حکم کیا اور اسے دروازہ بند نہ کر دیا اور وہ سب منی کو پہنچے اور جب وہ لوگ آئے تو انہوں نے دیکھ کر کچھ جان دیا اس کی وجہ سے سرگے تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ فائدہ السودی شرح ہایہ میں لکھا ہو اگر کسی صاحب احرام نے کوئی شکار کھڑا تو اس پر واجب ہوگا کہ اسکو چھڑ دے خواہ اس کے ہاتھ میں ہو یا پھر زمین اس کے ساتھ ہو یا پھر گھر میں ہو اور اگر کسی دوسرے احرام والے نے اس کے ہاتھ سے چھڑ دیا تو چھڑ لینے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا ایسے کہ شکار لینے والا شکار کا مالک نہیں ہوا تھا اور اگر دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں قتل کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اور ہمارے قبیلہ اصحاب کے نزدیک ہارٹنے والے کو اختیار ہو کہ قاتل سے وہ چھڑے جو اسکو کفارہ میں دینا پڑا ہو اگر بے احرام شخص نے کوئی شکار کھڑا پھر اس شکار کو ہاتھ میں کھڑے ہوئے خواہ مایہ صحت میں اسے احرام باندھا تو اس شکار کو چھڑ دینا اس پر واجب ہو گا اور اس نے نہ چھڑا اور وہ اس کے ہاتھ میں رہا نہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا بدایع میں لکھا ہو اور اس چھڑ دینے کی وجہ سے وہ شکار اس کی ملک سے باہر نہیں ہوتا بدایع لکھا اگر اس چھڑ لینے کے بعد کسی دوسرے شخص نے اسکو کھڑا کیا تو یہ احرام سے باہر ہو چکا ہوگا مگر پھر سکتا ہو یہ شروع

یہ باتوں کا بیان ہے

میں لکھا ہوا بن ملک کی تصنیف ہوا اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں سے چھو لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک چھوڑنے والا مالک کو قیمت دیکھا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قیمت کا خاص نہ تھا۔ اور اگر شکار غرہ میں اس کے ہاتھ میں ہو تو اسے نزدیک اسکا چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ بائع میں لکھا ہے۔ شومض شکار لکھ حرم میں داخل ہو تو وہ اگر حقیقت اس کے ہاتھ میں ہو تو حرم میں اسکو چھوڑ دینا اسکو واجب ہوا اور اگر حقیقت اس کے ہاتھ میں نہیں شکار سامان میں ہو یا غرہ میں ہو تو اسپر چھوڑنا واجب نہیں یہ لکھا ہے۔ اور اگر احرام باندھا اور اس کے ہاتھ میں غرہ کے اندر شکار ہو یا احرام باندھا اور غرہ میں شکار ہو اور حرم میں اسکو داخل نہیں کیا تو ہمارے نزدیک اسکو چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم میں داخل ہو اور اسکو چھوڑ دیا اور اسے حرم کے کسی کبوتر کو قتل کیا تو اسپر کچھ واجب نہ تھا یہ محیط سرخس کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے اور کسی بے احرام شخص نے کسی بے احرام شخص کا شکار غصب کر لیا پھر غاصب نے احرام باندھا اور شکار اس کے ہاتھ میں تھا تو اسکا چھوڑ دینا اسکو لازم ہوا اور اسکی قیمت مالک کو دیکھا اور اگر مالک کو حوالہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے بھی ہو گیا مگر ہمایا اور اسپر حرام واجب ہوگی یہ محیط سرخس میں از التالاس علی بصیحتی ضل میں لکھا ہے۔ اگر حرم میں داخل ہونے کے بعد شکار بچا تو اگر وہ شکار بھی مشنری کے پاس باقی ہو تو اس سے بچ کا رو کرنا واجب ہوگا اور اگر مرگیا تو اسکی قیمت واجب ہوگی اسی طرح اگر صاحب احرام شکار بیچے تو بھی یہی حکم ہوا اور اس میں فرق نہیں ہے کہ حرم کے اندر بیچے یا وہاں سے نکالنے کے بعد حرم سے باہر بیچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہوں حرم کے اندر شکار کی خسریہ و فزنت کریں اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو فوج کرے تو اسکی قیمت کا صدقہ کرے ورنہ رکھنا کافی نہیں ہے اور اسکی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ جائز نہیں اور ظاہر و ادیت کے بموجب جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ جب احرام شخص اگر حرم کا شکار فوج کرے تو اسکا کھانا جائز نہیں صاحب احرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر فوج کرے تو وہ مرد اس پر ہوگا اور صاحب احرام جزا واجب ہوگی یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام نے تیرے اسی شکار کو قتل یا یا گئے یا با ز تعلیم یافتہ کو چھوڑا اور اسے قتل کیا تو اسکا کھانا حلال نہیں ہے اور اسپر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب احرام نے شکار فوج کر کے خود اس میں سے کھایا تو اگر اسکی جزا کے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو تو جو کھایا اسکا کھانا بھی اسی میں داخل ہو جائیگا اور اسپر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا کے ادا کرنے کے بعد کھایا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو کھایا ہو اسکی قیمت دینا واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک توبہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی احرام نے کچھ کھایا تو توبہ اور استغفار کے سوا بالاطلاع اس پر کچھ واجب نہیں ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اس میں ضائقہ نہیں ہے کہ صاحب احرام اس شکار کا گوشت کھائے جسکو کسی بے احرام شخص نے شکار کر کے فوج کیا ہو یہ حکم سرفہم ہے کہ جب صاحب احرام نے شکار اسکو دے دیا ہو اور اس کے فوج کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو ۴ ایہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام نے کسی شکار کا اذا تھا اجد اسکی جزا ادا کر دی پھر اسکو جو کھایا تو اسپر کچھ لازم نہیں ہے یہ غایۃ السروی میں لکھا ہے۔ اگر اسے کھاتا

[illegible]

اور اگر اُس سے زیادتی کی تو نصف صاع کیوں دے گا جس طرح چون کا دارنا جائز نہیں ہر اسی طرح مارنے کے واسطے غیر کو دنیا جی جائز نہیں ہو اور اگر ایسا کر گیا تو خاص ہوگا اسی طرح یہ جائز نہیں ہو کہ چون کو لٹکھ سے تباہ کرے اور یہ بھی جائز نہیں ہو کہ اپنے پیرسند سوپ میں اس غرض سے ڈالے کہ جو بین مر جاو ہی و بعد کے مارنے کی نیت سے کبڑوں کو دھونا بھی جائز نہیں ہو اور اگر کُرسد سوپ میں ڈالے اور اُس سے جو بین بھرے تو اگر بت حقین تو نصف صاع کیوں واجب ہوئے امداگر کُرسد نکال کرنے کے واسطے وہ سوپ میں ڈالتے اور اُس سے کچھ جو بین وغیرہ مریں لیکن یہ اُسی نیت نہ تھی نہ جو واجب نہوگا امد اگر صاحب احرام نے اپنے کُرسد کسی بے احرام شخص کو جو بین مارنے کو دیے امد اسے جو بین ماریں تو حکم کرنے والے پر جزا واجب ہوگی امد اگر اشارہ سے کسی کو جو بین بتلائی اور اسے اُسکو ملے اور قرا واجب ہوئی بجلی کتے اور چھپے اور چیل امد کو سکا در نجاست کمانے والے جانوروں کے مارنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور جو جانور کینی مکاشفون وہ شکار میں داخل ہیں اور ساپ اور بچھو اور چوسنہ امد ہزار اور چوتنی اور گینگو اور فکی اور بنگا اور بچھو اور پستہ اور چھٹی اور کچھو کے مارنے میں کچھ واجب نہوگا اور زمیں کے کبڑوں کے مارنے میں کچھ واجب نہوگا جیسے بچی اور خفاہ یہ فتادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور گرہ اور کرٹ اور بھنگا کابھی ہی علم ہے سر اج الولوج میں لکھا ہے اور کفار اور لومری بد اکثر ایدادینے میں ابتدا نہیں کرتی ہر صاحب احرام کو اسکا قتل کرنا جائز ہو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایۃ السرویٰ میں لکھا ہے شکلی کے نام شکار کو مارنا صاحب احرام کو منع ہو لیکن جو جانور ایندا دینے میں ابتدا کرتے ہوں انکا مارنا جائز ہے یا صحیح میر میں لکھا ہے قاضی خان کی تصنیف ہر صاحب احرام کو ہر جانور کا مارنے اور اونٹ اور موٹی اور پیلی ہونی بظکا ذبح کرنا جائز ہے نیز میں لکھا ہے حرم کے درخت چار قسم کے ہوتے ہیں تین قسمیں ایسی ہیں کہ انکو کاٹنا اور اسے نفع لینا جائز ہو امد اسے جزا لازم نہیں آتی اول درخت وہ ہیں جنکو آدمیوں نے بویا ہوا اور وہ اُس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں دوم حصہ وہ درخت کہ جلوانی نے بویا ہوا اور وہ اُس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں سوم حصہ وہ درخت کہ خود بنے ہوں امد وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں اور چوتھی قسم ایسی جنکا کانغا امد اس سے نفع لینا حلال نہیں اگر اسکو کوئی شخص کاٹیکا تو اسپر جزا لازم ہوگی اور وہ سب بیسے درخت ہیں جو آپھے ہٹے ہوں امد اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں اور اس قسم کے درخت خواہ کسی کے ملک میں یا نخل سب کا حکم برابر ہے ان کو قطعانے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کی ملکیت زمین میں ام قبیلان ہی ابد اسکو کوئی شخص کاٹے تو وہ مالک کو نفیج ہوگا امد حق الشریعہ بقدر قیمت اُسکو دینا واجب ہے محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم کا ایسا درخت کاٹے جو مرد و نشو و نما کی حالت میں ہو پس اگر وہ کاٹنے والا شریعت کے خطاب کے لائق ہو تو اُس درخت کی قیمت سے کما نافعہ کو فقہرون بہ صد ذکر ہے اور یہ کہین کو جان چاہے نصف صاع کیوں دے اور اگر چاہے اس سے قربانی خرید کر حرم میں ذبح کرے بد مذہب زمین میں کاٹنے والا خواہ صاحب احرام ہوا بے احرام یا ملوک سب کا حکم برابر ہو پس جب ایک قیمت ادا کر دے تو اس کے بعد دے درخت سے نفع لینا کر رہا ہو اسکا کوئی بیج جائز ہو اور اُسکی بیج نقد فی کوئے اور حرم کے جو درخت خشک ہو گئے ہوں امد نشو و نما کی حد سے نکل گئے ہوں انکا کاٹنا

جسٹین کانن
۱۸ نومبر ۱۸۸۷ء

میں اور اسے نفع حاصل کرنے میں مضائقہ نہیں یہ شرح علماء میں لکھا ہے۔ اگر وضو کاٹنے تو انی جگہ اعتبار سے
 شافعی کا اعتبار میں ہے اگر وضو کی جڑ حرم میں ہو اور شافعی حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا وضو ہو اور اگر کچھ حرم
 میں اور کچھ حرم سے باہر ہو تو اس کا وضو حرم کا وضو ہوگا حرم کے پتے لینے اس وقت جائز ہوئے کہ اس سے کچھ
 وضو کا نقصان نہ ہو اور اس میں کچھ جزا لازم نہیں ہے یہ سراج النور میں لکھا ہے۔ اگر حرم کا کوئی وضو اکھاڑا اور
 اس کی قیمت دیدی پھر اسکو وہیں بودیا اور وہ جم گیا پھر دوبارہ اکھاڑا تو اس پر کچھ واجب نہوگا اس لیے کہ وہ جزا دینے سے
 اسکا مالک ہو گیا ہے۔ اگر اسی میں لکھا ہے۔ اگر حرم کا وضو کاٹنے میں دو احرام داے یا دو بے احرام شخص یا ایک
 احرام والا اور ایک بے احرام شخص شریک ہوں تو ان دونوں پر بیعت واجب ہوگی یہ غایت السردجی شرح ہدایہ
 لکھا ہے۔ اگر حرم کی ہری گھاس لی تو اس پر بیعت واجب ہوگی سو کھی گھاس لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح علماء میں
 میں لکھا ہے حرم کی گھاس نہ چرا دیں اور نہ کاٹیں مگر اذخر کا کاٹنا جائز ہے حرم کے اندر گھاس کے توڑ لینے میں بوجھت

نہیں یہ کافی میں لکھا ہے

باب بیعتات سے بغیر احرام کے گد جانے کے

بیعتات سے بغیر احرام کے گد جانے کے بیان میں بیعتات سے باہر رہنے والا
 شخص بغیر احرام کے کہ میں داخل ہو جاوے اور اسکا ارادہ حج اور عمرہ کا نہیں ہو تو کہ میں داخل ہونے کی وجہ سے
 اس پر حج اور عمرہ واجب ہوگا اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے واسطے بیعتات کو نہ تو نے تو بیعتات ترک
 ہونے کی وجہ سے اس پر تسبیحانی واجب ہے اور اگر بیعتات کو توڑے اور وہاں سے احرام باندھے تو اسکی دو صورتیں
 ہیں کہ اگر اس حج یا عمرہ کا احرام باندھا ہے اور اس پر ہی الزم ہو گیا اور اگر حج فرض یا ایسے عمرہ کا احرام
 باندھا ہے اور اس پر واجب تھا تو اگر وہ اسی سال باندھا تو کہ میں بغیر احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو اس پر واجب
 ہو تھا حکم آسمان وہ بھی ادا ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے اسی طرح اگر اُس سال میں وہ حج کیا جسکی مذکر کی ہو تو بھی
 اسی حکم سے نہایت میں لکھا ہے اور اگر سال بدل گیا اور باقی مسئلہ کی دوسری صورت ہے جو مذکور ہوئی تو کہ میں بغیر احرام
 داخل ہونے کی وجہ سے جو اس پر واجب ہوا تھا ادا نہ ہو گیا یہ محیط کے باب بیعتات میں ہے اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادہ
 پر جاتا تھا اور وہ بیعتات سے بغیر احرام کے گذر گیا تو پھر یا تو اس نے بیعتات کے اہم احرام باندھا یا پھر بیعتات کو توڑ کر
 آیا اور وہاں سے احرام باندھا تو اگر بیعتات کے اہم احرام باندھا ہے تو اس بات پر غور کرے کہ اگر بیعتات کے آگے
 میں حج کے فوت ہونے کا خوف تھا تو حکم یہ ہے کہ اسکو بیعتات کو آنا نہ چاہیے اور اسی احرام سے سب ارکان ادا
 کرے اور اس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر حج کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے تو اسکو چاہیے کہ بیعتات تک آوے اور
 بیعتات تک آئے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بے احرام آوے اور ایک یہ کہ احرام باندھ کر آوے پس اگر
 بے احرام آیا اور بیعتات سے احرام باندھا تو قربانی اُس سے ساقط ہو گئی اور اگر بیعتات تک احرام باندھ کر آیا تو
 احرام ہو بیعتہ رحمتے کما ہے کہ اگر وہ لبیک کہہ چکا ہے تو قربانی اُس سے ساقط ہو گئی اور اگر لبیک نہیں کی تو ساقط
 ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے اور بعض اسے بیعتات سے بغیر احرام کے
 گذر جاوے پھر ایک دو سے بیعتات میں جو وہاں سے زیادہ قریب ہے یا اگر احرام باندھے تو جائز ہے اور کچھ اس پر
 واجب نہوگا اور اگر کوئی شخص بیعتات سے گذر ادا نہ جانی یعنی مکرر ہو جائے گا اور وہ کہتا ہے کہ مجھے کھانے کا ارادہ نہیں

سے سبقت
 بیعتات سے بغیر احرام کے
 گد جانے کے
 دو صورتیں
 ہیں

رکھتا تو آپس میں واجب ہوگا۔ اگر کوئی شخص کو ذبح کا مینا سے بغیر احرام کے گذر گیا اور اسے عمرہ کا احرام باندھا
 پھر حج کا احرام باندھا تو اسکی بہت سی صورتیں ہیں یا یہ کہ اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا یہ کہ اول حج
 کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا یا دونوں کا قرآن کیا پس اگر اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا
 احرام باندھا یا دونوں میں قرآن کیا تو استسنا ہے ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر اول حج کا احرام باندھا پھر
 عمرہ کا احرام حرم سے باندھا تو اس پر دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک حج کا احرام مینا سے جھڑو دینے کی وجہ
 سے دوسری عمرہ کا احرام خارج حرم سے جھڑو دینے کی وجہ سے کوئی آدمی مینا سے گذرا اور اسے حج
 کا احرام باندھا پھر اس حج کو فاسد کر دیا یا حج فوت ہو گیا پھر اسکو فضا کیا تو جو قربانی مینا سے وجہ سے واجب
 ہوئی تھی وہ ساقط ہو جائیگی اگر فلاں مینا سے بغیر احرام کے گذرا پھر اس کے الگ نے اسکو احرام باندھا
 حاکم دے دی اور اسے احرام باندھا تو مینا سے بغیر احرام گندنے کی قربانی اس پر اس وقت واجب ہوگی جب
 وہ آزاد ہوگا۔ کافر مکہ میں داخل ہوا پھر وہ مسلمان ہوا پھر احرام باندھا تو اس پر کو واجب نہیں ہے اور اسی طرح سے
 تا بائع رہا پھر احرام کے مینا سے گذرا پھر اسکو خلاص ہوا اور اسے احرام باندھا تو اسکا بھی یہ حکم ہے جو بیعت
 سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی مینا سے بغیر احرام کے مکہ کے جانے کے ارادہ رکھتی بارگاہ را تو ہمارے لئے گذر
 کی وجہ سے اس پر حج عمرہ واجب ہوگا پس اگر اسی سال میں اسے مینا تک آکر حج فرض یا اہل حج کی نیت سے
 احرام باندھا تو آخر مرتبے گزرنے کی وجہ سے اس پر جو واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو گا اور اس کے پہلے
 گندنے کی وجہ سے جو واجب ہوا تھا وہ ساقط ہوگا اس لئے کہ آخر مرتبے کے گزرنے سے جو پہلے گزرنے سے واجب ہو
 وہ اس کے ذمہ فرض ہو گیا پس جب تک اسکی نیت میں حج رہا تب تک وہ ساقط ہوگا یہ شرح علماء کے باب کراہی و عہد میں لکھا ہے
 کہ کارہنے والا حرم سے حج کے ارادہ پر نکلا اور اسے احرام باندھا اور حرم کو نہ لوثا یا تک کہ عرفین وقت کیا تو پھر کراہی کی
 قربانی واجب ہوگی اور اگر حرم کے لوٹنے تک اعمال حج میں اشتغال نہیں ہوا تو اگر وہ بیک وقت احرام کو لوثا تو بلا خلاف
 قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی و اگر غرض بیک کے لوثا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی اس سے ساقط ہوگی مگر
 کا اس میں خلاف ہے یہ تا کہ غایہ میں لکھا ہے۔ اگر کہ والا حرم سے باہر کسی حاجت کو گیا پھر اسے حرم سے باہر حج کا احرام
 بھی لٹھ کر لیا اور عرفہ میں وقف کیا تو اس پر کو واجب ہوگا اور متع اگر عمرہ سے فارغ ہو کر حرم سے نکلا پھر اسے خارج
 حرم سے حج کا احرام باندھا اور عرفہ میں وقف کیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک اگر
 فلاں احرام کی حالت میں حرم کو لوثا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں بیک وقت احرام
 کو لوثا تو اس سے قربانی ساقط ہو جائیگی اور اگر حرم کو لوثا وہاں سے اسے پھر احرام باندھا تو بلا خلاف حج
 کو واجب ہوگا غایہ میں لکھا ہے

باب اول احرام سے دوسرا احرام لاسنے کے بیان میں اس باب کا جائزہ ضروری
 کہ حج یا عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے لیکن اگر ان دونوں کو جمع کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ امام
 ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں لازم ہو جائیں گے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک لازم ہوگا لیکن امام
 ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بھی ان دونوں میں سے ایک کا احرام تو بیاض و برہنہ اگر

جمع کے دو احوالوں کو جمع کیا تو جب پہلے سے فارغ ہو تو دوسرے کو دوسرے سال میں تھا کہ اسے اور اگر عمرہ کے دو احوالوں کو جمع کیا تو دوسرے کو اسی سال میں یا دوسرے سال سے کہ عمرہ کی تکرار ایک سال میں جائز ہے بخلاف حج کے کہ اسکا یہ حکم نہیں اور اسی طرح حج کے اعمال پر عمرہ کے اعمال کی بنا کر ناپیدیت ہو لیکن عمرہ کے احرام بچنے کے احرام کی بنا کر ناپیدیت نہیں پس اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور ایک بار اسکا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو توڑ دے بیٹھتا ہے لکھا ہے۔ اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور پھر عمرہ کی قضاء لازم ہوگی۔ یہ ناپیدیت میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا پھر ایک بار حج کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو نہ توڑے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہ اگر مکہ کا رہنے والا عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے واسطے ایک بار طواف کرے پھر حج کا احرام باندھے تو حج کے احرام کو توڑ دے اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور اگر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کے احوال میں سے کچھ اور انکی توبہ اتفاق پر حکم کہ عمرہ کے احرام کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ پس اگر عمرہ کا چار مرتبہ طواف کر لیا پھر حج کا احرام باندھا تو بلا خلاف یہ حکم کہ حج کے احرام کو توڑ دے اور حج اور عمرہ جیسے احرام کو توڑنے کا سپر قربانی واجب ہوگی لیکن عمرہ کا احرام توڑنے میں صرف عمرہ کی قضاء لازم ہوگی اور حج کا احرام توڑنے میں حج کی قضاء اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر احرام نہ توڑا اور ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کے جمع کرنے کی قربانی سپر لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کو فہ واسطے نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہوئے اور انکی وجہ سے وہ قارن ہو جائیں گے لیکن اسے بر کیا پس اگر عرفات میں وقوف کیا اور احوال عمرہ کے ادا نہ کیے تو عمرہ کا احرام ٹوٹ گیا اور اگر عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو جب تک وہان وقوف نہ کیا عمرہ نہ ٹوٹے گا پس اگر حج کا طواف نہ کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہو گئے اور اگر ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کو جمع کرنے کی وجہ سے سپر قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی حج کی نہیں بلکہ کفارہ کی ہے اور جب یہ ہو کہ عمرہ کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر حج کا احرام باندھا اور اس سے فارغ ہوا پھر دوسرے حج کا احرام اسی تاریخ باندھا تو دوسرا حج لازم ہوگا پھر اگر دوسرے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج ادا میں سر ہونڈا لیا تھا تو کچھ واجب ہوگا اور اگر ابھی تک سر نہیں سونڈا یا تھا تو سپر قربانی واجب ہوگی خواہ دوسرے احرام کے بعد سر ہونڈا دے یا نہ سونڈا دے یہ یقین میں لکھا ہے۔ جو شخص عمرہ سے فارغ ہوا لیکن ابھی تک اسے ناپیدیت نہیں کرائے پھر اسے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی کفارہ کی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ حج کرنے والا اگر دسویں تاریخ یا آٹام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھے تو وہ عمرہ اس کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اس حالت میں اسکا توبہ واجب نہیں اگر اسکو توڑ دیا تو توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور عمرہ بھی لازم ہوگا اور اگر نہ توڑا اور اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور کفارہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حج میں سر ہونڈا لیا پھر دوسرا احرام باندھا تو اسکو نہ توڑے اصل میں یہی مذکور ہے اور ہمارے مشائخ نے لکھا ہے کہ اسکو توڑ دے اور اگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو اسکو توڑ دے اور اگر حج کا احرام باندھا تھا تو اسکی توبہ اس کے توڑنے کی وجہ سے سپر قربانی لازم ہوگی اور عمرہ کا احرام توڑنے سے عمرہ کی قضاء واجب ہوگی

احرام توڑنے کی وجہ سے حج اور عمرہ کی قضاء لازم ہوگی یہ کافی ہیں لکھو

باب بارگھوان احرام یعنی حج سے روکے جانے کے بیان میں مجروحہ شخص پہنچنے احرام باندھا جائے گا
احرام باندھا تھا انکے اوڑھنے سے روک گیا خواہ وہ زکا دشمن یا مرض یا قید ہو جائے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے یا زخمی
ہو جانے کی وجہ سے ہوا اور کوئی ایسا سبب نہ ہو جس سے حج کے پورا کرنے سے جبکہ احرام باندھا ہے حقیقہ یا شرعاً مانع ہو
جائے صاحب کا قول ہے یہ مانع میں لکھا ہے۔ مرض کی حد جس سے کہ احصار ثابت ہوتا ہے یہ کہ اسکو چلنے اور سوار
ہونے کی طاقت نہ رہے لیکن اگر فی الحال قدرت ہو اور پیادہ چلنے یا سوار پر چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو
تو بھی یہی حکم ہے اور دشمن میں سلمان اور کافر اور مدہ سب شامل ہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے
خرچ کے دام چوری گئے یا سوار کی کاجانور ہلاک ہو گیا اور وہ پیادہ چلنے پر قادر نہیں ہو تو وہ مجروحہ احرام
پیادہ چلنے پر قادر ہو تو مجروحہ نہیں۔ اگر کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اسکا شوہر نہیں ہو اور کوئی محرم نہ ہو
ساتھ ہی شوہر اسکا محرم ہو گیا یا کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ محرم نہیں ہو لیکن اس کے ساتھ
شوہر بھی شوہر اسکا شوہر ہو گیا تو وہ عورت مجروحہ ہے یہ مانع میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت کا محرم رات میں مر جائے اور
دیان سے کہ یک تین دن یا اس سے زیادہ کا راستہ ہو تو وہ بمنزلہ مجروحہ ہے۔ اسی طرح اگر کسی عورت نے
بغیر اجازت شوہر کے فعل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسکو حج کے جانے سے منع کر دیا تو وہ بمنزلہ مجروحہ ہے
اور اسی طرح غلام اور باندی اگر حج کا احرام باندھیں تو ان کے مالکوں کو جائز ہے کہ انکا احرام کھوادیں اور وہ دونوں مجروح
ہونگے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج فرض کا احرام باندھا اس کے ساتھ شوہر نہیں ہو تو وہ مجروحہ ہے
اور اگر اسکا محرم یا شوہر ہو اور حیض وقت اس شوہر کا فلیج ہو جائے یا اس وقت اس عورت کو استطاعت ہو چکی ہو تو وہ
مجروحہ نہیں ہو اور اگر اسکا شوہر ہو اور کوئی اور محرم اس کے ساتھ نہیں ہو اور شوہر نے اسکو منع کیا تو وہ مجروحہ ہے کیا شوہر
کو یہ اختیار ہے کہ عورت کو احرام سے باہر کر دے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ شوہر کو یہ اختیار ہے۔ عاتقہ رحمہ
کے نزدیک جس طرح حج سے احصار ہوتا ہے اسی طرح عمرہ سے بھی احصار ہوتا ہے۔ احصار کی حالت میں حکم یہ ہے
کہ قربانی کو بیچ دے یا اسکی قیمت بیچ دے کہ اسکی قربانی خرید کر فدیہ کیا دے اور جب تک نہ فدیہ نہ احرام سے باہر نہ
جائے علماء کا یہی قول ہے اور اگر احرام کے وقت یہ شرط کی ہو کہ اگر احصار ہوا تو قربانی نہ کرے گا بلکہ فدیہ کی ہو تو
کا حکم باہر ہوا وہ واجب ہے کہ جبکہ فدیہ قربانی ہی ہے اس سے اس قربانی کے فدیہ کرنے کا ایک روز صیام کر کے وعدہ لے
ہیں وہ اس قربانی کے فدیہ ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو جائے اس سے پہلے احرام سے باہر ہوا اور اگر قربانی
کے فدیہ ہونے سے پہلے کوئی ایسا فعل کیا جو احرام میں جائز نہیں ہے تو وہ بھی واجب ہوگا جو صاحب احرام پر مجروح ہونے
کی صورت میں واجب ہوتا امام ابو حنیفہ رحمہ احرام محمد رحمہ کے قول کے بموجب احرام سے باہر ہونے کے لیے
سر نہ مٹاؤ نہ خنجر نہ لٹاؤ نہ سر نہ مٹاؤ نہ تو بہتر ہے مانع میں لکھا ہے۔ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر قربانی فدیہ نہ کرے
تو ایک روز نہ لٹکے احرام سے باہر نہیں ہو سکتا۔ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر قربانی فدیہ کرنے کے وعدہ نہ کرے
اس گمان پہ احرام سے باہر ہو گیا کہ قربانی فدیہ ہو چکی ہوگی پھر معلوم ہوا کہ قربانی اس روز فدیہ نہیں ہوئی تو وہ اسکا
طرح صاحب احرام ہو گا و عدہ قبل وقت احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اسے پھر قربانی واجب ہوگی اور اگر کسی عورت

اور دو قربانی نذیج ہو گئی تو بطور تسخیر کے جائز ہے یہ غایۃ السردجی شرح ہایہ میں لکھا ہے۔ جب محصر قربانی و دیگر احرام سے پہلے ہو گیا تو اگر فقط حج کا اسے احرام باندھا تھا تو سال آئندہ میں اس پر حج اور عمرہ لازم ہوگا۔ اور اگر فقط عمرہ کا احرام باندھا تھا تو اس کے عوض میں عمرہ لازم ہوگا اور اگر قارن تھا تو وہ دو قربانیوں کے نذیج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا اور سال آئندہ میں اس پر دو عمرے اور ایک حج واجب ہوگا محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر فقط حج کا احرام باندھا تھا اور اس پر دو قربانیان بھیجنے تو وہ پہلی قربانی نذیج ہونے کے وقت احرام سے باہر ہو جائیگا اور دوسری قربانی مفصل ہوگی اور قارن دو قربانیوں کے نذیج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن حج کے احرام سے باہر ہونے کے واسطے ایک قربانی بھیجے اور عمرہ کا احرام اسی طرح باقی رکھے تو ان دونوں احراموں میں سے ایک احرام سے بھی باہر ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن نے دو قربانیان بھیجنے اور حج اور عمرہ کے واسطے جدا جدا قربانی بھیجنے نہ کی تو اس میں کچھ حرج نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن مکہ میں داخل ہوا اور اسے عمرہ اور حج کا طواف پورا کیا پھر وہ ان سے نکل کر اور عرفہ کے وقت سے پہلے محصر ہو گیا تو وہ ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے اور حج کے عوض سال آئندہ میں اس پر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ کے عوض عمرہ لازم ہوگا اور حرم سے باہر ہال کفرانے کے عوض امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس پر قربانی واجب ہوا اور اگر محصر اسی سال میں اپنا حج ادا کر لے تو اس پر عمرہ واجب نہیں یہ غایۃ السردجی شرح ہایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے اور سال آئندہ میں اتھما تا عمرہ لازم ہوگا اور اگر کسی چیز کا احرام باندھا اور اسکو عین کیا پھر اسکو بھول گیا اور پھر محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے اور سال آئندہ میں اس پر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو حج یا دو عمروں کا احرام باندھا پھر محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیوں کے بھیجنے سے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے گا یہ غایۃ السردجی شرح ہایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دو عمروں کا احرام باندھا اور آٹھ ادا کرنے کے واسطے مکہ کی طرف چلا پھر اگر محصر ہو گیا تو ایک عمرہ کے عوض اس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر ابھی نہیں چلا تھا اور محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیان واجب ہونگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس پر دو عمرے واجب ہونگے امام محمد رحمہ کا اس میں خلاف ہے۔ کسی محصر نے قربانی بھیجی پھر حصار اس سے دور ہو گیا پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ قربانی اور حج اسکو مل جاوے گا تو اسکو چلنا واجب ہوا اور اگر یہ جانتا ہے کہ وہ دونوں نہ ملے تو چلنا واجب نہیں اور اگر یہ جانتا ہے کہ قربانی مل جاوے گی حج نہ ملے گا تو بھی چلنا واجب نہیں اور اگر وہ یہ جانتا ہے کہ حج ملے گا تو قربانی نہ ملے گی تو قیاساً چلنا واجب ہوا اتھما تا واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر قربانی اسکو مل گئی تو اسکو چھپا کر اسے یہ محیط میں لکھا ہے محصر نے اگر صرف حج کا احرام باندھا تھا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا پھر اس سے احسان ذیل ہو گیا پھر اسی سال میں اسے حج کا احرام باندھا تو اس پر نہایت تنہائی واجب نہیں اور نہ عمرہ واجب ہے غایۃ السردجی شرح ہایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور پھر محصر ہو گیا پھر اسے حصار کی قربانی بھیجی پھر حصار ذیل ہو گیا اور وہ حصار پیدا ہو پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ وہ قربانی تک پہنچ سکتا ہے اور اسے اس قربانی کی دو عمرے حصار کے واسطے

نیت کر لی تو جائز ہو اور اس کے سبب سے وہ احرام سے باہر ہو جاویگا اور اگر نیت نہ کی بیان تاک کہ وہ قربانی حج ہو گئی تو جائز نہیں یہ محیط منہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عرفہ میں وقوف کیا پھر اسکو کوئی امر مانع ہوا تو وہ محض نوک اور جسکو کہ میں کوئی امر مانع پیش آیا اور وہ طواف اور وقوف نہیں کر سکتا تو وہ محض ہر یہ نہیں میں لکھا ہے۔ حصاص نے کہا ہے کہ یہ بھی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر طواف اور وقوف میں سے صرف ایک پر قادر ہو تو محض عرفہ ایسے کہ اگر وہ وقوف پر قادر ہو تو حج پورا ہوگا اور اگر طواف پر قادر ہو تو جس شخص کا حج فوت ہو جائے وہ صرف طواف سے احرام سے باہر ہو جاتا ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو وقوف عرفہ کے بعد کوئی امر مانع پیش آیا اور یا م تشریق اسی عذر کی حالت میں گذر گئے تو اس پر مزد لکھا کہ وقوف چھوڑنے کی وجہ سے ایک قربانی اور ہر دن پر لکھ کر بیان نہ مارنے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی اور اسکو چاہیے کہ طواف زیارت کرے اور اس طواف کی تائیدی وجہ سے بھی قربانی واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب سر مونڈانے کی تاخیر کی وجہ سے بھی ایک قربانی لازم ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سر مونڈانے کی تاخیر اور طواف کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ احصاء کی قربانی کو ہمارے نزدیک حرم کے سوا اور کمین ذبح کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے اور بعد اسکو ذبح کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن کے بعد ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اس بات پر جامع ہے کہ اگر عمرہ سے احصاء ہوا تو حرم میں اسکی قربانی ہر وقت جائز ہے یہ سراج الودیع میں ہے

تیرھواں باب حج فوت ہوجانے کے بیان میں۔ جس شخص نے حج کا احرام باندھا خواہ وہ فرض ہو یا نذر یا فحل ہو اور خواہ وہ حج صحیح ہو یا فاسد ہو اور خواہ وہ فساد حج کے در بیان میں آیا ہو یا اتہاسے ہی فاسد ہو جسے کہ مجاہد کی حالت میں احرام باندھا تھا یا عرفہ کا وقوف اس سے چھوٹ گیا اور قربانی کے دن فجر طلوع ہو گئی پس اس سے حج فوت ہو گیا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور احرام سے باہر ہو دس اور سال آئندہ میں حج کو تضا کرے قربانی اس پر واجب نہ ہوگی یہ دایہ میں لکھا ہے۔ اگر جس شخص کا حج فوت ہوا وہ قارن تھا تو اسکو چاہیے کہ اول عمرہ کا طواف اور سعی کرے پھر حج کے فوت ہوجانے کے عوض میں طواف و سعی کرے اور سر مونڈا دے اور بال تراوے قرآن لی قربانی اس کے ثمرہ سے ساقط ہو جاوے گی اور جب وہ طواف شروع کرے جس سے احرام سے باہر ہوگا تو لبیک کو قطع کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر تمتع کا حج فوت ہوا اور وہ قربانی کو بابت کر لے چلا تھا تو اسکا تمتع باطل ہو گیا اور قربانی کو جہاں چاہے کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ جس طواف سے حج کا فوت کر کے دالا احرام سے باہر ہوتا ہے وہ حج کے احرام سے اس پر واجب ہوتا ہے یا عمرہ کے احرام سے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ حج کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ عمرہ کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام سے بدل جاتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اس حدیث میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دو حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہے کہ وہ دو حج کے احرام کو توڑے تاکہ دو محض ہو اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسی طرح

حرام کو باقی رکھنے میں لکھا ہے۔ جس شخص کا حج فوت ہو جاوے اس پر طواف الصبر واجب نہیں ہے۔
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

چودھواں باب غیر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں آمل اس باب میں یہ ہے کہ انسان کو جائز ہو کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے شخص کے واسطے کر دے خواہ نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا سوا اس کے کوئی اور عمل ہو جیسے حج اور قرآن کی قرات اور ذکر و اذکار علیہ السلام اور شہداء اور اولیاء اور صالحین کے قبور کی زیارت اور مردوں کو کفن دینا اور اسی طرح اور سارے نیک کاموں کا یہی حکم ہے یہ غایۃ المروری شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور عبادتیں تین قسم کی ہوتی ہیں ایک وہ کہ فقط مالی عبادت ہو جیسے کہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور دوسری یہ ہے کہ صرف بدنی ہو جیسے کہ نماز اور روزہ تیسری یہ کہ دونوں سے مرکب ہو جیسے کہ حج اور پہلی صورت میں دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہوتی ہے خواہ حالت اختیار ہو یا اضطرار ہو اور دوسری صورت میں نیابت جاری نہیں ہوتی اور تیسری صورت میں نیابت کی وقت نیابت جاری ہوتی ہے وہ کافی میں لکھا ہے اور حج میں نیابت جاری ہونے کی بہت سی شرطیں ہیں محکمہ لکھے یہ ہے کہ جس شخص کی طرف سے حج کیا جاوے وہ ذیات خود ادا کرنے سے عاجز ہو اور اس کے پاس مال ہو جس سے اگر خود ادا کرنے پر قادر ہو مثلاً تندرست صاحب مال ہو یا غیر تندرست تو اس کی طرف سے دوسرے کو حج کرنا جائز نہیں ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ حج کرانے کے وقت سے مرنے تک وہ مجبوری میں ہو یا حج میں لکھا ہے پس اگر کسی مریض نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو اگر وہ اسی مرض میں مر گیا تو جائز ہے اور اگر اچھا ہو گیا تو حج باطل ہو گیا اور اگر کسی قیدی نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کر لیا یا اُس کے بعد وہ عاجز ہو تو وہ حج اس کی طرف سے جائز نہیں ہے یہ سراج الہاج میں لکھا ہے جس شخص کی طرف سے حج کیا جاوے اُس کا عاجز ہونا حج فرض میں شرط ہے حج نفل میں خطر نہیں ہے کہ زمین لکھا ہے پس حج نفل میں تاہر ہونے کی صورت میں بھی نیابت جائز ہے واسطے کہ نفل میں آسانی کی گئی ہے یہ سراج الہاج میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ جس کی طرف سے حج کیا جاوے اُسے حج کا حکم کیا ہو پس بغیر اُس کے طہ کے دوسرے کا حج اس کی طرف سے جائز نہیں لیکن وارث کا حج وارث کی طرف سے بغیر حکم کے بھی جائز ہے اور منجملہ اُنکے احرام کے وقت اُس شخص کے حج کی نیت کرنا جس کی طرف سے حج کرنا ہو اور اضطرار یہ ہے کہ بول کے کہ لبیک عن فلان اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ جس کو حج کا حکم کیا ہے اور شخص حج کرانے والے کے مال سے حج کرے پس اگر حج کرنا والا اپنے مال کو بطور احسان کے اس کی طرف سے خرچ کرے تو اس کی طرف سے جائز ہوگا جب تک اُس کے مال سے حج نہ کرے اور یہی حکم اُس صورت میں ہے کہ اگر کسی شخص نصیب کی کہ اُس کے مال سے حج کر لیا جاوے پھر وہ شخص مر گیا اور اُس کے وارثوں نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کیا یہ باج میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی شخص کو واسطے مال دیا کہ کسی میت کی طرف سے حج کرے اور اُس شخص نے اُس حج میں کچھ مال اپنی طرف سے بھی صرف کیا پس جو مال اُس کو دیا تھا اگر حج کے خرچ کے واسطے کافی تھا تو مخالفت نہوگی اور بقدر اپنے چنپاس سے خرچ کیا ہو اس میں استحسان یہ ہے کہ میت کے مال سے پھرے اور قیاس یہ ہے کہ نہ پھرے اور اگر میت کا مال مفقود تھا کہ خرچ کو پورا ہوتا اور اُسے اپنے مال میں سے خرچ کیا تھا پس بات پر غور کرے کہ اگر اکثر خرچ میت کے مال سے ہوا ہو تو جائز ہے اور وہ حج میت کی طرف سے ادا ہو اور نہ جائز نہیں یہ حکم استحسان ہے اور

فاس یہ کہ دونوں صورتوں میں جائز نہوا درجہ اول اس کے یہ کہ سوار ہو کر حج کرے یہاں تک کہ اگر کسی کو حج کا حکم کیا اور اسے پیادہ یا چل کر حج کیا تو وہ اس خیرج کا ضامن ہوگا اور اس کی طرف سے سوار ہو کر حج کرے یہ بدائع میں لکھا ہوا درجہ ثانی یہ کہ جو شخص غیر کی طرف سے حج کرتا ہو اس شخص کا اصل حج غیر کی ہی طرف سے ادا ہوتا ہو اور اس حج کو نہ دالے کا حج فرض اس حج سے ادا نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور افضل یہ کہ جب کوئی شخص یہ قصد کرے کہ کسی شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کے واسطے مقرر کرے تو ایسے شخص کو مقرر کرے جو اپنی طرف سے حج کر چکا ہو اور باغیر اگر ایسے شخص کو مقرر کیا جسے اپنی طرف سے حج فرض ادا نہیں کیا ہو تو ہمارے نزدیک جائز اور حکم کرنے والے کے ذمہ سے حج ماقط ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ امدد کرانی میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ ایسے شخص کو حج کرنے کے واسطے اپنی طرف سے مقرر کرے جو بان کے راستہ اور افعال سے دافع ہو اور اناہ اور عاقل اور بالغ ہو یہ غایت السردجی شرح ہدایہ میں لکھا ہوا اگر کسی کی طرف سے عورت نے حج کیا یا غلام یا باندی نے اپنے مالک کی طرف سے حج کیا تو جائز ہے اور مکرہ ہے محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو دو شخصوں نے اپنی اپنی طرف سے حج کے واسطے مقرر کیا اور اسے ان دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا پس یہ حج ٹپا حج مکر کے واسطے ہوگا اور ان دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوگا اور جو خیرج اُسے لیا ہے اس کا ضامن ہوگا اور اس کے بعد وہ اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے نہیں کر سکتا اور برخلاف اس کے اگر کسی نے اپنے مان باپ کی طرف سے حج کیا تو اس کو اختیار ہے کہ انہیں سے جس کی طرف سے چاہے اس حج کو مقرر کرے اور اگر حج کرنے والے نے احرام میں دو شخصوں میں سے کسی کو معین نہیں کیا اور بلا تعین کے حج ایک کی طرف سے کیا پس اگر اسی طرح کی نیت سے اسے حج تمام کیا تو حج کرانے والوں کے حکم کی مخالفت کی اور اگر تمام ہونے سے پہلے ایک کو معین کیا تو امام ابو یوسف دعو کا یہ قول ہے کہ اس صورت میں بھی وہ حج کرانے والے کے حکم کا مخالف ہے اور حج اس کی ذات کی طرف سے واقع ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا جسکو معین کیا ہو اور برخلاف اس کے اگر احرام کی نیت کو سمجھ گیا یعنی یہ نہیں کیا کہ حج کا احرام باندھا ہے یا عمرہ کا تو پھر اس کو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے صاحب مجمع کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے احرام میں جس کی طرف سے حج کر لیا ہو اس کا کچھ ذکر ہی نہ کیا یہ معین کر لیا نہ سمجھتا ہے اس مسئلہ میں مجتہدین کے کوئی تصریح نہیں ہے اور چاہے کہ اس صورت میں بالاجماع اس کا معین کرنا صحیح تھا لیکن حج کرنے والے کے حکم کی مخالفت نہیں تبیین میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اپنی طرف سے جدا جدا حج یا عمرہ کا حکم کرے اور وہ شخص دونوں کو لاکر قرآن کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب وہ شخص اس کے حکم کا مخالف ہے خیرج کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد کے قول کے بموجب بطور امتحان وہ قرآن حکم کرنے والے کی طرف سے ادا ہو جائیگا اور یہ خلاف اس صورت میں ہے کہ جب وہ حکم کرنے والے کی طرف سے قرآن کرے اور اگر قرآن کے حج یا عمرہ میں سے کسی ایک میں کسی شخص کی طرف سے یا اپنی طرف سے نیت کی تو بلا خلاف وہ مخالف ہے اور خیرج کا ضامن ہوگا اور اگر کسی شخص نے کسی کو حج کا حکم کیا اور اس نے اہل عمرہ کیا پھر کہ سے احرام باندھ کر حج کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب حکم ہے محیط میں لکھا ہے خانہ میں ہو کہ اس حج سے اس حج کرنے والے کا حج فرض بھی ادا ہوگا یہ آثار خانہ میں

لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے کسی کو عمرہ کا حکم کیا پھر اُس نے اہل عمرہ کیا پھر اپنی طرف سے حج کیا تو وہ حکم کرنے والا
غائب نہیں ہو اور اگر اول حج کیا پھر عمرہ کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہو محیط رخس میں لکھا ہے اور اگر کسی
بایک شخص نے حج کا حکم اور دوسرے نے عمرہ کا حکم کیا اور اُن دونوں نے حج اور عمرہ کو جمع کرنے کا حکم نہیں کیا اور
اُس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کب تو اُن دونوں کا مال پھر بچا اور اگر اُن دونوں نے جمع کرنے کا حکم کیا تھا تو جاب
ہو گا یہ محیط رخس میں لکھا ہے جس شخص کو کسی نے حج کے واسطے مقرر کیا ہو وہ مکہ کو جانے اور آنے میں حکم کرنے والا
کے مال سے خرچ کرے یہ طریقہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شخص کو حج کے واسطے اس طرح مقرر کیا کہ وہ حج ادا کر کے مکہ
قیم ہو تو جائز ہو اور افضل یہ ہو کہ حج کر کے لوٹے جس شخص کو حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے فارغ ہو کر بیت درہ در
یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے خرچ کرے اور اگر حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرے گا تو فائدہ
ہوگا اور اگر بغیر نیت اقامت کے وہاں چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے لکھا ہے کہ اگر اتنے دنوں اقامت
کی جتنے دنوں وہاں لوگوں کو اقامت کی عادت ہو تو جس کی طرف سے حج کیا ہو اسکے مال میں سے خرچ کرے گا اور اگر
اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خرچ کرے گا اور یہ حکم پہلے زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک ایک
شخص کو بلکہ چھوٹی جماعت کو بھی بغیر قافلہ کے کہ سے نکلا ممکن نہیں ہے چنانچہ قافلہ کے نکلنے کا منظر ہوگا تو خرچ انکو
حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اسی طرح ہر قدر بقدا میں مقیم ہوگا اسکا خرچ بھی حج کرنے والے کے مال سے
ہوگا اور آنے جانے میں جو مدت گذرے گی اس میں اعتماد قافلہ کے آنے جانے پر ہوگا اور اگر کسی نے پندرہ دن
زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور خرچ اسکا حکم کرنے والے کے مال سے ساقط ہو گیا پھر اسکے بعد لوٹا تو اب پھر حکم
کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرے گا یا نہیں تو قدری نے مختصر الطحاوی کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد رحمہ
قول کے بموجب پھر وہ حکم کرنے والے کے مال سے خرچ کرے گا اور ظاہر روایت بھی ہے اور امام ابو یوسف
کے نزدیک اب پھر اسکو حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اُس صورت میں
کہ جب کہ میں گھر نہ آیا ہوں اور اگر کہ میں گھر نہ آیا ہوں تو بلا خلاف حکم کرے گا اسکا خرچ حکم کرنے والے کے مال
میں نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو حج کرنے کا حکم کیا ہو اگر وہ ایام حج سے پہلے چلا تو چاہے کہ بعد
یا کو فہ کے پہنچنے تک حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرے پھر حج کے زمانہ تک حبیقہ ٹھہرے اس پر
اپنے مال سے خرچ کرے پھر جب وہاں سے چلے تو بیت کے مال میں سے خرچ کرے تاکہ راستہ میں بیت
کے مال میں سے خرچ کرنا جو شرط ہو وہ ادا ہو جاوے یہ محیط رخس میں لکھا ہے۔ اور اگر غیر کی طرف سے حج نہ
اپنے کاموں میں ایسا مشغول ہو کہ حج فوت ہو گیا تو مال کا خاص ہوگا اور اگر اُس نے بیت کی طرف سے مال
آئینہ میں اپنا مال خرچ کر کے حج کیا تو جائز ہے۔ اور اگر کسی آسمانے آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً اونٹ سے
گر گیا تو امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ اس سے پہلے جو خرچ کر چکا ہو اسکا خاص نہ ہوگا اور لوٹنے میں وہ خاص ہے
مال میں سے صرف کہ یہ سلاح الاما ج میں لکھا ہے۔ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ کسی دوسرے واسطے
کو جاوے اور اس میں خرچ زیادہ ہو تو اگر اُس طرف سے بھی حج کرے تو اسے جائز ہے نہ اسکا غیر بھی جائز ہے
پندرہ سال کا بچہ کی وصیت کے بیان میں۔ جس شخص پر حج فرض ہو تو اگر وہ حج کرے

دا کرنے سے پہلے بغیر وصیت کے مرگیا تو بلا خلاف یہ حکم ہی گنگا رہوگا اور اگر وارث اسکی طرف سے حج کرنا چاہے تو حج کر سکتا ہو اور امام ابوحنیفہ رحمہ نے یہ ذکر کیا ہو کہ جگو امید ہو کہ انشاء اللہ تعالیٰ وہ حج اس بیت کی طرف سے دا جو جاویگا اور اگر حج کی وصیت کر کے مر تو حج لے سکے دوسرے ساقط ہوگا اور جب اسکی طرف سے حج کیا جاویگا تو ہمارے نزدیک اگر دوسرے کی طرف سے حج کرنے کی سب شرطیں جمع ہوئی تو جائز ہوگا وہ خضرین یہ ہیں کہ حج کرنے والا اسکی طرف سے حج کی نیت کرے اور وصیت کرنے والے کے مال میں سے کل یا اکثر خرچ کرے اور کوئی اور غیر شخص بطور احسان اپنی طرف سے مال نہ دے اور سوار ہو کر حج کو جا دے یا وہ نہ جاوے اور اس کے ثنائی مال میں سے صرف کرے خواہ اس نے وصیت میں ثنائی کی قید لگائی ہو یعنی یوں کہا ہو کہ میرے ثنائی مال میں سے خرچ کر کے حج کرایا جاوے یا کوئی قید نہ لگائی ہو مثلاً یہ وصیت کی ہو کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے یا بانیع میں لکھا ہو اور اگر وصیت کرنے والے نے کوئی مقام نہیں بیان کیا جان سے حج کرایا جاوے تو ہمارے علماء کے نزدیک اس کے وطن سے حج کرایا جاوے یہ حکم اس وقت ہے جب اسکا ثنائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو اور اگر اسکا ثنائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی نہ ہو تو مقدمال جہان سے حج کرانے کو کافی ہو وہاں سے حج کرایا جاوے چھپا میں لکھا ہو اور اگر اسکا کوئی وطن نہ ہو تو جہان وہ مراہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اس کے کئی وطن ہوں تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ جو وطن اسکا کہ سے زیادہ محبوب ہو وہاں سے حج کرایا جاوے دوسرے وطن سے حج نہ کرایا جاوے یہ تاہم غائبہ میں لکھا ہو اور اگر اس نے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلاں موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ اسکا وطن نہیں تھا تو اس کے ثنائی مال میں سے وہاں سے حج کرایا جاوے جہاں سے اس نے بیان کیا ہو خواہ وہ موضع کہ سے قریب ہو یا بید ہو حج کرنے والے کے پاس اگر بیت کے مال میں سے حج کو جانے اور اس نے کھرن کے بعد کچھ بیع رہے تو وارثوں کو میرے اسکو اس میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہوگا وانیع میں لکھا ہو اور اگر بیت کے ثنائی مال میں سے اس کے وطن سے حج ہو سکتا ہو اور وصی نے کسی اور جگہ سے حج کیا یا جو اسکا وطن نہیں ہو تو اس مال کا ضامن ہوگا اور وہ حج ہی کی طرف سے ہوگا اور وصیت کی طرف سے دبا ہو حج کو اس کے لیکن اگر وہ مقام جاہلی سے حج کرایا ہو وصیت کے وطن سے استعدز قریب ہو کہ رات سے پہلے وہاں جا کر واپس آسکیں تو اس صورت میں وصی ضامن ہوگا اور اگر کسی مقام سے بیت کی طرف سے حج کرایا اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اس کے ثنائی مال میں سے کچھ بیع رہا اور یہ ظاہر ہوگا کہ مقدمال میں حج زیادہ دوسرے حج کرانے کے لئے تو وصی مال کا ضامن ہوگا اور جہاں سے اتنے مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرانے لیکن اگر بیت غریب ہو اور اس کا مال اس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت نہ ہوگی اور جو مال کا ضامن ہو وہ وارثوں کو میرے یہ ظہر میں لکھا ہو اگر کوئی شخص اپنے وطن سے شکر کسی ایسے شہر گیا ہو کہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کے واسطے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب قریب کے قول کے بموجب اسکی طرف سے حج اس کے وطن سے کرایا جاویگا اور اگر حج کے واسطے گیا تھا اور اس نے وہاں سے حج کرایا تو اس کی طرف سے حج کرایا جاوے تو ہی امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب ہی حکم ہو اور

امام ابو یوسف رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جان تک وہ پہنچ چکا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ بدائع میں
 لکھا ہے اور زاد میں ہے کہ صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور اگر کوئی حج کے واسطے نکلا اور
 نہ جتہ میں کسی شہر میں ٹھہر کر بیان تک کہ حج کا موسم گزر گیا اور دو سال تک یا پھر وہاں مر گیا اور اسے نہ ہو چکی
 کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو سب فقہاء کے قول کے بموجب اس کے وطن سے حج کرادینگے یہ فاتیہ السردی شرح
 ہدایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے اور شخص اسکی طرف سے حج کے واسطے
 چلا وہ راستہ میں مر گیا تو اس میت کا چرباقی مال اسکی تنائی میں سے اس کے گھر سے حج کرایا جاوے یہ قول
 امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے نیز میں لکھا ہے کہ اس وقت ہو کہ جب اسکا تنائی مال اس کے گھر سے حج کرنے کو کافی ہو اور
 اگر کافی نہ ہو تو اتنا مال یہ علم ہو کہ جان سے کافی ہوتا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ نہ الفائق میں لکھا ہے کسی شخص نے
 اپنی طرف سے حج کی وصیت کی تھی اور وہی نے اسکی طرف سے کسی شخص کو حج کے واسطے مقرر کیا اور جو شخص اس
 حج کے لئے مقرر کیا تھا وہ اسے سفر کو نکلنے سے پہلے یا سفر کو نکلنے کے بعد راستہ میں یا اسکو دینے سے پہلے وہی
 کے پاس سے تلف ہو گیا یا چوری گنا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہ قول ہے کہ میت کے باقی مال کی تنائی سے حج کرایا جاوے
 یہ تراشی اور تار مار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی جہون کی وصیت کی اور مال اسکا صرف ایک حج کو کافی ہو
 دوسرے کو کافی نہیں تو اسکی طرف سے ایک حج کرایا جاوے گا اور جو بچ گیا وہ وارثوں کو پھر دینگے یہ فاتیہ السردی شرح
 ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اسے تنائی مال میں سے اسکی طرف سے حج کرایا جاوے اور اس کے
 تنائی مال میں کئی حج ہو سکتے ہیں اس اگر اس نے یہ کہا ہے کہ اجور ائمی ثلث نالی حجة واحدة یعنی میرے تنائی مال میں سے
 ایک حج کرادو پھر باقیہ کما اور واحدہ نہ کما تو اسکی طرف سے ایک ہی حج کرادیں اور اگر یوں لکھا کہ اجماعی ثلث
 نالی یعنی میرے تنائی مال میں سے حج کرائیو اور اس سے اور کچھ زیادہ نہ کما تو حنفیہ کو اسکا تنائی مال کافی ہوگا
 اس قدر حج کرائینگے اور وہی کو یہ اختیار ہو کہ اگر چاہے تو اسکی طرف سے ایک سال میں کئی حج کراوے اور اگر
 چاہے تو ہر سال میں ایک بار ایک شخص کو حج کے واسطے معین کرے اور پہلی صورت افضل ہے پس اگر وصی
 اس کے تنائی مال میں سے کئی حج کرائے اور اس کے تنائی مال میں سے تو حنفیہ کو اس کا تنائی مال کافی ہوگا
 کرائے کو کافی نہیں ہو اور جو بیعتات سب سے زیادہ مکہ سے قریب ہو یا خاص مکہ سے یا اور اسی طرح کسی قریب جگہ
 سے حج کرانے کو کافی ہو تو وہاں سے حج کراوے اور باقی وارثوں کو نہ پھرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اس نے یہ
 وصیت کی کہ میرے تنائی مال میں سے ہر سال ایک حج کرایا جاوے تو اصل میں یہ مسئلہ مذکور نہیں اور امام محمد رحمہ
 یہ روایت ہے کہ یہ دوسری صورت کے مانند ہے فاتیہ السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا
 کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اسکو مال دیجو تو وہی کو یہ جائز نہیں ہو کہ خود اسکی طرف سے حج کرے اور اگر
 میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کیا جاوے اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تھا تو وہی کو خود حج
 کرنے کا اختیار ہے پس اگر وصی خود میت کا مال جو اس نے وارثوں کو حج کرانے کے واسطے مال دیدیا ہو پس اگر ب
 وارثوں نے اجازت دیدی اور وہ سب بائع ہیں تو جائز ہو اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اور اگر
 یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کرایا جاوے اور وارث یا کسی اور شخص نے بعد تبرع اپنی طرف سے

حج کرانے کے لئے

حج کرایا تو جائز نہیں اور اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ میری طرف سے حج کر دیا جاوے پس اگر وارث نے اپنے
 ل سے اس شخص سے حج کرایا اگر بیت کے مال سے اس کے مرض میں پھر لگنا تو جائز ہو اور اگر سکندر خاں جو کہ بیت کے مال
 میں سے پھر بیت کے زکوٰۃ اور کفارہ کا بھی یہی حکم ہو اور اگر کسی اجنبی نے ایسا کیا تو جائز نہیں اگر کسی نے وصیت کی کہ
 میرے طرف سے حج کرایا جاوے پس وارث نے اپنے مال سے حج خود کیا اور یہ بیت نہ کی کہ بیت کے مال میں
 سے پھر لگنا تو بیت کے واسطے حج فرض سے جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بیت نے یہ وصیت کی
 کہ اس کی طرف سے حج کرنے والے کے پاس لوٹنے کے بعد جو کچھ مال بیت کا بیچ رہے وہ اسی کلمہ تو یہ وصیت
 جائز ہو اور حج کرنے والے کو وہ فاضل مال وصیت کے سبب سے لینا حلال ہے یہی اسحٰیٰ اگر بیت نے وصیت
 کی کہ سودرہم میں اس کی طرف سے حج کرایا جاوے پس یہاں سے سودرہم میں حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کرایا جاوے
 وہ اگر اس کے مال کی حساسی میں سودرہم نہیں نکلتے تو اس کے تھائی مال سے جہان سے حج ہو سکتا ہے وہاں
 سے حج کرایا جاوے اور وصیت باطل ہوگی اور اگر بیت نے وصیت میں سودرہم معین کر دیے کہ اُن سے حج
 کرایا جاوے اور ان میں سے ایک درہم یا کچھ زیادہ تلف ہو گیا تو جو باقی ہے اس سے حج کرایا جاوے اور وصیت
 باطل ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر بیت نے ہزار درہم کی ایک تحفہ کے واسطے اور ہزار درہم کی بیابان
 کے واسطے وصیت کی اور یہ وصیت کی کہ میری طرف سے ہزار درہم میں حج فرض کرایا جاوے اور اس کا تھائی
 مال دو ہزار درہم ہونے میں تو اس کے تھائی مال کے تین حصہ کر کے ان میں سے دو حصہ کر کے اور اگر حج کے خیر میں
 کچھ کمی ہوگی تو ساکین کے حصہ میں سے لے لے اور اگر کچھ بیچ رہ گیا تو وہ ساکین کو بیچنا اور اگر کسی نے وصیت میں
 حج کرانے کے لیے ہزار درہم معین کر دیے جو حج میں صرف نہیں ہیں تو وہی کو اختیار ہو کہ اُن کے عوض میں وہ درہم
 بدل لے جو حج میں مروج ہوں اور اگر چاہے تو ان کی قیمت میں دینار دیدے اور اگر وہی نے کسی کو یہ حکم کیا کہ بیت
 کی طرف سے اس سال میں حج کرے اور اس کو خرچ دیدیا اور اس نے حج نہ کیا اور وہ سال گزرا اور سال آئندہ
 میں حج کیا تو جائز ہو اور نفقہ کا وہ ضامن ہوگا یہ بیضاوی میں لکھا ہے بیت کی طرف سے حج کرنے والا اگر دھن
 عرفہ کے بعد مر گیا تو بیت کی طرف سے حج جائز ہو گیا اور اگر نہ مرے اور طواف زیارت سے پہلے لوٹ آیا تو اس سفر
 کو عورت حرام ہو اس کو چاہیے کہ بغیر احرام اپنے خرچ لے کہ کو جاوے اور جو کچھ باقی رہ گیا ہو اس کو فضا کرے
 یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر بیت کی طرف سے حج کرنے والے نے وقوف سے پہلے جمع کر کے حج کو فاسد کر دیا تو
 جو کچھ اُس کے پاس مال باقی ہو اس کو پھر سے اور جو کچھ راستہ میں خرچ ہو چکا ہو اس کا ضامن ہوگا اور وہ سال آئندہ
 میں اپنے مال سے حج اور عمرہ کرے اور اگر وہ وقوف کے بعد جماعت کی تو حج فاسد ہوگا اور خرچ کا ضامن ہوگا
 اور اُس کے اوپر اپنے مال میں سے قربانی واجب ہوگی، سراج الوناج میں لکھا ہے کہ کسی نے یہ وصیت کی کہ فلاں
 شخص میری طرف سے حج کرے اور وہ مر گیا تو امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہو کہ کوئی اور شخص اس کی طرف سے حج
 کرے لیکن اگر یوں وصیت کی تھی کہ فلاں شخص کے سوا کوئی حج نہ کرے تو اور کوئی حج نہ کرے اگر وہ شخص
 جس کے حج کا حکم کیا تھا راستہ میں یا مر گیا اور بیت کی طرف سے حج کرنے کے واسطے کسی اور شخص کو معین کیا تو یہ
 جائز نہیں لیکن اگر حکم کرنے والے نے اس کو یہ اجازت دی تھی تو جائز ہو اور وہی کو چاہیے کہ جس کو بیت کی طرف سے

حج کرنے کے واسطے مقرر کرے اسکو یہ اجازت دیدے کہ اگر عیب اور چوہا دے تو کسی اور سے حج کو اویسے
 سراج اویسج کی فصل ایمن اغیرین لکھا ہے میت کی طرف سے حج کرنے والا اگر تیار ہو گیا وہ کل مال خیر کر دیا
 تو وحی پر یہ واجب نہیں اور کہ اس کے لٹنے کے واسطے اور مال بیچے اگر وحی نے حج کرنے والے سے یہ کہہ
 تھا کہ اگر مال تمام ہو جاوے تو میری طرف سے قرص لے لیمو اس فرض کا ادا کرنا میرے ذمہ ہوتا ہے جائز ہے محیطین
 لکھا ہے اور اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے بیعت سے پاؤں کے بعد سے احرام باندھا اور مال ضائع ہو گیا
 چراپنے پاس سے خیر کر کے حج کے ارکان ادا کیے اور لوگرا اپنے اہل و عیال میں آیا تو وحی سے وہ
 خیر نہ لے گا لیکن اگر قاضی حکم کرے کہ اگر خیر لے گا تو وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اگر خیر کا مال مکہ میں یا اس کے
 قریب ضائع ہو گیا یا اس میں سے کچھ باقی نہ رہا اور حج کرنے والے نے اپنے مال میں سے صرف کیا تو میت کے مال
 میں وہ دام لے لینے کا اسکو اختیار ہے یہ ہمارا غایہ ہے لکھا ہے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اسے کوئی خادم یا
 خدمت کے لیے اجرت پر مقرر کیا تو اگر اس کے فضل کے شخص اپنا کام خود کر لیتے ہیں تو اس کی اجرت اپنے مال میں
 دے گا اور اگر اس کے فضل کے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے تو میت کے مال میں سے دے گا۔ اور جس شخص کو حج کا حکم
 کیا گیا ہے اسکو چاہیے کہ عام میں داخل ہو اور وہ ان کے محافظوں کو اجرت وغیرہ دے سمطرح حج کو جانے
 والے کرتے ہیں۔ وحی نے اگر کسی شخص کو دم دم دیے کہ میت کی طرف سے حج کرے پھر اسے ارادہ کیا کہ وہ
 مال پھرے تو جب تک اسے احرام نہیں باندھا وہ مال پھر سکتا ہے پس جب اس سے وہ مال پھر لیا اور
 اس شخص نے اپنے وطن کو لوٹنے کا خیر مانگا تو اس بات پر غور کرنے کے کہ اگر اس سے کوئی خیانت ظاہر
 ہوئی تھی اس وجہ سے مال پھرنا وہ خاص اپنے مال میں سے خیر کرے اور اگر اس کی رائے کے ضعیف ہو
 یا احکام حج کے ناواقف ہونے کی وجہ سے مال پھرنا تو خیر میت کے مال سے ہوگا اور اگر نہ کوئی خیانت
 ظاہر ہوئی اور نہ اور کسی قسم کا عیب تھا تو خیر وحی کے مال میں سے ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر میت کی طرف
 سے حج کرنے والے نے حج کے فارغ ہونے کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو خیر کا ضامن ہوگا اور جب تک
 عمرہ میں مشغول رہا اپنی طرف سے خیر کرے گا اور جب عمرہ سے فارغ ہوگا تو میت کے مال میں سے خیر
 کرے گا یہ غایہ السردجی شرح ہادیہ میں لکھا ہے

سولہواں باب ہدی کے بیان میں اس باب میں نبی اور کایان ہوا ول ہدی کی چنان ہدی وہ چیز ہے کہ جو
 حلال جانور حرم کہہ دیا جائے ہیں یہ بین میں لکھا ہے اور ہدی کسی وقت میں ہونے میں کہ جب بطور صراحت کے
 انکو ہدی مقرر کر کے یا بطور دلالت کے اور دلالت یا نیت سے ہوتی ہے یا کہ کی طرف ہڈ نہ کوئی تک کر لے چلے
 سے بطور تہمان ہوتی ہے اگرچہ نیت نہ کی ہو مگر الزام میں لکھا ہے۔ اور ہدی جن قسم وادٹ اور گاسے پیل اور
 چٹو بکری یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ اور ہمارے نزدیک سب سے افضل ہادٹ ہے ہیر گاسے پیل پھر چٹو بکری یہ نفع الہیہ
 میں لکھا ہے اور ہدیہ خاص ہادٹ اور گاسے پیل سے ہوتے ہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ دوم۔ ہدیہ میں کیا
 چیز جائز ہے اور کیا چیز جائز نہیں ہے؟ ہدیہ میں چار چیزیں جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں اور ہدیہ میں چار چیزیں
 حلال ہیں جائز نہیں جس شخص نے۔ بارت کا طوائف جانت کی حالت میں کیا ہوا اور جس نے وقوف کے بعد

بجاعت کی ہو سکر پوری کی ہدی جائز نہیں یہ ہدایہ میں ہے میسری۔ ہدی میں کیا چیز سنت ہو اور کیا چیز مکروہ ہو
 ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت ہے نہ محض سرخی میں لکھا ہو نفل اور نہ احد قرآن کی ہدی کے پٹہ ڈالیں اور اسی طرح
 جو ہدی نذر سے اپنے اوپر واجب کر لی ہو اس کے پٹہ ڈالیں احصا یا لٹا ہون کی وجہ سے جو ہدی واجب ہوئی
 اس کے پٹہ نہ ڈالیں اور اگر احصا یا لٹا ہون کی ہدی کے پٹہ ڈالا تو جائز ہو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے سراج الوہاج میں
 لکھا ہے کہ ہدی کے پٹہ ڈالنا ہمارے نزدیک سنت نہیں ہے ہدایہ میں لکھا ہے جو غنی ہدی کے ساتھ کیا کرنا جائز ہے
 اور کیا کرنا جائز نہیں۔ ہدی پر سواری نہ کرے لیکن یہ ضرورت کی حالت میں جائز ہو اور ہدی پر جو بھی نہ لادیں
 اس واسطے کہ ہدی کی تعلیم واجب ہو اور ہدی لادنے اور سواری کرنے میں اس کی ذلت ہو اور یہ امر تعلیم کے
 خلاف ہے جو احادیث میں لکھا ہے۔ اگر ہدی پر سواری کی جائے اور اس وجہ سے ہجرت
 کچھ نقصان ہو گیا تو حشر کی ہوگی اور وہ اس کے ذمہ واجب ہو اور اس کی کسی کے عوض کو غیر حق پر تصدق
 کر دے اغنیاء کو نہ دے یہ بھلائی میں لکھا ہے اور اس کے تصدق پر سرد پانی چھڑک دے
 تاکہ دودھ اترتا ہو قرن ہو جاوے یہ حکم اس وقت ہے کہ ذبح کا مقام قریب ہو اور اگر ذبح کا مقام دور ہو اور
 دودھ نہ دمنا نقصان کرنا ہو تو اس کا دوا کر دے اور اس کو صدقہ کر دے اور اگر اس کو انبی حاجت میں ضرورت
 کیا تو ویسا ہی دودھ یا اس کی قیمت تصدق کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اس کو غنی کو دینا تو بھی یہی
 حکم ہے بھلائی میں لکھا ہے۔ اور اگر ہدی کے بچہ پیدا ہوا تو اس کو بھی تصدق کرے یا اس کے ساتھ ذبح کرے
 اور اگر اس کو ذبح ڈالا تو اس کی قیمت تصدق کرے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر بچہ کو ہلاک کر دیا تو اس کی قیمت دینا
 پیشی اور اگر اس کے عوض میں ہونے اور ہدی مول لے لی تو ہدی بھلائی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص چپ
 پانک کو لے چلا اور وہ ہلاک ہو گئی پس اگر وہ قتل غنی تو اس کے اوپر اہد واجب نہیں اور اگر واجب غنی
 اور اس کی جگہ قائم کرے اور اگر اس میں بت عیب آگیا تو بھی اور ہدی قائم کرے اور اس میں عیب والی کو جو
 کرے یہ کافی میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ مالدار ہو اور اگر شکست ہو تو وہی عیب والی جائز ہے یہ
 سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بد نہ رہے میں ہلاک ہو گیا پس اگر نفل تھا تو اس کو ذبح کرے اور اس کے نفل کو غن
 رنگ کر اس کے کوہان کے ایک جانب رکھ دین اور خدا میں سے کچھ نہ کھاوے اور نہ کوئی غنی شخص کھاوے
 البتہ تصدق کر دے اور یہی نفل ہے اس بات سے کہ اس کا گوشت فدمون کے لیے چھوڑ دے اور اگر وہ بد نہ ہو
 تھا تو اور اس کی جگہ قائم کرے اور اس کو جو چاہے کرے یہ کافی میں لکھا ہے جب نفل کی ہدی حرم میں پہنچ جائے
 اور وہ ان قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے تو اگر اس میں کوئی نقصان آگیا ہو چکی وجہ سے واجب فاسد
 ہو سکتا تو اس کو ذبح کرے اور اس کا گوشت تصدق کرے اور اس میں سے خونہ کھاوے اس کا اگر نقصان ہو تو
 تھا اور واجب کے ادا ہونے کا مانع نہیں تو اس کو ذبح کرے اور اس کے گوشت کو تصدق کرے اور خود بھی کھاوے
 اتفق کی ہدی کا حکم اس کے خلاف ہے اس لیے کہ وہ اگر حرم میں قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جاوے اور اس کو
 ذبح کر لے تو ہدی خوں کی اور اگر کسی کی ہدی چوری کی اور اس سے اسی جگہ دوسری ہدی خریدی اور اس کے
 پٹہ ڈالا اور حرم کی طرف کو متوجہ کیا چھری کی ہدی لکھی تو اگر ان دونوں کو ذبح کرے تو نفل ہے اور اگر ان

کو ذبح کب اور دوسری کو بیچ ڈالا تو جائز ہے اور اگر دوسری کو ذبح کیا اور پہلی کو بیچ ڈالا تو اگر دوسری کی قیمت برابر ہو یا کچھ زیادہ ہو تو کچھ انہیں اور اگر کم ہو تو بقدر کم ہی اسکو بھی صدقہ کرے یہ مباح میں لکھا ہے
نفل ہی کو قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا صحیح قول کے بموجب جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور قربانی کے دن میں اسکو ذبح کرنا افضل ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے اور قطع اور قرآن کی ہدی کو قربانی کے دن کے سوا اور کسی روز ذبح کرنا جائز نہیں یہ ہایہ میں لکھا ہے پس اگر اس سے پہلے ذبح کرے تو بالاجماع جائز نہیں اور اگر اس کے بعد ذبح کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تارک واجب ہو گا پس قربانی آپس لازم ہوگی یہ ہر الرائق میں لکھا ہے بانی اور سمون کی ہدی جو وقت چاہے ذبح کرے اور ہدی کا ذبح کرنا حرم کے سوا اور کہیں جائز نہیں یہ ہایہ میں لکھا ہے
حرم اور غیر حرم کے سکینوں پر اسکو تصدق کرنا جائز ہے لیکن حرم کے سکینوں پر تصدق کرنا افضل ہے لیکن غیر حرم کے سکین اگر زیادہ محتاج ہوں تو اسکو دینا افضل ہے یہ چہرۃ الیقین میں لکھا ہے جس ہدی کا کانا مالک کو جائز ہے اسکو ذبح کے بعد تصدق کر دینا واجب نہیں بلکہ تہائی کا تصدق کرنا مستحب ہے اور جب کانا جائز نہیں ہے اسکا تصدق کرنا واجب ہے اور اگر ذبح کے بعد تلف ہو جاوے تو ہر طرح کی ہدی میں عرض اس کے اور واجب نہیں ہے اور اگر ذبح کے بعد وہ خود اسکو تلف کر دے تو اگر وہ اس قسم سے نفی جسکا تصدق کرنا واجب ہے تو اسکی قیمت اس کے ذمہ واجب ہوگی اسکو تصدق کرے اور اگر اس قسم سے ہو جسکا تصدق کرنا واجب نہیں تو اس کے عرض میں بخیر ہو گا۔ ہدی کے گوشت کی بیج جائز ہے خواہ وہ اس قسم سے ہو جسکا گوشت کانا اسکو جائز ہو خواہ اس قسم سے ہو جسکا گوشت کانا اسکو جائز نہیں اور اسکی قیمت کو تصدق کر دینا واجب ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے ہدی کے ذمہ
مستحب ہو کہ نفل کی ہدی اگر حرم میں پہنچے کئی ہو تو اسکا گوشت کما دے اور قطع اور قرآن کی ہدی کا یہی حکم ہے یہ میں لکھا ہے اور غنی کو بھی اسکا گوشت کھانا جائز ہے باقی جو اور قسم کی ہدی ہو اسکا گوشت کھانا جائز نہیں جیسے کفارہ اور نذرا اور احصاری ہدی اور نفل کی وہ ہدی جو اپنے عمل میں نہ پہنچی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے ہدی کو عرفات میں قیام نادا واجب نہیں ہے اور اگر متصلا و قرآن کی ہدی کو عرفات میں لے جاوے تو ہر ہارٹ میں حرم داخل ہے اور گاہے سبیل اور بیڑ و بکری میں ذبح افضل ہے۔ اونٹ کو کھانے کے لیے حرم میں لے جاوے اگر ٹاکر خیرین تو جائز ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور اسکا سبیل اور بیڑ و بکری کو ٹاکر ذبح کرے کھانے کے لیے ذبح نہ کرے اور جنہور کے نزدیک مستحب ہے کہ ذبح کے وقت اسکو قبلہ کی طرف متوجہ کریں اور اسے یہ کہہ دیں کہ اے اللہ اگر خود اچھی طرح ذبح کر سکا ہو تو خود ذبح کرے یہ تمہیں میں لکھا ہے۔ اور اسکی قبول اور ہمار تصدق کر دین اور گوشت بنانے کا
کی اجرت ہمیں سے نہ دین یہ کنز میں لکھا ہے۔ اگر اجرت کے علاوہ اگر گوشت بنانے والے کو ہمیں سے کچھ بطور تصدق کے دے تو اگر کے نزدیک جائز ہے اور اگر گوشت بنانے کی اجرت میں کچھ دے گا تو اسکا خاص میں ہوگا یہ غایۃ السرفیج
ہایہ میں لکھا ہے یا بخیرین ہدی کی مذکابیان اگر کسی نے یون کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ہے واجب ہے ہر نماز
نے ہدی کی پیشکش تہن میں سے کسی کو معین کیا ہے تو وہی واجب ہوگی اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو ہایہ
نزدیک بکری واجب ہوگی اور اگر یون کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ہے واجب ہے تو اگر کسی دونوں میں سے کسی کو معین کیا ہے تو وہی واجب ہوگا اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو دونوں میں سے جسکو

اختیار کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر یہ نہ کو نذر سے واجب کیا تو اسکو جان چاہے نذر کہہ سلیکن اگر مکہ میں نذر کر نکل
نیت کی تو مکہ کے سوا اور کہیں نذر کرنا جائز نہیں یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا جو اور امام ابو یوسف نے
کہا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ بد نہ کہ میں ہی نذر اسے آئے زور کو نذر میں واجب کیا ہے تو نذر کو نذر کرنا واجب ہوگا
بدائع میں لکھا ہے اگر ہدی کی نذر کی تو بالاتفاق اسکا نذر کرنا حرم ہے شخص سے اور اگر جزو رک نذر کی تو بالاتفاق غیر حرم ہو
جائز ہے یہ شخص نذر حج الحرم میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اسکا کہ کسی نے یون کہا کہ اللہ کو اسے میرے نذر واجب نہیں
میری کی ہدی کو دن اور آدھ کی ہدی کی تو جائز ہے ہدی نذر میں نہیں کی حتی اگر اس کے شل یا اس سے افضل دیدی
اسکی قیمت تصدق کر دی تو جائز ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے جو امام شریکی کی تصنیف ہے

سترھواں باب حج کی نذر کے بیان میں حج جیسے کہ ابتدا اللہ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب
ہوتا ہے چنانچہ وجوب حج کی شرطیں جمع ہوں اور وہ حجتہ الاسلام ہو اسی طرح بھی اللہ کے واجب کرنے سے
اس شخص پر واجب ہوتا ہے چنانچہ وجوب کا اس بندہ کی طرف سے پایا جا تا ہو اور وہ یہ ہو کہ یون سے
کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہو یا یون کے کہ میرے ذمہ حج واجب ہو خواہ حج میں کوئی شرط لگا دے یا نہ لگا دے
مثلاً یون کے کہ اگر میں اب اسکا رنگا تو اللہ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہو پس جب وہ شرط پائی باوے
تو اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوگا ظاہر ولایت میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ مڑی ہے کہ کفار واسطے عوس نہیں
کافی نہیں ہو سکتا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر ایک دوسری شرط پر معلق کیا اور دونوں
شرطیں پائی گئیں تو ایک حج کافی ہے حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دوسری قسم میں اس نے یون کہا کہ میرے
ذمہ یہی حج ہے تو نقادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے نذر کی یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ حرام
یا یون کہا کہ میرے ذمہ حرام حج کا ہو تو اس پر حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسکو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرے اور
اسی طرح اگر کوئی ایسا لفظ لکھا کہ حرام کے لازم ہونے پر ولایت کرنا ہو مثلاً یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے
ذمہ بیت اللہ تک یا کعبہ تک یا الذبک پیادہ چلنا واجب ہے تو جائز و ارادہ اس پر حج یا عمرہ واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے
اور یہی امتحان ہے محیط شری میں لکھا ہے پس اگر حج یا عمرہ کو معین کیا تو پیادہ پا چل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہے
اب اس میں بحث ہے کہ جب وہ پیادہ پا چل کر حج یا عمرہ کرے تو کمان سے پیادہ پا چلے اور کب پیادہ پا چلا پھر حج
حج میں طواف زیارت کے بعد اور عمرہ میں طواف اور سعی کے بعد پیادہ پا چلنا چھوڑے اور پیادہ پا چلنے کی ابتدا
میں شایع کا اختلاف ہے بعضوں کا یہ قول ہے کہ جہاں سے احرام باندھے وہاں سے پیادہ پا چلے اور بعضوں
کا یہ قول ہے کہ جب اپنے گھر سے نکلے تو وہیں سے پیادہ پا چلے یہ محیط میں لکھا ہے یہی صحیح ہے تو نقادی قاضی خان نے لکھا
اگر کل راستہ یا اکثر راستہ سوار ہو کر چلے تو قربانی دے اور اگر تھوڑا راستہ سوار ہو کر چلے تو اس کے حساب کے بڑب
اسی قدر صحت قربانی کا واجب ہوگا اصل میں یہ کہ اسکو اختیار ہے خواہ پیادہ چلے خواہ سوار ہو کر چلے انتہائے گناہ
کہ صحیح پہلا قول ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ میرے ذمہ حرم تک یا مسجد الحرام تک پیادہ پا چلنا
واجب ہے تو صحیح نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک
صحیح ہے اور اس پر حج یا عمرہ لازم ہوگا اور اگر یون کہا کہ میرے ذمہ صفا و مرہ تک پیادہ پا چلنا واجب ہے تو صحیح

قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ میرے اوپر بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلتا یا بیت اللہ کو سفر کرنا یا بیت اللہ میں آنا واجب ہو تو سب کے قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ بکری بیت اللہ یا کعبہ یا مکہ با حرم یا مسجد الحرام یا منادیاں ہی ہندو ہی حکم ہوگا جو اس لئے کی صورت میں مذکور ہوا کہ اللہ کے دوسرے ذمہ بیت اللہ وغیرہ پاک پادہ پا چلنا واجب ہوا اور جو افاق و اخلاف و مان تھا بیان بھی جاری ہوگا یہ مدلیع میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر حج فرض دو بار واجب ہو تو حجر لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اس پر دو حج واجب ہو گئے یا یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال میں دس حج واجب ہیں تو اس پر دس حج دس سال میں واجب ہو گئے اور اگر کسی نے اپنے اوپر سو حج واجب کیے تو اسی طرح لازم ہو گئے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ آدھ حج ہو تو امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ اگر اس پر دو حج لازم ہوگا اور اگر کسی نے حج کی لمباک میں یہ شرط لگائی کہ میں اس حج کو فکا نہ طواف زیارت کرونگا نہ وقف عرفات کرونگا تو اس پر حج لازم ہوگا یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ تیس حج واجب ہیں اور ایک سال میں تیس آدمیوں سے حج کروا پس اگر وہ حج کا وقت آمنے پہلے مر گیا تو کل جائز ہوے اور اگر حج کے وقت میں وہ زندہ ہوا اور حج پر قادر ہو تو ان میں سے ایک باطل ہو گیا اور اسی طرح جب ایک سال ویگا ایک حج باطل ہو جاویگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مریض نے یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس مرض سے اچھا کرے تو میرے ذمہ حج واجب ہو پس اچھا کیا تو اس کے ذمہ حج لازم ہوا اور اگر اس نے یہ نہ کہا خاکہ میرے ذمہ حج واجب ہو تو واجب ہوگا اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اچھا ہوا تو دن تو میرے ذمہ حج واجب ہو گا اور حج کیا تو اسی حج میں نذر ض ادا ہوگا اور اگر حج فرض کے سوا اور کچھ نیت کی تو نیت اسکی تسبیح پڑھ غلاصہ میں لکھا ہے متفرق مسئلے اہل عرفہ نے کسی روز وقوف کیا اور ایک قوم نے یہ گواہی دی کہ وفود وقوف کے دن سے پہلے وقوف کیا ہو بیٹے آٹھویں تاریخ وقوف کیا ہو تو انکا دل قبول ہوگا اور وقوف کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے روز وقوف کے بعد وقوف کیا ہو یعنی دسویں تاریخ وقوف کیا ہو تو قبول نہ کیا جاویگا اور استحسان یہ ہے کہ وہ حج جائز ہوگا اور اگر آٹھویں تاریخ یہ گواہی دی کہ آج عصر فقہ کا دن ہے میں اگر امام یہ کہہ سکتا ہوں کہ سب لوگوں کے ساتھ یا اکثر کے ساتھ دن میں وقوف کرے تو انکی شہادت قیاساً اور استحساناً قبول ہوگی اور اگر آخر دن تک روق نہ کر سکے تو انکا حج فوت ہو جاویگا اور اگر کام لوگوں کے ساتھ رات میں وقوف کر سکتا ہوں میں نہیں کہہ سکتا تو بھی استحساناً ہی حکم نہیں اگر وقوف نہ کیا تو فجر فوت ہو جاویگا اور اگر اکثر لوگوں کے ساتھ رات میں بھی وقوف نہیں کر سکتا ہو تو انکی شہادت مقبول نہ ہوگی اور استحسان یہ ہے کہ دوسرے دن وقوف کرنے کا حکم ہے اور گواہوں کا بھی وہی حال ہوگا چار لوگوں کا جو پس اگر اپنی ما سے وقوف کر چکے اور لوگوں کے ساتھ وقوف نہ کر سکے تو انکا حج فوت ہو جاویگا یہ قبیلین میں لکھا ہے۔ اور اس صورت میں اگر واجب ہوگا کہ عمرہ کر کے ہلام سوار ہوں اور سال آنیدہ میں حج کریں گواہوں نے اگر ایسے وقت میں شہادت دی کہ وقوف عرفہ دن میں ممکن ہو تو عادل گواہوں کی

گواہی مقبول ہوگی اور اگر ایسے وقت میں گواہی دی کہ وقوف عرفہ دن میں مکن نہیں رات میں کرنا پڑیگا تو اس میں دو عامل گواہ بھی کافی نہیں ایسے کہ انکی گواہی کی وجہ سے وقوف دن کے عوض رات میں گواہی پس اس میں وہی امر مقبول کیا جاوے گا جو خوب ثابت ہو یہ عطا میں لکھا ہوا اور حاصل یہ ہے کہ جو ایسا موقع ہوگا اگر گواہی مقبول کریں تو سب کا حج فوت ہوتا ہے تو وہ ان امام گواہی مقبول نہ کرے اگرچہ گواہ بہت سے ہوں اور جو ایسا موقع ہو کہ شہادت کے قبول کرنے سے بعض کا حج فوت ہوتا ہے بعض کا فوج نہیں ہوتا تو شہادت قبول کیا دینی یہ غایتہ السرجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ عورت نے حج فرض کے سوا کسی اور حج کا احرام باندھا ہو اس کے ساتھ محرم تھا پس اگر اسکا شوہر نہیں ہے تو اس حج کو ادا کرے۔ شہدے قادی کے باب الفدہ میں لکھا ہے کہ اگر اسکا شوہر ہو اور شوہر نے اسکو حج کی اجازت دی اور عورت نے حج کا احرام حج کے منہ نکالنے سے پہلے باندھا تو شوہر کو احرام سے حلال کر لینے کا اختیار ہوگا اسکو احرام سے باہر کرادے اور اگر حج کے مہینوں میں احرام باندھا ہو تو اسکو اختیار نہیں اور اگر اسکا شوہر تہنی دور ہو کہ وہ ان سے لوگ حج کے مہینوں سے پہلے نکلتے ہیں یا مہینوں کے بعد اس وقت اس عورت نے احرام باندھا تو شوہر اس عورت کو احرام سے باہر نہیں کرنا سکتا اور اگر اس سے پہلے عورت نے احرام باندھا ہو تو باہر کرنا سکتا ہے لیکن اگر اس نے احرام بہت تھوڑے دن پہلے باندھا تھا تو باہر نہیں کرنا سکتا یہ عطا میں لکھا ہے۔ اور اگر بغیر اجازت شوہر کے عورت نے احرام باندھا تو شوہر کو اختیار ہے کہ اسکو منع کرے اور بغیر ہدی کے اسکو احرام سے باہر کرادے اور احرام سے باہر ہونا صرف اسی سے ثابت نہیں ہو جاتا کہ شوہر یوں کہے کہ میں نے تجھ کو احرام سے باہر کر دیا بلکہ کہے کہ کوئی ظل جو احرام میں منع ہو وہ اس کے ساتھ کرے مثلاً اس کے ناخن تراشنے یا بال کترے یا خوشبو لگا دے یا بوسہ لے یا معاف کرے پس ایسے فعل سے وہ احرام سے باہر ہو جاوے گی اور اصل میں ہدی اور سال آئندہ میں حج اور عمرہ کی قضاء سیر لازم ہوگی پس اگر اس کے بعد اسی سال میں شوہر نے اسکو احرام کی اجازت دیدی اور اس نے احرام باندھا تو فضائل میں کی یا نہ کی تو موقع قضاء ہوگا اور اس حج کا نواخذہ مانتا رہے گا اور عمرہ اس پر واجب ہوگا اور پہلے احرام کے توڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر سال بدل گیا تو بغیر حج کے بعد حج ساتھ نہوگا اس پر حج اور عمرہ اور قربانی لازم ہوگی یہ شرح قادی کے باب الفدہ میں لکھا ہوا اور اگر عورت نے حج ظل کا احرام باندھا اس کے بعد نکاح کر لیا تو ہمارے نزدیک شوہر کو اختیار ہوگا کہ اسکو احرام سے باہر کرادے اور اگر حج لڑکی کا احرام باندھا تو شوہر کو احرام سے باہر کرے گا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس کے ساتھ محرم ہوا وہ اس کے ساتھ محرم ہو تو اسکو منع کرنے کا اختیار ہے یہ بھلا لائق میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنی زوجہ یا باندہی سے جو حالت احرام میں تھی مجامعت کی اور اسکو احرام کا حال معلوم نہیں تھا تو وہ حلال کرانے والا نہ ہوگا لہذا حج فاسد ہو گیا اور اگر اسکو معلوم تھا تو اس نے احرام سے باہر کر لیا اور اگر شوہر نے عورت کو احرام سے باہر کر لیا پھر سال گذر جانے کے بعد اجازت دی تو عورت نے حج اور عمرہ واجب ہوا اور اگر مرخص ہو گیا تو احرام سے باہر کر لیا یا وہ پھر اس احرام باندھا یا پھر شوہر نے احرام سے باہر کر دیا اور اس نے احرام باندھا یا وہ اسی طرح لکھی بارہا پھر اس اسی سال میں حج کیا تو سب ترسہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے وہ ایک حج کافی ہوگا اگر سال آئندہ میں حج

کیا تو ہر مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے ایک عمرہ واجب ہوگا؟ نعم اللہ یرمین لکھا ہے غلام اور باندی اگر غیر اجازت مالک کے احرام باندہ میں تو مالک کو اختیار ہے کہ انکو منع کرے اور غیر وہی کہ انکو احرام سے باہر کرے اور انہیں سے ہر ایک پر احرام کی وہی اور حج اور عمرہ کی قضاء آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی اور اگر غلام اور باندی مالک کی اجازت دینے کے بعد مصر ہوئے تو مالک کو واجب ہے کہ انکی طرف سے وہی بھیجے تاکہ وہ حرم میں نوج کیا سے اور وہ حرم سے باہر ہوں یہ شرح غلامی کے باب الفدیہ میں لکھا ہے اور اگر غلام یا باندی کو احرام کی اجازت دیکھا ہو تو پھر بھی مالک کو اختیار ہے کہ انکو احرام سے باہر کرے اور اگر وہ واجب مالک سے غلام کو احرام سے باہر کرنے کا ارادہ کرے تو اس کے ساتھ کم سے کم کوئی ایسا نعل کرے جو حرام میں منع ہو مثلاً ناخن تراشنے یا بال کترے یا خوشبو لگا دے یا اللہ کوئی ایسا نعل کرے صرف منع کرنے یا یہ کہہ دینے سے کہ میں نے تجھ کو احرام سے باہر کر دیا وہ احرام سے باہر ہوگئے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر غلام یا باندی مالک کے احکم سے احرام باندے ہر مالک انکو بھیجے تو بیع جائز ہوگا اسے نزدیک شری کو اختیار ہے کہ انکو حج سے منع کرے اور احرام سے باہر کر دے شرح غلامی کے باب الفدیہ میں لکھا ہے۔ اس بیع میں نے ذکر کیا ہے کہ حج کرنے پر یا اور عبادت و صحبت پر یا جس پر لینا جائز نہیں اور اگر حج کیلئے اجرت پر فرمایا اور حج کرانے والے نے اجرت دیدی اور اس نے بیت کی طرف سے حج کیا تو بیت کی طرف سے جائز ہوگا۔ اور اسکو اجرت اسی قدر جائز ہوگی جو راستہ کے جانے آنے میں اس کے کمانے اور پینے اور کپڑے اور سواری اور دیگر ضروری اخراجات میں اوسط طبع پر نذر اسراف اللہ کی کے صرف ہوا اور جو کچھ اس کے پاس ہے وہ لوٹنے کے بعد وارثوں کو حصہ دے اور جو ناقص ہے اس کے خور و خیر لینا جائز نہیں لیکن اگر وارث بطور احسان کے حج کو نہ دے سکے تو مالک میں جو زدن تو وارثوں کے مالک کر مینے اسکو جائز ہوگا یا یہ شخص غلامی کے احکامات سے کتاب حج میں لکھا ہے۔ جس شخص کو بیت کی طرف سے حج کرنے کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ اسے بیت سے لوٹ آدے اور یوں کہے کہ حج سے کوئی مانع پیش آگیا اور بیت کا مال توٹنے میں خیر ہوگا تو اس کے قول کی حقیقت نہ کہ غلام وہ تمام خیر کا خیر ہے ہوا لیکن اگر کوئی امر غلام کے فعل کی تصدیق کرتا ہو تو اسکی تصدیق کرے جس شخص کی حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اس نے کہا کہ میں نے بیت کی طرف سے حج کیا اور وارثوں نے یا وہی نے انکار کیا تو اس کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا لیکن اگر اس شخص پر حکم کیا گیا کہ حاکمیت کا کچھ فرض تھا اور سب نے بدن کہا تاکہ میری طرف سے اس مال میں حج نہ ہو اس شخص کی موافق کے بعد کیا تو اس پر واجب ہے کہ اپنے حج کرنے کے گواہ پیش کرے یہ محیط میں لکھا ہے حرم سے باہر ہونے اور بیعت کر حرم سے باہر لینے میں ہمارے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور اسی طرح خارج حرم میں حرم میں لینے میں کچھ مضائقہ نہیں تھا کا اجماع کی کذب کا بانی حرم سے باہر لینا مساجد کی کتب کے پر وہ ہیں جو اس میں ادھر اس میں گرجا ہے وہ قبروں پر صرف کر دے پھر اگر اسے خریدنے تو مضائقہ نہیں یہ غایت شری شرح ہدایہ میں لکھا ہے حرم کے درخت اراک اور دوسرے درختوں کی مسواک لینا جائز نہیں اور کعبہ کی غرضوں ترک کے لیے یا اور کسی شخص سے لینا جائز نہیں اور اگر کوئی انہیں سے کچھ لے تو انکو اسکا پیر دینا واجب ہوگا اگر کوئی ترک کا ارادہ کرے تو پاس سے

خوشنودا کرکعبہ کو کام پھر انکو سنے یہ سرج الواج میں لکھا ہے

خاتمہ قربی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بیان میں ہمارے شاہی نے لکھا ہے کہ زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضل مندوبات سے ہے اور مناسب فارسی اور شرح مختار میں ہے کہ جس شخص کو استطاعت ہو اس کے لیے قریب ہر جا جب ہو اور حج اگر فرض ہو تو اس میں ہے کہ اول حج کرے پھر زیارت کو جاوے اور اگر نفل ہو تو اس کو اختیار ہو پس جب زیارت قربی صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت کرے تو چاہیے کہ اس کے ساتھ زیارت مسجد نبوی کی بھی نیت کرے چاہے کہ وہ ایک ان تین مسجدوں میں کی ہو کہ اچھے سواہد میں کو سفر نہیں کیا جاتا اور حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اللاتینہ مساجد مسجد الحرام و مسجد نبی و مسجد الاقصیٰ یعنی مسجداں نہ باذن حاجو سے کہیں مسجدوں کے لیے حجاز اور یہ میری مسجد اور مسجد الاقصیٰ قریب زیارت کے واسطے مشہور ہو تو جب تک راستہ میں رہے درود اور سلام بہت پڑھے اور کہ اور مدینہ کے راستہ میں جو مسجد ہیں ان میں ہنس از پڑھا درودہ تجسید بن یمن یکرمانی نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے قریب مدینہ کے درخت نظر آنے لگیں تو درود اور سلام میں اور زیادتی کرے یہ غایۃ السیرۃ فی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور جب مدینہ کی دیداروں کو دیکھے تو درود پڑھے اور یہ دعا پڑھے اللھم ہذا حرم نیک فاجعلہ وقتاً لے من النار واما من العناب ووسوہا لہا اور اگر ہو سکے تو مدینہ میں داخل ہونے سے پہلے بھی من کرے اور بعد کو بھی غسل کرے اور خوشبو لگا دے اور پیچھے کمرے پئے اور عاجزی کرنا ہوائی اور وقار کے ساتھ داخل ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور یہ بعض آدمیوں کا دستور ہے کہ مدینہ کے قریب اترتے ہیں اور وہاں سے پیادہ پا چل کر مدینہ میں داخل ہوتے ہیں یا بہتر ہے اور جس چیز میں ادب اور تعظیم زیادہ ہو وہ بہتر ہے فقیر نے یہ لکھا ہے اور جب مدینہ میں داخل ہو تو یہ پڑھے اللھم رب السموات واطلقت درہب الارضین واطلقت درہب الارض واذہب عنی ما لک غیرہا لبلدۃ و غیرہا وحبسہا فیہا وادع ذکب من شرہا و من شر ما لہا وشر ما لہا اللھم ہذا حرم رسولک فاجعل و فو کے فیہ وقتاً لے من النار واما من العناب ووسوہا لہا یہی تاہن لک لکھا ہے اور جب مسجد میں داخل ہو تو وہی افعال کرے جو مسجدوں کے داخل ہونے کے وقت سنت ہے یعنی ادا لہنا یا فون شرارے فیہ القدر میں لکھا ہے اور یہ دعا پڑھے اللھم صلی علی محمد علی آل محمد اعمم خیر لے ذہبی را تع لے ابواب رحمت اللہ صلی علیہ وسلم اور جب من توجہ الیک و اقرب من قریب الیک و اعمم خیر لے ذہبی را تع لے یہ تھا وہی قاضی خان میں لکھا ہے اور چاہے کہ مسجد میں باب جبریل یا اور کسی دروازہ سے داخل ہو یا غیر ذہبی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور منہر کے پاس دو درختیں ہیں اور اس طرح کھڑا ہو کہ متبرکاً عدد دہے سوئے سے کہ سامنے ہو یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمرے ہونے کی جگہ ہے اور وہ مقام مدینان قبر اور مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور اللہ نے جیفہ فنی دی ہے اس کے شکر میں اللہ کے واسطے مسجد کرے اور جس دعا کو بہتر سمجھے پڑھے پھر کھڑا ہو دے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی طرف متوجہ ہو اور سر مبارک کے قریب تھکڑو کھڑا ہو دے پھر اس سے نہیں یا چار گز قریب ہوا اس سے ابھی زیادہ قریب ہوا وہاں کی طرف سے بدلتا ہے اس کا کہ جس جگہ ہے اور عظمت اس کی اعظم ہو اور اس طرح کھڑا ہو جیسے ناز میں کھڑا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محدث کریم کا بدن تصور کرے کہ گویا آپ محمد میں ہوتے ہیں اور اس کے حال

افسانہ پڑھوں
 ہوں لی بہن سوار
 شہر داروں کا
 کی جہاں میں
 اس قوم کا
 افسانہ کا
 میری افسانہ
 ہم کیا
 ہم مدنی
 افسانہ کا
 افسانہ کا

خاتمہ الطبع

ہزاران ہزار سپاس و ثنا سزاوار بارگاہ کبریا جل و علی کہ جلد اول نقادو اے بے نظیر مالگیری
 از طہارات تاج جو احوال مسائل از متون و شروح و استجماع از نقادو اے معتبرات مثل قاضی خان
 غیرہ کے مع شرائط تصحیح و تنقید وغیرہ و ذکر اکثر مسائل منفقہ بہ کے نہایت مرغوب و اہل الاسلام
 کے لیے بنظر باقیات صالحات آخرت کے اور فقیہ عالم ہو کر دنیاوی زندگی میں متقی کامل بسر کرنے کے
 دل و جان سے زیادہ عزیز ہو آج بجز اللہ حسن اہتمام سے حسین صحت کا زیادہ محاذ ہو بار اول
 بہ ماہ اپریل ۱۹۰۹ء طبع ہوا اور اسکے سایہ دولت میں بفضل الہی اہل الدارین اپنی اپنی مرادات
 کے امیدوار ہیں اہل الاسلام کمال تقوی و فقاہت و علم دنیاوی و باقیات آخرت پر نظر کر کے
 انتہاء اللہ تھائے ایکو با حقون فاتحے یلگے اور مطبع کو شکستہ گزاری کا موقع دینگے واللہ تعالیٰ
 ہو الموفق والمعين

اعلان - جن البف اس ترجمہ کا بحق مطبع اور اخبار محفوظ ہو۔



غلطنامہ فتاویٰ ہند یہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری یہ جلد اول بمقابلہ اصل عربی مطبوعہ کلکتہ

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۳	۲۸	لگ گیا۔	۵۷	۱۵	استخاضہ۔
۱۲	۲۲	انچائی یا۔	۵۸	۲۹	پوچھنے سے۔
۲۲	۳۹	ادصات۔	۹۴	۱۸	ہر جائے۔
۲۴	۱۷	پانی۔	۹۵	۲	پیپ۔
۲۵	۱۴	چالیں ڈول۔	۹۷	۱۳	جائزہ۔
۲۶	۲۸	کنوے۔	۱۵	۱۵	بائین ہاتھ۔
۲۷	۲۶	سب۔	۶۸	۳	داهنا۔
۲۸	۹	نر کے۔	۷۸	۷۸	بایان پانوں۔
۳۰	۱۷	نہ کھوے۔	۷۹	۲۹	بکراہت۔
۷	۱۸	ہر صورت۔	۷۹	۲۱	بلند جگہ میں بلند آواز۔
۷	۲۳	لعاب۔	۸۰	۲۶	مقام پیشاب یا نہانہ جگہ۔
۷	۲۲	اکر۔	۸۴	۳۱	بچھونے پر۔
۷	۲۹	اجنبی آدمی کو مکروہ ہے۔	۸۶	۱	سجدہ اور۔
۳۳	۲	اور کوئی پانی لینے والا۔	۹۸	۱۶	ساتھ۔
۳۶	۱۵	سات جو۔	۱۰۲	۲۱	طلحہ اور۔
۳۷	۷	ڈول ہو۔	۱۰۴	۲۵	فجر کی۔
۳۹	۲۶	جو چاہے۔	۱۱۱	۲۹	راغب ہوا الخ۔
۴۶	۲۳	نہ واجب ہے۔	۱۱۲	۷	اختلاف ہے۔
۴۷	۲۲	دہل جاوے گا۔	۱۱۲	۷	اختلاف ہے۔
۴۸	۲۸	رنگ کا اعتبار گدی پر۔	۱۱۲	۷	اختلاف ہے۔
۵۳	۱۰	ہوا۔	۱۱۲	۷	اختلاف ہے۔
۵۴	۲۹	بائیں دن ہٹا کر۔	۱۱۲	۷	اختلاف ہے۔
۵۵	۷	اٹھائیں دن۔	۱۱۲	۷	اختلاف ہے۔

صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	خط
۱۱۵	صحیح ہے۔	۵	صحیح ہے۔	۱۸۶	صحیح ہے۔	۶	اور سو وقت دو بیٹے ہو۔
۱۱۶	ستون۔	۲۰	ستون۔	۱۸۹	مطلق سنتون۔	۲۸	روانہ کیا جاوے۔
۱۱۷	امی۔	۳	امی۔	۲۰۱	بالا اتفاق امی۔	۳	فاصلہ ہو۔
۱۱۸	اقتدا۔	۱	اقتدا۔	۲۰۲	نفل میں اقتدا۔	۹	اسکا منہ لٹھ جاوے۔
۱۱۹	وہ ناز۔	۲۵	وہ ناز۔	۲۰۵	انکی نازین۔	۷	نائب۔
۱۲۰	اُنسے آگے پیچھے۔	۲۴	اُنسے آگے پیچھے۔	۲۰۶	اُنسے آگے۔	۵	پھر لوگوں نے دوسرے پھر دوسرا دلی یا۔
۱۲۱	کرنا ہی۔	۱۰	کرنا ہی۔	۲۰۹	نہ کرنا۔	۲۵	کو امام مقرر کر دیا۔
۱۲۲	اور دونوں بنائیں۔	۶	اور دونوں بنائیں۔	۲۱۰	تو بنائیں کر لیا کرچ۔	۲	امام محمد۔
۱۲۳	تیم۔	۱۶	تیم۔	۲۱۱	دونوں بنائیں ایک ہوگی۔	۲	مرکب۔
۱۲۴	نہیں رکھتا۔	۶	نہیں رکھتا۔	۲۱۲	جیسے کوئی تیم۔	۲	اسکے اور۔
۱۲۵	ہوگی۔	۲۴	ہوگی۔	۲۱۳	نہیں رکھتا یہ عین ہے۔	۲۰	ایک طرف۔
۱۲۶	ناز۔	۱۴	ناز۔	۲۱۴	ہوگی یا غلو کے کا چارہ۔	۲۰	اگرچہ وہ۔
۱۲۷	ناز پڑھنے۔	۲۱	ناز پڑھنے۔	۲۱۵	غیر ناز۔	۸	اٹھانے کی اجرت لینا۔
۱۲۸	گذرے۔	۲۳	گذرے۔	۲۱۶	اور سبوت نے۔	۷	وہ بے وضو۔
۱۲۹	چاہیے۔	۱	چاہیے۔	۲۱۷	نظر ڈالے ہوئے ہو چکرے۔	۱۶	دو خرا اور اجرا۔
۱۳۰	مغرب کی ناز۔	۲۲	مغرب کی ناز۔	۲۱۸	پھر حیلہ یہ ہے۔	۱۶	تو ظاہر الروایت میں ہے۔
۱۳۱	مکروہ ہے۔	۱۱	مکروہ ہے۔	۲۱۹	مغرب کی پہلی ناز۔	۲۰	کہ تکبیرین۔
۱۳۲	وہ پڑھ لے۔	۱۳	وہ پڑھ لے۔	۲۲۰	اکے پڑھنے کی طرف۔	۷	تین تکبیروں۔
۱۳۳	نیت کی۔	۲	نیت کی۔	۲۲۱	عود نہ کرے۔	۱۰	بائیں۔
۱۳۴	صرف پہلی رکعت۔	۶	صرف پہلی رکعت۔	۲۲۲	نیت نہ کی۔	۱۶	لوہے سے۔
۱۳۵	دو۔	۱۹	دو۔	۲۲۳	صرف ایک رکعت۔	۱۵	کو دو کر۔
۱۳۶	جیسے تنہا ناز۔	۲۴	جیسے تنہا ناز۔	۲۲۴	ہر دو۔	۱۵	نہ پایا۔
۱۳۷	ناز میں ترتیب۔	۲۶	ناز میں ترتیب۔	۲۲۵	مگر جبراً فضل ہے جیسے۔	۱۲	اسباب۔
۱۳۸	نازدوں میں ترتیب۔	۲۶	نازدوں میں ترتیب۔	۲۲۶	وقت میں تنہا ناز۔	۲۶	نہوگی۔
۱۳۹	بیسری رکعت۔	۸	بیسری رکعت۔	۲۲۷	ناز میں اور چار رکعت۔	۱۰	یا کھیت میں۔
۱۴۰	تین رکعت میں۔	۸	تین رکعت میں۔	۲۲۸	نازدوں میں ترتیب۔	۶	ادب اور رضا کا سال۔
							ہو جائیگا تو یہی نہ ملائی کہ سال چنانچہ شروع ہو گیا۔

صفحہ	فصل	صفحہ	فصل	صفحہ	فصل	صفحہ	فصل
۲۴۶	بقدر انصاف ہو۔	۱۱	بقدر انصاف ہو۔	۲۴۶	بقدر انصاف ہو اور اگر شک ہو۔	۲۴۶	بقدر انصاف ہو۔
۲۵۳	قیراط۔	۱۳	قیراط۔	۲۵۳	منقال۔	۲۵۳	منقال۔
۱۶	ڈیڑھ درہم۔	۱۶	ڈیڑھ درہم۔	۱۶	ڈیڑھ سو درہم۔	۱۶	بیع قطعی خرید ا۔
۲۵۴	مشک گیہون۔	۲	مشک گیہون۔	۲۵۴	قفیر گیہون۔	۲۵۴	روزہ نہیں کھوٹا۔
۱۳	سب۔	۱۳	سب۔	۲۸۰	ہو مان سے سب۔	۲۸۰	اس سال کے روزے۔
۱۶	امانج بند کرنے کے۔	۱۶	امانج بند کرنے کے۔	۲۱	کراپ پر چلانے کے۔	۲۱	اور اگر قضاے وفا۔
۱۸	اور۔	۱۸	اور۔	۲۸۲	پھر۔	۲۸۲	کہا ہے۔
۱	جاری۔	۱	جاری۔	۲۸۳	جاری ہیں۔	۲۸۳	مفصل بیان کرے چاہئے۔
۱۵	مال کم۔	۱۵	مال کم۔	۱۵	مال ڈوب۔	۱۵	نظر آیا۔
۲۵۶	بیلون۔	۱۱	بیلون۔	۲۸۵	ہکاے بیلون۔	۲۸۵	گواہی دینے کی گواہی۔
۲۸	دو مشک۔	۲۸	دو مشک۔	۲۸۵	دو سو مشک۔	۲۸۵	مضائقہ نہیں۔
۵	نہ لیگا۔	۵	نہ لیگا۔	۲۸۶	لے لیگا۔	۲۸۶	رفیق۔
۲۲	یا ذرنی۔	۲۲	یا ذرنی۔	۲۵	یا ذرنی خیر معین۔	۲۵	کل قافلہ۔
۲۱	اگر وکیل نے۔	۲۱	اگر وکیل نے۔	۲۴۱	اگر مالک نے (باقلم)۔	۲۴۱	تاریخ محرم کا۔
۲۶	مقرر۔	۲۶	مقرر۔	۲۴۲	مین بجائے وکیل کے مالک۔	۲۴۲	پانی یا تیل میں۔
۲۹	نہ لینے اگر۔	۲۹	نہ لینے اگر۔	۲۴۳	راستہ پر مقرر۔	۲۴۳	کفارہ نہ۔
۱۹	بھی لینے۔	۱۹	بھی لینے۔	۲۴۵	لے لینے لیکن اگر۔	۲۴۵	ہو گا۔
۲۸	ہوتا ہو۔	۲۸	ہوتا ہو۔	۲۴۵	نہیں لینے۔	۲۴۵	تھک کر روزے ہلاکت کا کھنک۔
۲۹	حصہ سے۔	۲۹	حصہ سے۔	۲۳۰	کرتا ہو۔	۲۳۰	جو ہر روز۔
۱	زمین سخی اور زمین۔	۱	زمین سخی اور زمین۔	۲۴۹	ذمہ سے۔	۲۴۹	اس مہینہ میں جو بچ۔
۲	اور بیع زراعت کے۔	۲	اور بیع زراعت کے۔	۳۰۲	زمین حسین۔	۳۰۲	اعٹاک کرے۔
۴	اس پر قبضہ دیدیا۔	۴	اس پر قبضہ دیدیا۔	۳۰۳	جو تیار ہو گئی تھی اس کو ملک۔	۳۰۳	اعٹاک سمج۔
۷	اسکی قیمت کا۔	۷	اسکی قیمت کا۔	۳۰۴	نے بیع زراعت کے فروخت کیا۔	۳۰۴	جمعہ کے بعد۔
۱۸	اسباب۔	۱۸	اسباب۔	۳۰۵	دامون کا۔	۳۰۵	خفیف العقل۔
۴	مصرف۔	۴	مصرف۔	۳۰۹	اناثہ۔	۳۰۹	کفارہ افطار۔
۲۵۱	اصل صدقہ۔	۲۵۱	اصل صدقہ۔	۳۱۲	مصرف اس زمانہ میں۔	۳۱۲	نفقہ کا۔
۲۵۲	نصف صاع۔	۲۵۲	نصف صاع۔	۱۰	میں اس چیز کا۔	۱۰	وہ اچھا مالدار ہے۔
۲۳	نصف صاع۔	۲۳	نصف صاع۔	۱۴	چھارم صاع۔	۱۴	تو وہ مالدار۔

صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	خط
۳۱۲	۲۰	۳۱۲	۱۲	تو بالافان اسپر	تو بالافان اسپر	۳۱۲	۱۲
۳۱۵	۱۹	۳۱۵	۱۸	طواف زیارت	طواف زیارت	۳۱۵	۱۸
۳۱۶	۱۶	۳۱۶	۱۶	والدین میں کوئی	والدین میں کوئی	۳۱۶	۱۶
۳۲۱	۱	۳۲۱	۱۶	اللہ لیک لیک	اللہ لیک لیک	۳۲۱	۱۶
۳۲۱	۲۱	۳۲۱	۲۸	فقط حج	فقط حج	۳۲۱	۲۸
۳۲۲	۲۳	۳۲۲	۹	حج لازم	حج لازم	۳۲۲	۹
۳۲۲	۲۶	۳۲۲	۲۲	خس کرے اور وہ حیض	خس کرے اور وہ حیض	۳۲۲	۲۲
۳۲۳	۹	۳۲۳	۲۲	و نفاس والی کو مستحب ہے	و نفاس والی کو مستحب ہے	۳۲۳	۲۲
۳۲۵	۲۸	۳۲۵	۸	تین مرتبہ تکبیر	تین مرتبہ تکبیر	۳۲۵	۸
۳۲۶	۱۸	۳۲۶	۹	احرام سے باہر ہو گیا	احرام سے باہر ہو گیا	۳۲۶	۹
۳۲۹	۵	۳۲۹	۲۰	اور افضل	اور افضل	۳۲۹	۲۰
۳۳۱	۲۱	۳۳۱	۱۵	اللہ ہذا مقام	اللہ ہذا مقام	۳۳۱	۱۵
۳۳۱	۹	۳۳۱	۱۰	یا جان	یا جان	۳۳۱	۱۰
۳۳۳	۱۴	۳۳۳	۸	واجب ہے کہ قربانی دینے کے	واجب ہے کہ قربانی دینے کے	۳۳۳	۸
۳۳۴	۲۵	۳۳۴	۴	پہلا ہو جاتا ہے	پہلا ہو جاتا ہے	۳۳۴	۴
۳۳۴	۶	۳۳۴	۲۱	طواف یوم	طواف یوم	۳۳۴	۲۱
۳۳۶	۹	۳۳۶	۲۱	دقوت نہ	دقوت نہ	۳۳۶	۲۱
۳۳۶	۸	۳۳۶	۲۹	اسی طرح ماہ کے	اسی طرح ماہ کے	۳۳۶	۲۹
۳۳۷	۱۸	۳۳۷	۲	تھوڑا سا بڑا لے	تھوڑا سا بڑا لے	۳۳۷	۲
۳۳۸	۱۵	۳۳۸	۱۵	خود ٹانگ کر	خود ٹانگ کر	۳۳۸	۱۵
۳۳۹	۱	۳۳۹	۵	سات طواف کر لے	سات طواف کر لے	۳۳۹	۵
۳۴۰	۱۵	۳۴۰	۸	طواف شروع	طواف شروع	۳۴۰	۸
۳۴۱	۱	۳۴۱	۲۵	آنکھ میں لگایا	آنکھ میں لگایا	۳۴۱	۲۵
۳۴۱	۲۶	۳۴۱	۶	واجب ہو گئی	واجب ہو گئی	۳۴۱	۶
۳۴۱	۳	۳۴۱	۶	کے دوسرے سر ڈھکنے کی	کے دوسرے سر ڈھکنے کی	۳۴۱	۶
۳۴۱	۳	۳۴۱	۶	اصطلاح	اصطلاح	۳۴۱	۶

تفصیل مضمرین

۴	۵	۶
۹	۵۹	یہ ہایہ میں لکھا ہے اگر منی استرنگ پھوٹ گئی تو بھی ملکہ جہاڑ ڈالنا کافی ہے اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النبیوں علیہ السلام
۲۱	۹۴	جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے یہ شرح نقایہ ابوالمکارم میں ہے۔
۱۸	۱۱۲	جو زیادہ خوش رو ہو وہ اسلئے ہے اور خوش روئی وہ مراد ہے کہ جرات میں زیادہ تازہ تر ہونے سے ہو۔
		کذا فی الکافی اور اگر اسمیں بھی برابر ہوں تو سب سے زیادہ شرف والا ہو کذا فی فتح القدیر۔
۱۴۱۳	۲۱۵	اگر ہولناک یا دل پریشان کرنے والے امور ملت ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا تو فتنہ
		نہو یا آسمان سے نچ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی السراج
		یا زلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا ستارے چھوٹنے لگیں یا رات میں بجلیک ہو لٹاک روشنی ہو جاوے۔
۴	۲۲۵	کا فریاد کا مسلمان بیٹا اگر مر جاوے تو کا فر یا پک کو اسکے نملانے کا قابو نہ دینا چاہیے بلکہ مسلمان لوگ اپنے
		آپ یہ کار خیر پور کریں کذا فی النہایہ۔ اگر کوئی شخص سفر میں مرا اور وہاں پاک پانی نہیں ہے تو ہم
		کرا کے اسپر ناز پڑھیں کذا فی المحیط۔
۲۳	۲۵۰	حق کہ اگر مالک نے مصدق دجا نو کے درمیان روک ٹوک دے کر دی تو مصدق اسپر قابض شمار ہوگا۔
۲۲	۲۶۵	اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا عین پیداوار میں ہوگا اور کاشتکار
		کے حصہ کا مالک کے ذمہ قرضہ ہوگا۔
۱۴۱۳	۲۶۸	اور جس شریک نے آزاد نہیں کیا ہے اسنے اپنے حصہ کی قیمت کے لیے غلام سے کمائی کر اگر لینا اختیار کیا۔
		تو وہ اس شریک کا مکاتب ہو اور اگر اسنے آزاد کرنے والے شریک سے اپنے حصہ کا ڈانڈ لینا اختیار
		کیا یا زکوٰۃ دینے والا کوئی شخص۔
۴	۲۷۱	اور وہین قلعوں کے بنانے میں اور مراد صد الطریق یعنی مالہ الاسلام کے رہن پر جو محافظت کی جو کیا۔
۲۸	۲۷۳	اگر میت نے اپنے غلام کی خدمت کی کسی شخص کے لیے وصیت کی ہو۔
۱۴	۲۹۳	لازم ہوگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر بادام یا اخوٹ تازہ یا خشک چبا کر نگل گیا تو کفارہ لازم ہوگا۔
۴	۲۹۴	یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسواک کر کے یہ گمان گیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پس مرتدہ کما لیا اندھے
		کفارہ واجب ہوگا۔
۱۴۱۶	۲۹۵	اور اسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی ہلکی سی ایک ساعت رات رہی تو بھی
		روزہ رکھے اور اگر نہانے سے قانع ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ نہ رکھے۔
۱۱	۳۲۳	اور سبب یہ ہے کہ وہی میں داخل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔
۱۴	۳۵۵	روزہ رکھے یہ کافی میں ہے پھر اگر اسنے روزہ رکھنا اختیار کیا تو اسے ہرے شمار کی قیمت اناج سے اناج
		کیا جاوے اور یہ شخص ہر آدمے صاع اناج کے عوض ایک ہفتہ روزہ رکھے اور اگر اناج میں میں صاع
		صاع سے کم بٹھا تو اسکو اختیار ہے کہ اسے روزہ رکھے یا اتنا طعام خرید کر صدقہ کر دے۔

تصحیح مضمون

صفحہ	ردیف	تصحیح مضمون
۳۵۷	۱۰	اور اسکے مرنے کے روز کی قیمت بھی بحساب اسکے زیادہ ہونے اور دوسرے زخمی ہونے کے اُس پر واجب ہوگی۔
۳۵۷	۲۰	اسی طرح اگر ایک شکار قتل کرنے میں دس احرام واسطے شریک ہوں تو ہر ایک پر پوری جزا لازم ہوگی۔
۳۵۹	۱۵۱۴	اگر کوئی سبب پیدا کر کے شکار کا قتل کرنے والا قرار پایا پس اگر سبب پیدا کرنے میں حکم شیع سے تجاوز کرنے والا ہو۔
۳۸۰	۱۵	اگرچہ اسنے یہ نہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کیونکہ حج تو اللہ ہی کے واسطے ہوتا ہے۔
۳۸۴	۲۹	پھر منبر کے پاس آوے اور اپنا لہذا اس انار کے مشابہ گزری پر رکے جس پر خطبہ پڑھنے وقت تکبیرت صلے اللہ علیہ وسلم اپنا مبارک ہاتھ رکھتے تھے۔



